

智慧如海

大般若波羅蜜多經

釋迦牟尼佛講經



〔釋迦牟尼佛莊嚴法相〕

郭韻玲老師 詮釋經義
第二冊：21～40 講

世尊佛相繪製／蔡承訓 敬繪

大般若經講記
第二冊（21～40講）

郭韻玲 著

金色蓮花



講 經／釋迦牟尼佛

譯 經／玄奘法師

解 讀／郭韻玲



目次

總序	1
第 21 講：第十四品 大乘鎧品(二) (卷49~51)	2
第 22 講：第十五品 辯大乘品(一) (卷51~56)	10
第 23 講：第十五品 辯大乘品(二) (卷51~56)	18
第 24 講：第十五品 辯大乘品(三) (卷51~56)	28
第 25 講：第十五品 辯大乘品(四) (卷51~56)	40
第 26 講：第十五品 辯大乘品(五) (卷51~56)	48
第 27 講：第十五品 辯大乘品(六) (卷51~56)	56
第 28 講：第十五品 辯大乘品(七) (卷51~56)	64
第 29 講：第十五品 辯大乘品(八) (卷51~56)	68
第 30 講：第十五品 辯大乘品(九) (卷51~56)	74
第 31 講：第十五品 辯大乘品(十) (卷51~56)	82
第 32 講：第十五品 辯大乘品(十一) (卷51~56)	90
第 33 講：第十五品 辯大乘品(十二) (卷51~56)	100
第 34 講：第十五品 辯大乘品(十三) (卷51~56)	116
第 35 講：第十六品 讚大乘品 (卷56~61)	122
第 36 講：第十七品 隨順品、第十八品 無所得品(一) (卷61~70)	134
第 37 講：第十八品 無所得品(二) (卷61~70)	146
第 38 講：第十八品 無所得品(三) (卷61~70)	154
第 39 講：第十九品 觀行品(一) (卷70~74)	162
第 40 講：第十九品 觀行品(二)、第二十品 無生品(一) (卷70~75)	170

總 序

世尊把般若門的心法及實修法門，全部在大般若經中宣說無遺，例如般若正念的真實境界，以及各種修行般若的實證方法，都鉅細靡遺的於經中宣說，是想深入經藏的佛子，相當需要研讀的經典。

因為，「大悲為上首，方便為究竟」，如果沒有智慧，是不可能究竟度眾的，於此虛幻的世間，人們早已習於以假為真的顛倒世界，如果要說明完全背道而馳的真實法界，確實是十分困難的一件事，而說明，更是需要有真實的證量，作為辯才無礙的度眾基石。大般若經，正是一個有志以大智慧及辯才度眾的菩薩道行者，於難行難忍的菩薩道上，不論自度或度人，都是一部不可或缺的寶典。

而由於大般若經以現代的人眼光來看，實在太長——總共600卷，每天讀通1卷，也要花上二年的歲月。所以在講解此經時，更要有長期奮鬥的勇氣與毅力，其實，不論講者或聽者，皆需具備這樣不畏路遙的磅礴氣勢，方能克竟全功。

不過，我們實在應該想回來，如果能有幸講完或聽完這樣智慧如海的經典，實在是過去生功德福報的累積啊！

願釋迦牟尼佛賜予我們智慧的開展！

願十方三世諸佛菩薩賜予加持！

～郭韻玲

第 21 講：第十四品 大乘鎧品(二)

爾時具壽善現白佛言。世尊。如我解佛所說義。菩薩摩訶薩不擐功德鎧。當知是為擐大乘鎧。何以故。以一切法自相空故。所以者何。世尊。色色相空。受想行識受想行識相空。眼處眼處相空。耳鼻舌身意處耳鼻舌身意處相空。……

擐功德鎧擐功德鎧相空。世尊。由此因緣菩薩摩訶薩不擐功德鎧。當知是為擐大乘鎧。佛告善現。如是如是如汝所說。

P280 I 欄9行~II 欄倒數4行

善現菩薩告訴佛陀：我明白佛陀所說的意思，菩薩摩訶薩不擐功德鎧，當知是為擐大乘鎧。為什麼這樣說呢？因為一切法自相空故。例如色、色相空，受想行識、受想行識相空，眼耳鼻舌身意，眼耳鼻舌身意相空。……乃至一切、一切相空。這段話是善現菩薩舉一反三的聽經回饋，他明白了甚深般若，然後以自己的體會與大眾分享，果然得到佛陀的肯定說：是的，你說得很正確。

佛陀是一個偉大的教育家，也是一個最開明的老師，他容許學生發表各種不同的意見，不但於此學生有益，也同時有益其他學生；因為每一個人的體會都會有點不同，雖然般若只有一個，但每個人因為過去生的修證不

同，對於般若的體會，也會有所些微重點不同；但每一個角度都是能夠帶來無限的啟示，這段話就是善現菩薩自己對於般若的甚深體會，也是對同修的啟迪，實為菩薩摩訶薩方便善巧的展現，值得讚歎。

「一切法自相空」，這句話是整段經文的精華，也是般若實相的描述句之一，為什麼說是之一呢，因為般若實在難以用公式套出來，所有的語言文字在描述般若的時候，都是相似於，而非等於，故既是相似於，則有不同的角度與方式來達成，故一切法自相空，可以代換成任何句子來表達，例如：一切本空 ≡ 諸法實相 ≡ 一切圓滿 ≡ 一切具足 ≡ 大圓滿 ≡ 大手印。為什麼要作這樣的句型呢？也就是要破除思考的侷限與瓶頸，當一切法自相空 ≡ 一切本空時，在語言文字的兩邊都還相當能夠對稱及找到關聯，但當一切法自相空 ≡ 大手印時，可能就會為依賴思考的人類帶來很大的混淆與不能理解，但是當從大手印往回依序推敲時，又覺得這樣是可以成立的，故由此例可知，人們如果只從一個角度來觀察般若實相的話，那是一個非常容易落入偏見的陷阱，故人類的思考是有漏洞的，是難以掌握全局的，這是我們必須去面對的事實，否則我們總是以為自己是多麼的理性、客觀、公平、公正，如果連事情的真相都看不清的話，請問我們的理性或客觀是依靠

那一點成立的呢？故放掉一切的角度，才是最好的角度，放掉一切的成見，才有可能真正面對般若，否則總是以自己的思惟方式與般若「對面不相識」或「失之交臂」了。故了解般若，語言文字固然是不錯的媒介，但媒介永遠只是媒介，絕對不可能代換成主體，這是宜再三被提醒的。

善現當知。一切智智無造無作。一切有情亦無造無作。菩薩摩訶薩為是事故擐大乘鎧。具壽善現白佛言。世尊。何因緣故。一切智智無造無作。一切有情亦無造無作。菩薩摩訶薩為是事故擐大乘鎧。佛言。善現。由諸作者不可得故。一切智智無造無作。一切有情亦無造無作。所以者何。善現。我非造非不造。非作非不作。何以故。我畢竟不可得故。有情命者生者養者士夫補特伽羅。意生儒童。作者使作者。起者使起者。受者使受者。知者見者。非造非不造。非作非不作。何以故。有情乃至見者畢竟不可得故。善現。幻事非造非不造。非作非不作。何以故。幻事畢竟不可得故。夢境像響光影空花陽焰尋香城變化事非造非不造。非作非不作。何以故。夢境乃至變化事畢竟不可得故。……

善現。由是因緣。一切智智無造無作。一切有情亦無造無作。菩薩摩訶薩為是事故擐大乘鎧。善現。由此義故。菩薩摩訶薩不擐功德鎧。當知是為擐大乘鎧。

P280 II 欄倒數3行~P281 III 欄13行

佛陀開示：一切智智無造無作，一切有情也無造無作，菩薩為是事故擐大乘鎧。善現菩薩馬上代眾生向佛陀請教：是什麼緣故這樣呢？佛陀答：因為一切的作者，都不可得的緣故，為什麼呢？例如我這個人的存在，不是造也不是不造，不是作也不是不作，為什麼？因為我畢竟不可得的緣故，至於其他所謂有情、命者、生者、養者、士夫、補特伽羅、意生、儒童，或者作者、使作者、起者、使起者、受者、使受者、知者、見者等，也是一樣「不是造也不是不造，不是作也不是不作」，為什麼呢？因為畢竟不可得的緣故，又例如幻事、夢境等等也都是畢竟不可得。所以菩薩不擐功德鎧，當知是為擐大乘鎧。

這段等於是佛陀根據善現的心得予以更充份的說明及補充，令人更明白善現所說的重點以及內涵。故佛陀的方便善巧確實是令人景仰，值得一切菩薩摩訶薩於度眾時學習之。此段的精華

句是：「畢竟不可得」。這句話的意義也可以代換成許多說法，例如：無所得、一切本空、涅槃、本地風光、父母未生前的本來面目……但是無論怎樣代換，真理的本質並未曾改變，改變的只是語言文字，只是方式，只是態度，只是外相……故不論外境如何的變化，我們都不要偏離了本質，否則就會像偏離航線的船隻，表面看起來是不停的前進，事實上已離目標越來越遠，這也是我們宜自我警惕之處。

爾時具壽善現白佛言。世尊。如我解佛所說義。色無縛無解。受想行識無縛無解。何以故。世尊。色性無所有故無縛無解。受想行識性無所有故無縛無解。色性遠離故無縛無解。受想行識性遠離故無縛無解。色性寂靜故無縛無解。受想行識性寂靜故無縛無解。色性空故無縛無解。受想行識性空故無縛無解。色性無相故無縛無解。受想行識性無相故無縛無解。色性無願故無縛無解。受想行識性無願故無縛無解。色性無生故無縛無解。受想行識性無生故無縛無解。色性無滅故無縛無解。受想行識性無滅故無縛無解。色性無染故無縛無

解。受想行識性無染故無縛無解。色性無淨故無縛無解。受想行識性無淨故無縛無解。

P281 欄14~28行

此段經文，善現菩薩再度發揮他的善巧，說出舉一反三的心得領悟：五蘊等無縛無解，為什麼呢？因為五蘊性無所有的緣故。以下列舉了四聖諦、十二因緣、二十空義、四靜慮、四無量、四無色定、四念住……都是用同樣的角度來觀察並說明之。此段經文的精華句是：無縛無解，性無所有故。這句話是說：一切都沒有束縛或是解脫的問題，為什麼呢？因為一切本性皆無所有的緣故。是的，萬事萬物各安其位，並不曾互相干擾，也不曾帶來束縛或解脫，一切都是妄念的造作，才造成萬事萬物不安其位、互相干擾，甚至產生束縛，而就是因為有了束縛，才有解脫的問題，如果從來不曾被束縛，又何來解脫的需要呢？故凡事一旦落入有，就必定落入生滅，落入生滅，就必定有得失，得失的另外一種解釋就可說成：束縛與解脫。但不論我們用什麼方法來說明得失、生滅、縛解……都還是在相對的境界裡打轉，所以空就是要澈底的離開相對的境界，只要還有一絲相對的念頭，只要還有一絲對待的觀念，就絕非空，就絕非涅槃，故欲證得空性，說起來非常的困難，但如果真正明白了它嚴格的“標準”，只要按照“標準”去實踐，總有一天也會

變成不十分困難的一件事。故空的標準就是：沒有相對，只有絕對。一旦落入任何相對，就是離開了絕對、離開了空性，故安住於這樣的狀態，就是明白、鞏固、長養空性了。

一切的束縛，是我們自找的，你相信嗎？一切的解脫，也是我們自己願意才能解脫，你相信嗎？也許我們總是找一大堆理由來抱怨外境或外緣讓我們不自由感受到了限制，事實上，沒有任何人、事、時、地、物能夠真正的束縛我們，是我們自己選擇了被束縛，也許這句話乍聽之下是相當不能夠被接受的，但是仔細想想，真的一定必須受嗜好束縛嗎？真的一定必須被討厭的人束縛嗎？……一長串的疑問都可以被提出來，因為，真正問題的癥結點不在於外界到底發生了什麼事，而是在於內心的狀態到底是如何？如果我們內心已經完全不在乎別人瞧得起或瞧不起，那麼任何人的輕視都不可能成為讓人情緒低落的牢籠；故三界中充滿了各種束縛的牢籠，有貪的牢籠，有嗔恨的牢籠，有愚痴的牢籠……不論我們不幸陷入了那一種牢籠，難道真的沒有一絲力氣打開那扇根本從來沒有上鎖的牢門嗎？所以，真的沒有任何人事物能夠束縛我們，是我們不折不扣的自我囚禁。我們總是用各種的情緒、各種的知見、各種的念頭、各種似是而非的理由、各種

無名的衝動……自我囚禁。可怕的是，我們並不明白這樣的窘狀，我們還以為我們是自由的，我們是充滿各種選擇權的，是這樣的嗎？請問當人們被生下來後，誰能夠選擇不死呢？面對生死大事，人就是最不自由以及最沒有選擇權的，一切都必須被迫如此，生如此、死如此、業力催逼亦復如此……然而我們真的完全都沒有希望了嗎？當然並非如此，只要找對了方向，一切都能夠扭轉過來、力挽狂瀾，但這個解開之謎——就蘊藏在我們的心中，故修行修心為要，切莫惑於一切的外相、外境、外緣、外名、外利、外情……只要找到了自心，一切就迎刃而解，一切就不再是束縛，而是解脫，無限的舒放與自由，啊！解脫之樂實為至樂，願佛菩薩引領我們，願眾生皆得解脫樂。

時滿慈子問善現言。尊者。說色無縛無解。說受想行識等無縛無解耶。善現答言。如是如是。滿慈子言。何等色無縛無解。何等受想行識等無縛無解。善現答言。如幻色無縛無解。如幻受想行識無縛無解。如夢色無縛無解。如夢受想行識無縛無解。如像色無縛無解。如像受想行識無縛無解。如

響色無縛無解。如響受想行識無縛無解。如光影色無縛無解。如光影受想行識無縛無解。如空花色無縛無解。如空花受想行識無縛無解。如陽焰色無縛無解。如陽焰受想行識無縛無解。如尋香城色無縛無解。如尋香城受想行識無縛無解。如變化事色無縛無解。如變化事受想行識無縛無解。何以故。滿慈子。如幻色性乃至如變化事色性。無所有故無縛無解。如幻受想行識性。乃至如變化事受想行識性無所有故無縛無解。如幻色性乃至如變化事色性遠離故無縛無解。如幻受想行識性乃至如變化事受想行識性遠離故無縛無解。如幻色性乃至如變化事色性寂靜故無縛無解。如幻受想行識性乃至如變化事受想行識性寂靜故無縛無解。如幻色性乃至如變化事色性空故無縛無解。如幻受想行識性。乃至如變化事受想行識性空故無縛無解。如幻色性乃至如變化事色性無相故無縛無解。如幻受想行識性乃至如變化事受想行識性無相故無縛無解。如幻色性乃至如變化事色性無願故無縛無解。如幻受想行識性乃至如變化事受想行識性無

願故無縛無解。如幻色性乃至如變化事色性無生故無縛無解。如幻受想行識性乃至如變化事受想行識性無生故無縛無解。如幻色性乃至如變化事色性無滅故無縛無解。如幻受想行識性乃至如變化事受想行識性無滅故無縛無解。如幻色性乃至如變化事色性無染故無縛無解。如幻受想行識性乃至如變化事受想行識性無染故無縛無解。如幻色性乃至如變化事色性無淨故無縛無解。如幻受想行識性乃至如變化事受想行識性無淨故無縛無解。

P288 II 欄12行~III 欄倒數8行

滿慈子菩薩也善巧的展現了同修間充滿機鋒的問答，他問善現菩薩：五蘊等無縛無解嗎？善現答：是的。滿慈子說：是什麼樣的五蘊無縛無解呢？善現答：如幻、夢、像、響、光彩、空花、陽焰、尋香城、變化事的五蘊等無縛無解，為什麼呢？因為不管是如幻五蘊的本性或變化事五蘊的本性都是「無所有」，所以根本沒有束縛或解脫的問題。而且以本性來觀察，除了無所有，還可以說成：遠離、寂靜、空、無相、無願、無生、無滅、無染、無淨。以上這總共九個詞，都可以說是空義的別詞，遠離可解釋成：遠離一切有無對立的境界；寂靜可解釋成：寂靜涅槃；空：即

空之本性；無相：沒有一切外相的干擾；無願：作只是作，不是願不願的問題，一切本然，法爾如是；無生：無生則無滅，遠離生滅，泯然絕對；無滅：無果亦無因，斬斷因果輪迴，泯絕生滅之有為法；無染：沒有染淨之對待，一切清淨；無淨：無淨同無染，離開染淨、清淨或髒穢一如，一切本空，無染無淨。故九個詞只是九個角度，但指出的同是同一空義，無二無別，故知指月之指可以從任何角度出發，但指的畢竟都是同一月亮——空性。

滿慈子。如是色受想行識無縛無解。當知如是眼處乃至意處色處乃至法處。眼界色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受。乃至意界法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受。地界乃至識界苦聖諦乃至道聖諦。無明乃至老死愁歎苦憂惱。內空乃至無性自性空。四靜慮乃至四無色定。四念住乃至八聖道支。空解脫門乃至無願解脫門。布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多。五眼六神通佛十力乃至一切相智。真如乃至無為。菩提薩埵。菩薩摩訶薩。無上正等菩提。無上正等覺者。一切法隨其所應無縛無解亦復如是。

P289 III 欄16~27行

善現菩薩於此段作一小結，即不論是五蘊、四聖諦、十二因緣等，都沒有束縛或解脫的問題，一切法住法位，一切都如此的圓滿，一切都如此的圓融，沒有分別，沒有對應，一切的分別與對應，都是心意識的造作，是我們要分別這個圓滿、那個不圓滿，這個比較有效、那個比較沒效，這個比較高貴、那個比較低劣……永無止盡的比較、批判，這就是輪迴，這就是痛苦，這就是生死、這就是六道、這就是三界，啊！可不可以就此打住？可不可以不要再讓寶貴的生命在這些無意義的比較上？可不可以把老是向外攀緣、紛亂不已的心拉回來？只要這些紛雜的妄念不止息的一天，生死輪迴就沒有終止的時候，三界眾生，輪迴之苦痛實在難以描摩，如同經年累月不能停止的車輪，再怎麼疲累還是得不動的轉動、不停的轉動，連一分一秒的暫時停止也不可得。啊！五蘊如幻，一切非實有，只有確切認知了這生命的實相，才有可能真正離開輪迴，永斷生死。

滿慈子。諸菩薩摩訶薩。於如是無縛無解法門。以無所得而為方便。應如實知於如是無縛無解。四靜慮四無量四無色定四念住四正斷四

神足五根五力七等覺支八聖道支。空無相無願解脫門。布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。五眼六神通佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法一切智道相智一切相智。以無所得而為方便。應勤修學。滿慈子。諸菩薩摩訶薩以無所得而為方便。應住無縛無解四靜慮。乃至應住無縛無解一切相智。以無所得而為方便。應成熟無縛無解有情。應嚴淨無縛無解佛土。應親近供養無縛無解諸佛。應聽受無縛無解法門。滿慈子。是菩薩摩訶薩常不遠離無縛無解諸佛世尊。常不遠離無縛無解清淨五眼。常不遠離無縛無解殊勝六神通。常不遠離無縛無解陀羅尼門。常不遠離無縛無解三摩地門。滿慈子。是菩薩摩訶薩當生無縛無解道相智。當證無縛無解一切智一切相智。當轉無縛無解法輪。當以無縛無解三乘法安立無縛無解諸有情。滿慈子。若菩薩摩訶薩修行無縛無解六波羅蜜多。能證無縛無解。一切法無所有故。遠離故寂靜故。空故無相故。無願故。無生故。無滅故。無染故無淨故。無縛無解。滿慈子。

當知是菩薩摩訶薩名擐無縛無解大乘鎧者。

P289 Ⅲ 欄第28行～P290 I 欄第24行

此段經文，針對“無縛無解”作了總結，提醒諸菩薩摩訶薩，於如是無縛無解法門，要以“無所得”為方便，應如實知、勤修學、安住。則能常不遠離無縛無解諸佛世尊、五眼、六道、陀羅尼門、三摩地門，當生無縛無解道相智、當證無縛無解一切智一切相智，當轉無縛無解法輪、當以無縛無解三乘法安立無縛無解諸有情。那麼這樣的菩薩摩訶薩就是擐無縛無解大乘鎧者。

無縛無解在此段經文中也可解釋成沒有任何執著，意思就是離開了一切“非要如此不可”的偏頗，一個菩薩要有無限的善巧變通，才能度盡一切有緣眾生，如果一定要透過某種方式才能度眾，則是善巧方便不足，故作一個成功的菩薩，真是不容易啊！但自度度人的神聖莊嚴之路，畢竟是生命邁向真善美不能減免的過程，既是必須，則不妨責無旁貸，甘之如飴的浩蕩赴前程吧！願佛法滿人間，願眾生早成就！南無本師釋迦牟尼佛，感恩，感恩，無盡的感恩！

第 22 講：第十五品 辯大乘品(一)

本品主要說明什麼是大乘相以及發趣大乘的種種。

爾時。具壽善現白佛言。世尊。云何當知菩薩摩訶薩大乘相。云何當知菩薩摩訶薩發趣大乘。如是大乘從何處出。至何處住。如是大乘為何所住。誰復乘是大乘而出。佛告善現。汝問云何當知菩薩摩訶薩大乘相者。謂六波羅蜜多是菩薩摩訶薩大乘相。何等為六。謂布施波羅蜜多。淨戒波羅蜜多。安忍波羅蜜多。精進波羅蜜多。靜慮波羅蜜多。般若波羅蜜多。善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩布施波羅蜜多。佛言。善現。若菩薩摩訶薩發應一切智智心。大悲為上首。以無所得而為方便。自施一切內外所有。亦勸他施內外所有。持此善根與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。善現。是為菩薩摩訶薩布施波羅蜜多。善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩淨戒波羅蜜多。佛言。善現。若菩薩摩訶薩發應一切智智心。大悲為上首。以無所得而為方便。自住十善業道。亦勸他住十善業道。持此善根與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。善

現。是為菩薩摩訶薩淨戒波羅蜜多。善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩安忍波羅蜜多。佛言。善現。若菩薩摩訶薩。發應一切智智心。大悲為上首。以無所得而為方便。自具增上安忍。亦勸他具增上安忍。持此善根與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。善現。是為菩薩摩訶薩安忍波羅蜜多。善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩精進波羅蜜多。佛言。善現。若菩薩摩訶薩。發應一切智智心。大悲為上首。以無所得而為方便。自於六波羅蜜多勤修不息。亦勸他於六波羅蜜多勤修不息。持此善根與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。善現。是為菩薩摩訶薩精進波羅蜜多。善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩靜慮波羅蜜多。佛言。善現。若菩薩摩訶薩。發應一切智智心。大悲為上首。以無所得而為方便。自能巧便入諸靜慮無量無色。終不隨彼勢力受生。亦能勸他入諸靜慮無量無色同己善巧。持此善根與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。善現。是為菩薩摩訶薩靜慮波羅蜜多。善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。佛言。善現。若菩薩摩訶薩。發應一切智智心。

大悲為上首。以無所得而為方便。自能如實觀一切法性。於諸法性無所執著。亦勸他如實觀一切法性。於諸法性無所執著。持此善根與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。善現。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。善現。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P290 I 欄倒數4行～III欄16行

本品開宗明義就點出要探討的重點是(一)大乘相(二)發趣大乘(三)大乘從何處出、至何處(四)大乘為何所住(五)誰復乘是大乘而出。

此段經文由善現菩薩善巧的提出五個重點向佛陀請教，佛陀則根據這五個重點，非常有條不紊的予以系統性的回答，結構嚴密，詳細完備，令人收穫良多。佛陀首先針對「大乘相」這個重點來回答，說明六度即大乘相，然後以「發應一切智智心、大悲為上首，以無所得而為方便」作為前提，然後一一說明六度的特性，最後都是「持此善根與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提」。布施：自施一切內外所有，亦勸他施內外所有；持戒：自住十善業道，亦勸他住十善業道；安忍：自具增上安忍，亦勸他具增上安忍；精進：自於六波羅蜜多勤修不息，亦勸他於六波羅蜜多勤修不息；禪定：自能巧便入諸靜慮無量無色，終不隨彼勢力受生，亦能

勸他入諸靜慮無量無色同己善巧；般若：自能如實觀一切法性，於諸法性無所執著，亦勸他如實觀一切法性，於諸法性無所執著。

能夠內外都無所吝惜的布施，確實是相當不容易的一件事，而此段經文提及的「一切內外所有」，其實已經是毫不牽掛於任何有形或無形的牽絆，已經是一個完完全全自在解脫的人，這樣的布施是最完整的布施，而且難得的是，不但是自己如是作，也教導別人如是作。十善業道是善業的聚合，能夠全部作到，已是一個相當完美的人，而且難得的是，不但是自己如是作，也教導別人如是作。所謂的「增上安忍」是代表非常有力量的安忍功夫，一切的成就，其實都跟力量，也可以說成能量有關，力量或是能量越大，越能夠產生作用，故增上安忍是一種十分有能量的持戒狀態，是非常有持久、恆心、耐心、毅力等美德的滙聚，所以這樣的持戒，易帶來極大的利益，而且難得的是，不但自己如是作，也教導別人如是作。精進就是把有限的時間、體力、能力、金錢……作最有效率的使用，而效率就牽涉到方向的問題，於正確的方向精進才是真正的精進，如果走錯了方向，就算是再精進也不能算是精

進，所以此段經文很清楚的說明是於「六波羅蜜多」精進，而且難得的是，不但自己如是作，也教導別人如是作。禪定是成就不可或缺的證量，而且必須修行到巧便入出諸禪定境界的程度，因為這樣才不會受到各種境界的束縛，才是真正最好的禪定，而一個菩薩即必須修禪定修行至如此境界，才能真正有所進步，進而長養智慧，故禪定功夫宜多練習才能純熟，此處難能可貴的是，不但自己如是作，也教導別人如是作。般若的重心即如實觀一切法性，因為唯有透澈的了解了諸法實相，才能真正算是一個有智慧的人，才能真正明白一切的虛實，一切的奧祕，而且真正了解的人，也同時是一個不執著的人，執著最主要還是在於對實相的矇蔽，只要明白實相，就容易離開一切的執著了。此處難能可貴的是，不但自己如是作，也教導別人如是作。

此段經文，在說明六度時，都有一個共同的特點，即“不但自己如是作，也教導別人如是作”，這個就是菩薩道的精神，即不論作任何好事，得到任何的好處，不忘記與別人共享，故菩薩摩訶薩的胸懷是令人感動的，他的眼中，不再只有個人的得失、名利、權力、兒女情長……而是始終不忘“六道眾生互為

眷屬”，時時想利益別人，這樣的人，猶如人間的光明，驅散黑暗，帶來溫暖與希望。這樣的人，是真正單純、喜悅、光明、美好、莊嚴……的實際展現，值得每一個修行人效法之。

復次。善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂內空外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空是菩薩摩訶薩大乘相。善現白佛言。世尊。云何內空。佛言。內謂內法。即是眼耳鼻舌身意。此中眼由眼空。何以故。非常非壞本性爾故。耳鼻舌身意。由耳鼻舌身意空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為內空。善現白佛言。世尊。云何外空。佛言。善現。外謂外法。即是色聲香味觸法。此中色由色空。何以故。非常非壞本性爾故。聲香味觸法。由聲香味觸法空。何以故。非常非壞本性爾故。善現是為外空。善現白佛言。世尊。云何內外空。佛言。善現。內外謂內外法。即是內六處外六處。此中內六處。由內六處空。何以故。非常非壞本性爾故。外六處由內六處空。何以故。非常非壞本性爾故。

善現。是為內外空。善現白佛言。世尊云何空空。佛言。善現。空謂一切法空。此空由空空。何以故。非常非壞本性爾故。善現是為空空。善現白佛言。世尊。云何大空。佛言。善現。大謂十方。即是東南西北四維上下。此中東方由東方空。何以故。非常非壞本性爾故。南西北方四維上下。由南西北方四維上下空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為大空。善現白佛言。世尊。云何勝義空。佛言。善現。勝義謂涅槃。此勝義由勝義空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為勝義空。善現白佛言。世尊。云何有為空。佛言。善現。有為謂欲界色界無色界。此中欲界由欲界空。何以故。非常非壞本性爾故。色無色界由色無色界空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為有為空。善現白佛言。世尊。云何無為空。佛言。善現。無為謂無生無住無異無滅。此無為由無為空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為無為空。善現白佛言。世尊。云何畢竟空。佛言。善現。畢竟謂諸法究竟不可得。此畢竟由畢竟空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為畢

竟空。善現白佛言。世尊。云何無際空。佛言。善現。無際謂無初中後際可及無往來際可得。此無際由無際空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為無際空。善現白佛言。世尊。云何散空。佛言。善現。散謂有放有棄有捨可得。此散由散空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為散空。善現白佛言。世尊。云何無變異空。佛言。善現。無變異謂無放無棄無捨可得。此無變異由無變異空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為無變異空。善現白佛言。世尊。云何本性空。佛言。善現。本性謂一切法本性。若有為法性。若無為法性。皆非聲聞所作。非獨覺所作。非菩薩所作。非如來所作。亦非餘所作。此本性由本性空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為本性空。善現白佛言。世尊。云何自相空。佛言。善現。自相謂一切法自相。如變礙是色自相。領納是受自相。取像是想自相。造作是行自相。了別是識自相。如是等若有為法自相。若無為法自相。此自相由自相空。何以故。非常非壞本性爾故。善

現。是為自相空。善現白佛言。世尊。云何共相空。佛言。善現。共相謂一切法共相。如苦是有漏法。共相無常是有為法共相。空無我是一切法共相。如是等有無量共相。此共相由共相空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為共相空。善現白佛言。世尊。云何一切法空。佛言。善現。一切法謂五蘊十二處十八界若有色無色有見無見有對無對有漏無漏有為無為法。此一切法由一切法空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為一切法空。善現白佛言。世尊。云何不可得空。佛言。善現。不可得謂此中一切法不可得。若過去不可得。未來不可得。現在不可得。若過去無未來現在可得。若未來無過去現在可得。若現在無過去未來可得。此不可得由不可得空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為不可得空。善現白佛言。世尊。云何無性空。佛言。善現。無性謂此中無少性可得。此無性由無性空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為無性空。善現白佛言。世尊。云何自性空。佛言。善現。自性謂諸法能和

合自性。此自性由自性空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為自性空。善現白佛言。世尊。云何無性自性空。佛言。善現。無性自性謂諸法無能和合性。有所和合自性。此無性自性由無性自性空。何以故。非常非壞本性爾故。善現。是為無性自性空。復次善現。有性由有性空。無性由無性空。自性由自性空。他性由他性空。云何有性由有性空。有性謂五蘊。此有性由有性空。五蘊生性不可得故。是為有性由有性空。云何無性由無性空。無性謂無為。此無性由無性空。是為無性由無性空。云何自性由自性空。謂一切法皆自性空。此空非智所作。非見所作。亦非餘所作。是為自性由自性空。云何他性由他性空。謂若佛出世。若不出世。一切法法住法定法性法界法平等性法離生性真如不虛妄性不變異性實際。皆由他性故空。是為他性由他性空。善現。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P290 卍欄倒數13行~P291 卍欄26行

此段經文說了什麼是二十空。

(一)內空：			
內			
=內法	}	非常非壞， 本性爾故。	
=眼、耳、鼻、舌、身、意			
=空			
(二)外空：			
外			
=外法	}	非常非壞， 本性爾故。	
=色、聲、香、味、觸、法			
=空			
(三)內外空：			
內外			
=內外法	}	非常非壞， 本性爾故。	
=眼耳鼻舌身意、色身香味觸法			
=空			
(四)空空：			
空			
=一切法空	}	非常非壞， 本性爾故。	
=空			
(五)大空：			
大			
=十方	}	非常非壞， 本性爾故。	
=東南西北四維上下			
=空			
(六)勝義空：			
勝義			
=涅槃	}	非常非壞， 本性爾故。	
=空			
(七)有為空：			
有為			
=欲界、色界、無色界	}	非常非壞， 本性爾故。	
=空			
(八)無為空：			
無為			
=無生、無住、無異、無滅	}	非常非壞， 本性爾故。	
=空			
(九)畢竟空：			
畢竟			
=諸法究竟不可得	}	非常非壞， 本性爾故。	
=空			
(十)無際空：			
無際			
=無初、中、後際	}	非常非壞， 本性爾故。	
可及無往來際			
可得			
=空			
(十一)散空：			
散			
=有放、有棄、有捨可得	}	非常非壞， 本性爾故。	
=空			
(十二)無變異空：			
無變異			
=無放無棄無捨可得	}	非常非壞， 本性爾故。	
=空			
(十三)本性空：			
本性			
=一切法本性，若有為法性、若無為法性、皆非聲聞所作、非菩薩所作、非如來所作、亦非餘所作	}	非常非壞， 本性爾故。	
=空			
(十四)自相空：			
自相			
=一切法自相，如變礙是色自相，領納是受自相，取像是想自相，造作是行自相，了別是識自相，如是等若有為法自相，若無為法自相	}	非常非壞， 本性爾故。	
=空			
(十五)共相空：			
共相			
=一切法共相，如苦是有漏法共相。無常是有為法共相，空無我是一切法共相，如是等有無量共相	}	非常非壞， 本性爾故。	
=空			

(十六)一切法空：

一切法

= 五蘊、十二處、十八界、若有色無色、有見無見、有對無對、有漏無漏、有為無為法
= 空

非常非壞，
本性爾故。

(十七)不可得空：

不可得

= 此中一切法不可得，若過去不可得、未來不可得、現在不可得；若過去無未來、現在可得，若未來無過去、現在可得，若現在無過去、未來可得。

非常非壞，
本性爾故。

= 空

(十八)無性空：

無性

= 此中無少性可得
= 空

非常非壞，
本性爾故。

(十九)自性空：

自性

= 諸法能和合自性
= 空

非常非壞，
本性爾故。

(二十)無色性自性空：

無色自性

= 諸法無能和合性，有所和合自性
= 空

非常非壞，
本性爾故。

佛陀實在是用心良苦，我們實應更用功的去理解、領悟、體證空性，才不致辜負他的諄諄教誨。

接著佛陀又說明為什麼有性由有性空、無性由無性空、自性由自性空、他性由他性空。

有性由有性空：

有性 = 五蘊 = 五蘊生性不可得 = 空

無性由無性空：

無性 = 無為 = 空

自性由自性空：

自性空 = 一切法皆自性空，此空非智所作、非見所作、亦非餘所作 = 空

他性由他性空：

他性 = 謂若佛出世、若不出世，一切法法住法定法性法界、法平等性、法離生性、真如不虛妄性，不變異性實際，皆由他性故空 = 空

此段補充說明有性、無性、自性、他性，但不論從那一個角度來觀察，亦是得到同樣的結論——空。故知空實為諸法實相，是一切的本質，是萬事萬物的本然，是本體，是心的本質，是一切的答案！

以上是佛陀非常嚴密的從二十種角度來闡明空性，空性只有一個，為什麼要從這麼多的角度來探討呢？因為空性實在太難了解，佛陀慈悲的引領眾生，體諒眾生的智慧有限，故從不同的角度接引根器不同的眾生，只要從一個角度看懂了，一切皆通，故

第 23 講：第十五品 辯大乘品(二)

爾時具壽善現白佛言。世尊。云何名為健行三摩地。佛言。善現。謂若住此三摩地時。能受一切三摩地境。能辦無邊殊勝健行。能為一切等持導首。是故名為健行三摩地。

P292 Ⅲ 欄 10~13 行

三摩地，是定慧等持的狀態，每一種三摩地都有其不同的著重之處，但不論著重於什麼，都只是“用”之展現，定慧等持的本體並不會因此而改變，這是我們要依序了解每一種三摩地時必須擁有的基本知見。“健行”三摩地，顧名思義，是非常剛健勇猛的修行，能夠受持一切三摩地的境界，而且能作出無量無邊殊勝的剛健勇猛善行，能夠作一切等持境界證量的先導，所以稱為「健行三摩地」。

世尊。云何名為寶印三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能印一切三摩地境及定行相所作事業。是故名為寶印三摩地。

P292 Ⅲ 欄 13~16 行

“寶印”三摩地，是證得此種三摩地，能夠印證一切三摩地的境界及禪定所產生的一切功德事業，此三摩地的特色在於擁有相當高的禪定功夫，能夠印證無色界的一切種種境界，

而且能夠自由出入這些禪定境界，並能得到許多由禪定帶來的益處：神通、長壽、功德等等，因為十分珍貴，猶如最稀有的寶珠，照亮了一切三摩地的殊勝境界，是故稱為「寶印三摩地」。

世尊。云何名為師子遊戲三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持遊戲自在。是故名為師子遊戲三摩地。

P292 Ⅲ 欄 16~18 行

“師子遊戲”三摩地，是證得此三摩地時，可以於任何定慧等持的三摩地狀態解脫自在，至於為什麼叫“師子遊戲”，是因為此三摩地的特色在於神通變化十分廣大殊勝，就好比萬獸之王獅子在浩瀚的森林中自由自在的遊戲一樣，完全自在變化，沒有任何阻隔，輕鬆的好比作遊戲，故稱為「獅子遊戲三摩地」。

世尊。云何名為妙月三摩地。善現。謂若住此三摩地時。如淨滿月普照諸定。是故名為妙月三摩地。

P292 Ⅲ 欄 20~22 行

“妙月”三摩地，是證得此三摩地時，就如同一輪清淨明亮的滿月，能夠普遍照亮一切禪定境界，例如四禪、四無量定、無色界禪定

等等，此三摩地的特色在於慧照，就是能清楚明白的觀照一切禪定境界。猶如清澈的滿月，故名「妙月三摩地」。

世尊。云何名為月幢相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。普能執持一切定相。如淨滿月垂妙光幢。是故名為月幢相三摩地。

P292 III 欄22~25行

“月幢相”三摩地，是證得此三摩地時，能夠普遍的擁有一切禪定的相狀，例如呼吸停止，外貌莊嚴、神通變化、減少對物質的依賴、不畏冷熱等等，此三摩地的特色在於禪定相狀的顯現相當的多，就如同滿月還生出周遭美麗的光暈，宛如光幢一樣莊嚴，故名「月幢相三摩地」。

世尊。云何名為一切法涌三摩地。善現。謂若住此三摩地時。普能涌出諸三摩地。如大泉池涌出眾水。是故名為一切法涌三摩地。

P292 III 欄25~27行

“一切法涌”三摩地，是證得此三摩地時，能夠進而證得其他三摩地，而且是自然而然的證得，任運而為。此三摩地的特色就是功德甚大，因為功德為一切證量顯現不可

或缺的條件，故一旦證得，由於功德力故，自然感召其他三摩地的證量，而且是大量、任運、鞏固的進而證得其他三摩地，就如同大泉水的源頭，源源不絕的涌出大量的水一樣，故名「一切法涌三摩地」。

世尊。云何名為觀頂三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能觀一切三摩地頂。是故名為觀頂三摩地。

P292 III 欄28~30行

“觀頂”三摩地，是證得此三摩地時，能夠觀察到一切三摩地的最高境界，例如一個人爬到最高處，他看其他的高處也都看得清清楚楚。此三摩地的特色是慧觀力極強，就好比一個絕頂聰明的人，任何事他都能夠看到最高境界在那裡，最重要的關鍵在何處，故名「觀頂三摩地」。

世尊。云何名為法界決定三摩地。善現。謂若住此三摩地時。決定照了一切法界。是故名為法界決定三摩地。

P292 III 欄倒數1行~P293 I 欄2行

“法界決定”三摩地是證得三摩地時，能夠完全明白一切法界，而且是必定的證量。此三摩

地的特色是觀照極廣，能遍知遍照一切法界，完全沒有遺漏，也沒有障蔽，故名「法界決定三摩地」。

世尊。云何名為決定幢相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能決定持諸定幢相。是故名為決定幢相三摩地。

P293 I 欄2~5行

“決定幢相”三摩地，是證得三摩地時，必定能夠擁有一切禪定的相狀，例如：神通、少眠、少食、少嗔等等。此三摩地的特色是定功相當深厚，修行禪定的附帶利益一定會顯現，是屬於禪定的周遭功德，宛如幢幡，故名「決定幢相三摩地」。

世尊。云何名為金剛喻三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能摧諸定非彼所伏。是故名為金剛喻三摩地。

P293 I 欄5~7行

“金剛喻”三摩地，是證得此三摩地時，能摧毀一切禪定的障礙，例如磨羅的干擾、冤親債主的阻礙、禪定難以進步等狀況。此三摩地的特色在於降伏力甚強，擅於降伏一切禪定方面的修行阻礙，勢如破竹，無堅不摧，

猶如堅硬無比的金剛鑽，故名「金剛喻三摩地」。

世尊。云何名為入法印三摩地。善現。謂若住此三摩地時。普能證入一切法印。是故名為入法印三摩地。

P293 I 欄7~9行

“入法印”三摩地，是證得此三摩地時，能夠證入一切法印，例如三法印：諸行無常、諸法無我、寂靜涅槃等。此三摩地的特色是通達妙法之真實不動不變，而且遍一切處，並甚深證入，故名「入法印三摩地」。

世尊。云何名為三摩地王三摩地。善現。謂若住此三摩地時。統攝諸定如王自在。是故名為三摩地王三摩地。

P293 I 欄9~12行

“三摩地王”三摩地，是證得此三摩地時，能夠統攝所有禪定的境界，非常有能量。此三摩地的特色在於統攝力極強，能量極大，就好比一個能量中心，自然能感召其他能量的依附，也如同人間的王者，周遭有眷屬臣民的圍繞，皆受其統攝，故名「三摩地王三摩地」。

世尊。云何名為善安住三摩地。善現。謂若住此三摩地

時。持諸功德令不傾動。是故名為善安住三摩地。

P293 I 欄12~14行

“善安住”三摩地，是證得此三摩地時，能夠擁有一切功德而不令其傾動。此三摩地的特色是持守力極強，事實上，功德的得到固屬不易，功德的持守也非易事，必須擁有定慧才能真正永遠擁有得來不易的功德，故此三摩地是功德福報大，而且守戒力也強大，是處於一種安住不傾動的狀態，故名「善安住三摩地」。

世尊。云何名為善立定王三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸定王善能建立。是故名為善立定王三摩地。

P293 I 欄14~17行

“善立定王”三摩地，是證得此三摩地時，能夠善於建立一切禪定的統攝力。此三摩地的特色是於各個禪定境界皆有各自的統攝力，猶如一個諸侯鼎立的國家，每一個諸侯都各有其統攝的力量，能夠各自成為眷屬臣民的依皈，故名「善立定王三摩地」。

世尊。云何名為放光三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸定光普能開發。是故名為放光三摩地。

P293 I 欄17~19行

“放光”三摩地，是證得此三摩地時，能夠在一切禪定境界中放出定光。此三摩地的特色是光明甚大，故在任何禪定境界中都放出各種定光，各種光明，是光明智慧身修行得力的顯現，故名「放光三摩地」。

世尊。云何名為無忘失三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持境界行相。皆能記憶令無所遺。是故名為無忘失三摩地。

P293 I 欄19~22行

“無忘失”三摩地，是證得此三摩地時，能夠對於一切禪定的狀相、境界、顯現等，都能記得清清楚楚，而且不會忘失。此三摩地的特色在於記憶力特強，表示般若的開發已到一定高深境界，而且持守力也特強，故名「無忘失三摩地」。

世尊。云何名為放光無忘失三摩地。善現。謂若住此三摩地時。放勝定光照有情類。令彼憶持曾所更事。是故名為放光無忘失三摩地。

P293 I 欄倒數8行~倒數5行

“放光無忘失”三摩地，是證

得此三摩地時，能夠放出殊勝的禪定之光照亮一切有情眾生，讓他想起一切所作過的事情。此三摩地的特色是放光加持力甚大，能夠讓眾生得到相當大的加持力，進而憶起過去種種，也就是宿命通，故名「放光無忘失三摩地」。

世尊。云何名為精進力三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能發諸定精進勢力。是故名為精進力三摩地。

P293 I 欄倒數5行～倒數3行

“精進力”三摩地，是證得此三摩地時，能夠發揮出一切禪定的精進力量。此三摩地的特色，顧名思義，是擁有無比精進力量，就是一切的禪定修持，他都非常努力的去修持，當然也易獲致很高的禪定成就，故名「精進力三摩地」。

世尊。云何名為莊嚴力三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能引諸定莊嚴勢力。是故名為莊嚴力三摩地。

P293 I 欄倒數3行～倒數1行

“莊嚴力”三摩地，是證得此三摩地時，能夠引發一切禪定的莊嚴勢力。此三摩地的特色，顧名思義，在於莊嚴勢力的強大，

我們常說佛相莊嚴、法界莊嚴等，除了代表外相的圓滿受人崇敬以外，其實莊嚴的本身，就是一種高能量的狀態，故經文才說「莊嚴勢力」，故莊嚴是一種威儀，是一種攝受力，是一種龐大的能力，是一種莊重的氣氛……而此三摩地就是擁有這些特質，故名「莊嚴力三摩地」。

世尊。云何名為等涌三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持平等涌現。是故名為等涌三摩地。

P293 II 欄1～3行

“等涌”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令諸禪定的境界平等涌現。此三摩地的特色是顯現力特強，於一切境界不離等持狀態，故能“平等”，而且是自然而然顯現，故為“涌現”，是功德力感召，是法爾如是，故名「等涌三摩地」。

世尊。云何名為入一切言詞決定三摩地。善現。謂若住此三摩地時。普於一切決定言詞皆能悟入。是故名為入一切言詞決定三摩地。

P293 II 欄3～6行

“入一切言詞決定”三摩地，是證得此三摩地時，能夠領悟一切言

詞。此三摩地的特色是領悟言詞的能力特強，只要是以言詞的方式表達出來的一切意思，尤其是真實義，都能夠完全明白悟入，而且是遍一切言詞，故名「入一切言詞決定三摩地」。

世尊。云何名為入一切名字決定三摩地。善現。謂若住此三摩地時。普於一切決定名字皆能悟入。是故名為入一切名字決定三摩地。

P293 II 欄6~9行

“入一切名字”決定三摩地，是證得此三摩地時，能夠領悟一切名字。此三摩地的特色是領悟名字的能力特強，只要是以名字的方式表達，例如人名、地名、法名的字義，都能夠完全通達無礙，而且決定如是，不會有所例外，故名「入一切名字三摩地」。

世尊。云何名為觀方三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸定方普能觀照。是故名為觀方三摩地。

P293 II 欄9~11行

“觀方”三摩地，是證得此三摩地時，能夠觀照一切禪定境界的方所，例如修至三禪即知方所屬三禪天的那一天，修至無色定，即知屬於無色界天的那一天，完完全全清

楚明白，此三摩地的特色是觀察力強，尤其是對三界的方所觀察力甚強，故名「觀方三摩地」。

世尊。云何名為總持印三摩地。善現。謂若住此三摩地時。總能住持諸妙定印。是故名為總持印三摩地。

P293 II 欄11~13行

“總持印”三摩地，是證得此三摩地時，能夠安住一切妙定印境界。此三摩地的特色是對於諸法實相有甚深掌握，故歷一切境時，他都能夠總持真實法義而不忘失，故相當難得，而且非常鞏固，不會因為逆緣而退失，故名「總持印三摩地」。

世尊。云何名為諸法等趣海印三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸勝定等皆趣入。如大海印攝受眾流。是故名為諸法等趣海印三摩地。

P293 II 欄14~17行

“諸法等趣海印”三摩地，是證得此三摩地時，能夠讓一切的殊勝禪定完全顯現，如同大海印攝受一切之水。此三摩地的特色是聚合善緣的力量甚強，而且廣大，所以才能感召一切殊勝禪定的證量，就像大海一樣無量無

邊，不可勝數，故名「諸法等趣海印三摩地」。

世尊。云何名為王印三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸事業皆得決定。如獲王印所欲皆成。是故名為王印三摩地。

P293 II 欄17~19行

“王印”三摩地，是證得此三摩地時，能夠讓自度度人的事業皆得到成就，就好比得到國王的玉璽一樣，一切欲想皆得成辦。此三摩地的特色是成就事業的能力相當強，也就是說，不論是自己度己的資糧或是行菩薩道所需的事業都能夠有所成就，就好比國王賜予龍印，則憑此印可行遍天下而沒有阻礙，一切都容易成辦，故名「王印三摩地」。

世尊。云何名為遍覆虛空三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持能遍覆護。無所簡別如大虛空。是故名為遍覆虛空三摩地。

P293 II 欄19~22行

“遍覆虛空”三摩地，是證得此三摩地時，能夠包含一切的禪定，而且沒有分別就如同廣大的虛空一樣。此三摩地的特色是含藏力廣大，故能含藏一切禪定，

而且殊勝的是，對這一切禪定境界皆無所分別高下、無所執著，能夠兼容並蓄、無量無邊，猶如虛空廣大，故名「遍覆虛空三摩地」。

世尊。云何名為金剛輪三摩地。善現。謂若住此三摩地時。普能住持一切勝定。令不散壞如金剛輪。是故名為金剛輪三摩地。

P293 II 欄22~25行

“金剛輪”三摩地，是證得此三摩地時，能夠普遍的安住受持一切殊勝禪定境界，而且能夠令其不致散壞，就猶如最堅硬的金剛輪。此三摩地的特色是住持力甚強，也就是安住的功夫甚強，這是非常難得的，也就是功夫成片的意思，而且更難得的是不令散壞，這就需要更強大的法忍功夫才能如是，故名「金剛輪三摩地」。

世尊。云何名為三輪清淨三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不執諸定定者定境。是故名為三輪清淨三摩地。

P293 II 欄倒數5行~倒數2行

“三輪清淨”三摩地，是證得此三摩地時，對於禪定中相關三者（一）定（二）定者（三）定境都沒有執著。此三摩地的特色是對於禪定沒有絲毫的執著，就是對於修行禪

定這件事，自己以及禪定的種種境界，都完全沒有一絲一毫的執著，這樣的境界當然是清淨無染的，故名「三輪清淨三摩地」。

世尊。云何名為無量光三摩地。善現。謂若住此三摩地時。放種種光過諸數量。是故名為無量光三摩地。

P293 II 欄倒數2行～III 欄1行

“無量光”三摩地，是證得此三摩地時，能夠放出種種光明，而且無量無邊。此三摩地的特色是光明智慧身修行得甚為廣大，能夠放出照澈宇宙的大光明，而且有種種的變化，例如顏色、形狀、能量等等，隨心所欲，無量無邊，故名「無量光三摩地」。

世尊。云何名為無著無障三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於一切法無執無礙。是故名為無著無障三摩地。

P293 III 欄1～3行

“無著無障”三摩地，是證得此三摩地時，對於一切法都完全沒有執著也完全沒有障礙。此三摩地的特色在於破執力，也是破除一切的執著，既能於一切法破除執著，那麼當然於一切法也就沒有障礙，故名「無著無障三摩地」。

世尊。云何名為斷諸法轉三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能截一切流轉之法。是故名為斷諸法轉三摩地。

P293 III 欄3～6行

“斷諸法轉”三摩地，是證得此三摩地時，能夠截斷一切因果相續的有為法。此三摩地的特色是截斷力甚強，就是於有為法的因上即洞見緣由，而不讓果相繼而生，是相當強而有力的執行力量，非常難得，能夠漸漸截斷一切因果，也漸漸遠離一切生滅，故修行圓滿必能出三界，證入佛果，是殊勝稀有的，是名「斷諸法轉三摩地」。

世尊。云何名為棄捨珍寶三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸定相尚皆棄捨。況不棄捨諸煩惱相。是故名為棄捨珍寶三摩地。

P293 III 欄6～9行

“棄捨珍寶”三摩地，是證得此三摩地時，不但能棄捨一切煩惱，還能對於一切的定相完全不加以執著，就如同棄捨珍寶一樣毫不吝惜。此三摩地的特色是捨，即不但壞的捨，好的一樣捨，就算是最珍貴的珠寶，如果對修行有障礙，也一樣的棄之

如敝屣完全不加以疼惜，也完全不會執著，故名「棄捨珍寶三摩地」。

世尊。云何名為遍照三摩地。善現。謂若住此三摩地時。遍照諸定令彼光顯。是故名為遍照三摩地。

P293 Ⅲ欄9~11行

“遍照”三摩地，是證得此三摩地時，能夠普遍的照明一切禪定境界令其放出光明。此三摩地的特色是光明智慧身的光明甚強，能夠光照一切禪定境界，令禪定中陰身也大放光明，故名「遍照三摩地」。

世尊。云何名為不昫三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於此等持其心專一。餘定餘法無取無求。是故名為不昫三摩地。

P293 Ⅲ欄11~14行

“不昫”三摩地，是證得此三摩地時，對於這禪定境界非常的專心，對於其他的禪定完全無取無求。此三摩地的特色是專一，就是對於已修的禪定非常的專心一意，完全沒有二心，這樣的專注力，也會修證很高的成就，故名「不昫三摩地」。

世尊。云何名為無相住三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸定法有少相可住。是故名為無相住三摩地。

P293 Ⅲ欄14~16行

“無相住”三摩地，是證得此三摩地時，對於一切禪定法無一絲一毫可著相。此三摩地的特色是對於外相毫不執著，也就是完全不在意現象界的一切生住異滅，完全離相而修行，是相當有離執力的狀態，故名「無相住三摩地」。

世尊。云何名為不思惟三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不起一切心及心所。是故名為不思惟三摩地。

P293 Ⅲ欄16~19行

“不思惟”三摩地，是證得此三摩地時，完全不起一切心及心所。此三摩地的特色是沒有相對分別心，完全直心任運，不思惟一切，故名「不思惟三摩地」。

世尊。云何名為降伏四魔三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於四魔怨皆能降伏。是故名為降伏四魔三摩地。

P293 Ⅲ欄19~21行

“降伏四磨”三摩地，是證得此三摩地時，能夠降伏煩惱磨、陰

磨、死磨、天子磨四磨。此三摩地的特色是降伏磨羅的能力特強，其實四磨只是眾多磨羅的重要四種，只要這四種能夠降伏，其他磨羅也都能降伏了，但只是降伏了這四種磨羅就是殊勝難得的大修行人了，故名「降伏四磨三摩地」。

世尊。云何名為無垢燈三摩地。善現。謂若住此三摩地時。如持淨燈照了諸定。是故名為無垢燈三摩地。

P293 Ⅲ 欄 21～23 行

“無垢燈”三摩地，是證得此三摩地時，就好像拿了清淨光亮的燈，能夠照了一切禪定境界。此三摩地的特色是照了，也可以說成觀照，觀照如燈，能夠破除無明的黑暗，故名「無垢燈三摩地」。

世尊。云何名為無邊光三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能發大光照無邊際。是故名為無邊光三摩地。

P293 Ⅲ 欄 倒數 6 行～倒數 4 行

“無邊光”三摩地，是證得此三摩地時，能夠發出廣大的光明，照亮無邊無際。此三摩地的特色是發無邊光，也就是禪定中陰身修得相當高的程度，能夠放光，故名「無邊光三摩地」。

世尊。云何名為發光三摩地。善現。謂若住此三摩地時。照諸等持令其無間。引發種種殊勝光明。是故名為發光三摩地。

P293 Ⅲ 欄 倒數 4 行～倒數 1 行

“發光”三摩地，是證得此三摩地時，能夠照亮一切禪定而且沒有間斷，並且能夠引發各種殊勝無比、莊嚴瑰麗的光明，此三摩地的特色是無間的放光。放光已是禪定中陰身甚高成就，無間的放光，更是殊勝難得。更難得是還能引發其他身也放出各種不同顏色、相狀的光明，故名「發光三摩地」。

第 24 講：第十五品 辯大乘品(三)

世尊。云何名為普照三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸定門皆能普照。是故名為普照三摩地。

P293 Ⅲ 欄倒數1行～P294 I 欄2行

“普照”三摩地，是證得此種三摩地，於諸禪定都能普遍放光照耀，此三摩地的特色在於禪定中陰身的光明十分廣大，能夠於定中放出大光明，而且是普遍照耀的光明，表示禪定的功夫成片，能夠引發穩定的光照，故名「普照三摩地」。

世尊。云何名為淨堅定三摩地。善現。謂若住此三摩地時。得諸等持淨平等性。是故名為淨堅定三摩地。

P294 I 欄2～4行

“淨堅定”三摩地，是證得此種三摩地時，能得到清淨平等遍一切處的證量，此三摩地的特色在於對於自性清淨的體悟，已經達到非常鞏固的境界，不會因為一切的外在變化而失去，是平等而普遍的，故名「淨堅定三摩地」。

世尊。云何名為師子奮迅三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸垢穢縱任棄捨。如師子王自在奮迅。是故名為師子奮迅三摩地。

P294 I 欄4～7行

“師子奮迅”三摩地，是證得此三摩地時，能夠於一切的污穢中出離，意思是指五濁惡世：劫濁、見濁、煩惱濁、命濁、眾生濁，一切都是污濁不堪的，而世人卻難以捨棄，以苦為樂，但證得此三摩地，則能毅然決然捨棄一切污濁，得清淨法樂，就如同獅子王一樣自由自在而且有衝勁。此三摩地的特色是決斷力、離執力、捨力皆強，猶如強而有力的萬獸之王，自在的奔躍，毫無阻礙，故名「師子奮迅三摩地」。

世尊。云何名為師子嘖呻三摩地。善現。謂若住此三摩地時。起勝神通自在無畏。降伏一切暴惡魔軍。是故名為師子嘖呻三摩地。

P294 I 欄7～10行

“師子嘖呻”三摩地，是證得此三摩地時，能夠產生神通變化，而且展現自在，無所畏懼，能夠降伏一切凶暴邪惡的磨軍，猶如萬獸之王一吼，十方震動，此三摩地的特色是震懾力甚強，善於鎮伏剛強嗔恨之眾生，如同獅子一吼，各方臣伏，故名「師子嘖呻三摩地」。

世尊。云何名為師子欠呿三摩地。善現。謂若住此三摩地時。引妙辯才處眾無畏摧滅一切外道邪宗。是故名為師子欠呿三摩地。

P294 I 欄1～13行

“師子欠喏”三摩地，是證得此三摩地時，能引發舌燦蓮花般的巧妙辯才，而且處眾泰然毫無畏懼之感，更能折伏一切的外道邪宗。此三摩地的特色是攝受力強，能夠展現極巧妙的口才及智慧，並且具足威儀，足以攝眾，更難得的是有力量折服外道，猶如獅子般威儀震人，故名「師子欠喏三摩地」。

世尊。云何名為無垢光三摩地。善現。謂若住此三摩地時。普能蠲除一切定垢。亦能遍照諸勝等持。是故名為無垢光三摩地。

P294 I 欄13~16行

“無垢光”三摩地，是證得此三摩地時，能夠去除一切禪定中的不淨，例如煩惱、身濁、環境濁等，且能普遍照耀一切殊勝的三摩地。此三摩地的特色在於去除不淨的力量特強，而且禪定中陰身的光明相當強大，故名「無垢光三摩地」。

世尊。云何名為妙樂三摩地。善現。謂若住此三摩地時。領受一切等持妙樂。是故名為妙樂三摩地。

P294 I 欄16~18行

“妙樂”三摩地，是證得此三摩地時，能夠領受體會到一切三摩地的微妙法樂，此三摩地的特色是法喜充滿，是禪定中陰身已經完全解脫肉

身的束縛，得到了自由的快樂，那種解脫之樂，實非筆墨所能形容，微妙至極，故名「妙樂三摩地」。

世尊。云何名為電燈三摩地。善現。謂若住此三摩地時。照諸等持如電燈焰。是故名為電燈三摩地。

P294 I 欄18~20行

“電燈”三摩地，是證得此三摩地時，能夠照耀一切三摩地，就如同光亮的閃電照亮天空、燈照明室內、焰驅散黑暗。此三摩地的特色是禪定中陰身的成就展現在光明定，即入禪定時，法身會映照出一片光海，層層疊疊，互相映照，而且亮度非常高，令人難以逼視，故名「電燈三摩地」。

世尊。云何名為無盡三摩地。善現。謂若住此三摩地時。引諸等持功德無盡。而不見彼盡不盡相。是故名為無盡三摩地。

P294 I 欄20~23行

“無盡”三摩地，是證得此三摩地時，能夠引發無數的功德，而且無量無邊，難得的是，於是諸功德，不作功德想，故不見功德有盡或無盡，已於功德的得失完全沒有執著。此三摩地的特色

是功德力甚強，能夠功德中長養更多的功德而且無盡無涯，故名「無盡三摩地」。

世尊。云何名為最勝幢相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。如最勝幢。超眾定相。是故名為最勝幢相三摩地。

P294 I 欄23~25行

“最勝幢相”三摩地，是證得此三摩地時，如同最殊勝的幢幡，會在眾多的幢幡中脫穎而出，超越其他的禪定。此三摩地的特色是展現力甚強，就是諸禪定的相狀，顯現得十分殊勝，故名「最勝幢相三摩地」。

世尊。云何名為帝相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持得自在相。是故名為帝相三摩地。

P294 I 欄倒數4行~倒數2行

“帝相”三摩地，是證得此三摩地時，於諸三摩地中得自在解脫相，即於一切處皆輕安自在，完全沒有粘滯，是一種生命瀟灑的風格。此三摩地的特色在於放下的能力很強，是隨遇而安，無處不自在的，就如同天生的帝王，無論在那兒，都有龍顏天子的自在氣度，故名「帝相三摩地」。

世尊。云何名為順明正流三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於明正流並皆隨順。是故名為順明正流三摩地。

P294 I 欄倒數2行~P294 II 欄1行

“順明正流”三摩地，是證得此三摩地時，於一切正法，即聖道說都能夠隨順。此三摩地的特色是慧解甚強，就是對於佛法聖道言說皆能明白而且隨順去聽受、去實行，故名「順明正流三摩地」。

世尊。云何名為具威光三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持威光獨盛。是故名為具威光三摩地。

P294 II 欄1~4行

“具威光”三摩地，是證得此三摩地時，於一切三摩地都能放出非常具有威儀的萬丈光芒。此三摩地的特色是放光力強大，而且特別威猛，表示禪定中陰身的光明定不但得力，而且具有很大的威力，故名「具威光三摩地」。

世尊。云何名為離盡三摩地。善現。謂若住此三摩地時。見諸等持一切無盡。而不見少法有盡不盡相。是故名為離盡三摩地。

P294 II 欄4~6行

“離盡”三摩地，是證得此三摩地

時，會親見一切三摩地無盡無涯，但是心中卻安住於“離開有盡不盡外相”的正知見。此三摩地的特色是知見鞏固，對於有盡或無盡的相對概念完全沒有了執著，一切都是沒有分別、沒有大小、沒有廣狹，因為他深深明白：一切都是心意識的妄念變現，一切都是心意識的分別妄取，只要澈底明白了這個真理，再輔以三摩地的定力，則能遍一切處無所執著，尤其對於數量或空間的有盡無盡，完全不再有任何的執著，故名「離盡三摩地」。

世尊。云何名為不可動轉三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持無動無著無退轉無戲論。是故名為不可動轉三摩地。

P294 II 欄6~9行

“不可動轉”三摩地，是證得此三摩地時，於禪定證量無所動搖、無所執著、不會退轉、沒有戲論。此三摩地的特色是穩定性極強，對於三摩地的證量相當鞏固，而且知見正確，不會有無意義的言論，也不會退失所證得的境界，故名「不可動轉三摩地」。

世尊。云何名為寂靜三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持皆見寂靜。是故名為寂靜三摩地。

P294 II 欄9~11行

“寂靜”三摩地，是證得此三摩地時，於一切三摩地皆能明白寂靜為樂，此三摩地的特色在於對於三摩地的本質掌握相當明晰，表示定慧已經均衡，尤其對於寂靜的定樂，相當有領受及證量，故名「寂靜三摩地」。

世尊。云何名為無瑕隙三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持照無瑕隙。是故名為無瑕隙三摩地。

P294 II 欄11~14行

“無瑕隙”三摩地，是證得此三摩地時，能夠照亮一切三摩地沒有間隙。此三摩地的特色是持續力甚強，一切的成就都來自於堅持，而沒有間斷的堅持，是相當不容易的一件事，此三摩地代表禪定功夫已經能夠遍一切時持續不斷，故名「無瑕隙三摩地」。

世尊。云何名為日燈三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸定門發光普照。是故名為日燈三摩地。

P294 II 欄14~16行

“日燈”三摩地，是證得此三摩地時，於一切定門都能普遍發光照耀。此三摩地的特色是禪定中陰身的光明定修行得力，而且能夠普遍放光，遍一切處、時，

並且光亮如日、如燈，故名「日燈三摩地」。

世尊。云何名為淨月三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持除暗如月。是故名為淨月三摩地。

P294 II 欄16~18行

“淨月”三摩地，是證得此三摩地時，能夠於諸三摩地的證量中驅除一切的黑暗，如同清淨的明月於黑夜中升起，月華滿天，去除暗蔽。此三摩地的特色是破除黑暗，黑暗可以代表業障、磨擾、三毒等一切負面的力量，而此三摩地證得後，便擁有破除一切黑暗的能量，能夠自然任運破暗顯明，宛如明月，為黑夜帶來光明與希望，故名「淨月三摩地」。

世尊。云何名為淨眼三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能令五眼咸得清淨。是故名為淨眼三摩地。

P294 II 欄18~20行

“淨眼”三摩地，是證得此三摩地時，能令五眼：肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼得清淨。此三摩地的特色是眼根清淨，能夠從眼證得許多證量，故名「淨眼三摩地」。

世尊。云何名為淨光三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持得四無礙亦令彼定皆能發起。是故名為淨光三摩地。

P294 II 欄21~23行

“淨光”三摩地，是證得此三摩地時，能於諸三摩地得到四無礙的證量：即法無礙、義無礙、辭無礙、樂說無礙，而且能夠引發一切禪定境界。此三摩地的特色是慧觀強、說法能力也強，就如清淨的光明照亮黑暗的無明，故名「淨光三摩地」。

世尊。云何名為月燈三摩地。善現。謂若住此三摩地時。除諸有情愚暗如月。是故名為月燈三摩地。

P294 II 欄23~25行

“月燈”三摩地，是證得此三摩地時，能夠善巧的去除有情眾生的愚癡。此三摩地的特色是教化力強，即能夠以各種方便善巧去除眾生的無明癡愚，就如同一輪明月，又如同一盞明燈，能破千年暗，故名「月燈三摩地」。

世尊。云何名為發明三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸定門發明普照。是故名為發明三摩地。

P294 II 欄25~28行

“發明”三摩地，是證得此三摩地時，能夠讓一切禪定門發出光明、普遍照耀。此三摩地的特色是光明智慧身得力，能夠放出無比的光亮，故名「發明三摩地」。

世尊。云何名為應作不應作三摩地。善現。謂若住此三摩地時。知一切等持應作不應作。亦令諸定如此事成。是故名為應作不應作三摩地。

P294 II 欄28行~III 欄2行

“應作不應作”三摩地，是證得此三摩地時，能夠明白一切三摩地應作或不應作，而且能夠也讓其他禪定也如此。此三摩地的特色是抉擇力、明辨力甚強，能夠當下隨順因緣抉擇應作或不應作，故名「應作不應作三摩地」。

世尊。云何名為智相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。見諸等持所有智相。是故名為智相三摩地。

P294 III 欄2~4行

“智相”三摩地，是證得此三摩地時，能夠親見三摩地所有智慧德相。此三摩地的特色是智慧展現力強，即證得此三摩地能夠變得更聰明、更有智慧、更善巧方便，故名「智相三摩地」。

世尊。云何名為金剛鬘三摩

地。善現。謂若住此三摩地時。通達一切等持及法。於定及法都無所見。是故名為金剛鬘三摩地。

P294 III 欄4~7行

“金剛鬘”三摩地，是證得此三摩地時，能夠通達一切三摩地及法，但於此定及法門都完全沒有執著。此三摩地的特色是通達力、離執力皆強，能夠熟悉一切禪定方法及境界，但是卻對這些方法完全沒有法執，對於這定境也完全沒有貪戀，故名「金剛鬘三摩地」。

世尊。云何名為住心三摩地。善現。謂若住此三摩地時。心不動搖不轉不照。亦不虧損不念有心。是故名為住心三摩地。

P294 III 欄7~10行

“住心”三摩地，是證得此三摩地時，心不會傾動、不退轉、不離慧，也不會有任何欠缺的感受，亦不執著有心。此三摩地的特色是心安定，也就是說心不會受到一切外境的干擾及波動，安住於不生不滅、不垢不淨、不增不減之清淨心，故名「住心三摩地」。

世尊。云何名為普明三摩地。善現。謂若住此三摩地

時。於諸定明普能照了。是故名為普明三摩地。

P294ⅠⅠⅠ欄10~12行

“普明”三摩地，是證得此三摩地時，能夠於諸禪定光明普遍的照了。此三摩地的特色在於觀照力、禪定力皆強，能夠於定中還起慧觀，是屬於定慧等持的均衡狀態，故名「普明三摩地」。

世尊。云何名為妙安立三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持妙能安立。是故名為妙安立三摩地。

P294Ⅲ欄12~14行

“妙安立”三摩地，是證得此三摩地時，能夠於諸定境中巧妙的安立不動。此三摩地的特色是安定力強，即禪定中陰身已經達到不易傾動的境界，也就是穩定性高，表示已有日久功深的禪定功夫才能如是，而且能方便善巧的運用方法安立於三摩地，故名「妙安立三摩地」。

世尊。云何名為寶積三摩地。善現。謂若住此三摩地時。見諸等持皆如寶聚。是故名為寶積三摩地。

P294Ⅲ欄14~16行

“寶積”三摩地，是證得此三摩地時，會看到諸三摩地皆現出

眾寶堆積的莊嚴德相。此三摩地的特色是聚集力強，也就是善於累積功德，也善於顯現功德的莊嚴相，故名「寶積三摩地」。

世尊。云何名為妙法印三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能印諸等持。以無印印故。是故名為妙法印三摩地。

P294Ⅲ欄16~19行

“妙法印”三摩地，是證得此三摩地時，能夠印證諸三摩地，以無所印而印證。此三摩地的特色是對解脫慧已通達無礙，而且足以以此為印而去印證一切境界，因為最高法印即空，空即妙法印，以空印證一切，永遠能夠得證，故名「妙法印三摩地」。

世尊。云何名為一切法平等性三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見有法離平等性。是故名為一切法平等性三摩地。

P294Ⅲ欄19~22行

“一切法平等性”三摩地，是證得此三摩地時，見一切法普皆平等，不見有一少法離開平等性。此三摩地的特色是平等無二，即一切法平等，無二無別，主要是指空性而言，因為一切本空，平等無異，故名「一切法平等性三摩地」。

世尊。云何名為棄捨塵愛三

摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸定法棄捨塵愛。是故名為棄捨塵愛三摩地。

P294 III 欄倒數8行～倒數6行

“棄捨塵愛”三摩地，是證得此三摩地時，於諸禪定之法能毫不吝惜的棄捨執著。此三摩地的特色是棄捨不當的執著，禪定是好的，但執著是不好的，好的與不好的並存，還是不夠好，故棄捨不好的，才能真正得到完美的成就，而離開執著是不容易的，就是因為愛，才不易離開，但其實愛沒有錯，有染著才有錯，故不是要棄捨愛，而是要棄捨有染著之「塵愛」，故名「棄捨塵愛三摩地」。

世尊。云何名為法涌圓滿三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸佛法涌現圓滿。是故名為法涌圓滿三摩地。

P294 III 欄倒數6行～倒數3行

“法涌圓滿”三摩地，是證得此三摩地時，能夠讓一切佛法圓滿的涌現。此三摩地的特色是聚集功德力強，唯有功德圓滿，才能讓佛法證量圓滿，這是一體的兩面，故證量愈高、愈圓滿，功德就愈大愈圓滿，故名「法涌圓滿三摩地」。

世尊。云何名為入法頂三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能永滅除一切法暗。亦超諸定而為上首。是故名為入法

頂三摩地。

P294 III 欄倒數3行～倒數1行

“入法頂”三摩地，是證得此三摩地時，能夠永遠滅除障礙一切佛法之黑暗，也能超越諸禪定而為上首。此三摩地的特色是降伏力強、超越力強，即能降伏黑暗的力量，能超越一切禪定障礙而得到殊勝第一的成就，故名「入法頂三摩地」。

世尊。云何名為寶性三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能出無邊大功德寶。是故名為寶性三摩地。

P294 III 欄倒數1行～P295 I 欄3行

“寶性”三摩地，是證得此三摩地時，能夠生出無邊的功德。此三摩地的特色是長養功德力甚強，即安住此三摩地，功德便不斷的滋長，事實上，定慧的本身就如同聚寶盒，定能生慧、慧能生定，定慧鞏固、悲智才能鞏固，悲智雙運，自然而然就累積無數的功德，猶如大寶一樣，故名「寶性三摩地」。

世尊。云何名為捨喧諍三摩地。善現。謂若住此三摩地時。捨諸世間種種喧諍。是故名為捨喧諍三摩地。

P295 I 欄3～5行

“捨喧諍”三摩地，是證得此三摩地時，會捨離世間一切的喧鬧互諍。此三摩地的特色是無諍無喧，由於內心深得寂靜法樂，於世間喧鬧或互諍，自然而然覺得索然無味，故能捨離，故名「捨喧諍三摩地」。

世尊。云何名為飄散三摩地。善現。謂若住此三摩地時。飄散一切等持法執。是故名為飄散三摩地。

P295 I 欄5~7行

“飄散”三摩地，是證得此三摩地時，能飄散一切對於三摩地的法執。此三摩地的特色是無法執，即雖身證三摩地，深知個中三昧，也領受種種法喜，但對於這些殊勝境界，甚至神通的擁有，都完全沒有了任何的執著，證得只是證得，擁有只是擁有，一切的執著，都如烏雲受陽光照射之後，立即隨風四散，了無蹤跡，故名「飄散三摩地」。

世尊。云何名為分別法句三摩地。善現。謂若住此三摩地時。善能分別諸定法句。是故名為分別法句三摩地。

P295 I 欄7~10行

“分別法句”三摩地，是證得此三摩地時，能夠善巧的分別一切有關於禪定的法句。此三摩地的特色

是禪定功深，經驗豐富，故能於任何有關禪定的描述或闡釋，都能清清楚楚、明明白白，立即明白它的法義，故名「分別法句三摩地」。

世尊。云何名為決定三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於法等持皆得決定。是故名為決定三摩地。

P295 I 欄10~12行

“決定”三摩地，是證得此三摩地時，於法定慧等持必定得到無疑。此三摩地的特色是決定力強，也就是必定證得的意思，表示功德福報具足，再加上精進，決定能夠獲得證量，故名「決定三摩地」。

世尊。云何名為無垢行三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能發無邊清淨勝行。是故名為無垢行三摩地。

P295 I 欄12~14行

“無垢行”三摩地，是證得此三摩地時，能夠引發無量無邊的清淨殊勝善行。此三摩地的特色是行為清淨，也就是守戒力強，也是善行力強，即不但心清淨，行為也清淨，絕對不作任何染污的行為，也不作非善行，故名「無垢行三摩地」。

世尊。云何名為字平等相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。得諸等持字平等相。是故

名為字平等相三摩地。

P295 I 欄14~17行

“字平等相”三摩地，是證得此三摩地時，能夠於諸禪定證得文字平等相。此三摩地的特色是對於禪定的一切相關字都能平等無二的對待，也就是離一切字的束縛，得到真實法義，故名「字平等相三摩地」。

世尊。云何名為離文字相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持不得一字。是故名為離文字相三摩地。

P295 I 欄倒數13行~倒數11行

“離文字相”三摩地，是證得此三摩地時，於諸禪定不立文字而直接受持法義。此三摩地的特色是超越文字，直指人心，近禪宗的作風，完全離開文字的束縛，直接領會法義，故名「離文字相三摩地」。

世尊。云何名為斷所緣三摩地。善現。謂若住此三摩地時。絕諸等持所緣境相。是故名為斷所緣三摩地。

P295 I 欄倒數11行~倒數8行

“斷所緣”三摩地，是證得此三摩地時，對於三摩地的所緣境相完全沒有執著。此三摩地的特色是安住本體，不理會外緣如何展現，即不論三摩地證至何種境界，他都不以為意，更不可能為境所轉，故名「斷所緣三

摩地」。

世尊。云何名為無變異三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不得諸法變異之相。是故名為無變異三摩地。

P295 I 欄倒數8行~倒數6行

“無變異”三摩地，是證得此三摩地時，對於諸法變異相完全沒有染著。此三摩地的特色是安住真常，即外境不論如何變異，例如諸法的生住異滅，他都不去予以執著，只是專心一意的安住於常樂我淨的真常永恆之境，故名「無變異三摩地」。

世尊。云何名為無品類三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸法品類異相。是故名為無品類三摩地。

P295 I 欄倒數6行~倒數4行

“無品類”三摩地，是證得此三摩地時，對於諸法品類異相沒有分別心。此三摩地的特色是無分別，即諸法品類儘管龐雜互異，但其實都是外相在變，與不變的本體完全無關無涉，故只要安住於正知見，對於外相、外境、外緣都不再有所分別，故名「無品類三摩地」。

世尊。云何名為入名相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。悟入諸法名相實際。是

故名為入名相三摩地。

P295 I 欄倒數4行～倒數1行

“入名相”三摩地，是證得此三摩地時，能夠穿越名相，悟入名相的實際本體。此三摩地的特色是慧解通透，善入名相，即名相不再是障礙，而是悟入一切本體的階梯，因為已經探觸到本體，名相也永遠不再是阻隔，故名「入名相三摩地」。

世尊。云何名為無所作三摩地。善現。謂若住此三摩地時。一切所為無不皆息。是故名為無所作三摩地。

P295 I 欄倒數1行～P295 II 欄2行

“無所作”三摩地，是證得此三摩地時，一切所為已臻無為。此三摩地的特色是無為，即於一切有為法中以無為之心去作，則有為法亦成無為法，既無為，亦即無所作，故名「無所作三摩地」。

世尊。云何名為入決定名三摩地。善現。謂若住此三摩地時。悟入諸法決定名字。都無所有但假施設。是故名為入決定名三摩地。

P295 II 欄2～5行

“入決定名”三摩地，是證得此三摩地時，澈底明白諸法名字，但假施設，都無所有。此三摩地的

特色是空慧甚強，即穿越一切諸法名字，澈澈底底明白一切但有假名，並無實有，故名「入決定名三摩地」。

世尊。云何名為無相行三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸定相都無所得。是故名為無相行三摩地。

P295 II 欄5～7行

“無相行”三摩地，是證得此三摩地時，於一切定相無所得。此三摩地的特色是無執，也就是對於禪定的外相完全無所執著。猶如無相而行，故名「無相行三摩地」。

世尊。云何名為離翳暗三摩地。善現。謂若住此三摩地時。諸定翳暗無不除遣。是故名為離翳暗三摩地。

P295 II 欄7～10行

“離翳暗”三摩地，是證得此三摩地時，能夠除遣一切禪定的翳暗。此三摩地的特色是除障力強，“翳暗”即比喻一切負面、黑暗面，這不但是修行的障礙，也必是修禪定的障礙，而證得此三摩地則能掃除這些翳暗得到成就，故名「離翳暗三摩地」。

世尊。云何名為具行三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸定行中雖見而不見。是故名為具行三摩地。

P295 II 欄10～12行

“具行”三摩地，是證得此三摩地時，於一切禪定變化中雖然見到也好像沒有見到，即沒有了執著。此三摩地的特色是無染著，即禪定中的境界變化萬端，但不論如何變化，他都不會因此而傾動或染著，故名「具行三摩地」。

世尊。云何名為不變動三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持不見變動。是故名為不變動三摩地。

P295 II 欄12~14行

“不變動”三摩地，是證得此三摩地時，於一切三摩地不見其變動。此三摩地的特色是定力強，且知見鞏固，於一切三摩地的境界中只見其不變的定慧本體，於一切現象變動完全見無所見，故名「不變動三摩地」。

世尊。云何名為度境界三摩地。善現。謂若住此三摩地時。超諸等持所緣境界。是故名為度境界三摩地。

P295 II 欄14~17行

“度境界”三摩地，是證得此三摩地時，能夠超越一切三摩地的所緣境界。此三摩地的特色是遠離外境，即對一切的外境，即使是無色界的快樂，也能完全遠離，不予貪著，故名「度境界三摩地」。

世尊。云何名為集一切功德三

摩地。善現。謂若住此三摩地時。能集諸定所有功德。於一切法而無集想。是故名為集一切功德三摩地。

P295 II 欄倒數13行~倒數10行

“集一切功德”三摩地，是證得此三摩地時，能夠聚集一切禪定的所有功德。此三摩地的特色是集聚功德力強，即由此三摩地可以累積無量無邊的功德，功德是一切成就的保障，於保障中再加保障，則必定成就，足見功德之重要性，也足見此三摩地之殊勝，故名「集一切功德三摩地」。

世尊。云何名為無心住三摩地。善現。謂若住此三摩地時。心於諸定無轉無墮。是故名為無心住三摩地。

P295 II 欄倒數10行~倒數8行

“無心住”三摩地，是證得此三摩地時，心於禪定沒有退轉也沒有墮失。此三摩地的特色是心不轉墮，也就是穩定性極強，一切的成就都是靠穩定的成長，日積月累的功夫，如果大起大落，是不利修行，故三天曬網兩天打魚的修行方式，是絕對不會有成就的，而此三摩地不只是精進如是，最重要是心的體悟已明白諸法實相，無得無失，故心能安住，不會隨境而轉或患得患失，故名「無心住三摩地」。

第 25 講：第十五品 辯大乘品(四)

世尊。云何名為決定住三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸定心雖決定住。而知其相了不可得。是故名為決定住三摩地。

P295 II 欄倒數7行～倒數5行

“決定住”三摩地，是證得此三摩地時，於諸禪定雖然決定安住，卻明白知道相貌了不可得。此三摩地的特色是明白空性，對於諸禪定證量相當鞏固，可是卻完全不會執著，是定慧等持的狀態，是安住其中而不被外相所轉，故名「決定住三摩地」。

世尊。云何名為淨妙華三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持皆得清淨。嚴飾光顯猶如妙華。是故名為淨妙華三摩地。

P295 II 欄倒數5行～倒數2行

“淨妙華”三摩地，是證得此三摩地時，能夠於禪定得到清淨，顯現莊嚴的光輝，就如同美妙的花朵一樣。此三摩地的特色是清淨、莊嚴，即心十分清淨，於外相不染汚，定力相當的深厚，而且能夠顯出莊嚴的外相，尤其以光的方式顯現，猶如用美麗的花朵來裝飾肉身一樣，故名「淨妙華三摩地」。

世尊。云何名為具覺支三摩

地。善現。謂若住此三摩地時。令一切定於七覺支速得圓滿。是故名為具覺支三摩地。

P295 II 欄倒數2行～III欄1行

“具覺支”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令一切禪定於七覺支：(一)擇法覺支(二)精進覺支(三)喜覺支(四)輕安覺支(五)念覺支(六)定覺支(七)行捨覺支，快速得到圓滿。此三摩地的特色是覺察力強，而且是定慧等持，能讓七等覺支修持得快速圓滿，故名「具覺支三摩地」。

世尊。云何名為無邊辯三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸法中得無邊辯。是故名為無邊辯三摩地。

P295 III 欄1～4行

“無邊辯”三摩地，是證得此三摩地時，於諸法中能夠展現無量無邊的辯才。此三摩地的特色是辯才無礙，而且能於各方面都能毫無阻礙的展現說法辯才，故名「無邊辯三摩地」。

世尊。云何名為無邊燈三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於一切法皆能照了猶若明燈。是故名為無邊燈三摩地。

P295 III 欄4～6行

“無邊燈”三摩地，是證得此三摩地時，於一切法都能夠照了，宛若明燈一樣。此三摩地的特色是觀照力甚

強，而且遍照一切法，完全沒有阻礙，猶如普遍照亮的明燈，故名「無邊燈三摩地」。

世尊。云何名為無等等三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持得無等等。是故名為無等等三摩地。

P295 Ⅲ 欄6~9行

“無等等”三摩地，是證得此三摩地時，令諸禪定得究竟佛道。此三摩地的特色是直趨無上道，對於究竟成就有不捨的毅力及修行的定力，能夠快速成就無等的佛果，故名「無等等三摩地」。

世尊。云何名為超一切法三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於三界法皆能超度是故名為超一切法三摩地。

P295 Ⅲ 欄9~11行

“超一切法”三摩地，是證得此三摩地時，於三界以內的法都能夠超越度過。此三摩地的特色是超越力強，只要是欲界、色界、無色界三界以內的一切法門，他都能夠掌握、超越、度己度人，是非常殊勝難得的，故名「超一切法三摩地」。

世尊。云何名為決判諸法三摩地。善現。謂若住此三摩地時。見諸勝定及一切法。為諸有情分別無亂。是故名為決判

諸法三摩地。

P295 Ⅲ 欄11~14行

“決判諸法”三摩地，是證得此三摩地時，能夠明白諸殊勝禪定及一切法門，而且還能夠為眾生分別清楚、毫不紊亂。此三摩地的特色是明辨力強，也就是慧解力強，而且難能可貴的是，不但自己清楚明白，還能有條不紊的為眾生解說分明，故名「決判諸法三摩地」。

世尊。云何名為散疑三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持及一切法。所有疑網皆能除散。是故名為散疑三摩地。

P295 Ⅲ 欄14~17行

“散疑”三摩地，是證得此三摩地時，對於諸禪定及一切法門，所有的疑網都能夠消除撤散。此三摩地的特色是除疑力強，能夠掙脫一切疑網的束縛，得到正知見，並且安住於正知見，故名「散疑三摩地」。

世尊。云何名為無所住三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸法有所住處。是故名為無所住三摩地。

P295 Ⅲ 欄17~19行

“無所住”三摩地，是證得此

三摩地時，不見諸法有所住處。此三摩地的特色是慧照力強，即是領悟力強，能夠悟得諸法本空、無所住處，一切都是自由解脫的，應無所住而生其心，故名「無所住三摩地」。

世尊。云何名為一相莊嚴三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸法而有二相。是故名為一相莊嚴三摩地。

P295 III 欄19~22行

“一相莊嚴”三摩地，是證得此三摩地時，不見諸法有二相。此三摩地的特色是：一即一切，即於諸法無所分別，一切平等，無二無別，故一相莊嚴，即代表法界渾然如一，亦即一實相，即諸法空性，平等無二，故名「一相莊嚴三摩地」。

世尊。云何名為引發行相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持及一切法。雖能引發種種行相。而都不見能引發者。是故名為引發行相三摩地。

P295 III 欄22~25行

“引發行相”三摩地，是證得此三摩地時，於諸禪定及一切法，雖然能夠引發種種行相，然而都不見能引發者。此三摩地的

特色是引發力強，離執力強兼具，能夠於一切法中引發各種行相，非常的豐富多變，但是呢，於這一切境界相狀中，卻都能夠離開對於引發者的一切執著，完全沒有任何的功德想或貪執，故名「引發行相三摩地」。

世尊。云何名為一行相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。見諸等持無二行相。是故名為一行相三摩地。

P295 III 欄25~27行

“一行相”三摩地，是證得此三摩地時，見諸禪定無二行相。此三摩地的特色是慧照強，即於諸禪定中只見諸法一實相，不見有任何二相，意即法界一相，二相即為妄見，故名「一行相三摩地」。

世尊。云何名為離諸行相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。見諸等持都無行相。是故名為離諸行相三摩地。

P295 III 欄倒數3行~P296 I 欄1行

“離諸行相”三摩地，是證得此三摩地時，見諸禪定都無行相。此三摩地的特色是慧照力強，即於一切境中都見無所見，不見有任何行相可言，是一種解脫正知見，已經離開一切行相的束縛，故名「離諸行相三摩地」。

世尊。云何名為妙行三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持雖起種種微妙勝行而無所執。是故名為妙行三摩地。

P296 I 欄1~4行

“妙行”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令諸禪定生起種種微妙勝行，然而卻完全無所執著。此三摩地的特色是不執著於勝行，禪定會引發種種不可思議的境界，例如聞到馥郁的花香，看到美不勝收的天界、耳聞動人婉轉的天籟等等，都屬於微妙勝行，但是證得此三摩地並不會因此而沈迷於這些不可思議之境，而是聞只是聞、看只是看、聽只是聽……並不會因而產生任何的執著，故名「妙行三摩地」。

世尊。云何名為達諸有底遠離三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持及一切法得通達智。得此智已。於諸有法通達遠離是故名為達諸有底遠離三摩地。

P296 I 欄4~7行

“達諸有底遠離”三摩地，是證得此三摩地時，於諸禪定及一切法能得到通達智，得到通達智，於諸有法都能通達遠離。此三摩地的特色是澈見諸法實相，因為澈見空性，故於一切有皆無所執，既無所

執，即為遠離，故名「達諸有底遠離三摩地」。

世尊。云何名為入一切施設語言三摩地。善現。謂若住此三摩地時。悟入一切三摩地法。施設語言而無所恃。是故名為入一切施設語言三摩地。

P296 I 欄7~11行

“入一切施設語言”三摩地，是證得此三摩地時，能夠悟入一切三摩地法，而且能善巧施設語言都沒有執著。此三摩地的特色是定力深、語言力強，不但自己能夠甚深證悟一切三摩地，而且能巧妙施設運用語言都無所執恃，是深深了悟一切語言，但為假施設，並無實體可言，故名「入一切施設語言三摩地」。

世尊。云何名為堅固寶三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能引無邊無退無壞微妙殊勝功德珍寶。是故名為堅固寶三摩地。

P296 I 欄11~13行

“堅固寶”三摩地，是證得此三摩地時，能夠引發無量無邊、不會退轉、不會毀壞的微妙殊勝功德珍寶。此三摩地的特色是功德積聚力強，猶如能夠生出無數珍珠寶貝的寶器，尤其殊勝的

是，都是沒有限量、不會壞失、美麗莊嚴的珍奇異寶——微妙殊勝功德，因為功德是珍貴的，因為功德的累積，能夠善中引善，能夠成為究竟覺的鞏固地基，是成佛不可或缺的資糧，故累積功德，應不遺餘力，才是真正智慧的修行人，而此三摩地能引生無數功德，當然珍貴如寶，故名「堅固寶三摩地」。

世尊。云何名為於一切法無所取著三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸法中無所取著。以一切法離性相故。是故名為於一切法無所取著三摩地。

P296 I 欄13~17行

“於一切法無所取著”三摩地，是證得此三摩地時，於一切法中沒有任何的取著，因為深知一切法離性相的緣故。此三摩地的特色是無著，也就是無所執著的意思，而且是遍一切法的沒有執著，一切法包括有為法、無為法、不可說法都絲毫沒有任何的執著，是因為他深深明白了一切萬法的本來面目，已經清楚明白法爾如是，性為本體，相為現象；也可說性為無為法，相為有為法；但不論本體與現象，有為法與無為法，其實都是如是平等無二，法法平等，沒有性或相的

分別，法界莊嚴，渾然如一，有此體悟，則遠離一切分別妄想，故名「於一切法無所取著三摩地」。

世尊。云何名為電焰莊嚴三摩地。善現。謂若住此三摩地時。發種種光照諸冥暗。復以無量功德莊嚴。是故名為電焰莊嚴三摩地。

P296 I 欄17~20行

“電焰莊嚴”三摩地，是證得此三摩地時，能夠放出種種光明照亮一切的幽冥黑暗，更以無量無邊的功德莊嚴之。此三摩地的特色是放光力強及功德莊嚴，因禪定功深，光明定鞏固，故能隨意放出無比的光明，猶如電光火焰，驅散冥暗，難得的是，不但帶來光亮，還以功德力莊嚴之，因功德即莊嚴生起的來源，故功德力不可思議，不但可感召善果，還能造就一切莊嚴的相狀或氣氛，殊勝難得，故名「電焰莊嚴三摩地」。

世尊。云何名為除遣三摩地。善現。謂若住此三摩地時。除遣無邊煩惱習氣。是故名為除遣三摩地。

P296 I 欄20~22行

“除遣”三摩地，是證得此三摩地時，能夠除掉無量無邊的煩惱習氣。此三摩地的特色是去除煩惱，

而且連習氣也不留下，是淨除煩惱的障礙，煩惱如賊、如網、如流沙，能夠障人修行甚深，故能去除煩惱，無疑把最大的修行障礙移開，修行自然能夠得力，證果也就容易多了，相當殊勝難得，故名「除遣三摩地」。

世尊。云何名為法炬三摩地。善現。謂若住此三摩地時。照了諸法自相共相。是故名為法炬三摩地。

P296 I 欄倒數8行～倒數6行

“法炬”三摩地，是證得此三摩地時，能夠清楚照了一切萬法的自相及共相。此三摩地的特色是慧照力強，能夠清清楚楚、明明白白的觀察諸法的自體之相或通於他之相，完全沒有任何的疑惑，猶如火炬，一旦點燃，便能洞灼照亮，故名「法炬三摩地」。

世尊。云何名為慧燈三摩地。善現。謂若住此三摩地時。照了諸法空無我理。是故名為慧燈三摩地。

P296 I 欄倒數6行～倒數4行

“慧燈”三摩地，是證得此三摩地時，能夠清楚照了一切萬法空、無我的真理。此三摩地的特色是慧解強，尤其是針對空、無我的甚深道理，即甚深明白因緣所生之法，

究竟而無實體，也明白五蘊假和、諸法無我，這些佛法真理，皆如智慧之燈，照亮了無明，故名「慧燈三摩地」。

世尊。云何名為趣向不退轉神通三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能引無量不退難伏最勝神通。是故名為趣向不退轉神通三摩地。

P296 I 欄倒數4行～倒數1行

“趣向不退轉神通”三摩地，是證得此三摩地時，能夠引發無量、無邊、不會退轉、難以成就的最勝神通。此三摩地的特色是神通廣大且不退轉，神通的證得其實是修行路上的必然現象，但必須注意的是，任何神通皆須與定慧相應，否則極易與磨羅相應，而且神通的證得，如果沒有正知見或真正的證量，也極易造業而導致能力退轉，故能證得不退轉，表示定慧已達相當鞏固境界，實屬殊勝難得，此時神通之展現，實為方便度眾之工具，只有好處而無壞處，故不退轉之神通，難伏難成，故名「趣向不退轉神通三摩地」。

世尊。云何名為解脫音聲文字三摩地。善現。謂若住此三摩地時。見諸等持解脫一切音聲文字眾相寂靜。是

故名為解脫音聲文字三摩地。

P296 II 欄1~4行

“解脫音聲文字”三摩地，是證得此三摩地時，能夠親見諸禪定境界解脫一切音聲文字束縛的眾相寂靜。此三摩地的特色是觀照力強，尤其對於定中遠離音聲、文字詮釋的不可思議境界、寂靜、莊嚴、不可言詮，故名「解脫音聲文字三摩地」。

世尊。云何名為炬熾然三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持威德獨盛。照了諸定猶如熾炬。是故名為炬熾然三摩地。

P296 II 欄4~6行

“炬熾然”三摩地，是證得此三摩地時，能夠於諸禪定顯現盛大的威儀德相，並且照了諸禪定境界猶如熾烈的火炬。此三摩地的特色是威德力及放光力皆強，能夠在定境中展現可畏可愛、折伏攝受的威儀，而且照亮諸定猶如熾燃的火把，故名「炬熾然三摩地」。

世尊。云何名為嚴淨相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持嚴淨其相。是故名為嚴淨相三摩地。

P296 II 欄7~9行

“嚴淨相”三摩地，是證得此三摩地時，於諸禪定展現莊嚴清淨之德相。此三摩地的特色是莊嚴清淨，即一切外相的展現，由於內在功德力故，都顯得無比的莊嚴與清淨，能夠懾服眾生，得到眾生的敬戴與喜愛，是相當有利菩薩道推行的證量，故名「嚴淨相三摩地」。

世尊。云何名為無相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持不見其相。是故名為無相三摩地。

P296 II 欄9~11行

“無相”三摩地，是證得此三摩地時，於諸禪定境界不見一切外相。此三摩地的特色是無相，即無所見，也就是不受任何外相或現象的干擾，此為廣義之說；若特定來說，是指菩薩初入八地，則上不見可求之佛，下不見眾生之可度，沈空多時，故名「無相三摩地」。

世尊。云何名為無濁忍相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於一切法得無濁忍。是故名為無濁忍相三摩地。

P296 II 欄第11行~第14行

“無濁忍相”三摩地，是證得此三摩地時，於一切萬法都能安住於自性清淨。此三摩地的特色是清淨法忍，而且不著於任何外相，即對於清淨自性、法爾如是的正知見相

當鞏固，但也不會對染淨之相起任何分別執著，故名「無濁忍相三摩地」。

世尊。云何名為具一切妙相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。諸定妙相無不具足。是故名為具一切妙相三摩地。

P296 Ⅱ 欄14~16行

“具一切妙相”三摩地，是證得此三摩地時，於諸禪定的莊嚴妙相全部具足，此三摩地的特色是妙相具足，即禪定境界中各種莊嚴相狀不可勝數，而此三摩地猶如大總聚，能夠全部顯現，故名「具一切妙相三摩地」。

第 26 講：第十五品 辯大乘品(五)

世尊。云何名為具總持三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能總任持諸定勝事。是故名為具總持三摩地。

P296 II 欄16~18行

“具總持”三摩地，是證得此三摩地時，能夠總持一切禪定的勝事。此三摩地的特色是總具力強，能夠在諸禪定境中持善不失、持惡不生、一切的勝事，如神通、福報、身心愉悅……都能任運而起，故名「具總持三摩地」。

世尊。云何名為不熹一切苦樂三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持苦樂之相不樂觀察。是故名為不熹一切苦樂三摩地。

P296 II 欄19~21行

“不熹一切苦樂”三摩地，是證得此三摩地時，於一切禪定苦或樂的相狀不喜觀察。此三摩地的特色是超越一切外相，尤其是苦樂的分別，因為事實上，無苦亦無樂，一切都是心意識的分別，以諸法的本質而言，既無苦，也無樂，一切都是妄念，都是虛幻，連苦樂亦復如是，證得此三摩地時，就是遠離了分別，遠離了外相的干擾，在他的內心裡，沒有苦或樂的分別，一切都是如此自然而然的展

現，超越了苦樂，故名「不熹一切苦樂三摩地」。

世尊。云何名為無盡行相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸定行相有盡。是故名為無盡行相三摩地。

P296 II 欄21~24行

“無盡行相”三摩地，是證得此三摩地時，不見諸禪定的行相有所窮盡。此三摩地的特色是顯現力強，即各種境界層出不窮、無邊無際，例如各法界的種種境界，都能展現，觀也觀不盡，故名「無盡行相三摩地」。

世尊。云何名為攝伏一切正邪性三摩地。善現。謂若住此三地時。於諸等持正性邪性。攝伏諸見皆令不起。是故名為攝伏一切正邪性三摩地。

P296 II 欄24~27行

“攝伏一切正邪性”三摩地，是證得此三摩地時，於一切禪定的正性邪性，都能夠攝伏一切見解而不令起。此三摩地的特色是攝伏力強，能夠攝伏一切聖性或邪性的見解，不論什麼樣的見解，都是一種見解，只要有所見，就是有所縛，故不論正邪，只要是見解，皆應攝伏，故名「攝伏一切正邪性三摩地」。

世尊。云何名為斷憎愛三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸定法有憎有愛相。是故名為斷憎愛三摩地。

P296 II 欄倒數3行~III欄1行

“斷憎愛”三摩地，是證得此三摩地時，不見一切禪定之法有討厭或有喜愛之相。此三摩地的特色是無分別，尤其是對於討厭或喜歡的分別，因為一切的禪定境界現前，不一定是可愛的、美麗的、莊嚴的，也有許多可怖的、可厭的、難看的種種相狀，如果一個修行人憎愛心太強，那麼難免會喜歡好看的、好聽的、好聞的，討厭不好看的、不好聽的、不好聞的……這對於定境是有所妨礙的，故唯有離開對於境界好壞的分別，才能真正安住於定境，也就是離開了憎愛感的分別，故名「斷憎愛三摩地」。

世尊。云何名為離違順三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸定法有違有順相。是故名為離違順三摩地。

P296 III 欄1~3行

“離違順”三摩地，是證得此三摩地時，不見一切禪定法門有不順或順相。此三摩地的特色是無掛礙，尤其是沒有順利或不順的掛礙，每一個人修定時，心中多少都有點對於順境的預期，對於不順

的恐懼或逃避，但事實上，這些心態對於修定非但沒有任何助益，反而會成為進入更深定境的障礙，故這種微細妄念，最終還是要斷捨，才能真正安住於定境，而證得此三摩地，即是於順違已完全沒有了牽掛，故名「離違順三摩地」。

世尊。云何名為無垢明三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持若明若垢咸悉不見。是故名為無垢明三摩地。

P296 III 欄3~6行

“無垢明”三摩地，是證得此三摩地時，於一切禪定境界明淨或垢穢的分別完全無所見。此三摩地的特色是無染淨的分別，因為禪定境界不都是純淨明亮的，也會有垢穢不堪的境界現前，例如看到自己過去生無量無邊的肉身都在分解、膨脹、爛壞等等，這也是禪定某種證量的顯現，如果此時還有強烈的染淨分別，則一定會駭怖不已，甚至不再修定，故愈好的定境，就是愈沒有任何分別的定境，一切都只是因緣顯現，並無好壞，也無染淨，故名「無垢明三摩地」。

世尊。云何名為極堅固三摩地。善現。謂若住此三摩

地時。令諸等持無不堅固。
是故名為極堅固三摩地。

P296 Ⅲ欄6~8行

“極堅固”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令一切禪定證得的境界相當鞏固。此三摩地的特色是鞏固力強，也就是定境不易退失，其實每個人在修定的過程中多半都會有過去生證量現前的高峯經驗，但要維持在這樣的經驗或境界中就不是一件容易的事了，故一定是日久功深者才能擁有鞏固、堅定的定境，故知禪定之修持須下死功夫，討巧不得，由於定境鞏固，不易退失，故名「極堅固三摩地」。

世尊。云何名為滿月淨光三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持功德具足。如淨滿月增諸海水。是故名為滿月淨光三摩地。

P296 Ⅲ欄8~11行

“滿月淨光”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令一切禪定的功德具足。此三摩地的特色是功德增長力強，就如滿月時海水，漲潮時的波濤洶湧是擋都擋不住的，更能映出圓月的光輝，故名「滿月淨光三摩地」。

世尊。云何名為大莊嚴三

摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持成就種種微妙希有大莊嚴事。是故名為大莊嚴三摩地。

P296 Ⅲ欄11~14行

“大莊嚴”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令一切禪定成就圓滿各種微妙而且稀少難得的盛大莊嚴事。此三摩地的特色是莊嚴力強，也就是自然而然具有各種內外莊嚴，例如受到眾生的禮敬，菩薩事業行得盛大而莊嚴等等，都是三界內相當妙不可言以及稀少難逢之事，故名「大莊嚴三摩地」。

世尊。云何名為無熱電光三摩地。善現。謂若住此三摩地時。放清冷光照有情類。令息一切黑暗毒熱。是故名為無熱電光三摩地。

P296 Ⅲ欄14~17行

“無熱電光”三摩地，是證得此三摩地時，能夠放出清冷無熱的光照有情眾生，息滅一切黑暗之毒熱。此三摩地的特色是放光清冷無熱，尤其是可救度在熱惱中的眾生，例如在嗔毒中、在熱惱地獄中的眾生都是被放光的對象，因為在這些狀況下已經熱度相當高，如果一清冷、一毒熱，恰好是最好的對治，馬上可以熱惱變清涼，故是大乘三昧中的救度行為，令人景仰，

故名「無熱電光三摩地。」

世尊。云何名為能照一切世間三摩地。善現。謂若住此三摩地時。照諸等持及一切法。令有情類咸得開曉。是故名為能照一切世間三摩地。

P296 Ⅲ欄17~20行

“能照一切世間”三摩地，是證得此三摩地時，能夠照了一切禪定及一切法，令有情眾生都能明白開曉。此三摩地的特色是慧照力強而且教化力也強，對於自己的證量，不但清楚明白，還能讓眾生完全明白，實屬不易，故名「能照一切世間三摩地」。

世尊。云何名為救一切世間三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能救世間種種憂苦。是故名為救一切世間三摩地。

P296 Ⅲ欄20~23行

“救一切世間”三摩地，是證得此三摩地時，能夠有能力救度世間的種種憂苦。此三摩地的特色是慈悲，因為慈悲，所以想救度一切世間的憂苦，就如同慈悲的觀音菩薩，尋聲救苦，千處祈求千處應，苦海常作度人舟，故名「救一切世間三摩地」。

世尊。云何名為定平等性三

摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見等持定散差別。是故名為定平等性三摩地。

P296 Ⅲ欄23~25行

“定平等性”三摩地，是證得此三摩地時，不見禪定中定與散有何差別。此三摩地的特色是無分別，尤其對於禪定的散亂沒有分別，即他自己雖然安住於定境，但對於散亂境並不會產生特別不好或瞧不起的想法，他只是如如自定，並不對於散亂產生分別心，故名「定平等性三摩地」。

世尊。云何名為無塵有塵平等理趣三摩地。善現。謂若住此三摩地時。了達諸定及一切法有塵無塵平等理趣。是故名為無塵有塵平等理趣三摩地。

P296 Ⅲ欄25~28行

“無塵有塵平等理趣”三摩地，是證得此三摩地時，能夠完全了達一切禪定及一切法有塵或無塵皆平等的理趣。此三摩地的特色是明白平等理趣，尤其是對於有塵或無塵的差別，完全沒有了分別心，有塵也好，無塵也好，在本質來說，都是平等無二的，故名「無塵有塵平等理趣三摩地」。

世尊。云何名為無諍有諍平等理趣三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸法及一切定有諍無諍性相差別。是故名為無諍有諍平等理趣三摩地。

P296 III 欄29行~P297 I 欄3行

“無諍有諍平等理趣”三摩地，是證得此三摩地時，對於諸法及一切禪定都沒有了有諍或無諍的性相差別。此三摩地的特色是無性相差別，尤其是對於有諍或無諍，因為諸法本來如是，無可諍論，一切的有諍、無諍，皆屬分別意識妄執，既超越有無，也超越性相差別，故名「無諍有諍平等理趣三摩地」。

世尊。云何名為無巢穴無標幟無愛樂三摩地。善現。謂若住此三摩地時。破諸巢穴捨諸標幟。斷諸愛樂而無所執。是故名為無巢穴無標幟無愛樂三摩地。

P297 I 欄3~6行

“無巢穴無標幟無愛樂”三摩地，是證得此三摩地時，能夠破壞諸巢穴、捨棄一切的標幟，斷諸愛樂而沒有一切的執著。此三摩地的特色是無執，尤其對於住處、標幟及愛樂已經達到完全沒有執著的境地，例如他不會在意

住在什麼地方，也不會在意自己代表何宗何派，更不會對任何順境順緣產生愛樂不捨之執著，故名「無巢穴無標幟無愛樂三摩地」。

世尊。云何名為決定安住真如三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持及一切法。常不棄捨真如實相。是故名為決定安住真如三摩地。

P297 I 欄7~10行

“決定安住真如”三摩地，是證得此三摩地時，能夠於諸禪定及一切法，常恆不捨棄真如的諸法實相。此三摩地的特色是體證真如遍一切處，由於對於真如本性已有甚深而且鞏固的體認及證量，故任何時、地等歷緣對境，他都能夠安住真如之境，故名「決定安住真如三摩地」。

世尊。云何名為器中涌出三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持出生功德。如天福力食涌器中。是故名為器中涌出三摩地。

P297 I 欄10~13行

“器中涌出”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令諸禪定生出功德，就好比天人的食器自動涌現食物一般。此三摩地的特色是出生功德力強，天人是最有功德福報的，

想吃東西的時候，只要一動念，食器中就自然變現任何想吃的食物，此三摩地即以此為喻，畢竟涌出功德比涌出食物還要殊勝，故名「器中涌出三摩地」。

世尊。云何名為燒諸煩惱三摩地。善現。謂若住此三摩地時。燒諸煩惱令無遺燼。是故名為燒諸煩惱三摩地。

P297 I 欄13~15行

“燒諸煩惱”三摩地，是證得此三摩地時，能夠燒盡一切的煩惱而不會留下餘燼。此三摩地的特色是去除煩惱力強，而且難能可貴的是沒有任何煩惱的習氣留下，我們知道，煩惱如賊、如海、如林、如網，能夠障人甚深，如果一個人能夠盡除煩惱，甚至能連習氣也不留，此人是最幸福之人，是最能全力精進之人，自然也是最容易獲致圓滿成就之人，故知遠離煩惱，斷除煩惱是多麼的重要，故名「燒諸煩惱三摩地」。

世尊。云何名為大智慧炬三摩地。善現。謂若住此三摩地時。發智慧光照了一切。是故名為大智慧炬三摩地。

P297 I 欄15~18行

“大智慧炬”三摩地，是證得此三摩地時，能夠放出智慧之光照了

一切。此三摩地的特色是光明智慧身成就，能夠放出智慧的廣大光明，照亮宇宙，故名「大智慧炬三摩地」。

世尊。云何名為出生十力三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令佛十力速得圓滿。是故名為出生十力三摩地。

P297 I 欄18~20行

“出生十力”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令佛十力快速的得到圓滿的成就。此三摩地的特色是十力圓滿，即能自然而然依功德力快速證得如來十力：(一)知覺處非處智力(二)知三世業報智力(三)知諸禪解脫三昧智力(四)知諸根勝劣智力(五)知種種解智力(六)知種種界智力(七)知一切至所道智力(八)知天眼無礙智力(九)知宿命無漏智力(十)知永斷習氣智力，故名「出生十力三摩地」。

世尊。云何名為開闡三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能為有情開闡法要。令速解脫生死大苦。是故名為開闡三摩地。

P297 I 欄20~23行

“開闡”三摩地，是證得此三

摩地時，能夠為有情眾生開示闡明佛法要義，令其迅速解脫生死輪迴之無量大苦。此三摩地的特色是證量高且開闡力強，對於解脫生死的法要，已有甚深體悟及掌握，而且能夠善巧的開示教化眾生，令他們也能得到同樣的體悟及掌握，故名「開闡三摩地」。

世尊。云何名為壞身惡行三摩地。善現。謂若住此三摩地時。雖不見有身。而息身惡行。是故名為壞身惡行三摩地。

P297 I 欄23~25行

“壞身惡行”三摩地，是證得此三摩地時，雖然沒有對於身的執著，可是能夠斷息一切有關於身之惡行。此三摩地的特色是身無惡行，我們知道，其實修行就是讓身口意清淨，如果身不再造任何惡業，已經是相當難得，已經是三密得一清淨，故名「壞身惡行三摩地」。

世尊。云何名為壞語惡行三摩地。善現。謂若住此三摩地時。雖不見有聲。而息語惡行。是故名為壞語惡行三摩地。

P297 I 欄25~28行

“壞語惡行”三摩地，是證得

此三摩地時，雖然對於任何音聲已經沒有執著，可是已經完全斷息語方面之惡行。此三摩地的特色是語清淨，不再經由口造任何的惡業，此亦屬難得，故名「壞語惡行三摩地」。

世尊。云何名為壞意惡行三摩地。善現。謂若住此三摩地時。雖不見有心。而息意惡行。是故名為壞意惡行三摩地。

P297 I 欄倒數2行~II欄2行

“壞意惡行”三摩地，是證得此三摩地時，雖然對於心已無執著，可是卻斷息一切意之惡行。此三摩地的特色是心清淨，心清淨一切清淨，心守戒一切自然合戒，不動心起念即為心戒，是最難清淨者，極為殊勝難得，名「壞意惡行三摩地」。

世尊。云何名為善觀察三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸有情能善觀察根性勝解。而度脫之。是故名為善觀察三摩地。

P297 II 欄2~4行

“善觀察”三摩地，是證得此三摩地時，於諸有情能夠善巧觀察其根器而度化他。此三摩地的特色是觀察力強且度脫力強，尤其是對於眾生根性的觀察，更是深入而廣

泛，能夠根據各人的證量、所好、所惡、習氣、知解等等狀況而予以巧妙的引導及度化，故名「善觀察三摩地」。

世尊。云何名為如虛空三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸有情普能饒益。其心平等如大虛空。是故名為如虛空三摩地。

P297 II 欄4~7行

“如虛空”三摩地，是證得此三摩地時，能夠普遍饒益有情，他的心平等廣大有如虛空。此三摩地的特色是心平等如虛空，表示對於空性已有極深的體悟，而且能夠相當平等的饒益一切有情眾生，沒有差別，這樣的心境，是真正解脫者的心境，也是大乘菩薩行者的生命特質，令人景仰，名「如虛空三摩地」。

世尊。云何名為無染著如虛空三摩地。善現。謂若住此三摩地時。觀一切法都無所有。猶如虛空無染無著。是故名為無染著如虛空三摩地。善現。如是等有無量百千三摩地。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P297 II 欄7~12行

“無染著如虛空”三摩地，是證得此三摩地時，觀察一切法都無所有，就如同虛空一樣毫無染著。此

三摩地的特色是對於空性的證量已經相當圓滿，能夠清楚觀察諸法實相：一切本空，猶如虛空一無所有，既一無所有，也就無可染著，無染無著是名真如本性，亦即涅槃、空、自性……故名「無染著如虛空」三摩地。

第 27 講：第十五品 辯大乘品(六)

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂四念住。何等為四。謂身念住。受念住。心念住。法念住。善現。身念住者。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內身住循身觀。而竟不起身俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於外身住循身觀。而竟不起身俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內外身住循身觀。而竟不起身俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。善現。是為菩薩摩訶薩身念住。

P297 II 欄倒數17行～倒數5行

四念住是菩薩摩訶薩大乘相：

- (一)身念住
- (二)受念住
- (三)心念住
- (四)法念住

什麼是身念住呢？以菩薩而言，即修行般若波羅蜜多時，以無所得為方便，作以下的觀：

- (1)於內身住循身觀，而竟不起身俱尋思。
- (2)於外身住循身觀，而竟不起身

俱尋思。

(3)於內外身住循身觀，而竟不起身俱尋思。

當於內、外、內外身皆觀畢，而畢竟不生起對於身之思慮分別。

而且作這些觀時，非常的勇猛精進，具備正確的心念與知見，都是為了調伏世之貪憂。

善現。受念住者。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內受住循受觀。而竟不起受俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於外受住循受觀。而竟不起受俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內外受住循受觀。而竟不起受俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。善現。是為菩薩摩訶薩受念住。

P297 II 欄倒數5行～III欄7行

什麼是受念住呢？以菩薩而言，即修行般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，作以下的觀：

- (1)於內受住循受觀，而竟不起受俱尋思。
- (2)於外受住循受觀，而竟不起受俱尋思。

(3) 於內外受住循受觀，而竟不起受俱尋思。

當於內、外、內外受皆觀畢，而畢竟不生起對於受之思慮分別。

而且作這些觀時，非常的勇猛精進，具備正確的心念與知見，都是為了調伏世之貪憂。

善現。心念住者。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內心住循心觀。而竟不起心俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於外心住循心觀。而竟不起心俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內外心住循心觀。而竟不起心俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。善現。是為菩薩摩訶薩心念住。

P297 欄7~18行

什麼是心念住呢？以菩薩而言，即修行般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，作以下的觀：

(1) 於內心住循心觀，而竟不起心俱尋思。

(2) 於外心住循心觀，而竟不起心俱尋思。

(3) 於內外心住循心觀，而竟不

起心俱尋思。

當於內、外、內外心皆觀畢，而畢竟不生起對於心之思慮分別。

而且作這些觀時，非常的勇猛精進，具備正確的心念與知見，都是為了調伏世之貪憂。

善現。法念住者。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內法住循法觀。而竟不起法俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於外法住循法觀。而竟不起法俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內外法住循法觀。而竟不起法俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。善現。是為菩薩摩訶薩法念住。

P297 欄18~29行

什麼是法念住呢？以菩薩而言，即修行般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，作以下的觀：

(1) 於內法住循法觀，而竟不起法俱尋思。

(2) 於外法住循法觀，而竟不起法俱尋思。

(3) 於內外法住循法觀，而竟不起法俱尋思。

當於內、外、內外法皆觀畢，而畢竟不生起對於法之思慮分別。

而且作這些觀時，非常的勇猛精進，具備正確的心念與知見，都是為了調伏世之貪憂。

爾時具壽善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內外俱身受心法。住循身受心法觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。佛言善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。行時知行。住時知住。坐時知坐。臥時知臥。如如自身。威儀差別。如是如是。具念正知。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 I 欄倒數22行～倒數12行

菩薩修行身念住時，可以如是審觀自身：走路的時候，清楚的知道身體在走路；停住的時候，清楚的知道身體停住；坐下的時候，清楚的知道身體坐下；躺下的時候，清楚的知道身體躺下；

如是一切自身的種種行止動作之差別，都能具備正念正知，就是修行身念住，勇猛精進具有正念正知，都是為了調伏世之貪憂。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。正知往來。正知瞻視。正知俯仰。正知屈申。服僧伽胝。執持衣鉢。嘗食嚙飲。臥息經行。坐起承迎。寤寢語嘿。入出諸定皆念正知。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 I 欄倒數11行～倒數4行

菩薩修行身念住時，可以如是審觀自身：正知一切身體的活動，例如來去、瞻視、俯仰、屈申、穿衣、持物、飲食、臥息經行、坐起承迎、醒睡、語默以及出入禪定等等，都清清楚楚、明明白白，就是修行身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。於息入時如實念知息入。於息出時如實念知息出。於入息長時如實念知入息長。於出息長時如實念知出息長。於入息短時如實念知入息短。於出息短時如

實念知出息短。如工輪師或彼弟子。輪勢長時如實念知輪勢長。輪勢短時如實念知輪勢短。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身入息出息若長若短。如實念知亦復如是。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 I 欄倒數3行～II欄11行

菩薩修行身念住時，可以如是審觀自身：當息入時如實知道息入，當息出時如實知道息出，當入息長時如實知道入息長，當出息長時如實知道出息長，當入息短時如實知道入息短，當出息短時如實知道出息短。就好比作輪子的師傅或徒弟，輪勢長時如實知道輪勢長，輪勢短時如實知道輪勢短，就是修行身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。如實念知四界差別。所謂地界水火風界。如巧屠師或彼弟子。斷牛命已復用利刀。分析其身剖為四分。若坐若立如實觀知。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。如實念知地水火風四界

差別亦復如是。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 II 欄12～22行

菩薩修行身念住時，可以如是審觀自身：地水火風四大元素構成身體，如實念知。就好比屠夫或徒弟，殺牛時把牛剖成四份，若坐若立都如實觀察知悉，這就是修行身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。如實念知。從足至頂種種不淨充滿其中。外為薄皮之所纏裹。所謂唯有髮毛爪齒。皮革血肉。筋脈骨髓。心肝肺腎。脾膽胞胃。大腸小腸。屎尿涕唾。涎淚垢汗。痰膿肪髓。腦膜腦髓。如是不淨充滿身中。如有農夫或諸長者。倉中盛滿種種雜穀。所謂稻麻粟豆麥等。有明目者開倉觀之即如實知。其中唯有稻麻粟等種種雜穀。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。如實念知。從足至頂。唯有種種不淨臭物。充滿其中亦復

如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 II 欄23行~III欄10行

菩薩修行身念住時，可以如是審觀自身：如實念知從腳到頭種種不淨充滿其中，外為皮膚所蓋覆，所謂的人身不過就是髮毛爪齒、皮革血肉、五臟六腑、屎尿唾汗……都是不淨充滿身中，所以不會有聰明的人，寶愛玩賞人身，只有愚蠢的人才會如此沈迷執著於人身。這樣的如實念知，是了然分明、清楚明晰，就好比農夫或長者，倉庫中擺滿了各種雜糧：稻、麻、粟、豆、麥等等，雖然整體看起來是一個倉庫，可是只要有眼睛的人，一打開倉庫就會明白其中就是稻麻粟等雜糧，而不會認為它就是倉庫，這就是清楚明白內在的一切，而不只被外相所矇蔽，這就是修行身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。死經一日或經二日乃至七日。其身臃脹。色變青瘀。臭爛皮穿。膿血流出。見是事已自念我身。有如是

性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 III 欄11~19行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：當人死經過一日、二日或七日，身體便開始膨脹，顏色變成青瘀，全身發臭發爛，皮膚也開始穿孔，膿血流出，目睹完這些情況，想到自己的身體，也是同樣具有會死會爛會壞的生滅，如果這一期生死未得解脫的話，終究也是要走上同一條路，所以不會有聰慧的人會寶愛玩賞此身，只有愚蠢的人才會沈迷執著，這就是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。死經一日。或經二日乃至七日。為諸鷓鴣烏鵲鴉梟虎豹狐狼野干狗等種種禽獸。或啄或攫。骨肉狼藉。齧掣食噉。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲

調伏世貪憂故。

P298 III 欄20~29行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：當人死經過一日、二日或七日，有的會被鷓鴣烏鶻鷄梟等禽鳥或虎、豹、狐、狼、野干狗等野獸所食，弄得骨肉狼籍，目睹這些情況，想到自己的身體，也是同樣具有會被吃被食盡的生滅，如果這一期生死未得解脫的話，終究也是可能落得同樣的下場，所以不會有聰慧的人會寶愛玩賞此身，只有愚蠢的人才會沈迷執着，這就是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。禽獸食已。不淨潰爛。膿血流離。有無量種蟲蛆雜出。臭處可惡過於死狗。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 I 欄1~10行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：當禽獸把屍體吃過後，身內的種種不淨都潰爛而出，膿和血混雜流出，有數不清的各種蟲蛆

踴動而出，那種惡臭，比死掉的狗還有過之而無不及，目睹這些情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。蟲蛆食已。肉離骨現。支節相連。筋纏血塗。尚餘腐肉。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 I 欄11~19行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：當蟲蛆食過屍體後，肉已離骨，骨頭現出，支節相連，還有筋纏繞，還有血佈其上，尚殘留一些腐肉，目睹這些情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。已成骨瓔。血肉都盡。餘筋所連。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。

誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 I 欄20~28行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：已成骨頭，血肉都已沒有，只有殘留一些餘筋而已，目睹這些情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。但餘眾骨。其色皓白如雪珂貝。諸筋糜爛。支節分離。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 I 欄倒數2行~II欄7行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：只剩下骨頭，顏色白如雪，諸筋已經糜爛，斷裂分離，目睹這些情況，再如前同樣思

惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。成白骨已。支節分散零落異方。所謂足骨。膕骨膝骨。髀骨髌骨。脊骨脇骨。胸骨膊骨。臂骨手骨。項骨頷骨。頰骨髑髏。各在異處。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 II 欄8~18行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：白骨支節分散，零落不同的地方，所謂的足、膕、膝、髀、髌、脊、脇、胸、膊、臂、手、項、頷、頰等骨，都各在異處，目睹這些情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。骸骨狼藉。風吹日曝雨灌霜封。積有歲年色如珂雪。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰

有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 II 欄18~26行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：骸骨狼藉，經過大自然的風吹、日曬、雨淋、霜封，積有年矣，顏色如珂如雪，目睹這樣的情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。餘骨散地。經多百歲或多千年。其相變青狀猶鴿色。或有腐朽碎末如塵。與土相和不可分別。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 II 欄26行~ III 欄7行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：有些已歷經百歲或千年的骨骸，散落在地上，顏色已經變成鴿青色，也有的已經腐朽，粉碎如塵，幾乎與泥土和合而不可二分了。

目睹這樣的情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

善現。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。如於內身如是差別住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。於外身住循身觀。於內外身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。隨其所應亦復如是。善現。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內外俱受心法。住循受心法觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。隨其所應皆應廣說。善現。如是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內外俱身受心法。住循身受心法觀時。雖作是觀而無所得。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P299 III 欄7~19行

諸菩薩修行般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，如是於以上所述作身念住，於內、外、內外身皆如是，以此類推，於受念住、心念住、法念住，亦如是修持，但於這一切觀時，雖作是觀而無所得，這就是菩薩大乘相。

第 28 講：第十五品 辯大乘品(七)

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂四正斷。何等為四。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於諸未生惡不善法為不生故。生欲策勵。發起正勤。策心持心。是為第一。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於諸已生惡不善法為永斷故。生欲策勵。發起正勤。策心持心。是為第二。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。未生善法為令生故。生欲策勵。發起正勤。策心持心。是為第三。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。已生善法為令安住。不忘增廣。倍修滿故。生欲策勵。發起正勤。策心持心。是為第四。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

299 卍 欄倒數 10 行 ~ P300 卍 欄 5 行

什麼是四正斷？佛陀對善現如是說明：

- 一、於諸未生惡、不善法為不生故，生欲策勵，發起正勤，策心持心。
- 二、於諸已生惡、不善法為永斷故，生欲策勵，發起正勤，策心持心。

三、於諸未生善法、為令生故，生欲策勵，發起正勤，策心持心。

四、於諸已生善法為令安住，不忘增廣，倍修滿故，生欲策勵，發起正勤，策心持心。

歸納而言，所謂的四正斷，簡言之即：

- 一、防未作之惡
- 二、止已作之惡
- 三、作未作之善
- 四、增已作之善

此四個簡則，可以說是一個修行人面對善惡時一個最完整周延的方式，是的，未作的惡要拼命的防止，已作的惡要拼命的斷除，未作的善要拼命的去作，已作的善要拼命的增長。如果按這四個原則去作的話，那麼，何慮道業不成？

偉大的佛陀，總是透過各種角度來教導我們，都是如此的珍貴與有效，但明白歸明白，聽到歸聽到，如果我們沒有認真努力的去實踐，豈不是白白的明白、白白的聽到？所以，唯有如經文所強調「生欲策勵，發起正勤，策心持心」的大精進，才能真正作到“四正斷”，否則永遠只是又多懂了一個佛學名相而已，又終究有何助益呢？

復次善現。菩薩摩訶薩。大乘相者。謂四神足。何等為四。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而

為方便。修欲三摩地斷行。成就神足。依離。依無染。依滅。迴向捨。是為第一。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。修勤三摩地斷行。成就神足。依離。依無染。依滅。迴向捨。是為第二。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。修心三摩地斷行。成就神足。依離。依無染。依滅。迴向捨。是為第三。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。修觀三摩地斷行。成就神足。依離。依無染。依滅。迴向捨。是為第四。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P 300 I 欄6~19行

什麼是四神足?佛陀開示：

- 一、修欲三摩地斷行，成就神足，依離、依無染、依滅、迴向捨。
- 二、修勤三摩地斷行，成就神足，依離、依無染、依滅、迴向捨。
- 三、修心三摩地斷行，成就神足，依離、依無染、依滅、迴向捨。
- 四、修觀三摩地斷行，成就神足，依離、依無染、依滅、迴向捨。

簡言之即：

- 一、欲得定
- 二、勤得定
- 三、心得定
- 四、觀得定

四神足為三十七道品次於四念住、四正斷之後，四念住主要修慧，四正斷主要修精進，四神足主要修定，如是三者互相搭配，就是完整的定慧，故三者之間相依相存的關係相當密切，足見三十七道品是互相關連，不宜偏廢。

四神足為何叫「神足」？也叫「如意足」，因為定能引發神通所以叫作「神足」，能夠展現更多不可思議的修行能力，能夠滿足很多自他的願望，所以叫作「如意足」。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂五根。何等為五。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。所修信根。精進根。念根。定根。慧根。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂五力。何等為五。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。所修信力。精進力。念力。定力。慧力。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300I欄20~28行

什麼是五根，佛陀開示：

- 一、信根
- 二、精進根
- 三、念根
- 四、定根
- 五、慧根

什麼是五力，佛陀開示：

- 一、信力
- 二、精進力
- 三、念力
- 四、定力
- 五、慧力

五根和五力可以說互為因果，信根修得好，自然能得到五力的成就，五根與五力的內容完全一樣，只在於根與力的差別，根是能生的意思，力是作用的意思，一個是本質，一個是起用，完美的修行人就是本質好，作用力也強，故五根與五力是相輔相成，互為表裡。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂七等覺支。何等為七。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。所修念等覺支。擇法等覺支。精進等覺支。喜等覺支。輕安等覺支。定等覺支。捨等覺支。依離依無染。依滅迴向捨。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300 I 欄29行~II 欄6行

什麼是七等覺支？佛陀開示：

- 一、念等覺支
- 二、擇法等覺支
- 三、精進等覺支
- 四、喜等覺支
- 五、輕安等覺支
- 六、定等覺支
- 七、捨等覺支

念等覺支是明記定慧不忘且使之均等；擇法等覺支是以智慧揀擇法的真假；精進等覺支是以勇猛心離邪行，行真法；喜等覺支是心得善法，即生歡喜；輕安覺支是斷除身心粗重，使身心輕利安道；定等覺支是心住於一境而不散亂；捨等覺支是捨諸妄謬、捨一切法，平心坦懷而住。

等覺支是使定慧達到均等的辦法，只要按照這七個次第去作，一定會達到定慧等持的境界，故宜多多實踐，方不辜負佛陀的諄諄開示。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂八聖道支。何等為八。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。所修正見正思惟。正語正業。正命正精進。正念正定。依離依無染。依滅迴向捨。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300 II 欄6~11行

什麼是八正道？佛陀開示：

- 一、正見
- 二、正思惟
- 三、正語
- 四、正業
- 五、正命
- 六、正精進
- 七、正念
- 八、正定

正見是見苦集滅道四諦的真理而明白，是以無漏之慧為體；正思惟是思惟四諦真理使真智增長，是以無漏之心為體；正語是真智修口業，不作一切非理之語，是以無漏之戒為體；正業是以真智除去身的一切邪業而住於清淨，也是以無漏之戒為體；正命是順於正法而活命，遠離邪活法，也是以無漏之戒為體；正精進是運用真智，努力修行涅槃道，是以無漏之勤為體；正念是以真智憶念正道而沒有邪念，是以無漏之念為體；正定是以真智入於無漏清淨禪定，是以無漏之定為體。

聖道即聖者所行之道，也可以說是就是因為行此八道所以成為聖者。也叫「正道」，因為是正正當當的菩提大道，只要按照佛陀的指示行去，必能到達了生脫死的涅槃境，故這堂堂正正的大道要努力的去依循，而不要走偏了，也不要誤入歧途，那不但解脫遙遙無期，更是離「道」日遠。

第 29 講：第十五品 辯大乘品(八)

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂三三摩地。何等為三。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。觀一切法自相皆空其心安住。名空解脫門。亦名空三摩地。是為第一。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。觀一切法自相空故。皆無有相其心安住。名無相解脫門。亦名無相三摩地。是為第二。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。觀一切法自相空故。皆無所願其心安住名無願解脫門。亦名無願三摩地。是為第三。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300 Ⅱ 欄12~23行

什麼是三三摩地？佛陀開示：

一、空三摩地(空解脫門)：觀一切法自相皆空，其心安住。

二、無相三摩地(無相解脫門)：觀一切法自相空故，皆無有相，其心安住。

三、無願三摩地(無願解脫門)：觀一切法自相空故，皆無所願，其心安住。

空三摩地是定慧等持，三摩地是定，空是慧，也就是在禪定的狀態下了悟一切本空的諸法實相。無相三摩

地是完全擺脫了外相的束縛，安住於定慧等持的狀態，特色是完全沒有任何名相、外名、外利、外相等的干擾，清淨、自在、無礙。無願三摩地是完全沒有任何目的性，也就是該作只是作，完全沒有預期、沒有功德想、沒有非如是想……一個清淨解脫者的生命風範便是如是，助人只是助人，完全不希求回報；度人只是度人，完全不作功德想；作只是作，完全沒有任何的預期……這就是自由解脫的了悟狀態，故無願無求。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂法智。類智。世俗智。他心智。苦智。集智。滅智。道智。盡智。無生智。如實智。是為菩薩摩訶薩大乘相。爾時尊者善現。白佛言。世尊云何法智。佛言善現。若智以無所得而為方便。知五蘊等差別相轉。是為法智。世尊。云何類智。善現。若智以無所得而為方便。知蘊界處及諸緣起。若總若別是無常等。是為類智。世尊。云何世俗智。善現。若智以無所得而為方便。知一切法假設名字。是為世俗智。世尊。云何他心智。善現。若智以無所得而為方便。知他有情心心所法及修行證滅。是為他心智。世尊。云何苦智。善現。若智以無所

得而為方便。知苦應不生。是為苦智。世尊。云何集智。善現。若智以無所得而為方便。知集應永斷。是為集智。世尊。云何滅智。善現。若智以無所得而為方便。知滅應作證。是為滅智。世尊。云何道智。善現。若智以無所得而為方便。知道應修習。是為道智。世尊。云何盡智。善現。若智以無所得而為方便。知貪瞋癡盡。是為盡智。世尊。云何無生智。善現。若智以無所得而為方便。知有趣不復生。是為無生智。世尊。云何如實智。善現。如來一切智一切相智。是為如實智。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300 Ⅱ 欄24行～Ⅲ 欄18行

什麼是法、類、世俗、他心、苦、集、滅、道、盡、無生、如實智？佛陀開示：

一、法智：智以無所得而為方便，知五蘊等差別相轉。

二、類智：智以無所得而為方便，知蘊界處及諸緣起，若總若別是無常等。

三、世俗智：智以無所得而為方便，知一切法假設名字。

四、他心智：智以無所得而為方便，知他有情心，心所法及修行證滅。

五、苦智：智以無所得而為方

便，知苦應不生。

六、集智：智以無所得而為方便，知集應永斷。

七、滅智：智以無所得而為方便，知滅應作證。

八、道智：智以無所得而為方便，知道應修習。

九、盡智：智以無所得而為方便，知貪瞋癡盡。

十、無生智：智以無所得而為方便，知有趣不復生。

十一、如實智：如來一切智，一切相智。

法智是對一切的萬法都明白。類智是能夠善巧分別諸界及各種緣起，而且甚深明白無論總別皆無常。世俗智是對世間法通達。他心智是能夠知道別人心中所思所想以及修證的程度。苦智是甚深明白苦的本質是不生。集智是甚深明白集能永斷。滅智是甚深明白應努力滅苦。道智是甚深明白唯聖道能帶來究竟解脫，故應大精進。盡智是明白貪瞋癡都可以真正斷除淨盡。無生智是明白有的本質也是不生。如實智即佛智，悉知悉見，無所不知，無所不能，不可思議。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂三無漏根。何等為三。謂未知當知根。已知根。具知根。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何未知當

知根。佛言善現。若諸學者於諸聖諦未已現觀未得聖果。所有信根精進根念根定根慧根。是為未知當知根。世尊。云何已知根。善現。若諸學者於諸聖諦。已得現觀已得聖果。所有信根精進根念根定根慧根。是為已知根。世尊。云何具知根。善現。謂諸無學者。若阿羅漢若獨覺若諸菩薩已住十地。若諸如來應正等覺。所有信根精進根念根定根慧根。是為具知根。善現。如是三根。若以無所得而為方便者。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300 Ⅲ欄19行~P301 Ⅰ欄2行

什麼是三無漏根？佛陀開示？

一、未知當知根：諸學者於諸聖諦，未已現觀、未得聖果，所有信根、精進根、念根、定根、慧根。

二、已知根：諸學者於諸聖諦，已得現觀、已得聖果，所有信根、精進根、念根、定根、慧根。

三、具知根：諸無學者，阿羅漢、獨覺、菩薩、如來，所有信根、精進根、念根、定根、慧根。

未知當知根與已知根都是正在往佛道邁進的修學者，沒有證

量之前是未知當知根，已有證量是已知根。而具知根則是無學者，也就是證量具足者，阿羅漢到如來，都是不學而能，不學而知，故名無學，因證量具足，故五根必定具足圓滿，故名具知根。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂三三摩地。何等為三。謂有尋有伺三摩地。無尋唯伺三摩地。無尋無伺三摩地。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何有尋有伺三摩地。佛言善現。若離欲惡不善法。有尋有伺離生喜樂。入初靜慮具足住。是為有尋有伺三摩地。世尊。云何無尋唯伺三摩地。善現。若初靜慮第二靜慮中間定。是為無尋唯伺三摩地。世尊。云何無尋無伺三摩地。善現。若第二靜慮乃至非想非非想處。是為無尋無伺三摩地。善現。如是三三摩地。若以無所得而為方便者。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P301 Ⅰ欄3~14行

什麼是三三摩地？佛陀開示：

一、有尋有伺三摩地：離欲惡不善法，有尋有伺離生喜樂，入初靜慮具足住。

二、無尋唯伺三摩地：初靜慮、第二靜慮中間定。

三、無尋無伺三摩地：第二靜慮

乃至非想非非想處。

有尋有伺三摩地，是初禪。無尋唯伺三摩地是由初禪邁向二禪的中間定。無尋無伺是二禪以上，直至非想非非想處。此三三摩地與前三三摩地有所不同，此是指禪定狀態的界定，尋伺是代表意識的狀態，有尋有伺表示仍有動念的狀態，無尋唯伺表示念已降伏，無尋無伺表示真正到達無念狀態。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂十隨念。何等為十。謂佛隨念。法隨念。僧隨念。戒隨念。捨隨念。天隨念。寂靜厭離隨念。入出息隨念。身隨念。死隨念。善現。如是十隨念。若以無所得而為方便者。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂四靜慮四無量四無色定八解脫八勝處九次第定十遍處等所有善法。以無所得為方便者。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P301 I 欄15~23行

什麼是十隨念？佛陀開示：

- 一、佛隨念
- 二、法隨念
- 三、僧隨念
- 四、戒隨念
- 五、捨隨念
- 六、天隨念

七、寂靜厭離隨念

八、入出息隨念

九、身隨念

十、死隨念

隨念是念念不離心的意思，表示這是正念、正知見、正想，值得念茲在茲，須臾不忘。佛隨念是不論何時、何地、何種因緣皆不忘記佛，其他依此類推，因為十種皆為對治妄念，故任擇一而修，皆能達到斷除妄念的清淨境界。

佛陀開示至此，每一段都幾乎提到「以無所得為方便」，故知“無所得”是修行般若波羅蜜多的重心，必須真正了解此甚深道理，才能真正把一切佛法修好，不只是十隨念如是，其他如四禪、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處等所有善法亦復如是。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂佛十力。何等為十。謂處非處智力。業異熟智力。種種界智力。種種勝解智力。根勝劣智力。遍行行智力。靜慮解脫等持等至雜染清淨智力。宿住隨念智力。死生智力。漏盡智力。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何處非處智力。佛言善現。若以無所得為方便。如實了知因果等法處非

處相。是為處非處智力。世尊。云何業異熟智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類過去未來現在諸業法。受種種因果相。是為業異熟智力。世尊。云何種種界智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類無量界相。是為種種界智力。世尊。云何種種勝解智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類無量勝解相。是為種種勝解智力。世尊。云何根勝劣智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類根勝劣相。是為根勝劣智力。世尊。云何遍行行智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類遍行行相。是為遍行行智力。世尊。云何靜慮解脫等持等至雜染清淨智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類靜慮解脫等持等至雜染清淨根力覺支道支等相。是為靜慮解脫等持等至雜染清淨智力。世尊。云何宿住隨念智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類無量無數宿住事相。是為宿住隨念智力。世尊。云何死生智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類無量

無數死生事相。是為死生智力。世尊。云何漏盡智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸漏永盡。無漏心解脫。無漏慧解脫。於現法中自作證具足住。能正了知。我生已盡。梵行已立。所作已辦。不受後有。是為漏盡智力。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P301 I 欄24行~II 欄28行

什麼是佛十力？佛陀開示：

一、處非處智力：如實了知因果等法處非處相。

二、業異熟智力：如實了知諸有情類過去、未來、現在諸業法，受種種因果相。

三、種種界智力：如實了知諸有情類無量界相。

四、種種勝解智力：如實了知諸有情類無量勝解相。

五、根勝劣智力：如實了知諸有情類根勝劣相。

六、遍行行智力：如實了知諸有情類遍行行相。

七、靜慮解脫等持等至雜染清淨智力：如實了知諸有情類靜慮解脫等持等至雜染清淨、根、力、覺、支、道支等相。

八、宿住隨念智力：如實了知諸有情類無量無數宿住事相。

九、死生智力：如實了知諸有情類無量無數死生事相。

十、漏盡智力：如實了知諸漏永盡、無漏心解脫、無漏慧解脫，於現法中自行證具足住，能正了知，我生已盡、梵行已立、所作已辦、不受後有。

處非處智力是明白一切事物的因緣果報等。業異熟智力是明白眾生三世因緣果報。種種界智力是明白重重法界。種種勝解智力是明白一切眾生種種千差萬別的勝解相。根勝劣智力明白眾生根器的差別。遍行行智力是明白一切眾生遍行行相。靜慮解脫等持等至雜染清淨智力是明白一切眾生修行所到達的境界，例如定境、慧力、三十七道品等等。宿住隨念智力是明白一切眾生的過往多生多劫事相。死生智力是明白一切眾生死死生生的各種事相。漏盡智力是明白無漏證量、一切圓滿、一切具足。

佛十力即佛所擁有的十種殊勝智力，是唯佛與佛能夠完全明白的境界，但無庸置疑的即是如金剛經所云：「如來悉知悉見」，因為如來即是無所不知、無所不見、無所不能……故十力殊勝，令人讚歎！

第 30 講：第十五品 辯大乘品(九)

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂四無所畏。何等為四。謂正等覺無畏。漏盡無畏。障法無畏。盡苦道無畏。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何正等覺無畏。佛言善現。若以無所得為方便。自稱我是正等覺者。設有沙門若婆羅門若天魔梵。或餘世間依法立難及令憶念。言於是法非正等覺。我於彼難正見無由。以於彼難見無由故。得安隱住無怖無畏。自稱我處大仙尊位。於大眾中正師子吼轉妙梵輪。其輪清淨正真無上。一切沙門若婆羅門若天魔梵。或餘世間皆無有能如法轉者。是為正等覺無畏。世尊。云何漏盡無畏。善現。若以無所得為方便。自稱我已永盡諸漏。設有沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。依法立難及令憶念。言有如是漏未永盡。我於彼難正見無由。以於彼難見無由故。得安隱住無怖無畏。自稱我處大仙尊位。於大眾中正師子吼轉妙梵輪。其輪清淨正真無上。一切沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。皆無有能如法轉者。是為漏盡無畏。世尊。云何障法無畏。善現。若以無所得為方便。為諸弟子說障道法。設有

沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。依法立難及令憶念。言習此法不能障道。我於彼難正見無由。以於彼難見無由故。得安隱住無怖無畏。自稱我處大仙尊位。於大眾中正師子吼轉妙梵輪。其輪清淨正真無上。一切沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。皆無有能如法轉者。是為障法無畏。世尊。云何盡苦道無畏。善現若以無所得為方便。為諸弟子說盡苦道。設有沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。依法立難及令憶念。言修此道不能盡苦。我於彼難正見無由。以於彼難見無由故。得安隱住無怖無畏。自稱我處大仙尊位。於大眾中正師子吼轉妙梵輪。其輪清淨正真無上。一切沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。皆無有能如法轉者。是為盡苦道無畏。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P301 II 欄倒數1行~P302 I 欄8行

什麼是四無所畏？佛陀開示：

一、正等覺無畏：

以無所得為方便，自稱正等覺者，於一切難正見無由，得安穩住無怖無畏，於眾正師子吼轉妙法梵輪，一切皆無有能如法轉者。

二、漏盡無畏：

以無所得為方便，自稱永盡諸漏，於一切難正見無由，得安穩住

無怖無畏，於眾正師子吼轉妙法法輪，一切皆無有能如法轉者。

三、障法無畏

以無所得為方便，為弟子說障道法，於一切難正見無由，得安穩住無怖無畏，於眾正師子吼轉妙法法輪，一切皆無有能如法轉者。

四、盡苦道無畏：

以無所得為方便，為弟子說盡苦道，於一切難正見無由，得安穩住無怖無畏，於眾正師子吼轉妙法法輪，一切皆無有能如法轉者。

無畏是佛的證量，正等覺無畏表示已經證得無上正等正覺，得安穩，離一切怖畏，這是修行的究竟境界，充滿不可思議的能力，不但能作獅子吼，還能轉動正法輪，而且於這樣的境界永遠不退轉，也絕不為任何言論所動，即正等覺無畏。

漏盡無畏，是斷盡了一切煩惱，得到了永恆的清淨、自在、無礙，沒有任何的缺憾，一切圓滿，一切具足，一切都已成就，而且擁有無比的能力，不但能作獅子吼懾伏磨軍，還能快速轉動正法輪，廣度一切有緣眾生。

障法無畏，是成就者教導弟子時，不畏一切的毀謗與懷疑，教導只是教導，度眾只是度眾，完全沒有任何的名聞利養之心，一切只是隨緣展現，作所應作，完全不在意別人的看法或誤會，而且擁有大神通，能夠發出震懾人心的獅子吼醒

悟眾生，還能方便善巧的轉動正法輪，說法無礙。

盡苦道無畏，是成就者教導弟子一切滅苦的方法，而且不畏一切外來的質疑與攻擊，因為真理即真理，不會因為外在的相信或不相信而改變，佛法即能滅盡一切苦的真理，成就者當然毫不為外在所動的堅毅教導弟子離苦得樂，而且擁有定慧等持的無上證量，能夠發出獅子吼喚醒猶沈迷五欲之樂的三毒眾生，還能不斷的轉動正法輪，救度群倫。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂四無礙解。何等為四。謂義無礙解。法無礙解。詞無礙解。辯無礙解。善現。如是四無礙解。若以無所得為方便。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂大慈大悲大喜大捨。五眼六神通。一切智道相智一切相智。善現。如是等法。若以無所得為方便。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂十八不共法。何等十八。謂我如來應正等覺。從初證得阿耨多羅三藐三菩提夜。乃至最後所作已辦入無餘依大涅槃夜。於其中間常無誤失。無卒暴音。

無忘失念。無不定心。無種種想。無不擇捨。志欲無退。精進無退。念無退。慧無退。解脫無退。解脫智見無退。一切身業智為前導。隨智而轉。一切語業智為前導。隨智而轉。一切意業智為前導。隨智而轉。於過去世所起智見無著無礙。於未來世所起智見無著無礙。於現在世所起智見無著無礙。善現。如是十八佛不共法。無不皆以無所得為方便。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P302 I 欄9~29行

什麼是四無礙解？佛陀開示：

- 一、義無礙解
- 二、法無礙解
- 三、詞無礙解
- 四、辯無礙解

義無礙解是對於一切的道理都非常了解，沒有障礙，例如做人的道理非常通達，也是義無礙解。法無礙解是對於佛法的道理有甚深的掌握與明白，例如四聖諦、六度波羅蜜、十二因緣等等，都能通達無礙。詞無礙解是對於佛法詞彙有深且廣的認知與通達，沒有任何的障礙。辯無礙解是口才極佳，任何狀況都能舌燦蓮花、口若懸河，完全沒有障礙，此是菩薩大乘相；另外如慈悲喜捨、五眼、六通、一切智、

道相智、一切相智，如果以無所得為方便，也是菩薩大乘相。

什麼是十八佛不共法？佛陀開示：

- 一、常無誤失
 - 二、無卒暴音
 - 三、無忘失念
 - 四、無不定心
 - 五、無種種想
 - 六、無不擇捨
 - 七、志欲無退
 - 八、精進無退
 - 九、念無退
 - 十、慧無退
 - 十一、解脫無退
 - 十二、解脫智見無退
 - 十三、一切身業智為前導，隨智而轉
 - 十四、一切語業智為前導，隨智而轉
 - 十五、一切意業智為前導，隨智而轉
 - 十六、於過去世所起智見，無著無礙
 - 十七、於未來世所起智見，無著無礙
 - 十八、於現在世所起智見，無著無礙
- 常無誤失是指究竟成佛者是不會犯錯的，全部圓滿，全部具足，沒有缺失。無卒暴音是成就者不會有不堪入耳的尖銳或急促聲音。無忘失念是對於正念永不忘失。無不定心是指定力深厚，定功圓滿。無種種想是指妄念止息，沒有任何的想念。無不擇捨是指沒有取捨，也就是沒有分別心。志欲無退是對於正法的欣樂，永不退轉。精進無退，是對於正法，不論自度或度人的六度萬行，努力不懈。念無退，是正念、正知見永不退轉。慧是解脫慧永不退轉。解脫無退是解

脫三界束縛的狀態永不退轉。解脫智見無退是對於解脫的正知見永遠不退轉。一切身業智為前導，隨智而轉；一切語業智為前導，隨智而轉以及一切意業智為前導，隨智而轉，是指轉一切身語意的五毒貪瞋癡慢疑為五智。於過去、未來、現在世所起智見，無著無礙，是對於一切時空的知見，完全悉知悉見，毫無障礙可言。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂諸文字陀羅尼門。爾時。具壽善現白佛言。世尊云何文字陀羅尼門。佛言善現。字平等性。語平等性。言說理趣平等性。入諸字門。是為文字陀羅尼門。世尊。云何入諸字門。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。入哀字門。悟一切法本不生故。入洛字門。悟一切法離塵垢故。入跛字門。悟一切法勝義教故。入者字門。悟一切法無死生故。入娜字門。悟一切法遠離名相無得失故。入砢字門。悟一切法出世間故。愛支因緣永不現故。入柁字門。悟一切法調伏寂靜真如平等無分別故。入婆字門。悟一切法離繫縛故。入荼字門。悟一切法離熱矯穢得清淨故。入沙字門。悟一切法無罣礙故。入縛字

門。悟一切法言音道斷故。入須字門。悟一切法真如不動故。入也字門。悟一切法如實不生故。入瑟吒字門。悟一切法制伏任持相不可得故。入迦字門。悟一切法作者不可得故。入娑字門。悟一切法時平等性不可得故。入磨字門。悟一切法我及我所性不可得故。入伽字門。悟一切法行取性不可得故。入他字門。悟一切法處所不可得故。入闍字門。悟一切法生起不可得故。入濕縛字門。悟一切法安隱性不可得故。入達字門。悟一切法界性不可得故。入捨字門。悟一切法寂靜性不可得故。入佉字門。悟一切法如虛空性不可得故。入羸字門。悟一切法窮盡性不可得故。入薩須字門。悟一切法任持處非處令不動轉性不可得故。入若字門。悟一切法所了知性不可得故。入辣他字門。悟一切法執著義性不可得故。入呵字門。悟一切法因性不可得故。入薄字門。悟一切法可破壞性不可得故。入綽字門。悟一切法欲樂覆性不可得故。入颯磨字門。悟一切法可憶念性不可得故。入嗑縛字門。悟一切法可呼召性不可得故。入蹉字門。悟

一切法勇健性不可得故。入鍵字門。悟一切法厚平等性不可得故。入攝字門。悟一切法積集性。不可得故。入擊字門。悟一切法離諸喧諍無往無來行住坐臥不可得故。入頗字門。悟一切法遍滿果報不可得故。入塞迦字門。悟一切法聚積蘊性不可得故。入逸娑字門。悟一切法衰老性相不可得故。入酌字門。悟一切法聚集足跡不可得故。入吒字門。悟一切法相驅迫性不可得故。入擇字門。悟一切法究竟處所不可得故。善現。如是字門。是能悟入法空邊際。除如是字表諸法空更不可得。何以故。善現。如是字義。不可宣說。不可顯示。不可執取。不可書持。不可觀察。離諸相故。善現。譬如虛空是一切物所歸趣處。此諸字門亦復如是。諸法空義皆入此門方得顯了。善現。入此哀字等名入諸字門。善現。若菩薩摩訶薩於如是入諸字門。得善巧智。於諸言音所詮所表皆無罣礙。於一切法平等空性。盡能證持於眾言音。咸得善巧。善現。若菩薩摩訶薩能聽如是入諸字門印相印句。聞已受持讀誦通利為他解說。不貪名利。由

此因緣。得二十種殊勝功德。何等二十。謂得強憶念。得勝慚愧。得堅固力得法旨趣。得增上覺。得殊勝慧。得無礙辯。得總持門。得無疑惑。得違順語。不生悲愛。得無高下平等而住。得於有情言音善巧得蘊善巧處善巧界善巧。得緣起善巧因善巧緣善巧法善巧。得根勝劣智善巧他心智善巧。得觀星曆善巧。得天耳智善巧。宿住隨念智善巧。神境智善巧。死生智善巧。得漏盡智善巧。得說處非處智善巧。得往來等威儀路善巧。善現。是為得二十種殊勝功德。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。所得文字陀羅尼門。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P302 II 欄1行~P303 I 欄13行

什麼是諸文字陀羅尼門？佛陀開示

- 一、字平等性
- 二、語平等性
- 三、言說理趣平等性

以無所得為方便，入諸字門，是為文字陀羅尼門：

- 一、入哀 (A) 字門：悟一切法本不生。
- 二、入洛 (Ra) 字門：悟一切法離塵垢。
- 三、入跋 (Pa) 字門：悟一切法勝義

- 教。
- 四、入者 (Ca) 字門：悟一切法無死生。
- 五、入娜 (Na) 字門：悟一切法遠離名相，無得失。
- 六、入砢 (La) 字門：悟一切法出世間，愛支因緣永不現。
- 七、入柁 (Da) 字門：悟一切法調伏寂靜，真如平等，無分別。
- 八、入婆 (Ba) 字門：悟一切法離繫縛。
- 九、入茶 (Da) 字門：悟一切法離熱矯穢，得清淨。
- 十、入沙 (Sa) 字門：悟一切法無罣礙。
- 十一、入縛 (Va) 字門：悟一切法言音道斷。
- 十二、入頹 (Ta) 字門：悟一切法真如不動。
- 十三、入也 (Ya) 字門：悟一切法如實不生。
- 十四、入瑟吒 (Stha) 字門：悟一切法制伏任持相不可得。
- 十五、入迦 (Ka) 字門：悟一切法作者不可得。
- 十六、入娑 (Sa) 字門：悟一切法時平等性不可得。
- 十七、入磨 (Ma) 字門：悟一切法我及我所性不可得。
- 十八、入伽 (Ga) 字門：悟一切法行取性不可得。
- 十九、入他 (Tha) 字門：悟一切法處所不可得。
- 二十、入闍 (Ju) 字門：悟一切法生起不可得。
- 二十一、入濕縛 (Sva) 字門：悟一切法安穩性不可得。
- 二十二、入達 (Dha) 字門：悟一切法界性不可得。
- 二十三、入捨 (Śa) 字門：悟一切法寂靜性不可得。
- 二十四、入佉 (Kha) 字門：悟一切法如虛空性不可得。
- 二十五、入羸 (Chu) 字門：悟一切法窮盡性不可得。
- 二十六、入薩頹 (Sta) 字門：悟一切法任持處非處令不動轉性不可得。
- 二十七、入若 (Jo) 字門：悟一切法所了知性不可得。
- 二十八、入辣他 (GiDa) 字門：悟一切法執著義性不可得。
- 二十九、入呵 (Ha) 字門：悟一切法因性不可得。
- 三十、入薄 (Bha) 字門：悟一切法可破壞性不可得。
- 三十一、入綽 (Cha) 字門：悟一切法欲樂覆性不可得。
- 三十二、入颯磨 (Sma) 字門：悟一切法可憶念性不可得。
- 三十三、入嗑縛 (Hva) 字門：悟一切法可呼召性不可得。
- 三十四、入蹉 (Tsa) 字門：悟一切法勇健性不可得。
- 三十五、入鍵 (Gha) 字門：悟一切法厚平等性不可得。
- 三十六、入捩 (Ta) 字門：悟一切法積集性不可得。

三十七、入孛 (Na) 字門：悟一切法離諸喧諍、無往無來、行住坐臥不可得。

三十八、入頗 (Pha) 字門：悟一切法遍滿果報不可得。

三十九、入塞迦 (Ska) 字門：悟一切法積蘊性相不可得。

四十、入逸娑 (Ysa) 字門：悟一切法衰老性相不可得。

四十一、入酌 (Ji) 字門：悟一切法聚集足跡不可得。

四十二、入吒 (Ja) 字門：悟一切法相驅迫性不可得。

四十三、入擇 (Je) 字門：悟一切法究竟處所不可得。

梵文，是宇宙的文字，是修行得證以後自然而然會寫、會唸、會唱的文字語言，每一個音、每一寫法，都與法界的奧秘有關。因為，事實上，在宇宙的深處，有各種聲音在自然而然的發出頻率，影響著整個宇宙，也影響著眾生，如果能夠與這些聲音的頻率達到和諧一致。這就是一個已經開發潛能的人，也是一個成就者。故每到達一種證量，自然而然與某一個音，達成和諧共鳴，而我們的身體就是一個小宇宙，也擁有這些梵音，一旦經過修行，這些梵音也會逐漸與外宇宙的梵音達成和諧共振，這就是修行得力的階段，直到內外宇宙都完全和諧共鳴，就是圓滿具足的證量，故我們會發現脈輪上，

自然而然顯現種子字，就是這個道理。

第 31 講：第十五品 辯大乘品(十)

佛告善現。汝問云何。當知菩薩摩訶薩發趣大乘者。善現。若菩薩摩訶薩修行六波羅蜜多時。從一地趣一地。當知是為菩薩摩訶薩發趣大乘。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩修行六波羅蜜多時。從一地趣一地。佛言善現。若菩薩摩訶薩知一切法無所從來亦無所趣。何以故。以一切法無去無來無從無趣。由彼諸法無變壞故。是菩薩摩訶薩於所從趣地。不恃不思惟。雖修治地業而不見彼地。善現。是為菩薩摩訶薩修行六波羅蜜多時從一地趣一地。

P3031欄14~24行

佛陀接著開示：六度與十地之關聯。

當菩薩修行六度時，他的證量也會隨著不斷的增長，故知六度與十地關聯，即六度是菩薩得以一地一地往前邁進的必備資糧，如果沒有六度，一個菩薩就沒有辦法一地一地的進步，因為成佛必須六度萬行，這是事實，也是唯一的一條路，故菩薩是因為六度而得到證量。但是，一個菩薩不論證量如何，他都能夠「不恃不思惟」，是的，六度只是六度，十地只是十地，一切都是法爾如是，無須執取，更無須思惟，因為「一切法無

去、無來、無從、無趣，由彼諸法無變壞故」，是的，一切法的本質根本超越了去來、從趣，所以能夠明白諸法本性皆空，所以菩薩在修治十地時，並不執著自己到達了那一地，如是才是真正的修行六度到達十地。

世尊。何謂菩薩摩訶薩修治地業。善現。菩薩摩訶薩住初極喜地時。應善修治十種勝業。何等為十。一者以無所得而為方便。修治淨勝意樂業。勝意樂事不可得故。二者以無所得而為方便。修治一切有情平等心業。一切有情不可得故。三者以無所得而為方便。修治布施業。施者受者及所施物不可得故。四者以無所得而為方便。修治親近善友業。善友惡友無二相故。五者以無所得而為方便。修治求法業。諸所求法不可得故。六者以無所得而為方便。修治常樂出家業。所棄捨家不可得故。七者以無所得而為方便。修治愛樂佛身業。諸相隨好不可得故。八者以無所得而為方便。修治開闡法教業。所分別法不可得故。九者以無所得而為方便。修治破憍慢業。諸興盛法不可得故。十者以無所得而為方便。修治恒諦語業。一切語性不可得故。善現。菩薩摩訶薩

住初極喜地時。應善修治如是十種勝業。

P303I欄24行~II欄14行

佛陀開示初地(極喜地)菩薩的修治十種勝業：

- 一、修治淨勝意樂業
- 二、修治一切有情平等心業
- 三、修治布施業
- 四、修治親近善友業
- 五、修治求法業
- 六、修治常樂出家業
- 七、修治愛樂佛身業
- 八、修治開闡法教業
- 九、修治破憍慢業
- 十、修治恒諦語業

以上是初地菩薩的必修課程，如果修習圓滿，才能進到二地菩薩，故知修行證量是次第分明，非常嚴謹的，一地有一地的證量，二地有二地的證量，絲毫錯誤不得，故每一個修行人都宜嚴謹的、客觀的、精進的去面對自己的修行，才能有所成就。

復次善現。菩薩摩訶薩住第二離垢地時。應於八法思惟修習速令圓滿。何等為八。一者清淨禁戒。二者知恩報恩。三者住安忍力。四者受勝歡喜。五者不捨有情。六者恒起大悲。七者於諸師長以敬信心。諮承供養如事佛想。八者勤求修習波羅蜜多。善現。菩薩

摩訶薩住第二離垢地時。應於如是八法思惟修習速令圓滿。

P303II欄14~21行

佛陀開示二地(離垢地)菩薩的思惟八法：

- 一、清淨禁戒
- 二、知恩報恩
- 三、住安忍力
- 四、受勝歡喜
- 五、不捨有情
- 六、恆起大悲
- 七、於諸師長以敬信心，諮承供養如事佛想
- 八、勤求修習波羅蜜多

以上是二地菩薩的必修課程，必須修習圓滿，才能進到三地菩薩，故知每一個階段的精進都是必要的，必須全力以赴才能快速的進步，否則不只是耽誤自己的進度，也耽誤有緣眾生成就的進度，故一個菩薩的修行，絕對不只是為了自己，更是為了所有的眾生。

復次善現。菩薩摩訶薩住第三發光地時。應住五法。何等為五。一者勤求多聞嘗無厭足。於所聞法不著文字。二者以無染心常行法施。雖廣開化而不自高。三者為嚴淨土植諸善根。雖用迴向而不自舉。四者為化有

情。雖不厭倦無邊生死而不自高。五者雖住慚愧而無所著。善現。菩薩摩訶薩住第三發光地時。應常安住如是五法。

P303 II 欄21~28行

佛陀開示三地(發光地)菩薩的應住五法：

- 一、勤求多聞，嘗無厭足，於所聞法不著文字
- 二、以無染心常行法施，雖廣開化而不自高
- 三、為嚴淨土植諸善根，雖用迴向而不自舉
- 四、為化有情，雖不厭倦無邊生死而不自高
- 五、雖住慚愧而無所著

以上是三地菩薩的必修課程，必須修習圓滿，才能進到四地菩薩。菩薩的修行總是自度中不忘度人，度人中不忘自度，為什麼如是說呢？因為事實上這是一個非常重要的知見，即當一個人出來度眾行菩薩道時，絕對不代表他從此只需度人，不需自度，這是一個嚴重的誤會，也是所有行菩薩道者宜警惕之處，因為事實上，菩薩道是成佛的資糧，是必經的成就之路，表面上看起來是服務眾生、廣度有情，事實上，這也同時是在度己，累積自己的功德福報，故唯有佛是圓滿，不需自度，只需度人，只要是未成佛者，都是自度度人，二者不可

偏廢，只是大乘菩薩行者在過去生已經自度滿長的時間了，故已經有能力不再是“泥菩薩過江，自身難保”，但是當菩薩未成佛時，都永遠不能忘記度己的功課，而且相反的是，愈是度人廣，愈需要自度精進，否則菩薩道行之愈久，愈容易被磨羅所趁，日漸離道而不自知，故任何菩薩都不能忘記自度，不論度人再忙，都得善巧的留一些時間讓自己大精進，否則一定會被無始劫的業力干擾，嚴重影響菩薩道的方向與品質，切記，切記！

復次善現。菩薩摩訶薩住第四焰慧地時。應住十法常行不捨。何等為十。一者住阿練若常不捨離。二者少欲。三者喜足。四者常不捨離杜多功德。五者於諸學處未曾棄捨。六者於諸欲樂深生厭離。七者常樂發起寂滅俱心。八者捨諸所有。九者心不滯沒。十者於諸所有無所顧戀。善現。菩薩摩訶薩住第四焰慧地時。應住如是十法常行不捨。

P303 II 欄28行~III 欄7行

佛陀開示四地(焰慧地)菩薩的應住十法：

- 一、住阿練若常不捨離
- 二、少欲
- 三、喜足
- 四、常不捨離諸多功德
- 五、於諸學處未曾棄捨

- 六、於諸欲樂深生厭離
- 七、常樂發起、寂滅俱心
- 八、捨諸所有
- 九、心不滯沒
- 十、於諸所有，無所顧戀

以上是四地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到五地菩薩。菩薩摩訶薩是發悲願而來的大修行人，既曾發悲願，即應牢記悲願，不論是四弘願、文殊十願、普賢十願等等，都是在提醒不要忘失菩提心，整個佛法的重心在於慈悲，唯有大慈大悲才能到達究竟彼岸，因為慈悲到了一個境界，自然擁有定慧，故悲願廣大，是大乘菩薩的生命特質，也是須臾不可暫忘的菩薩胸懷，宜多保任、長養、擴大。

復次善現。菩薩摩訶薩住第五極難勝地時。應遠離十法。何等為十。一者應遠離居家。二者應遠離苾芻尼。三者應遠離家慳。四者應遠離眾會忿諍。五者應遠離自讚毀他。六者應遠離十不善業道。七者應遠離增上慢傲。八者應遠離顛倒。九者應遠離猶豫。十者應遠離貪瞋癡。善現。菩薩摩訶薩住第五極難勝地時。應常遠離如是十法。

P303 欄倒數15行～倒數8行

佛陀開示五地(極難勝地)菩薩的應遠離十法：

- 一、遠離居家

- 二、遠離比丘尼
- 三、遠離家慳
- 四、遠離眾會忿諍
- 五、遠離自讚毀他
- 六、遠離十不善業道
- 七、遠離增上慢傲
- 八、遠離顛倒
- 九、遠離猶豫
- 十、遠離貪瞋癡

以上是五地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到六地菩薩。菩薩道難行難忍，必須有極大的毅力，才能通過一切艱鉅的考驗，但其實一切外在的考驗，皆來自於內在不夠圓滿，只要內在圓滿了，外在也就自然而然一切圓滿，就算仍有現象界的生滅，但以自性的清淨來看，也無不圓滿之處了，故一個大乘菩薩必須力求內在的圓滿，而非外在的圓滿，這樣才能順利的經過風霜雨雪，到達永恆春天的彼岸。

復次善現。菩薩摩訶薩住第六現前地時。應圓滿六法。何等為六。一者應圓滿布施波羅蜜多。二者應圓滿淨戒波羅蜜多。三者應圓滿安忍波羅蜜多。四者應圓滿精進波羅蜜多。五者應圓滿靜慮波羅蜜多。六者應圓滿般若波羅蜜多。復應遠離六法。何等為六。一者應遠離聲聞心。二者應遠離獨覺心。三者應遠離熱惱心。四

者見乞者來心不厭感。五者捨所有物無憂悔心。六者於來求者終不矯誑。善現。菩薩摩訶薩住第六現前地時。應圓滿如是六法。及應遠離如是六法。

P303Ⅲ欄倒數8行～P304 I欄第4行

佛陀開示六地(現前地)菩薩的應圓滿六法：

- 一、圓滿布戒
- 二、圓滿淨戒
- 三、圓滿安忍
- 四、圓滿精進
- 五、圓滿禪定
- 六、圓滿般若

復應遠離六法：

- 一、遠離聲聞心
- 二、遠離獨覺心
- 三、遠離熱惱心
- 四、見乞者來，心不厭感
- 五、捨所有物，無憂悔心
- 六、於來求者，終不矯誑

以上是六地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到七地菩薩。菩薩道雖然難行難忍，但事實上能夠行菩薩道都是過去生證量的顯現以及福報的感召，故宜多珍惜行菩薩道的因緣，因為唯有白業能夠快速感召白業，而菩薩道就是最迅速累積福報的方式，正是以過去生的白業感召今生的白業，故宜慎加珍惜，切莫為惡，一旦為惡，勢必影響菩薩道的內涵，也將黑業感召黑業，戒慎，

戒慎！

復次善現。菩薩摩訶薩住第七遠行地時。應遠離二十法。何等二十。一者應遠離我執有情執乃至知者執見者執。二者應遠離斷執。三者應遠離常執。四者應遠離相想。五者應遠離因等見執。六者應遠離名色執。七者應遠離蘊執。八者應遠離處執。九者應遠離界執。十者應遠離諦執。十一者應遠離緣起執。十二者應遠離住著三界執。十三者應遠離一切法執。十四者應遠離於一切法如理不如理執。十五者應遠離依佛見執。十六者應遠離依法見執。十七者應遠離依僧見執。十八者應遠離依戒見執。十九者應遠離怖畏空法。二十者應遠離違背空性。復應圓滿二十法。何等二十。一者應圓滿通達空。二者應圓滿證無相。三者應圓滿知無願。四者應圓滿三輪清淨。五者應圓滿悲愍有情。及於有情無所執著。六者應圓滿一切法平等見。及於此中無所執著。七者應圓滿一切有情平等見。及於此中無所執著。八者應圓滿通達真實理趣。及於此中無所執著。九者應圓滿無生忍智。十者應圓滿說一切法一相理趣。十一者應圓滿滅除分別。十二者應圓滿遠離諸想。十三者應

圓滿遠離諸見。十四者應圓滿遠離煩惱。十五者應圓滿奢摩他毘鉢舍那地。十六者應圓滿調伏心性。十七者應圓滿寂靜心性。十八者應圓滿無礙智性。十九者應圓滿無所愛染。二十者應圓滿隨心所欲。往諸佛土於佛眾會自現其身。善現。菩薩摩訶薩住第七遠行地時。應遠離如是二十法。及應圓滿如是二十法。

P304 I欄4行~II欄5行

佛陀開示七地(遠行地)菩薩的應遠離二十法：

- 一、遠離我執、有情執……知者執、見者執
- 二、遠離斷執
- 三、遠離常執
- 四、遠離相想
- 五、遠離因等見執
- 六、遠離名色執
- 七、遠離蘊執
- 八、遠離處執
- 九、遠離界執
- 十、遠離諦執
- 十一、遠離緣起執
- 十二、遠離住著三界執
- 十三、遠離一切法執
- 十四、遠離一切法如理不如理執
- 十五、遠離依佛見執
- 十六、遠離依法見執
- 十七、遠離依僧見執
- 十八、遠離依戒見執
- 十九、遠離怖畏空法

二十、遠離違背空性

復應圓滿二十法：

- 一、圓滿通達空
- 二、圓滿證無相
- 三、圓滿知無願
- 四、圓滿三輪清淨
- 五、圓滿悲愍有情，及於有情無所執著
- 六、圓滿一切法平等見，及於此中無所執著
- 七、圓滿一切有情平等見，及於此中無所執著
- 八、圓滿通達真實理趣，及於此中無所執著
- 九、圓滿無生忍智
- 十、圓滿說一切法一相理趣
- 十一、圓滿滅除分別
- 十二、圓滿遠離諸想
- 十三、圓滿遠離諸見
- 十四、圓滿遠離煩惱
- 十五、圓滿奢摩他，毘鉢舍那地
- 十六、圓滿調伏心性
- 十七、圓滿寂靜心性
- 十八、圓滿無礙智性
- 十九、圓滿無所愛染
- 二十、圓滿隨心所欲，往諸佛土於佛眾會自現其身

以上是七地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到八地菩薩。菩薩的要求資格是嚴格的，一絲不苟的，因為菩薩不只是一要自度，還要廣度群倫，故菩薩的界定標準相當的高，只看第七地就知道要作到圓滿真是不容易，故

我們要多加反省，我們到底作到什麼？圓滿了什麼？故一個大乘菩薩一定必須是一個反省力極強的人，因為為善為惡只在一念之間，一念不察，我們就可能為惡而不自知，甚至自己編造許多冠冕堂皇的理由讓自己繼續為惡，所以一個菩薩一定必須把自己看得清清楚楚，而且要理性客觀，好就是好，壞就是壞，對就是對，錯就是錯，千萬不能馬馬虎虎、隨隨便便、青青菜菜，因為一時不察，就可能造黑業，一旦造了黑業，小的還來得及淨除彌補，萬一犯了大的戒律，可真的是可悲可歎，因為因果律就是因果律，它是絕對公平的宇宙公約，沒有任何人可以違反，沒有任何人可以例外，就算是大菩薩來轉世，也一樣沒有特權的必須予以遵守，故大乘菩薩行者宜多多反省自身，才能確保菩薩道的清淨無染，也才能確保菩薩道的可大可久可遠，否則必將走上退轉之路，殊為可惜！

復次善現。菩薩摩訶薩住第八不動地時。應圓滿四法。何等為四。一者應圓滿悟入一切有情心行。二者應圓滿遊戲諸神通。三者應圓滿見諸佛土。如其所見而自嚴淨種種佛土。四者應圓滿供養承事諸佛世尊。於如來身如實觀察。善現。菩薩摩

訶薩住第八不動地時。應圓滿如是四法。

P304 欄5~11行

佛陀開示八地(不動地)菩薩的應圓滿四法：

- 一、圓滿悟入一切有情心行
- 二、圓滿遊戲諸神通
- 三、圓滿見諸佛土，如其所見而自嚴淨種種佛土
- 四、圓滿供養承事諸佛世尊，於如來身如實觀察

以上是八地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到九地菩薩。菩薩事業是神聖莊嚴的，是驚天地、泣鬼神的，為什麼如是說呢？因為每一個菩薩都要經過多生多劫的出家、苦行等修行過程，才能成為一個菩薩，而愈高證量的菩薩更是歷經千辛萬苦，所以只是他自己的成就，就已經是殊勝難得，更何況他還要透過生生世世的度眾才能不斷的提昇菩薩的階位，更是值得讚歎、值得尊崇，故菩薩是難得的，稀有的、尊貴的，每一位佛子皆應如是思惟。

復次善現。菩薩摩訶薩住第九善慧地時。應圓滿四法。何等為四。一者應圓滿知諸有情根勝劣智。二者應圓滿嚴淨佛土。三者應圓滿如幻等持數入諸定。四者應圓滿隨諸有情善根應熟故入諸有自現化生。善現。菩薩摩訶薩住第九善慧地

時。應圓滿如是四法。

P304 II 欄12~17行

佛陀開示九地(善慧地)菩薩的應圓滿四法：

- 一、圓滿知諸有情根勝劣智
- 二、圓滿嚴淨佛土
- 三、圓滿如幻等持數入諸定
- 四、圓滿隨諸有情善根應熟故入諸有自現化生

以上是九地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到十地菩薩。菩薩道是遙遠的，必須歷經三大阿僧祇劫才能成就，菩薩是佛法的代言人，是三界的導師，故菩薩應以眾生為重，一切的作為，皆把眾生的利益放在第一位，這樣才是真正的菩薩摩訶薩，才真正有資格作佛法的代言人。

復次善現。菩薩摩訶薩住第十法雲地時。應圓滿十二法。何等十二。一者應圓滿攝受無邊處所大願。隨有所願皆令圓滿。二者應圓滿隨諸天龍藥叉健達縛阿素洛揭路茶緊捺洛莫呼洛伽人非人等異類音智。三者應圓滿無礙辯說智。四者應圓滿入胎具足。五者應圓滿出生具足。六者應圓滿家族具足。七者應圓滿種姓具足。八者應圓滿眷屬具足。九者應圓滿生身具足。十者應圓滿出家具足。十一者應圓滿莊嚴菩提樹具足。十二者應圓滿一切功

德成辦具足。善現。菩薩摩訶薩住第十法雲地時。應圓滿如是十二法。善現。當知已圓滿第十法雲地菩薩摩訶薩。與諸如來應言無異。

P304 II 欄18行~III欄2行

佛陀開示十地(法雲地)菩薩的應圓滿十二法：

- 一、圓滿攝受無邊處所大願，隨有所願皆令圓滿
- 二、圓滿隨諸天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路茶、緊捺落、莫呼洛伽、人非人等異類音智
- 三、圓滿無礙辯說智
- 四、圓滿入胎具足
- 五、圓滿出生具足
- 六、圓滿家族具足
- 七、圓滿種姓具足
- 八、圓滿眷屬具足
- 九、圓滿生身具足
- 十、圓滿出家具足
- 十一、圓滿莊嚴菩提樹具足
- 十二、圓滿一切功德成辦具足

以上是十地菩薩的必修課程，修習圓滿就與佛無異，究竟成就。菩薩的成就就是眾生的成就，為什麼如是說呢？因為一個菩薩成就時，是宇宙大事、多少三界眾生也同時蒙益，其數量之多，超過人們的想像，故十地圓滿是最莊嚴神聖之事，值得所有眾生讚歎、禮敬、稱頌！

第 32 講：第十五品 辯大乘品(十一)

爾時具壽善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩修治淨勝意樂業。佛言。善現。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。修集一切善根。是為菩薩摩訶薩修治淨勝意樂業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治一切有情平等心業。善現。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。引發慈悲喜捨四種無量。是為菩薩摩訶薩修治一切有情平等心業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治布施業。善現。若菩薩摩訶薩於一切有情。無所分別而行布施。是為菩薩摩訶薩修治布施業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治親近善友業。善現。若菩薩摩訶薩見諸善友勸化有情。令其修習一切智智。即便親近恭敬供養。尊重讚歎諮受正法。晝夜承奉無懈倦心。是為菩薩摩訶薩修治親近善友業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治求法業。善現。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。勤求如來無上正法。不墮聲聞獨覺等地。是為菩薩摩訶薩修治求法業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治常樂出家業。善現。若菩薩摩訶薩一切生處恒厭居家牢獄喧雜。常欣佛法清淨出家無能為礙。是為菩薩摩訶薩修治常樂出家業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治愛樂佛身業。善現。若菩薩摩訶薩暫一覩見佛

形像已。乃至證得無上菩提。終不捨於念佛作意。是為菩薩摩訶薩修治愛樂佛身業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治開闡法教業。善現。若菩薩摩訶薩於佛在世及涅槃後。為諸有情開闡法教。初中後善文義巧妙。純一圓滿清白梵行。所謂契經。應頌。記別。諷頌。自說。緣起。譬喻。本事。本生。方廣。希法。論義。是為菩薩摩訶薩修治開闡法教業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治破憍慢業。善現。若菩薩摩訶薩常懷謙敬伏憍慢心。由此不生下姓卑族。是為菩薩摩訶薩修治破憍慢業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治恒諦語業。善現。若菩薩摩訶薩稱知而說言行相符。是為菩薩摩訶薩修治恒諦語業。

P304III欄2行～ P305I欄10行

佛陀接著詳細說明每一地的修行內容，首先說明初地。

修治淨勝意樂業：以應一切智智心，修集一切善根。

修治一切有情平等心業：以應一切智智心，引發慈悲喜捨四種無量。

修治布施業：於一切有情，無所分別而行布施。

修治親近善友業：見諸善友勸化有情，令其修習一切智智，即便親

近恭敬供養，尊重讚歎諮受正法，晝夜承奉，無懈倦心。

修治求法業：以應一切智智心，勤求如來無上正法，不墮聲聞、獨覺等地。

修治常樂出家業：一切生處，恒厭居家，牢獄喧雜，常欣佛法，清淨出家，無能為礙。

修治愛樂佛身業：暫一覩見佛形像已，乃至證得無上菩提，終不捨於念佛作意。

修治開闡法教業：於佛在世及涅槃後，為諸有情開闡法教，初中後善文義巧妙，純一圓滿，清白梵行，所謂契經、應頌、記別、諷頌、自說、緣起、譬喻、本事、本生、方廣、希法、論義。

修治破憍慢心：常懷謙敬、伏憍慢心，由此不生下姓卑族。

修治恆諦語業：稱知而說，言行相符。

修治淨勝意樂業，就是以應佛智之心，去修行及聚集一切的善根。修治一切有情平等心業，就是以應佛智之心，廣大充沛的生起慈、悲、喜、捨四無量心。修治布施業，就是對於一切眾生，都完全沒有高下、美醜、尊卑、智愚的分別而給予一律平等的各種布施。修治親近善友業，就是見到善友度眾不懈，普遍勸導修習佛智，即親近他，並且充滿了恭敬，而且用各種方式供養他，尊重他，稱歎他，也向他學習正法，而且日夜承奉服

守，完全沒有任何懈怠疲累之心。修治求法業，就是以應佛智之心，辛勤的求取如來的無上正法，而且絕對不退墮聲聞或獨覺等地。修治常樂出家業，就是常厭居家，認為是一種吵雜的束縛牢獄，非常欣慕佛法，能夠清淨無染的出家，沒有障礙能夠阻撓。修治愛樂佛身業，就是只要親眼目睹過佛的形像以後，就一直不忘記佛的三十二相、八十種隨形好等等功德，乃至證得究竟成就也都不曾暫忘。修治開闡法教業，就是不論佛陀在世或已經涅槃，為一切有情眾生開示闡明佛法教義，各種層次的教導都善巧美妙，純粹一致圓滿，而且行為清淨。修治破憍慢心，就是態度始終都是謙虛敬謹，降伏了憍慢心，而且由於這樣的修持，不會誕生在卑微的家族。修治恆諦語業，就是知道的道理才宣說，而且所行與所言相符合。

以上是初地菩薩的必修課程，要作到圓滿非常不易，就以修治恆諦語業來說，一個人要說自己真正明白的道理，不明白的就少說，而且要言行一致，這其實是相當不容易作到的，人們多半是人云亦云，很多道理並未經過真正的咀嚼就順口而說、拾人牙慧。至於言行一致就更困難，人們勸別人的時候，都是相當的有條理、有邏輯、客觀，可是一

但是面對自己的時候，往往是說的是一回事，作的又是另外一回事，最起碼也是行老是跟不上所說的，故可知言行相符是一件不容易的事，但是如果當了初地菩薩，他就必須如是，才能進階到二地菩薩。

世尊。云何菩薩摩訶薩清淨禁戒。善現。若菩薩摩訶薩不起聲聞獨覺作意及餘破戒障菩提法。是為菩薩摩訶薩清淨禁戒。世尊。云何菩薩摩訶薩知恩報恩。善現。若菩薩摩訶薩行菩薩行時。於得小恩尚不忘報。況大恩惠而當不酬。是為菩薩摩訶薩知恩報恩。世尊。云何菩薩摩訶薩住安忍力。善現。若菩薩摩訶薩設諸有情來見侵毀。而於彼所無恚害心。是為菩薩摩訶薩住安忍力。世尊。云何菩薩摩訶薩受勝歡喜。善現。若菩薩摩訶薩所化有情既得成熟。身心適悅受勝歡喜。是為菩薩摩訶薩受勝歡喜。世尊。云何菩薩摩訶薩不捨有情。善現。若菩薩摩訶薩拔濟有情心恒不捨。是為菩薩摩訶薩不捨有情。世尊。云何菩薩摩訶薩恒起大悲。善現。若菩薩摩訶薩行菩薩行時。作如是念。我為饒益一一有情。假

使各如無量無數兢伽沙劫。處大地獄受諸劇苦。或燒或煮或斫或截。若刺若懸。若磨若擣。受如是等無量苦事。乃至令彼乘於佛乘而般涅槃。如是一切有情界盡。而大悲心曾無厭倦。是為菩薩摩訶薩恒起大悲。世尊。云何菩薩摩訶薩於諸師長以敬信心諮承供養如事佛想。善現。若菩薩摩訶薩為求無上正等菩提。恭順師長都無所顧。是為菩薩摩訶薩於諸師長以敬信心諮承供養如事佛想。世尊。云何菩薩摩訶薩勤求修習波羅蜜多。善現。若菩薩摩訶薩於諸波羅蜜多。專心求學遠離餘事。是為菩薩摩訶薩勤求修習波羅蜜多。

P305 I 欄11行~II 欄10行

佛陀接著詳細說明二地菩薩的修行內容。

清淨禁戒：不起聲聞、獨覺作意及餘破戒障菩提法。

知恩報恩：於得小恩尚不忘報，況大恩惠而當不酬。

住安忍力：設諸有情來見侵毀，而於彼所無恚害心。

受勝歡喜：所化有情既得成熟，身心適悅，受勝歡喜。

不捨有情：拔濟有情，心恒不捨。

恒起大悲：作如是念，我為饒益一一有情，假使各如無量無數兢伽

沙劫，處大地獄受諸劇苦，或燒或煮或斫或截，若刺若懸，若磨若擣，受如是等無量苦事，乃至令彼乘於佛乘而般涅槃，如是一切有情界盡，而大悲心曾無厭倦。

於諸師長以敬信心，諮承供養如事佛想：為求無上正等菩提，恭順師長都無所顧。

勤求修習波羅蜜多：於諸波羅蜜多，專心求學，遠離餘事。

清淨禁戒，是菩薩絕對不起退轉成聲聞、獨覺之心，並且也不毀犯其他足以障礙菩提心之戒律。知恩報恩，是菩薩有恩必報，小恩會報，大恩更當酬報，尤其是佛恩。住安忍力，是菩薩面對一切有情來侵犯詆毀甚至打罵時，都完全不為所動，更不會對其生起嗔心或想加害於他。受勝歡喜，是菩薩度眾時，見所度之眾生已經成熟，那麼他就會感到無比的身心輕安、舒適、愉悅，感受到無比的歡喜。不捨有情，是拔濟救度一切有情眾生，心中永遠牢記不捨。恒起大悲，是菩薩作是念～我為救度眾生，願為眾生受無量苦，直至他成佛，我的大悲心也不曾厭倦。於諸師長以敬信心，諮承供養如事佛想，是菩薩為求究竟成就，恭順師長全心全意而義無反顧。勤求修習波羅蜜多，是菩薩非常辛勤的求取修習智慧，而且非常專心，心無旁鶩。

以上是二地菩薩的必修課程，也

必須全力以赴，才能修習圓滿。例如於諸師長以敬信心，諮承供養如事佛想；一個菩薩只要未究竟成就，都還要不斷虛心的學習，那麼他所學習的對象——師長，就是要帶領他走過各種修行的崎嶇路，指點迷津，這樣的指點，不知能省却多少冤枉路，省却多少生的枉受輪迴之苦，所以這樣的恩德當然是廣大無邊的，故菩薩一定要對師長生起無比的恭敬與相信，並且竭盡一切所能的去供養承事，來報答師長的教導之恩，並且於心中視師長如佛一樣的去跟隨他、信服他，這都是相當不容易作到的，而一個菩薩就是與凡夫俗子不同，他不但能作到，而且是發自內心真誠的去作，故菩薩摩訶薩，只以這點，就值得禮讚、值得效法。

世尊。云何菩薩摩訶薩勤求多聞常無厭足。於所聞法不著文字。善現。若菩薩摩訶薩發勤精進作是念言。若此佛土若十方界。諸佛世尊所說正法。我皆聽習讀誦受持。而於其中不著文字。是為菩薩摩訶薩勤求多聞常無厭足。於所聞法不著文字。世尊。云何菩薩摩訶薩以無染心常行法施。雖廣開化而不自高。善現。若菩薩摩訶薩為諸有情宣說正法。尚不

自為。持此善根迴向菩提況求餘事。雖多化導而不自恃。是為菩薩摩訶薩以無染心常行法施。雖廣開化而不自高。世尊。云何菩薩摩訶薩為嚴淨土植諸善根。雖用迴向而不自舉。善現。若菩薩摩訶薩勇猛精進修諸善根。為欲莊嚴諸佛淨國。及為清淨自他心生。雖為是事而不自高。是為菩薩摩訶薩為嚴淨土植諸善根。雖用迴向而不自舉。世尊。云何菩薩摩訶薩為化有情。雖不厭倦無邊生死而不自高。善現。若菩薩摩訶薩為欲成熟一切有情。植諸善根嚴淨佛土。乃至未滿一切智智。雖受無邊生死勤苦。而無厭倦亦不自高。是為菩薩摩訶薩為化有情雖不厭倦無邊生死而不自高。世尊。云何菩薩摩訶薩雖住慚愧而無所著。善現。若菩薩摩訶薩專求無上正等菩提。於諸聲聞獨覺作意具慚愧故。終不暫起。而於其中亦無所著。是為菩薩摩訶薩雖住慚愧而無所著。

P305 Ⅱ 欄11行～ Ⅲ 欄8行

佛陀接著詳細說明三地菩薩的修行內容。

勤求多聞，常無厭足，於所聞

法不著文字：發勤精進作是念言，若此佛土，若十方界，諸佛世尊所說正法，我皆聽習讀誦受持，而於其中不著文字。

以無染心常行法施，雖廣開化而不自高：為諸有情宣說正法，尚不自為，持此善根迴向菩提況求餘事，雖多化導而不自恃。

為嚴淨土植諸善根，雖用迴向而不自舉：勇猛精進修諸善根，為欲莊嚴諸佛淨國，及為清淨自他心生，雖為是事而不自高。

為化有情，雖不厭倦無邊生死而不自高：為欲成熟一切有情，植諸善根，嚴淨佛土，乃至未滿一切智智，雖受無邊生死勤苦，而無厭倦亦不自高。

雖住慚愧而無所著：專求無上正等菩提，於諸聲聞、獨覺作意具慚愧故，終不暫起，而於其中亦無所著。

勤求多聞，常無厭足，於所聞法不著文字；是菩薩發起精進心念，一切正法都聽取、研習、讀誦、受持，而且完全不被任何文字相所束縛。以無染心常行法施，雖度化而不自高；是菩薩為一切有情眾生宣說佛法，不會生起任何自高自慢之心，而且以此種下的善根迴向無上菩提，雖然化度教導了無量無邊的眾生，可是從來沒有引以為傲之意。為嚴淨土植諸善根，雖用迴向而不自舉；是菩薩非常精進的修一切善根，為了莊嚴一切的佛國

淨土，以及為了清淨一切眾生之心，雖然作了這麼多的功德，可是都毫不自滿自傲。為化有情，雖不厭倦無邊生死而不自高；是菩薩為了成熟一切有情眾生，雖然受盡了一切生死輪迴之苦，可是從來都不會厭倦也不會自滿。雖住慚愧而無所著；是菩薩專心一意的只求無上正等菩提的大成就，對於退墮或聲聞、獨覺之心具有甚深的羞慚愧意，絕對不會生起這樣的退轉之心念，而且於這樣的堅持當中也完全沒有任何的執著。

以上是三地菩薩的必修課程，也是難度相當高，例如勤求多聞，嘗無厭足，於所聞法不著文字；一般人學法，都是隨緣的聽受，很少會聽到廢寢忘食，渾然忘我之境，而一個大菩薩對於佛法的熱愛，真的就已經到了這種地步，對於佛法，非常非常的勤快求取，永遠沒有滿足的時候，聽到佛法，歡喜雀躍，就像聽到最美妙的音樂，最動人的歌曲，而且百聽不厭，或者聽到一部份，還想聽更多，這就是大菩薩好學的態度，值得人們景仰與學習。

世尊。云何菩薩摩訶薩住阿練若常不捨離。善現。若菩薩摩訶薩為求無上正等菩提。超諸聲聞獨覺等地故。常不捨阿練若處。是為菩薩摩訶薩住阿練若常不捨離。世尊。云

何菩薩摩訶薩少欲。善現。若菩薩摩訶薩尚不自為求大菩提。況欲世間利譽等事。是為菩薩摩訶薩少欲。世尊。云何菩薩摩訶薩喜足。善現。若菩薩摩訶薩專為證得一切智智故。於餘事而無所著。是為菩薩摩訶薩喜足。世尊。云何菩薩摩訶薩常不捨離杜多功德。善現。若菩薩摩訶薩常於深法起諦察忍。是為菩薩摩訶薩常不捨離杜多功德。世尊。云何菩薩摩訶薩於諸學處未曾棄捨。善現。若菩薩摩訶薩於所學戒堅守不移。而於其中能不取相。是為菩薩摩訶薩於諸學處未曾棄捨。世尊。云何菩薩摩訶薩於諸欲樂深生厭離。善現。若菩薩摩訶薩於妙欲樂不起欲尋。是為菩薩摩訶薩於諸欲樂深生厭離。世尊。云何菩薩摩訶薩常能發起寂滅俱心。善現。若菩薩摩訶薩達一切法曾無起作。是為菩薩摩訶薩常能發起寂滅俱心。世尊。云何菩薩摩訶薩捨諸所有。善現。若菩薩摩訶薩於內外法曾無所取。是為菩薩摩訶薩捨諸所有。世尊。云何菩薩摩訶薩心不滯沒。善現。若菩薩摩訶薩於諸識住未常起心。是為菩薩摩訶薩心不滯

沒。世尊。云何菩薩摩訶薩於諸所有無所顧戀。善現。若菩薩摩訶薩於一切物無所思惟。是為菩薩摩訶薩於諸所有無所顧戀。

P305 III 欄9行~P306 I 欄8行

佛陀接著詳細說明四地菩薩的修行內容。

住阿練若常不捨離：為求無上正等菩提，超諸聲聞、獨覺等地故，常不捨阿練若處。

少欲：尚不自為求大菩提，況欲世間利譽等事。

喜足：專為證得一切智智故，於餘事而無所著。

常不捨離諸多功德：常於深法起諦察忍。

於諸學處未曾棄捨：於所學戒堅守不移，而於其中能不取相。

於諸欲樂深生厭離：於妙欲樂不起欲尋。

常能發起，寂滅俱心：達一切法曾無起作。

捨諸所有：於內外法曾無所取。

心不滯沒：於諸識住未常起心。

於諸所有無所顧戀：於一切物無所思惟。

住阿練若常不捨離，是菩薩為了求取無上正等正覺，超越聲聞、獨覺等地，樂在閑處，便於精進。少欲，是菩薩對於自己

證得究竟成就都已離開了欲想的執著，何況對於世間名聞利養等事，更是離開了任何的欲想。喜足，是菩薩專心一意只為證取佛果，對於其他不重要之事完全沒有了掛礙與執取，自然容易滿足於一切的狀況，因為心中只念茲在茲的一心成就。常不捨離諸多功德，是菩薩於甚深法要常能諦察安住，自然擁有無量功德。於諸學處未曾厭離，是菩薩對於所學習到的戒律堅守不移，而且並不執著於外相。於諸欲樂處深生厭離，是菩薩對於世間五欲完全斷除了欲望尋求，而深深的生起了厭離背捨之心。常能發起，寂滅俱心；是菩薩甚深通達明白諸法本空，不生不滅。捨諸所有，是菩薩對於內外一切法皆已無任何執取之心。心不滯沒，是菩薩對於一切的感受都放下，不會生起相應之妄念。對諸所有無所顧戀，是菩薩不戀棧任何有形或無形的擁有，擁有只是擁有，沒有戀顧不捨。

以上是四地菩薩的必修課程，當然是難度愈來愈高，例如少欲，大菩薩的少欲境界，已不止是對於世間五欲不再有任何欲想尋求，而是境界更高，即不但遠離不好的，連追求好的時候，也沒有任何的執著來干擾這追求好的過程，故知菩薩的少欲是清淨無染的，猶如一輪皎潔的秋月，明淨、光潔，令人仰慕，令人稱歎！

世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離居家。善現。若菩薩摩訶薩志性好遊諸佛國土。隨所生處常樂出家。剃髮去鬚執持應器。被三法服現作沙門。是為菩薩摩訶薩應遠離居家。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離苾芻尼。善現。若菩薩摩訶薩常應遠離諸苾芻尼。不與共居如彈指頃。亦復於彼不起異心。是為菩薩摩訶薩應遠離苾芻尼。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離家慳。善現。若菩薩摩訶薩作是思惟。我應長夜利益安樂一切有情。今此有情自由福力。感得如是勝施主家。故我於中不應慳嫉。是為菩薩摩訶薩應遠離家慳。世尊。云何菩薩摩訶薩。應遠離眾會忿諍。善現。若菩薩摩訶薩作是思惟。若處眾會其中或有聲聞獨覺。或說彼乘相應法要。令我退失大菩提心。是故定應遠離眾會。復作是念諸忿諍者能使有情發起瞋害。造作種種惡不善業。尚違善趣況大菩提。是故定應遠離忿諍。是為菩薩摩訶薩應遠離眾會忿諍。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離自讚毀他。善現。若菩薩摩訶薩於內外法都無所見。故應遠離自讚毀他。是為菩薩摩訶薩應遠離自讚毀他。世尊。云何菩薩摩訶薩。應遠離十不善業道。

善現。若菩薩摩訶薩作是思惟。此十惡法尚礙善趣二乘聖道。況大菩提故應遠離。是為菩薩摩訶薩應遠離十不善業道。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離增上慢傲。善現。若菩薩摩訶薩不見有法可起慢傲。是為菩薩摩訶薩應遠離增上慢傲。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離顛倒。善現。若菩薩摩訶薩觀顛倒事都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離顛倒。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離猶豫。善現。若菩薩摩訶薩觀猶豫事都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離猶豫。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離貪瞋癡。善現。若菩薩摩訶薩都不見有貪瞋癡事。是為菩薩摩訶薩應遠離貪瞋癡。

P306 I 欄9行～II 欄15行

佛陀接著詳細說明五地菩薩的修行內容。

遠離居家：志性好遊諸佛國土，隨所生處，常樂出家，剃髮去鬚，執持應器，被三法服，現作沙門。

遠離比丘尼：常應遠離諸比丘尼，不與共居，如彈指頃，亦復於彼不起異心。

遠離家慳：作是思惟，我應長夜利益安樂一切有情，今此有情

自由福力，感得如是勝施主家，故我於中不應慳嫉。

遠離眾會忿諍：作是思惟，若處眾會其中或有聲聞、獨覺，或說彼乘相應法要，令我退失大菩提心，是故定應遠離眾會；復作是念，諸忿諍者能使有情發起瞋害，造作種種惡不善業，尚違善趣，況大菩提，是故定應遠離忿諍。

遠離自讚毀他：於內外法都無所見，故應遠離自讚毀他。

遠離十不善業道：作是思惟，此十惡法尚礙善趣，二乘聖道，況大菩提，故應遠離。

遠離增上慢傲：不見有法可起慢傲。

遠離顛倒：觀顛倒事都不可得。

遠離猶豫：觀猶豫事都不可得。

遠離貪瞋癡：都不見有貪瞋癡事。

遠離居家，是菩薩志向與喜好就是遊諸佛國，而且一旦誕生某處，就是喜歡出家，削髮剃鬚，執持鉢器，被三法服，現出家莊嚴寶相。遠離比丘尼，是菩薩出家後嚴守戒律，絕對不起任何邪淫之念，落實到行為就是與比丘尼保持距離，也絕不對其動心起念。遠離家慳，是菩薩出家後，只是一心一意廣度眾生，不可能對於施主擁有家而起任何羨慕或

嫉妒之意。遠離眾會忿諍，是菩薩應遠離一切無意義的聚會，因為群眾是盲目的，一旦有人起哄，往往會無目的跟著起哄，甚至起瞋造業都有可能，這是菩薩應遠離迴避之事。遠離自讚毀他，是菩薩不應只顧自己稱說自己而毀謗別人。遠離十不善業道，是菩薩如是思惟，十不善業甚為可怖，不但連人天善道都無法前往，更何況證得無上大菩提，故應極力遠離，避免為任何十不善惡法。遠離增上慢傲，是菩薩甚深通達無我，對於任何法都不會生起自己特別了不起之心。遠離顛倒，是菩薩觀察一切萬法，法爾如是，連顛倒之事也都本空，一切了不可得。遠離猶豫，是菩薩觀察猶豫也是了不可得，本性皆空。遠離貪瞋癡，是菩薩不但已經實際遠離了貪瞋癡，也同時遠離了“遠離貪瞋癡”這件事的執著。

以上是五地菩薩的必修課程，也是必須念茲在茲才能修習圓滿，例如遠離家慳，是大菩薩現出家相後，既已深知家如牢獄才現出家相，如果還倒轉回來開始羨慕在家居士有好的可以吃，有好的可以穿，有好的可以用等等，那就是離道日遠的一件事了，故一個大菩薩絕對不可能對在家居士起任何豔羨之心，因為就是看透了三界如火宅，就是看透了世間法充滿了各種業力的干擾，就是看透了一切的眷屬，其實也只是因緣和合，短暫相

聚，終究有離別的一天，就是看透了一切本空，必須放下一切的執著，而出家就是放下一切執著的具體行動，故大菩薩才毅然決然的出家苦行，為自度度人而努力不懈，故當然不能忘記本初，反過來豔羨在家居士，這是出家菩薩的胸懷，值得讚歎，值得稱頌！

第 33 講：第十五品 辯大乘品(十二)

世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿六波羅蜜多。善現。若菩薩摩訶薩圓滿六種波羅蜜多。超諸聲聞及獨覺地。又住此六波羅蜜多。佛及二乘能度五種所知海岸。何等為五。一者過去。二者未來。三者現在。四者無為。五者不可說。是為菩薩摩訶薩應圓滿六波羅蜜多。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離聲聞心。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。諸聲聞心非證無上大菩提道。故應遠離。是為菩薩摩訶薩應遠離聲聞心。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離獨覺心。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。諸獨覺心定不能得一切智智。故我今者應遠離之。是為菩薩摩訶薩應遠離獨覺心。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離熱惱心。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。怖畏生死熱惱之心。非證無上正等覺道。故應遠離。是為菩薩摩訶薩應遠離熱惱心。世尊。云何菩薩摩訶薩見乞者來心不厭感。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。此厭感心於大菩提非能證道。故我今者定應遠離。是為菩薩摩訶薩見乞者來心不厭感。世尊。云何菩薩摩訶薩捨所有物無憂悔心。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。此憂悔心於證無上正等菩提。定為障礙故我應捨。是為菩薩摩訶

薩捨所有物無憂悔心。世尊。云何菩薩摩訶薩於來求者終不矯誑。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。此矯誑心定非阿耨多羅三藐三菩提道。何以故。菩薩摩訶薩初發無上菩提心時。作是誓言。凡我所有施來求者隨欲不空。如何今時而矯誑彼。是為菩薩摩訶薩於來求者終不矯誑。

P306 II 欄倒數14行~III欄16行

佛陀接著詳細說明六地菩薩的修行內容。

圓滿六種波羅蜜多：超諸聲聞、獨覺、住六波羅蜜多。

遠離聲聞心：諸聲聞心非證無上大菩提道，故應遠離。

遠離獨覺心：諸獨覺心定不能得一切智智，故應遠離。

遠離熱惱心：怖畏生死熱惱之心，非證無上正等覺道，故應遠離。

見乞者來，心不厭感：厭感心於大菩提非能證道，故應遠離。

捨所有物，無憂悔心：憂悔心於證無上正等菩提，定為障礙，故應遠離。

於來求者，終不矯誑：矯誑心定非阿耨多羅三藐三菩提道，因菩薩初發無上菩提心時，作誓凡來求者，隨欲不差，今何矯誑。

圓滿六度，是超越聲聞、獨覺、安住六度，而且能度五種所知海

岸：(一)過去(二)未來(三)現在(四)無為(五)不可說，因為不論那一項都如浩翰的海洋般廣大無邊，而如果證得圓滿六度波羅蜜多，則能悉知悉見，足見六度圓滿之證量與果報殊勝。遠離聲聞心，是菩薩甚深明白聲聞心不可能證得無上大菩提，故當應遠離。遠離獨覺心，是菩薩甚深明白獨覺心絕對不可能證得佛智，故當遠離。遠離熱惱心，是菩薩甚深明白恐懼生死的熱惱心，絕對不可能證得無上正等正覺，故當遠離。見乞者來，心不厭感，是菩薩甚深明白對於來求者，如果生起厭惡或不快的心，這樣絕對會成為證得大菩提的障礙，故當遠離。捨所有物，無憂悔心，是菩薩甚深明白，對於已經施捨出去的東西，絕對不能產生憂愁懊悔的心，否則一定會成為證得無上正等菩提的障礙，故當遠離。於來求者，終不矯誑，是菩薩甚深明白對於來求財、求法、求物等等之眾生，絕對不可以生起驕慢心，否則必定嚴重障礙成就阿耨多羅三藐三菩提，故當遠離，因為每一個菩薩在初發無上菩提心時，都曾經發過誓言：凡我所有，施來求者，隨欲不空。今天真的有人來求了，為什麼反而忘記了誓言，與願相違呢？所以絕對要謹記發過的誓願，才配稱作菩薩摩訶薩。

以上是六地菩薩的必修課程，也必須一心一意的去作才能究竟圓

滿。例如見乞者來，心不厭感；就是要擁有無比的悲心與耐心，菩薩道難行，事情多如牛毛，可是在度眾的悲心之下，事情再多，也必須以最大的耐心、毅力、勇氣去承擔，無論再忙，只要眾生有所需求，也必須盡量去圓滿他的所願，這樣的菩薩，才是真正的菩薩，才能真正走完這條六度萬行的艱辛之路。

世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離我執有情執乃至知者執見者執。善現。若菩薩摩訶薩觀我有情乃至知者見者。畢竟不可得故。是為菩薩摩訶薩應遠離我執有情執乃至知者執見者執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離斷執。善現。若菩薩摩訶薩觀一切法畢竟不生無斷義故。是為菩薩摩訶薩應遠離斷執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離常執。善現。若菩薩摩訶薩觀一切法無常性故。是為菩薩摩訶薩應遠離常執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離相想。善現。若菩薩摩訶薩觀雜染性不可得故。是為菩薩摩訶薩應遠離相想。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離因等見執。善現。若菩薩摩訶薩都不見有諸見性故。是為菩薩摩訶薩應遠離因等

見執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離名色執。善現。若菩薩摩訶薩觀名色性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離名色執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離蘊執。善現。若菩薩摩訶薩觀五蘊性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離蘊執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離處執。善現。若菩薩摩訶薩觀十二處性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離處執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離界執。善現。若菩薩摩訶薩觀十八界等性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離界執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離諦執。善現。若菩薩摩訶薩觀諸諦性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離諦執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離緣起執。善現。若菩薩摩訶薩觀諸緣起性不可得故。是為菩薩摩訶薩應遠離緣起執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離住著三界執。善現。若菩薩摩訶薩觀三界性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離住著三界執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離一切法執。善現。若菩薩摩訶薩觀諸法性皆如虛空都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離一切法執。世尊。云何菩

薩摩訶薩應遠離於一切法如理不如理執。善現。若菩薩摩訶薩觀諸法性都不可得。無有如理不如理性。是為菩薩摩訶薩應遠離於一切法如理不如理執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離依佛見執。善現。若菩薩摩訶薩知依佛見執。不得見佛故。是為菩薩摩訶薩應遠離依佛見執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離依法見執。善現。若菩薩摩訶薩達真法性不可見故。是為菩薩摩訶薩應遠離依法見執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離依僧見執。善現。若菩薩摩訶薩知和合眾無相無為不可見故。是為菩薩摩訶薩應遠離依僧見執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離依戒見執。善現。若菩薩摩訶薩知罪福性俱非有故。是為菩薩摩訶薩應遠離依戒見執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離怖畏空法。善現。若菩薩摩訶薩觀諸空法皆無自性。所怖畏事畢竟非有。是為菩薩摩訶薩應遠離怖畏空法。世尊。云何菩薩摩訶薩。應遠離違背空性。善現。若菩薩摩訶薩觀一切法自性皆空。非空與空有違背故。是為菩薩摩訶薩應遠離違背空性。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿通達空。善現。若菩薩摩訶薩達一切法自相皆空。是為菩薩

摩訶薩應圓滿通達空。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿證無相。善現。若菩薩摩訶薩不思惟一切相。是為菩薩摩訶薩應圓滿證無相。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿知無願。善現。若菩薩摩訶薩於三界法心無所住。是為菩薩摩訶薩應圓滿知無願。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿三輪清淨。善現。若菩薩摩訶薩具足清淨十善業道。是為菩薩摩訶薩應圓滿三輪清淨。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿悲愍有情。及於有情無所執著。善現。若菩薩摩訶薩已得大悲及嚴淨土。是為菩薩摩訶薩應圓滿悲愍有情及於有情無所執著。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿一切法平等見。及於此中無所執著。善現若菩薩摩訶薩於一切法不增不減。及於此中無取無住。是為菩薩摩訶薩應圓滿一切法平等見。及於此中無所執著。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿一切有情平等見。及於此中無所執著。善現。若菩薩摩訶薩於諸有情不增不減。及於此中無取無住。是為菩薩摩訶薩應圓滿一切有情平等見。及於此中無所執著。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿通達真實理趣。及於此中無所執著。善現。若菩薩摩訶薩於一切法真實理趣。雖

如實通達而無所通達。及於此中無取無住。是為菩薩摩訶薩應圓滿通達真實理趣。及於此中無所執著。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿無生忍智。善現。若菩薩摩訶薩忍一切法無生無滅無所造作。及知名色畢竟不生。是為菩薩摩訶薩應圓滿無生忍智。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿說一切法一相理趣。善現。若菩薩摩訶薩於一切法行不二相。是為菩薩摩訶薩應圓滿說一切法一相理趣。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿滅除分別。善現。若菩薩摩訶薩於一切法不起分別。是為菩薩摩訶薩應圓滿滅除分別。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸想。善現。若菩薩摩訶薩遠離一切小大無量想。是為菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸想。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸見。善現。若菩薩摩訶薩遠離一切聲聞獨覺等見。是為菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸見。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿遠離煩惱。善現。若菩薩摩訶薩棄捨一切有漏煩惱習氣相續。是為菩薩摩訶薩應圓滿遠離煩惱。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿奢摩他毘鉢舍那地。善現。若菩

薩摩訶薩修一切智道相智一切相智。是為菩薩摩訶薩應圓滿奢摩他毘鉢舍那地。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿調伏心性。善現。若菩薩摩訶薩於三界法不樂不動。是為菩薩摩訶薩應圓滿調伏心性。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿寂靜心性。善現。若菩薩摩訶薩。善攝六根。是為菩薩摩訶薩應圓滿寂靜心性。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿無礙智性。善現。若菩薩摩訶薩修得佛眼。是為菩薩摩訶薩應圓滿無礙智性。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿無所愛染。善現。若菩薩摩訶薩於外六處能善棄捨。是為菩薩摩訶薩應圓滿無所愛染。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿隨心所欲。往諸佛土於佛眾會自現其身。善現。若菩薩摩訶薩修勝神通。從一佛國趣一佛國。供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊。請轉法輪饒益一切。是為菩薩摩訶薩應圓滿隨心所欲。往諸佛土於佛眾會自現其身。

P306 卍欄17行~P308 I 欄24行

佛陀接著詳細說明七地菩薩的修行內容。

遠離我執、有情執乃至知者

執、見者執：觀我、有情乃至知者、見者，畢竟不可得。

遠離斷執：觀一切法畢竟不生，無斷義。

遠離常執：觀一切法無常性。

遠離相想：觀雜染性不可得。

遠離因等見執：不見有諸見性。

遠離名色執：觀名色性都不可得。

遠離蘊執：觀五蘊性都不可得。

遠離處執：觀十二處性都不可得。

遠離界執：觀十八界等性都不可得。

遠離諦執：觀諸諦性都不可得。

遠離緣起執：觀諸緣起性不可得。

遠離住著三界執：觀三界性都不可得。

遠離一切法執：觀諸法性皆如虛空，都不可得。

遠離一切法如理、不如理執：觀諸法性都不可得，無有如理、不如理性。

遠離依佛見執：知依佛見執、不得見佛。

遠離依法見執：達真法性不可見。

遠離依僧見執：知和合眾無相、無為，不可見。

遠離依戒見執：知罪福性俱非有。

遠離依怖畏空法：觀諸空法，皆無自性，所怖畏事，畢竟非有。

遠離違背空性：觀一切法自性皆空，非空與空有違背。

圓滿通達空：達一切法自相皆空。

圓滿證無相：不思惟一切相。

圓滿知無願：於三界法，心無所住。

圓滿三輪清淨：具足清淨十善業道。

圓滿悲愍有情，及於有情無所執著：已得大悲及嚴淨土。

圓滿一切法平等見，及於此中無所執著：於一切法不增不減，及於此中無取無住。

圓滿一切有情平等見，及於此中無所執著：於諸有情不增不減，及於此中無取無住。

圓滿通達真實理趣，及於此中無所執著：於一切法真實理趣，雖如實通達而無所通達，及於此中無取無住。

圓滿無生忍智：忍一切法無生無滅，無所造作，及知名色畢竟不生。

圓滿說一切法一相理趣：於一切法行不二相。

圓滿滅除分別：於一切法不起分別。

圓滿遠離諸想：遠離一切小大無量想。

圓滿遠離諸見：遠離一切聲聞、獨覺等見。

圓滿遠離煩惱：棄捨一切有漏煩惱習氣相續。

圓滿奢摩他、毘鉢舍那地：修一切智、道相智、一切相智。

圓滿調伏心性：於三界法，不樂不動。

圓滿寂靜心性：善攝六根。

圓滿無礙智性：修得佛眼。

圓滿無所愛染：於外六處能善棄捨。

圓滿隨心所欲，往諸佛土於佛眾會自現其身：修勝神通，從一佛國趣一佛國，供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊，請轉法輪，饒益一切。

遠離我執、有情執乃至知者執、見者執，是觀察我、一切有情眾生乃至知者、見者，其實都是不可得，本性皆空，故可以離開對於這一切的任何執著。遠離斷執，是觀察一切法畢竟不生，既不生，也就無所斷，故應遠離斷執。遠離常執，是觀察一切的現象都沒有常性可言，一切都在遷流變化之中，故應遠離常執。遠離相想，是一切的外相都是虛幻，也無雜染或清淨的分別，故應遠離對於任何外相的執取。遠離因等見執，是不見有一切見解，故應遠離對於見解的執著。遠離名色執，是觀察名～四蘊受想行識以及色～色蘊，不論其無形或有形，事實上本性皆空，皆是了不可得，故應遠離對於名及色的執取。遠離蘊執，是觀察色受想行識的五蘊，色為四大假合

而有，受想行識由妄念而生，故五蘊諸法，如幻如化，從因緣而生，本無實性，當體即空，故應遠離對於五蘊的執取。遠離處執，是觀察眼、耳、鼻、舌、身、意的六根與色、聲、香、味、觸、法的六塵，合起來所謂的十二處，其實都是毫無實性可言，故應遠離對於這十二處的執取。遠離界執，是觀察六根、六塵再加上眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識之六識，即所謂的十八界，也是毫無實性可言，故應遠離對於十八界的任何執取。遠離諦執，是觀察一切的真理，真理只是真理，也無實性可言，故應遠離對於一切真理的執取。遠離緣起執，是觀察一切的緣起，皆毫無實性可言，生起只是生起，故應遠離對於一切緣起的執著。

遠離住著三界執，是觀察欲界、色界、無色界的三界都是不可住著，一切都在變異之中，故應遠離對於住著三界的任何執著。遠離一切法執，是觀察一切法性皆如同虛空，了不可得，應安住於這樣的正知見，故應遠離一切法執。遠離一切法如理、不如理，是觀察諸法性皆空，無所得，在此絕對的境界裡，已經超越了如理或不如理的思惟與對立，故宜安住這樣的境界，故應遠離一切法如理、不如

理之執。遠離依佛見執，是甚深明白，即使是尊貴偉大如佛，也不能對之產生依賴或執著，必須佛即是佛，我即是我，兩者皆清淨無染，唯有如是，才有可能真正見佛，如同金剛經所云：「若見諸相非相，即見如來」，唯有超越了外相，才能看到真正的實相，唯有看到真正的實相，才能看到真正的佛，故要離開一切的執著，即使完美如佛，因為再完美，一旦滲入了執著，就將不完美，故此處強調應遠離依佛見執，因為當你越想看到佛，已經成為一種執著時，那麼就成為一種見解上的障礙，只要有了任何的障礙，就表示不夠清淨，只要不清淨，就不可能真正見佛。遠離依法見執，是菩薩甚深通達一切的法性皆不可見，如果可見，即非法性，法爾既如是，如果違背法爾，自然不可見法，故欲見法，即需離法，故應遠離依法見的執取。遠離依僧見執，是菩薩甚深知悉一切的和合眾都是無相、無為，無實相可言，故不可見、不可執。遠離依戒見執，是菩薩甚深知悉一切的罪業或福報本性皆非有，並沒有特別的分別與掛礙，故宜遠離對於戒見的執著。遠離怖畏空法，是菩薩觀察一切空法皆無自性可言，一切所畏懼害怕的事物，其實都是妄念、都是幻有，以諸法實相的角度來看，根本沒有恐怖這件事，更無需恐怖空，故應遠離怖畏空法。遠離違背

空性，是菩薩觀察一切法自性皆空，並非空的本質和有的本質有所差異，空亦復空，有亦空，故應遠離違背空性。

圓滿通達空，是菩薩通達一切法的自相都是空，故空為一切法要，是菩薩必須竭力圓滿的證量。圓滿證無相，是菩薩不去思惟分別一切外相，因為一切的外相皆是生滅、皆是無常，去思惟、去分別，都是浪費時間之事，故菩薩應盡力圓滿不思惟分別一切相，為圓滿證得無相。圓滿知無願，是菩薩於一切三界法，即有為法心無所住，也就是對一切的生住異滅，觀察只是觀察，感受只是感受，作只是作，並無染著，即為不住一切三界法，也即圓滿知無願。圓滿三輪清淨，三輪是指惑、業、苦，眾生因惑造業，因業受苦，又因苦而起惑造業，如此三者就像車輪一樣，旋轉不已，而相反的，如果不再有感，則不再造業，也不再受苦，如此三輪則得到清淨，也不再無謂的轉動，以十善業道的眼光來觀察亦然，當一個人身口意清淨，他就不再為惡，而且為盡一切善，十善業是其行為的準則：不殺、不偷盜、不邪淫、不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語、不貪、不瞋、不癡，一個菩薩就是如是清淨具足十善，故宜盡力圓滿之。圓滿悲愍有情，及於有情無所執著，是菩薩已證得偉大的悲心並且擁有莊嚴清淨的報

土。圓滿一切法平等見，及於此中無取無住；是菩薩對於一切現象都盡份隨緣，因為緣起甚深，隨緣亦甚深，一切甚深盡份，一切甚深隨緣，不隨意干涉緣起緣滅之生住異滅，並於此沒有任何的執著。圓滿一切有情平等見，及於此中無所執著，是菩薩於一切眾生只是盡份隨緣的恆順，尊重眾生的一切作為，亦即尊重甚深緣起，該度化的盡力度化，無法度化的尊重因緣，此即圓滿一切有情平等見，並於其中完全沒有任何的執著。圓滿通達真實理趣，及於此中無所執著；是菩薩於諸法實相的真實道理，已經完全通達，也即因完全通達，故無所通達，因為他不會對於任何事物產生執取，包括通達實相這件事的本身也不會產生任何的執取，故無所通達即完全通達，而既完全通達，當然於此不可能再產生絲毫的掛礙與執著了。圓滿無生忍智，是菩薩證得無生法忍，即對一切諸法本質無生無滅已甚深明了既無生滅，也等於無造作，更對於五蘊本不生有甚深了悟，此即圓滿無生忍智。圓滿說一切法一相理趣，是菩薩甚深通達諸法一如，無二無別，既為一，則不二，故菩薩於一切歷緣對境中都見諸法一如，不會失去這樣的正見，故為行不二相，不二即一、一即不二。圓滿滅除分

別，是菩薩甚深明白萬法一如，一切的分別都來自妄念變現，離開妄念，就是離開分別，而成就的重心就在於清淨一切的妄念，因為妄念即生死輪迴之本，去除妄念，即去除分別，故菩薩宜圓滿去除任何的分別妄念。圓滿遠離諸想，是菩薩甚深明了一切的想法都是妄念，與想念相應，即與妄念、生死、輪迴相應，故“菩薩清涼月，常遊畢竟空”，指的是菩薩的心境，毫無任何想念的干擾，是如此的清淨無染，故一個大菩薩應遠離一切念想，不論大小，不論巨細，皆應澈底遠離、淨除。圓滿遠離諸見，是菩薩甚深明白諸法本空，一切的見解亦本空，不立一切見，尤其不立一切聲聞、獨覺之見，連佛見都不可立，更何況是離佛很遠的聲聞、獨覺見呢？故菩薩應遠離一切見。圓滿遠離煩惱，是菩薩甚深明白“煩惱無盡誓願斷”的重要，修行人唯有常處輕安，才有可能安住空性，如果煩惱如燒不盡的野草，總是春風吹又生的話，請問輕安如何產生？又如何繼而見到空性呢？故菩薩皆應戮力於斷除一切的煩惱，更要避免煩惱成為一種相續不斷的習染，故應竭力遠離煩惱。圓滿奢摩他、毘鉢舍那地，是菩薩甚深明白定慧等持的重要，而圓滿的定慧等持即佛境，即一切智，

故菩薩宜念茲在茲的勤修定慧，力求均等。圓滿調伏心性，是故菩薩猶如最好的琴師，能夠善巧的調整心中的那把琴，琴弦總是不鬆不緊，狀況恰好，如此中道方為菩薩善調伏心性，如此熟於調整自心，才能於三界行走中，於苦不傾動，於樂不愛染，故菩薩應圓滿調伏自心。圓滿寂靜心性，是菩薩甚深明白自性清淨、自在、無礙，六塵皆如夢幻泡影，故六根宜善巧收攝，方不會被六塵所染污，方不致迷失於三界大幻化網中，故菩薩宜調攝六根，寂靜自心。圓滿無礙智性，是菩薩甚深明白般若，然後證得五眼之一的佛陀之眼，能夠見到一切法，非空非有，不可思議。圓滿無所愛染，是菩薩甚深明白一切本不生，何來可執著之人、事、時、地、物？故一切的色聲香味觸法之外六處，皆如夢幻泡影，如露亦如電，無可留戀，則遠離愛染。圓滿隨心所欲，往諸佛土於佛眾會自現其身，是菩薩修得殊勝的大神通，便能從一佛國隨心所欲的到任何一個佛國，恭敬供養、請轉法輪，利益一切眾生。

以上是七地菩薩的必修課程，總共有四十個項目，要全部圓滿，實非易事。例如，遠離蘊執，即遠離對於這個五蘊身的執著，色受想行識所積聚的肉身，是有情最大的執著，儘管多少劫以來，已在這浩瀚的三界不知流浪多少歲月，也擁有

過數不盡、數不清的各種身，不論是欲界身、色界身、無色界身，都還是有身，而只要仍有此“身”，就有莫大的執著，而欲界肉身更是更受執著的淵藪，故要遠離對於五蘊身的執取，真的實非易事，而七地菩薩則不但要遠離，還要圓滿的遠離，由此推論，便知成佛作祖，是多麼艱難不易之事，普天下的佛子啊！怎能不倍加努力精進，完成成佛大願！

世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿悟入一切有情心行。善現。若菩薩摩訶薩以一心智如實遍知一切有情心心所法。是為菩薩摩訶薩應圓滿悟入一切有情心行。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿遊戲諸神通。善現。若菩薩摩訶薩遊戲種種自在神通。為見佛故。從一佛國趣一佛國。亦復不生遊佛國想。是為菩薩摩訶薩應圓滿遊戲諸神通。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿見諸佛土如其所見而自嚴淨種種佛土。善現。若菩薩摩訶薩住一佛土。能見十方無邊佛國。亦能示現而曾不生佛國土想。又為成熟諸有情故。現處三千大千世界轉輪王位而自莊嚴。亦能棄捨而無所執。是為菩薩摩訶薩應圓滿見諸佛土如其所見而自嚴淨種種佛土。世尊。云何菩薩摩訶薩應

圓滿供養承事諸佛世尊。於如來身如實觀察。善現。若菩薩摩訶薩。為欲饒益諸有情故。於法義趣如實分別。如是名為以法供養承事諸佛。又諦觀察諸佛法身。是為菩薩摩訶薩應圓滿供養承事諸佛世尊。於如來身如實觀察。

P308 I 欄25行~II 欄16行

佛陀接著詳細開示八地菩薩的修行內容。

圓滿悟入一切有情心行：以一心智如實遍知一切有情心、心所法。

圓滿遊戲諸神通：遊戲種種自在神通，為見佛故，從一佛國趣一佛國，亦復不生遊佛國想。

圓滿見諸佛土，如其所見而自嚴淨種種佛土：住一佛土，能見十方無邊佛國，亦能示現而曾不生佛國土想，又為成熟諸有情故，現處三千大千世界轉輪王位而自莊嚴，亦能棄捨而無所執。

圓滿供養承事諸佛世尊，於如來身如實觀察：為欲饒益諸有情故，於法義趣如實分別，如是名為以法供養承事諸佛，又諦觀察諸佛法身。

圓滿悟入一切有情心行，是菩薩以真如一心之智如實普遍悉知一切有情眾生的八識田及心所有五十一法，即能明白知曉眾生心

中所思所想，以便隨根器之利鈍而施以不同之教化。圓滿遊戲諸神通，是八地菩薩擁有大神通，自在神變，猶如作遊戲般輕鬆自在，能夠從一佛國趣一佛國，隨心而往，但雖如是自由來去，卻不作如是想，意即擁有此超能力，卻對此超能力沒有一絲的自豪與執著。圓滿見諸佛土，如其所見而嚴淨種種佛土，是八地菩薩能住一佛土，而同時見到三世十方無量無邊的諸佛淨土，可是對於這樣的能力也是完全沒有自滿及執著，然而為了成熟一切有情眾生的緣故，能夠示現身同處三千大千世界的轉輪聖王之位而莊嚴無比，可是對於這樣的分身能力，也完全沒有任何的自傲與執取。圓滿供養承事諸佛世尊，於如來身如實觀察，是八地菩薩為了利益一切有情眾生，對於佛法的奧義予以真實而善巧的說明教化，這就是最殊勝的以法供養諸佛，而且又擁有能力親自諦察諸佛的無形無相之莊嚴法身。

以上是八地菩薩的必修課程，當然難度更高，例如圓滿悟入一切有情心所，即擁有最圓滿的他心神境智證通，對於一切三界眾生，都能完全明白心中所思、心中所想，如此才能作一個真正運用自如的大菩薩，因為唯有完全的了解，才能帶來完全的教化，故圓滿的他心通是度化眾生的利

器，值得全力以赴的證入。

世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿知諸有情根勝劣智。善現。若菩薩摩訶薩住佛十力。如實了知一切有情諸根勝劣。是為菩薩摩訶薩應圓滿知諸有情根勝劣智。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿嚴淨佛土。善現。若菩薩摩訶薩以無所得而為方便。嚴淨一切有情心行。是為菩薩摩訶薩應圓滿嚴淨佛土。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿如幻等持數入諸定。善現。若菩薩摩訶薩住此等持。雖能成辦一切事業而心不動。又修等持極成熟故。不作加行數數現前。是為菩薩摩訶薩應圓滿如幻等持數入諸定。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿隨諸有情善根應熟故入諸有自現化生。善現。若菩薩摩訶薩為欲成熟諸有情類殊勝善根隨其所宜。故入諸有而現受生。是為菩薩摩訶薩隨諸有情善根應熟故入諸有自現化生。

P308 Ⅱ欄17行～Ⅲ欄4行

佛陀接著詳細開示九地菩薩的修行內容。

圓滿知諸有情根勝劣智：住佛十力，如實了知一切有情諸根勝劣。

圓滿嚴淨佛土：以無所得而為方便，嚴淨一切有情心行。

圓滿如幻等持數入諸定：住此等持，雖能成辦一切事業而心不動，又修等持極成熟故，不作加行數數現前。

圓滿諸有情善根應熟故入諸有自現化生：為欲成熟諸有情類殊勝善根隨其所宜，故入諸有而現受生。

圓滿知諸有情根勝劣智，是九地菩薩安住佛之十力，智覺處非處智力、知三世業報智力、知諸禪解脫三昧智力、知諸根勝劣智力、知種種解智力、知種種界智力、知一切至所道智力、知天眼無礙智力、知宿命無漏智力、知永斷習氣智力；能夠如實觀察、明白、知悉一切有情眾生的根器利鈍，所能知法，而給予最恰當的教導。圓滿嚴淨佛土，是以無所得為方便的空慧，去莊嚴清淨一切有情眾生的心行，即以求任何眾生回報之心，度盡一切眾生，而不作一切眾生想。圓滿如幻等持數入諸定，是安住如幻等持的境界，完成一切菩薩道事業，可是心卻完全不為之所動，更以修行定慧等持深入的緣故，能夠自然而然的定境證量頻頻現前任運而住。圓滿諸有情善根應熟故入諸有自現化身，是九地菩薩為了教化成熟一切有情眾生，能夠“應以何身得度，則現何身”的隨緣受生，視自教化有緣眾生。

以上是九地菩薩的必修課程，當然是難上加難，例如圓滿如幻等持數入諸定，即需定慧皆修持至相當

高的境界，以定力而言，能夠行住坐臥之間，定境自然任運現前，各種禪定現象不一而足，色身也得到非常大的改變，至於慧的修持亦達到視一切如幻的甚深證量，如金剛經名句“一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀”，對九地菩薩而言，已經不是“應作”，而是“已作”，並且相當地純熟一如。故九地菩薩的證量實屬稀有難得，宜稱歎禮敬！

世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿攝受無邊處所大願。隨有所願皆令圓滿。善現。若菩薩摩訶薩已具修六波羅蜜多。極圓滿故。或為嚴淨諸佛國土。或為成熟諸有情類。隨心所願皆得圓滿。是為菩薩摩訶薩應圓滿攝受無邊處所大願隨有所願皆令圓滿。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿隨諸天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等異類音智。善現。若菩薩摩訶薩修習殊勝詞無礙解。善知有情言音差別。是為菩薩摩訶薩應圓滿隨諸天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等異類音智。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿無礙辯說智。善現。若菩薩摩訶薩修

習殊勝辯無礙解。為諸有情能無盡說。是為菩薩摩訶薩應圓滿無礙辯說智。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿入胎具足。善現。若菩薩摩訶薩雖一切生處實恒化生。而為益有情現入胎藏。於中具足種種勝事。是為菩薩摩訶薩應圓滿入胎具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿出生具足。善現。若菩薩摩訶薩於出胎時。示現種種希有勝事。令諸有情見者歡喜獲大利樂。是為菩薩摩訶薩應圓滿出生具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿家族具足。善現。若菩薩摩訶薩或生刹帝利大族姓家。或生婆羅門大族姓家。所稟父母無可譏嫌。是為菩薩摩訶薩應圓滿家族具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿種姓具足。善現。若菩薩摩訶薩常預過去諸大菩薩種姓中生。是為菩薩摩訶薩應圓滿種姓具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿眷屬具足。善現。若菩薩摩訶薩純以無量無數菩薩。而為眷屬非諸雜類。是為菩薩摩訶薩應圓滿眷屬具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿生身具足。善現。若菩薩摩訶薩於初生時。其身具足一切相好。放大光明遍

照無邊諸佛世界。亦令彼界六種變動。有情遇者無不蒙益。是為菩薩摩訶薩應圓滿生身具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿出家具足。善現。若菩薩摩訶薩於出家時。無量無數天龍藥叉人非人等之所翼從。往詣道場剃除鬚髮服三法衣受持應器。引導無量無數有情。令乘三乘而趣圓寂。是為菩薩摩訶薩應圓滿出家具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿莊嚴菩提樹具足。善現。若菩薩摩訶薩殊勝善根廣大願力。感得如是妙菩提樹。吠琉璃寶以為其莖。真金為根。枝葉花果皆以上妙七寶所成。其樹高廣遍覆三千大千佛土。光明照耀周遍十方。兢伽沙等諸佛世界。是為菩薩摩訶薩應圓滿莊嚴菩提樹具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿一切功德具足。善現。若菩薩摩訶薩滿足殊勝福慧資糧。成熟有情嚴淨佛土。是為菩薩摩訶薩應圓滿一切功德具足。

P308 III 欄5行~P309 I 欄倒數2行

佛陀接著詳細開示，十地菩薩的修行內容。

圓滿攝受無邊處所大願，隨有所願皆令圓滿：

已具修六波羅蜜多，極圓滿故，或為嚴淨諸佛國土，或為成熟諸有

情類，隨心所願，皆得圓滿。

圓滿諸天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人非人無異類音智：修習殊勝詞無礙解，善知有情言音差別。

圓滿無礙辯說智：修習殊勝辯無礙解，為諸有情能無盡說。

圓滿入胎具足：雖一切生處，實恒化生，而為益有情現入胎藏，於中具足種種勝事。

圓滿出生具足：於出胎時，示現種種希有勝事，令諸有情見者歡喜、獲大利樂。

圓滿家族具足：或生剎帝利大族姓家，或生婆羅門大族姓家，所稟父母無可譏嫌。

圓滿種姓具足：常預過去諸大菩薩種姓中生。

圓滿眷屬具足：純以無量無數菩薩而為眷屬，非諸雜類。

圓滿生身具足：於初生時，其身具足一切相好，放大光明遍照無邊諸佛世界，亦令彼界六種變動，有情遇者，無不蒙益。

圓滿出家具足：於出家時，無量無數天龍、藥叉、人非人等之所翼從，往詣道場，剃除鬚髮，服三法衣，受持應器，引導無量無數有情，令乘三乘而趣圓寂。

圓滿莊嚴菩提樹具足：殊勝善根廣大願力，感得如是妙菩提樹，吠琉璃寶以為其莖，真金為根，枝葉花果皆以上妙七寶所成，其樹高廣，遍覆三千大千佛土，光明照

耀，周遍十方菟伽沙等諸佛世界。

圓滿一切功德成辦具足：滿足殊勝福慧資糧，成熟有情，嚴淨佛土。

圓滿攝受無邊處所大願，隨有所願，皆令圓滿，是十地菩薩已經具足修好六度，功德圓滿故，無論是為了莊嚴清淨諸佛淨土而發的願或是為了度化攝受一切有情眾生所發的願，都能夠隨他所發的願，得到圓滿的實現。圓滿諸天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人非人等異類音智，是圓滿修習了殊勝無比的文詞無礙解，能夠知道並且使用三界一切有情不同種類的音聲語言。圓滿無礙辯說智，是修習殊勝難得的辯才無礙，能夠為度化有情而無休無盡的說法，不可思議，令人讚歎！圓滿入胎具足，是指十地菩薩雖於一切有緣處所誕生受身，但實際上等於是隨緣化生，只是為了一切有情示現入胎，但是其中卻具足了種種不可思議的勝事。圓滿出生具足，是出生時，會示現種種瑞相，例如彩虹生起，月華滿天等等，令一切有情目睹者皆想到無比的歡欣，得到許多的利益。圓滿家族具足，是十地菩薩會誕生在比較好的家族，而且父母都無可譏嫌之處。圓滿種姓具足，是與許多菩薩都

有甚深的淵源。圓滿眷屬具足，是圍繞在十地菩薩身邊的眷屬皆是菩薩階位，不會有其他證量者。圓滿生身具足，是誕生時，四肢完好俱全，相好莊嚴，而且放出廣大光明，普遍照耀無量無邊的諸佛國土，而且產生六種震動，只要有緣得遇此瑞的眾生，沒有不因而獲得大利益的。圓滿出家具足，是十地菩薩出家時，會感得無量無數無邊的龍天護法跟從，而且引導他去寺廟剃度，穿上法衣，受持鉢器，出家後還能度化無數眾生，各各依其根器修習小、中、大三乘，而終究成道。圓滿莊嚴菩提樹具足，是十地菩薩因為殊勝善根及廣大功德、願力之感召，會有微妙莊嚴之菩提樹，七寶而成，遍覆十方佛土，光明輝映，妙不可言。圓滿一切功德成辦具足，是一切功德圓滿具足，累積無量無邊的福慧資糧，度化一切有情眾生，莊嚴清淨諸佛國土。

以上是十地菩薩的證量，不可思議，難以想像，例如感召微妙莊嚴的菩提樹，此樹乃眾功德所成，雖為寶樹，實為功德之具體顯現，故知一切真正不朽的乃無形的福德，而非器物世間的珍寶，故唯有不斷長養精進無形之慈悲與智慧，才能感召如此比世間一切奇珍異寶還要美麗珍貴的菩提樹，故知佛法不可思議，佛

法無邊。願普天下的佛子皆以圓滿的十地為目標，努力不懈！

世尊。云何當知已圓滿第十法雲地菩薩摩訶薩。與諸如來應言無異。善現。是菩薩摩訶薩已圓滿六波羅蜜多。已圓滿四靜慮四無量四無色定。已圓滿四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。已圓滿空無相無願解脫門。已圓滿五眼六神通。已圓滿佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法一切智道相智一切相智。已圓滿一切佛法故。若復永斷一切煩惱習氣相續便住佛地。是故當知。已圓滿第十法雲地菩薩摩訶薩。與諸如來應言無異。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何第十法雲地菩薩摩訶薩趣如來地。佛言。善現。是菩薩摩訶薩方便善巧行六波羅蜜多。修靜慮無量無色定三十七菩提分法三解脫門。學五眼六神通佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法一切智道相智一切相智一切佛法。已圓滿故。超過淨觀地。種性地。第八地。具見地。薄地。離欲地。已辦地。獨覺地。及菩薩十地。永斷煩惱習氣相續。便成如來應正等覺。善現。如是第十法雲地菩薩摩訶薩趣如來

地。善現。當知是為菩薩摩訶
薩發趣大乘。

P309 II 欄4~26行

佛陀針對法雲地作了最後的補充：與諸如來應言無異。為什麼呢？因為十地菩薩已經圓滿了一切的證量：六度、四靜慮、四無量、四無色定、三十七道品……已圓滿一切佛法。所以已經永遠斷除一切的煩惱、習氣相續，永住佛地，永不退轉。所以十地菩薩是稀有的、尊貴的，他已經歷經了三大阿僧祇劫的多生多劫出家、苦行、苦修，一切都已得到了報償，一切都已經圓滿，一切都已經具足，不再只是一個具有佛性的金礦，已經完全開放一切的潛能、力量、神通……如是的境界，人天禮讚！願普天下的佛子，早日證得法雲地，與佛同遊，與日同輝！

第 34 講：第十五品 辯大乘品(十三)

復次善現。汝問如是大乘從何處出至何處住者。善現。如是大乘從三界中出。至一切智智中住。由為一切智智而出三界故。然無二故無出無至。所以者何。若大乘若一切智智。如是二法非相應。非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相所謂無相。無相之法無出無至。何以故。善現。無相之法非已出已至。非當出當至。非今出今至故。善現。其有欲令無相之法有出有至者。則為欲令真如有出有至。所以者何。真如不能從三界中出。亦不能至一切智智中住。何以故。善現。真如真如自性空故。善現。其有欲令無相之法有出有至者。則為欲令法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性不思議界虛空界斷界離界滅界無性界無相界無作界無為界安隱界寂靜界法定法住本無實際有出有至。所以者何。法界乃至實際。不能從三界中出。亦不能至一切智智中住。何以故。善現。法界法界自性空。乃至實際實際自性空故。

P309 Ⅱ 欄倒數1行～Ⅲ 欄19行

針對「大乘從何處出？至何處住？」這個問題，佛陀開示：大乘從三界中出，至一切智智中住，由為一切智智而出三界故，然無二故無出無至。

此段經文主要是說明大乘就是唯一佛乘，是可以出離三界，安住佛智，這是以解脫的角度來觀察。但如果以真如的角度來觀察的話，由於一切本空，故出三界或不出三界，至佛智或不至佛智，本質上並無差異，意思就是說，一切都是心念的分別，當心念有分別時，就有出三界與不出三界的分別，當心念沒有分別時，就沒有出三界或不出三界的分別。也許字面上看來充滿了矛盾，因為以事實而言，出三界與不出三界畢竟是有差異的，但請注意，所有的事實，都有它成立的“條件”，如果是三界眾生的分別眼光來看，確有出與不出的差別，可是如果在出三界真如的眼光來看，由於條件改變，當然“事實”也跟著改變，故知一切佛法的辨證，無非都在說明：如果你的心清醒過來，你才能觀察到真正的事實，如果你的心尚未清醒，那麼也只能以尚未清醒的角度來試著告訴你清醒的狀態，但無論如何描述，你都不是清醒狀態的話，又怎能真正明白清醒狀態？故佛法一定要實證，一定要實修，否則永遠是站在相對的世界去揣測絕對的世界，永遠是隔靴搔癢乾過癮，故我們一定要想辦法完全清醒過來，才能真正超越語言文字的極限，到達絕對的境界。

佛陀接著闡明為什麼前段經文說“無二故無出無至”，是因為：若大乘若一切智智，如是二法非相應、非不相應，非有色、非無色，非有見、非無見，非有對、非無對，咸同一

相，所謂無相，無相之法，無出無至。

此段經文，非常綿密嚴謹的馬上說明“無出無至”，因為一切的佛法都是以人類的相對世界中所使用的語言文字來表達的，可是語言文字的一切邏輯都來自於我們有限的感官及頭腦，只要超越這個範圍，也就是語言文字無能為力的範圍，所以佛陀為什麼常說「不可說」，實在就是因為語言文字有它的極限＝人類的極限，所以唯有突破了人類的極限，到達佛界，才能真正完全明白語言文字之外的種種不可思議的境界，而困難點是：人界與佛界能溝通的也只有佛界降低標準使用人界的溝通工具，所以在這種不對等的溝通之下，當然是人界的眾生相當難以了解佛界到底要傳達什麼訊息。以此處的“無出無至”而言，即為佛界的境界，所以不是相應或不相應、有色或無色、有見或無見……等等相對的境界所能表達出來的。此即無相，也就是無出無至。

佛陀又接著說明無相之法是：非已出已至，非常出常至，非今出今至。此段經文又以否定句來表達難以企及的佛境，而且特別把時間的因素加入，已是過去，當是未來，今は現在，否定了時間，再加上原有的無出無至否定了空間，就是否定了三界的時空規則，因為其實時空的存在，是人界最大的限制，也是最大的妄念，因為佛境是完全沒有時空限制的，所以以一個沒有時空限制的境界要對有時空限制的境界說明道理，想想看，

是不是真的很困難呢？不是佛有困難，而是人要明白實在很難。

佛陀又緊接著開示：其有欲令無相之法有出有至者，則為欲令真如有出有至。此段經文，思路一轉，轉至無相之法與有出有至及真如間的關聯，無相之法＝真如，無相之法≠有出有至，真如≠有出有至，故無相之法即不可能有出有至，也是從另外角度說明無相之法的無出無至。

佛陀接著又開示：真如不能從三界中出，亦不能至一切智智中住。此段緊跟著前段的思路，接著說明真如的特性，以三界與佛智而言，真如即空，空當然無所謂出或住，既無所謂出或住，則當然不論從三界出或至佛智住，都是不可能成立的，此段經文說明了真如的特性，也同時說明了無相之法的特性。

佛陀接著說出了此大段經文的重點：真如真如自性空。整大段的思路推演，到此得到了一個明確的答案：空。真如是空，真如自性當然也是空，那麼不論真如或無相之法，皆空。

佛陀馬上又根據此一答案，作進一步的闡明：其有欲令無相之法有出有至者，則為欲令法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、不思議界、虛空界、斷界、離界、滅界、無性界、無相界、無作界、無為界、安穩界、寂靜界、法定、法住、

本無、實際有出有住。意思就是說既然無相之法是空，那麼空當然不可能“有出有至”，如果要跟空或無相之法有出有至，那麼即非空、即非無相之法了，接著所列舉的名詞，都是無相之法的等義詞，彼此之間都可以同時劃上一個等號，意思不外是強調無相之法就是不可能有出有至，如果有出有至，那麼就絕非無相之法了。

佛陀馬上又給予同樣不離空性的重點答案：法界乃至實際，不能從三界中出，亦不能至一切智智中住，法界、法界自性空，乃至實際、實際自性空故。此段即前面所提及的真如真如自性空的同樣答案，只是換了一下同義詞，故知，空即空，周遍一切亦空。此大段的主旨至此已經說明的相當透澈，佛陀用最綿密的思辨，來滿足人類愛思辨的習氣，透過這樣反覆的思惟，終於明白了那離一切言詮的真理——空。

復次善現。汝問如是大乘為何所住者。善現。如是大乘都無所住。所以者何。以一切法皆無所住。何以故。諸法住處不可得故。善現。然此大乘住無所住。善現。如真如性非住非不住。大乘亦爾非住非不住。所以者何。以真如性無住無不住。何以故。善現。真如性真如

性空故。善現。如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性不思議界虛空界斷界離界滅界無性界無相界無作界無為界安隱界寂靜界。法定法住本無實際性。非住非不住。大乘亦爾非住非不住。所以者何。以法界性乃至實際性無住無不住。何以故。善現。法界性法界性空乃至實際性實際性空故。……

P312 欄12~24行

針對「大乘為何所住？」這個問題，佛陀開示：大乘都無所住。此段經文鮮明的回答了「無所住」這個主旨，猶如金剛經的名句：「應無所住而生其心」，其實，何止「大乘」是「無所住」，「心」也是「無所住」，一切法亦是「無所住」。所以佛陀馬上接著說：「一切法皆無所住」、「諸法住處不可得故」。一切法都沒有住處可言，既無住處可言，則住處不可得。佛陀馬上又回到「大乘」這個主題，進一步的說「大乘住無所住」，意思是大乘其實是無所住，如果真的要說有所住的話，那麼也是住於無所住，表面看起來，似乎有點在玩文字遊戲，既然已經說「無所住」了，為什麼又要說「住」呢？到底是有住還是沒有住呢？這其實就是針對人類最喜歡玩的思辨遊戲而作的命題與回應，本來就是無所住，如果真的就算要有所住的話，也是住於無所住，此種句法不外乎是再次強調

出「無所住」，就算提出了「住」，也是「無所住之住」啊！佛陀太了解人類的心理轉折了，馬上又針對「住無所住」，作進一步的轉圜說明：如真如性，非住非不住，大乘亦爾，非住非不住。意思是真如空性，已經離開住或不住的相對境界，大乘的本質亦復如此，也不是住或不住的相對境界了。接著佛陀如同前大段的結構，也終於在此句宣布了答案：「真如性真如性空」。真如＝真如性＝空，一切本空，真如、真如性當然也空，故大乘的本質即空性，這是此段最主要想告訴我們的中心主旨。

復次善現。汝問誰復乘是大乘而出者。善現。都無乘是大乘出者。所以者何。若所乘乘。若能乘者。由此為此。所出所至。及出至時。如是一切皆無所有都不可得。何以故。善現。以一切法皆無所有都不可得。畢竟淨故。如何可言有乘乘者由為出至及出至時。善現當知。我無所有不可得故。乘大乘者亦不可得所以者何。畢竟淨故。如是有情命者。生者。養者。士夫。補特伽羅。意生。儒童。作者。使作者。起者。使起者。受者。使受者。知者。見者。無所有不可得故。乘大乘者亦不可得。所以者何。畢竟淨故。善現當知。真如無所有不可得故。乘大乘者亦不可得。所以者何。

畢竟淨故。

P314III欄倒數25行～倒數13行

針對「誰復乘是大乘而出？」這個問題，佛陀開示：「都無乘是大乘出者」。接著馬上說明「若所乘乘，若能乘者，由此為此，所出所至，及出至時，如是一切皆無所有都不可得」。此段經文說明「大乘無乘」的中心主旨，意思是說，大乘只是一個比喻，如果認為實有一個大車子可以乘載，那就是完全誤解了佛法的妙喻，故大乘無乘，即是要破除任何可以依憑的妄念，因為如果在你的觀念中，還執著的認為佛法是可以有所乘的話，那就是仍落入有為法的思惟，唯有乘無所乘，行無所行，才是真正的大乘，也才是真正的佛法。這些立意，也無非是要澈底解除我們對於有為法的一絲一毫的依賴與眷戀，因為習氣是難改的，我們一旦對於有為法相當習慣與依賴，要澈底解除這樣的習慣與依賴，真的是談何容易，故佛陀才要想盡一切辦法來點醒我們，從前面二大段至此大段，意思都是如此，故知大乘無乘，即為大乘，這才是佛法真正要告訴我們的真理。

佛陀接著說出此大段的答案：一切法皆無所有、都不可得，畢竟淨故。這句話的意思就是說明諸法本空，畢竟即最後的本質，

淨即空。因為一切法都沒有實質可言，一切都是畢竟空，只有明白了這層永恆不變的道理，我們才是真正懂了佛法的堂奧，才是真正的修行人，否則就算三藏十二部倒背如流，也無法讓我們真正解脫，因為三藏十二部也是語言文字，真正重要的是這工具所覆載的訊息，而不是懂了工具本身，卻不懂它所帶來的真理。

佛陀接著說：「如何可言有乘乘者由為出至及出至時」、「我無所有不可得故，乘大乘者亦不可得，所以者何，畢竟淨故」。此段經文先以反問句來破解修行人對於乘大乘者、空間及時間的執著，接著再度說明一個人存在的“我”都是無所有不可得，更何況乘大乘者這個人，也是一樣了不可得，為什麼呢？真正共通的答案就在於“畢竟淨”。一切本空，是諸法實相，故無論我們對任何有形的物質或無形的觀念起了一絲一毫的執著，那就是離開了諸法本空的真理，即使是完全無形無相的觀念亦然，而這部份的破執，屬於較堅韌的部份，對於有形物質的放下，我們還較容易明白與作到，對於無形的觀念或感受或愛染，要全部的放下，第一個產生困難的便是，連理念都難以真正的建立，因為有形的本質是空還易理解，無形已經是無形了，可是連無形的本質也是空，真的是要修證到某一境

界才不會搞糊塗，不然很多人就卡在這裡過不去，還誤以為有為法就是物質法，無為法就是精神法，那就是天大的誤會了。故一切本空的真理，遍一切處，遍有形及無形，這是必須明白的佛法真理。

爾時具壽善現白佛言。世尊。何法不可得故。說我等不可得耶。佛言。善現。我性不可得故。說我不可得。乃至見者性不可得故。說見者不可得。何以故。我性乃至見者性。非已可得。非當可得。非現可得。畢竟淨故。善現。真如性不可得故。說真如不可得。乃至實際性不可得故。說實際不可得。何以故。真如性乃至實際性。非已可得。非當可得。非現可得。畢竟淨故。善現。色性不可得故。說色不可得。乃至識性不可得故。說識不可得。何以故。色性乃至識性。非已可得。非當可得。非現可得。畢竟淨故。

P316 欄5~16行

善現菩薩針對“大乘無乘”這個答案，再作了旁敲側擊的問話：「何法不可得故，說我等不可得？」佛陀開示：「我性不可得故，說我不可得；乃至見者性不可得故，說見者不可得。何以故，我性乃至見者性，非已可得、非當可得、非現可得，畢竟淨故」。

善現菩薩總是善巧的代許多聽經者問出心中所疑，故此段經文善現菩薩就表達出這樣鞭辟入裡有重點的問題：到底是什麼不可得，才說我不可得呢？這個問題不但代當時聽經者問，也同樣代許多後來聽經聞法的芸芸佛子問，問得好，確實，到底是什麼不可得，才說一切不可得呢？真正重要的答案到底是什麼呢？

佛陀的開示也是擊中紅心，他簡潔的回答了一切人心中所期待的答案：“性”空。一切分析到最後就是空性，所以不論談到我、見者，不論一切，它的本性就是“空”。

如是善現。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。雖觀一切法皆無所有不可得畢竟淨故。無乘大乘而出至者。然以無所得為方便。乘於大乘出三界生死至一切智智。利益安樂一切有情。窮未來際常無斷盡。

P318 欄12~16行

此段是「辯大乘品」的結語，也是精髓。佛陀語重心長的說明：雖然如實觀察一切法畢竟淨，包括大乘法亦然，可是還是要以此無所得為方便，乘於大乘、出三界生死，至一切智智、利益眾生、常無斷盡。這段開示實在太精彩了，雖然佛陀在此品中用了大量的篇幅告訴我們無所得、不可得、畢竟淨，但重要的是他還是把真正的解行講得清楚明白。沒有錯，在解的方面，我們真的要

時刻牢記“空性”；但在行的方面，並不因為“空”而不為一切事，相反的，要努力的乘大乘，想辦法出離三界的生死輪迴，盡一切力量的到達佛境，然後利益一切眾生，生生世世永無斷盡。啊！這才是真正的菩薩，真正擁有般若波羅蜜多的大菩薩，猶如金剛經所言：「無我相、人相、眾生相、壽者相，修一切善法，即得涅槃」。真正的菩薩，明白甚深空性，可是他的行為並不因此而劃下休止符，相反的，他比任何人都要努力，看不懂的人也許會想：啊！你到現在還有這麼多有為法？那麼，到底什麼是有為法，到底什麼是無為法呢？請甚深思惟，不要誤解經義，也千萬不要誤會了許多菩薩的行止，表面積極的行，絕對不代表內在對這些行有所執著，表面悠遊飄逸，也並不一定代表內在就完全明白了甚深空性，故佛法甚深，空性甚深，願普天下的佛子，以深心悟佛理，以深行度人度己。此段經文，猶如暮鼓晨鐘，敲醒多少人對於因地果地不分的混淆，喚醒多少人對於有為、無為誤解的迷失，啊！三藏十二部昭然若揭，一切都寫得如此分曉，只是你到底看懂了沒有？到底看懂了沒有？

第 35 講：第十六品 讚大乘品

"讚大乘品"主要是說明大乘的功德無量無邊。

首段即說明大乘是「超勝一切世間天人阿素洛等最尊最妙」，本品以下都是圍繞這個主題在作淋漓盡致的發揮，充份說明了大乘的尊妙與殊勝，當然是值得所有修行人戮力追求，實踐以及圓滿。

爾時具壽善現白佛言。世尊。言大乘大乘者。超勝一切世間天人阿素洛等最尊最妙。如是大乘與虛空等。譬如虛空普能含受無數無量無邊有情。大乘亦爾。普能含受無數無量無邊有情。又如虛空無來無去無住可見。大乘亦爾。無來無去無住可見。又如虛空前後中際皆不可得。大乘亦爾。前後中際皆不可得三世平等。故名大乘。佛告善現。如是如是。如汝所說。菩薩大乘具如是等無邊功德。善現。如是大乘。當知即是布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。復次善現。如是大乘。當知即是內空。外空。內外空。空空。大空。勝義空。有為空。無為空。畢竟空。無際空。散空。無變異空。本性空。自相空。共相空。一切

法空。不可得空。無性空。自性空。無性自性空等。復次善現。如是大乘。當知即是健行三摩地。乃至無染著如虛空三摩地等無量百千三摩地門。復次善現。如是大乘。當知即是四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。復次善現。如是大乘。當知即是三三摩地乃至十八佛不共法。復次善現。如是大乘。當知即是文字陀羅尼等一切陀羅尼門。善現。如是等無量無邊殊勝功德。當知皆是菩薩摩訶薩大乘。

P318 III 倒數12行~P319 I 欄12行

此段經文，善現菩薩首先以自己的證量說出大乘的功德：

- (一) 與虛空等，普能含受無數無量無邊有情。
- (二) 如虛空，無來無去無住可見。
- (三) 如虛空，前、後、中際皆不可得，三世平等。

當善現菩薩說完，佛陀馬上予以認同的說：菩薩大乘見如是等無邊功德……。以下列舉了二十空，說明大乘即是二十空，又舉例健行乃至無染著如虛空三摩地等無量百千三摩地即是大乘，接著又說明三十七道品、三三摩地，乃至十八佛不共法、文字陀羅尼等一切陀羅尼門，如是等無量功德，都是大乘。

此段善現菩薩以他的智慧說明大乘的廣大無邊，含藏一切就如同虛空一樣。足見善現菩薩對於大乘的讚歎與尊崇，因為沒有任何事物能夠與虛空相比擬，虛空含藏包容了一切，大乘既等同虛空，那麼即大乘含藏包容了一切。此段段首相當精彩的描述了大乘的特性——等同虛空，含藏無盡。

佛陀針對善現菩薩這段對於大乘的讚詞，馬上給予嘉許的肯定：大乘確實具足了無量無邊的功德，善現所言不虛！而且，接著就以如江河般波濤的一貫展現方式，氣勢如虹說明了大乘是二十空、大乘是無量三昧、大乘是三十七道品……也即是說明了大乘即一切法。

此段經文，師徒二人作了最完美的搭檔演出，將大乘的特性與內容立即在段首中表露無遺，令人讚歎不已。只要讀完首段就會清楚明白：原來大乘真的是最尊妙，因為它等同虛空，因為它含藏一切法。

復次善現。汝言大乘超勝一切世間天人阿素洛等最尊最妙者。如是如是。如汝所說。所以者何。善現。若欲界是真如。非虛妄。非顛倒。非假設。是諦是實。有常有恆。無變無易。有實性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以欲界非真如。是虛妄。是顛倒。是假設。非諦非實。無常無恆。有變有易。

都無實性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。善現。若色無色界是真如。非虛妄。非顛倒。非假設。是諦是實。有常有恆。無變無易。有實性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以色無色界非真如。是虛妄。是顛倒。是假設。非諦非實。無常無恆。有變有易。都無實性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。善現。若色是真如。非虛妄。非顛倒。非假設。是諦是實。有常有恆。無變無易。有實性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以色非真如。是虛妄。是顛倒。是假設。非諦非實。無常無恆。有變有易。都無實性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。

P319 I 欄13行~II 欄5行

佛陀接著更詳細的發揮了善現菩薩所說：大乘超勝一切世間天人阿修羅等，是最尊最妙！為什麼是如此呢？當我們來仔細觀察時，會發現三界中的欲界是非真如、虛妄、顛倒、假設、非諦非實、無常無恆、有變有易、都無實性，那麼大乘既然超越了這一切，當然是最尊最妙的了。又當

我們仔細觀察三界中的色界以及無色界時，我們也會發現同樣的結果：非真如、虛妄、顛倒……那麼大乘既然也超越了這一切，當然就是最尊最妙了。另外再仔細觀察五蘊等，也是得到同樣的結果……。故知大乘真的是超勝了一切，故是最尊最妙，無庸置疑。

此段是佛陀根據善現菩薩所言做了最完整的闡述，大乘是超勝一切世間、天人、阿修羅等最尊最妙的，因為大乘是超越一切才成就的，既超越一切，則是真如、非虛妄、非顛倒、非假設，是諦是實、有常有恆、無變無易、有實性，故與之相反，當然即非大乘，如即非真如、是虛妄……。故知三界之中，無有過於大乘，唯有出三界，方為大乘。故大乘為究竟乘、圓滿乘、一切法乘、真如乘……。

大乘真的是最尊妙者，確實如佛陀所言，故每一位大乘修行人皆宜深自體認此點，此乃佛陀親說，絕不虛妄，宜牢記八識田中，切莫任意退失大乘，離開大乘，則自誤誤人影響深遠。

復次善現。若真如實有性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以真如非實有性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。善現。若法界

法性不虛妄性不變異性平等性離生性不思議界虛空界斷界離界滅界無性界無相界無作界無為界安隱界寂靜界法定法住本無實際實有性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以法界乃至實際非實有性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。善現。若內空實有性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以內空非實有性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。善現。若外空。內外空。空空。大空。勝義空。有為空。無為空。畢竟空。無際空。散空。無變異空。本性空。自相空。共相空。一切法空。不可得空。無性空。自性空。無性自性空實有性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以外空。乃至無性自性空非實有性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。

P321 I 欄倒數18行~II 欄3行

此段經文，還是在彰顯大乘的是尊是妙，透過對一切本質的觀察，發現不論是真如、法界乃至實際、二十空等，皆非有實有性，這就是大乘，但如果與之相反，說一切法有實有性，則當然也就不是大乘，也就非尊非妙了。

此段是換一個角度來說明大乘的尊妙，不論從現象來觀察，或者是從本質來觀察，都可以發現大乘是真正的尊妙，從現象而言，大乘超越一切現象界的生滅，故是真正的尊妙，從本質來看，一切法皆非實有性，大乘亦然，故大乘還是最尊最妙！故知大乘殊勝珍貴，是經得起從任何的角度來觀察的，故一個大乘修行宜真正珍惜大乘，乘大乘，發揚大乘，方為真正大乘乘者。

復次善現。汝言如是大乘與虛空等者。如是如是。如汝所說。所以者何。善現。譬如虛空非有東南西北四維上下方分可得。大乘亦爾。非有東南西北四維上下方分可得。故說大乘與虛空等。善現。又如虛空非有長短方圓高下邪正形色可得。大乘亦爾。非有長短方圓高下邪正形色可得。故說大乘與虛空等。善現。又如虛空非有青黃赤白黑紫縹等顯色可得。大乘亦爾。非有青黃赤白黑紫縹等顯色可得。故說大乘與虛空等。善現。又如虛空非過去非未來非現在。大乘亦爾。非過去非未來非現在。故說大乘與虛空等。

P322 III 欄6~18行

佛陀接著再次肯定善現菩薩所言「大乘與虛空等」，並為之詳細的

闡明。例如虛空中並沒有方向可言，大乘也一樣；虛空中沒有形狀可言，大乘也一樣；虛空中沒有顏色可言，大乘也一樣；虛空中沒有時間可言，大乘也一樣……以下都是以同樣的句型與結構來說明虛空了不可得，大乘也一樣。

此段經文，結構清楚，充份指出虛空與大乘之間的共通性。即虛空中了不可得，大乘也是了不可得，故大乘即虛空，故大乘與虛空等。大乘是最尊妙，最尊妙是出三界，出三界是等同虛空，故大乘等同虛空。

復次善現。汝言。譬如虛空普能含受無數無量無邊有情。大乘亦爾。普能含受無數無量無邊有情者。如是如是。如汝所說。所以者何。善現。有情無所有故。當知虛空亦無所有。虛空無所有故。當知大乘亦無所有。由如是義故。說大乘普能含受無數無量無邊有情。何以故。善現。若有情。若虛空。若大乘。如是一切皆無所有不可得故。復次善現。有情無數無量無邊故。當知虛空亦無數無量無邊。虛空無數無量無邊故。當知大乘亦無數無量無邊。由如是義故。說大乘普能含受無數無量無邊有情。何以故。

善現。若有情無數無量無邊。若虛空無數無量無邊。若大乘無數無量無邊。如是一切皆無所有不可得故。復次善現。有情無所有故。當知虛空亦無所有。虛空無所有故。當知大乘亦無所有。大乘無所有故。當知無數亦無所有。無數無所有故。當知無量亦無所有。無量無所有故。當知無邊亦無所有。無邊無所有故。當知一切法亦無所有。由如是義故。說大乘普能含受無數無量無邊有情。何以故。善現。若有情。若虛空。若大乘。若無數。若無量。若無邊。若一切法。如是一切皆無所有不可得故。

P323 Ⅱ 欄22行～Ⅲ 欄16行

佛陀接著詳細闡明善現菩薩所言：「譬如虛空，普能含受無數無量無邊有情，大乘亦爾，普能含受無數無量無邊有情。」為什麼呢？因為有情眾生的本質即空，而虛空本來就無所有，大乘的本質也是無所有，所以大乘普能含受無數無量無邊有情。為什麼呢？因為有情、虛空、大乘，都是無所有不可得。佛陀為了說明得更清楚，進一層的剖析：如果從無數無量無邊的角度來觀察，有情眾生如此，虛空也可以說如此，大乘也是無數無量無

邊，所以說大乘普能含受無數無量無邊有情，為什麼呢？因為有情、虛空、大乘無數無量無邊，都是無所有不可得。佛陀在此段經文中最後又把有情、虛空、大乘無數、無量、無邊之間的關係，再度用無所有貫穿起來，最後再得到一個結論：一切法無所有！

此段主要是從無所有來觀察大乘普能含受無數無量無邊有情這個事實，這是從本質來觀察的，事實上，從現象觀察亦然，大乘法門廣大無邊，確實能度無數無量無邊有情眾生到彼岸。但佛陀為什麼要從本質的角度來觀察？因為這是最究竟的觀察，唯有對一切的本質通透了解，才能在萬象森然中找到真正可以依循的永恆真理，故“一切法無所有”就是永恆不變的真理，放諸十方三世而皆準，故瞭解了這個顛撲不破的真理，我們就可以在一切的事物中找到共通點，一切之間變得無掛無礙，自由自在，我們不必分別此，也不必分別彼，因為一切即一，一即一切，因為本質相同——無所有。

復次善現。汝言。又如虛空無來無去無住可見。大乘亦爾。無來無去無住可見者。如是如是。如汝所說。所以者何。善現。以一切法無來無去亦復不住。何以故。以一切法若動若住不可得故。善現。色無來無去亦復不住。受想行識

無來無去亦復不住。色本性無來無去亦復不住。受想行識本性無來無去亦復不住。色真如無來無去亦復不住。受想行識真如無來無去亦復不住。色自性無來無去亦復不住。受想行識自性無來無去亦復不住。色自相無來無去亦復不住。受想行識自相無來無去亦復不住。何以故。善現。以色受想行識及彼本性真如自性自相若動若住不可得故。復次善現。眼處無來無去亦復不住。耳鼻舌身意處無來無去亦復不住。眼處本性無來無去亦復不住。耳鼻舌身意處本性無來無去亦復不住。眼處真如無來無去亦復不住。耳鼻舌身意處真如無來無去亦復不住。眼處自性無來無去亦復不住。耳鼻舌身意處自性無來無去亦復不住。眼處自相無來無去亦復不住。耳鼻舌身意處自相無來無去亦復不住。何以故。善現。以眼耳鼻舌身意處及彼本性真如自性自相若動若住不可得故。

P329 Ⅱ欄16行～Ⅲ欄10行

佛陀接著詳細闡明善現菩薩所言：「如虛空、無來、無去、無住可見；大乘亦爾，無來、無去、無住可見」。為什麼呢？因為一切法的本質本來就是：無來、無去、不住，為什麼如是說呢？因為一切法若動、若住，不可得的緣故。我們

從五蘊、五蘊本性、五蘊真如、五蘊自性、五蘊自相等角度來觀察，都可以發現它們的本質都是：無來、無去、不住。因為一切法若動、若住、不可得的緣故。

此段也是從諸法本質的角度來觀察虛空與大乘的關係，虛空的特性既是無來無去無住，那麼大乘的特性亦復如是。因為如同前大段所談的“無所有”，到此處只是變奏成了“無來、無去、不住”，其實兩者之間無二無別，甚至與此段的結語“若動若住不可得”也是無分軒輊。因為真如只有一個，不管它用什麼名詞來代表，不管它用什麼形容詞來形容，它永遠就是它，不會因為代名詞多了一個而改變，也不會因為形容詞少了一個而變化，故真如是永恆不變的真理，是一切萬法的本質，大乘也是萬法之一，故不論大乘本身，或者為了方便瞭解而以虛空為媒介來幫助瞭解，它們的本質就是真如，就是空，或是任何人類能夠想出來代名詞或形容詞。

“無來、無去、不住”是空的一種形容，如同“無所有”也是空的一種形容，那麼，當然“若動若住，不可得”也是空的一種形容，故從這些形容當中，我們應該不要偏離了重點，也就是對於空的真正掌握，而不是隨著形容詞在變，我們所掌握的重點也

在變，如果空的本質也跟著在變的話，那就絕非空的本質了。故我們一定要甚深鞏固對於空的體會與掌握，而不要隨著文字的變化而失去了重心的掌握——空，那就絕非經典的本義、佛陀的本懷了。

“無來、無去、不住”是空的狀態，此處比較從空間感方面來破人們的執著，有空間、有地點，才牽涉到來、去或住的問題，但站在真理——一切本空的角度來觀察的話，我們會發現，如果一切本空，那麼空間怎能夠例外？如果杯子的本質是空，那麼大地的本質又有何理由不是空呢？如果大地的本質是空，那麼地球的本質又有何理由不是空呢？如果地球的本質是空，那麼太陽系的本質又有何理由不是空呢？如果太陽系的本質是空，那麼銀河系的本質又有何理由不是空呢？如果銀河系的本質是空，那麼宇宙的本質又有何理由不是空呢？……經過一長串的推理與思考，我們會真正的警覺到，我們到底是活在什麼樣的空間裡呢？實有的空間？還是妄念變現的空間？是的，其實一切的空間感都是妄念，連宇宙的存有也是妄念變現，當心真正清醒過來以後，就會發現，一切的一切，都是妄念變現，那來的時間，更那來的空間哪！不論你在拿起杯子的剎那感受是多麼的真切，

也不論你腳踏在大地上的感受多麼的實在，更不論你親眼看見了群星在夜空閃爍有多麼真實……，你能擔保你不是在另一個夢境裡嗎？想想作夢的時候，你還不是當下“認為”、“感受”、“體會”到許許多多“真實”的人、事、時、地、物嗎？可是醒過來以後，你不過莞爾一笑，不在意到底發生過了任何“夢”事。而我們這個虛幻的人間啊！對等於佛菩薩的覺悟境界，我們都正在作夢啊！“空間感”正是其中最難破除的“夢境”啊！所以，以諸法實相的角度來觀察，既然連空間也沒有，那又何來的去、來、住的畫蛇添足了呢？所以空的狀態是“無來、無去、不住”，也就是要澈底瓦解我們對於空間的執取，進而再破除對一切的執取。

“若動若住，不可得”也是空的狀態，但如果真的要嚴格一點來探討的話，其實這句話是先談了現象界的現象，再給予本質的答案，怎麼說呢？前半句若動若住是從現象來觀察諸法，發現一切都在變異遷流之中，根本沒有真正的動，也沒有真正的住，故如果要真的貼切的形容這個森羅萬象、變動不已的現象界的話：若動若住算是比較接近的形容，當太陽到正中天的時候，它到底是繼續往下墜的動呢？還是住在正中天？以接近真正現象界的觀察，是“若動若住”真的比較貼切，但人類的語言文字及思考模式是很難界定這種狀態的，所以

這類文字只能當做真理探討時對語言文字的極限作了最大的挑戰與發揮，但真實的生活中，如果用了這類其實比較接近事實的語言文字的話，想必很多人的“溝通”，又變得更加困難了，由此點立即反省的話，便能馬上覺察一個事實：我們的語言文字確實很有限啊！故“若動若住”其實是對現象界觀察最生動貼切的描述，所以一切的現象既然都在變動之中，住也只是暫時的現象，所以你說它“若動”也對，“若住”也對，這是站在真正瞭解了一切物質的成、住、壞、空的過程真理角度，才能如是看似矛盾，實則更接近事實的描述出事物的狀態。至於“不可得”是若動若住的答案，一切現象的變化之後，都是空，空即了不可得，不論動、不論住，不論非動非住，不論一切的一切，本質一如，無二無別，這就是一切的答案！

復次善現。汝言。又如虛空前後中際皆不可得。大乘亦爾。前後中際皆不可得。三世平等故名大乘者。如是如是。如汝所說。所以者何。善現。過去世過去世空。未來世未來世空。現在世現在世空。三世平等性三世平等性空。大乘性大乘性空。菩薩摩訶薩。菩薩摩訶薩性空。何以故。善現。空無一二三四五六七八九十別異之相。是故大乘三世平等。

善現。如是大乘中。平等不平等相俱不可得。貪不貪相俱不可得。瞋不瞋相俱不可得。癡不癡相俱不可得。慢不慢相俱不可得。如是乃至善非善相俱不可得。有記無記相俱不可得。有漏無漏相俱不可得。有罪無罪相俱不可得。有染離染相俱不可得。世間出世間相俱不可得。雜染清淨相俱不可得。生死涅槃相俱不可得。常無常相俱不可得。樂及苦相俱不可得。我無我相俱不可得。淨不淨相俱不可得。寂靜不寂靜相俱不可得。遠離不遠離相俱不可得。欲界出欲界相俱不可得。色界出色界相俱不可得。無色界出無色界相俱不可得。何以故。善現。以大乘中諸法自性不可得故。善現。過去色過去色空。未來色未來色空。現在色現在色空。過去受想行識過去受想行識空。未來受想行識未來受想行識空。現在受想行識現在受想行識空。所以者何。善現。空中過去色不可得。何以故。過去色即是空。空性亦空。空中空尚不可得。何況空中有過去色可得。善現。空中未來色不可得。何以故。未來色即是空。空性亦空。空中空尚不可得。何況空中有未

來色可得。善現。空中現在色不可得。何以故。現在色即是空。空性亦空。空中空尚不可得。何況空中有現在色可得。善現。空中過去未來現在色不可得。何以故。過去未來現在色即是空。空性亦空。空中空尚不可得。何況空中有過去未來現在色可得。

P332 III 欄5行～P333 I 欄11行

佛陀接著詳細闡明善現菩薩所言：「如虛空，前後中際皆不可得，大乘亦爾，前後中際皆不可得，三世平等，故名大乘」。為什麼呢？過去、未來、現在世空，三世平等性、大乘性、菩薩摩訶薩空，為什麼呢？因為空即是空，沒有一或二、三、四、五、六、七、八、九、十的分別相，所以大乘三世平等。而且平等、不平等相，貪、不貪相；瞋、不瞋相，癡、不癡相；慢、不慢相……都是不可得。為什麼呢？此處有一個明顯的結論即：大乘中諸法自性不可得故。如果再進一步的觀察五蘊，過去、未來、現在，三世皆空，為什麼呢？如果一切本空，空即是空，那來三世之分別，既無三世之分別，更那來過去五蘊、現在五蘊、未來五蘊的分別呢？所以空即是空，連空性亦空，即空中覓空亦了不可得，也就是經文

所說的「空性亦空，空中空尚不可得」，故五蘊不論過去、現在、未來，皆不可得。

此段主要是說明虛空的特色是前後中際不可得，大乘亦如是。當然，空中一切了不可得，前面“無來、無去、無住”已經說明空間了不可得，此處又針對時間的了不可得而特別說明一番。前、中、後，即過去、現在、未來，即三世，不論用那一種名詞，都是時間狀態的代名詞，除了空間感以外，時間感也是最大的妄念，在三界中輪迴的眾生，一旦誕生到有形世間，兩大束縛，第一即空間，第二即時間，沒有人能夠從青年倒回童年，更沒有人能夠從老年回到嬰兒，一切都是如此“必須”的任時間流逝，過去的青春歲月，一去永不復返，再美好甜蜜的時光，也會成為過去，時間，是人類最大的摧逼，沒有人能逃離時間在肉身上的刻劃歲月，嬰兒勢必長大，壯年必定衰老，盛開的花必定凋謝，時間雖然無形無相，可是卻是毫不馬虎在緝銖必較著，過去的一秒就不可能是現在的一秒，現在的一秒就不可能是未來的一秒，即使是一秒也馬虎不得，因為現在就是現在，過去就是過去，未來就是未來，尤其是在國際運動比賽時，一秒之差就是一秒之差，輸贏就決定在這一秒。那麼，時間到底是什麼呢？它難道不可能也是一種妄念嗎？請問夢中的你，一切都栩栩如生，甚至哭笑也是如

此真切動容，可是時間呢？當你在夢中經歷一切的時候，時間是怎麼算的？有人在黃粱一夢中就經歷了娶妻生子當駙馬爺的一生，可是醒來才發現原來才是短短的黃粱煮熟了而已的時間，有人會馬上說：所以，夢就是夢，不必去管它到底發生了什麼事，更不必去管時間或不時間的問題了。可是，可是如果我們這個人間也是另一場大夢呢？那請問這個時間到底是怎麼了呢？故可知相對於佛菩薩的境界，三界的時間就是妄念，就是夢中經歷“一生”，當時真切，醒來方知是夢！故“時間感”也是“夢境之一”，也是無明，也是妄念，唯有完全清醒過來，才會發現：啊！原來沒有空間，沒有時間，沒有生死，沒有輪迴！一切都只是心的問題，心明白了，一切就明白了。如果心不明白，時間感就成了幻化的網，網住了三界的眾生，只因眾生不明自心，只要明白了自心，時間就消失了它的幻化能力，一切的真相就水落石出。所以此句“前後中際不可得，大乘亦爾”，充份說明了三世平等，說明了大乘亦如是，因為真理遍一切，時間如是，空間如是，大乘當然亦如是，又何止大乘呢，一切的一切皆如是。

「空無一二三四五六七八九十別異之相，是故大乘三世平等」。此句相當精彩，把一到十具體的數了出來，但事實是告訴我們，不論把一切的現象細分、分類、歸類、辨

認到什麼境界，它終究是在分別之中，不論從一分到十，甚至到百、到千、到萬、到無數，無論多麼的微細，多麼的深入，事實上，都是妄念的追逐妄念，一個妄念再往上加一個妄念，不是世間的學問不重要，而是如果連本質都沒有搞清楚的話，請問拼命在表面的現象生滅大作文章又有何益呢？故佛陀清晰的由一數到十，然後告訴我們即使再數下去，也是生滅，也是分別，還是不要再數了吧！放下這一切的分別，到那真正沒有任何分別妄念的本然當中吧！此即是大安穩處、大圓滿、大手印、一切的皈依——空。故空是遠離妄念，空是圓滿具足，空是一切的答案，當然也就是大乘的答案。

「如是大乘中，平等、不平等相俱不可得，貪、不貪相俱不可得，瞋、不瞋相俱不可得……」承接前面的空無別異之相，佛陀馬上綿密的做了鋪陳，無論是平等、不平等相，貪、不貪相，瞋、不瞋相，癡、不癡相，慢、不慢相……都是屬於前面所說的一二三四五六七八九十，只要開始分別，就會分別個沒完沒了。故佛陀列舉了這麼多的分別相對詞，最後還是告訴我們，這一切的相對與分別，其實都是“俱不可得”。所以，停止一切的分別，就可以從相對的境界中解脫出來，就可以親證沒有分別的絕

對境界。

「大乘中諸法自性不可得」，說完一切相對俱不可得，佛陀馬上給我們一個滿意的結論：大乘中諸法自性不可得。大乘不可得，諸法不可得，大乘中的諸法當然亦不可得，此處給我們的答案就是：自性不可得，前面談相對俱不可得，當然是“不可得”，此處談“自性不可得”，當然也是“不可得”，故不可得的真理遍一切處，不只是相對不可得，自性不可得，應該說一切的一切皆不可得。

「空中過去、未來、現在色不可得，何以故，過去、未來、現在色即是空，空性亦空，空中空尚不可得，何況空中有過去、未來、現在色可得」。此段又綿密的承接上段不可得的觀點，馬上再做更深入的探討，五蘊不可得，三世不可得，那麼就算五蘊再加上時間的因素，還是不可得，因為空即是空，如同經句所說：「空性亦空，空中空尚不可得」，空的本質當然還是空，於空中強尋覓空亦是空，亦是了不可得，故知本質即分析到最後不可再分析處，即是一切的匯歸，故才稱其為本質，那麼在本質中再尋找本質，那當然還是本質的原貌，那還會有第二個變貌出現，而如果會有第二個變貌出現，也就不成其為本質了。

復次善現。前際色不可得。後際色不可得。中際色不可得。三世平等中色亦不可得。所以者何。善現。平等中過去未來現在色皆不可得。何以故。平等中平等性尚不可得。何況平等中有過去未來現在色可得。善現。前際受想行識不可得。後際受想行識不可得。中際受想行識不可得。三世平等中受想行識亦不可得。所以者何。善現。平等中過去未來現在受想行識皆不可得。何以故。平等中平等性尚不可得。何況平等中有過去未來現在受想行識可得。

P340 Ⅱ 欄2~12行

此段經文，主要是說明：三世平等。以五蘊為例，過去五蘊不可得，現在五蘊不可得，未來五蘊不可得，三世平等中五蘊亦不可得。為什麼呢？既然平等，就無分別，所以不論過去、現在、未來都是不可得。而且平等中平等性尚且不可得，更何況平等中有過去、現在、未來五蘊可得呢？

所以，佛陀的知見是超越科學的，此句“三世平等”就已展露無遺，時間到底是怎麼一回事，是怎麼走的？這是人類科學家一直在追求答案的重大問題，但早在二千多年前佛陀就已經給了我們相當清晰的答案：三世平等。也就是說過去、現在、未來平

等，也就是說時間平等，也就是說其實過去、現在、未來是沒有差別的，這就是佛陀的偉大的先知灼見，之所以有差別，是因為人類本身有問題，所以科學家一直走錯了研究方向，不是“時間”要花大把時間去研究，而是人類的本質，尤其是心的本質需要花大把時間去研究，這才是真正的方向，真正的科學。

善現。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。住此三世平等相中。精勤修學一切智智。無取著故速得圓滿。善現。是名菩薩摩訶薩三世平等大乘相。若菩薩摩訶薩安住如是大乘相中。超勝一切世間天人阿素洛等。速能證得一切智智。利樂有情。爾時具壽善現白佛言。世尊。善哉善哉。如來應正等覺。善說正說菩薩摩訶薩大乘。世尊。如是大乘最尊最妙。過去諸菩薩摩訶薩於此中學。已得一切智智。未來諸菩薩摩訶薩於此中學。當得一切智智。現在十方無量無數無邊世界一切菩薩摩訶薩於此中學。今得一切智智。是故大乘最尊最妙。一切智智真勝所依。佛告善現。如是如是。如汝所說。過去未來現在諸菩薩摩訶薩皆依大乘。精勤修學。速證無上正等菩提。是故大乘最尊最妙。

此段是本品的最後一段，也是佛陀語重心長的殷殷交待。首先歸納出：菩薩所行般若，住此三世平等相中，精勤修學一切智智，無取無著故，速得圓滿，是名“菩薩三世平等大乘相”。是的，菩薩修行般若，必須安住三世平等相，然精勤不懈的學習佛智，而且沒有任何的執著，那麼一定能夠快速圓滿成就，這才是真正的「菩薩三世平等大乘相」。善現菩薩首尾呼應的於此再度讚歎道：過去、現在、未來諸佛菩薩於此中學，得一切智智，是故大乘最尊最妙！從本品一開始讚歎大乘“最尊最妙”，到結束時再度讚歎“最尊最妙”，當我們讀完了全品，也都心服口服的讚歎大乘“最尊最妙”！因為誠如佛陀最後的補充：三世菩薩皆依大乘，精勤修學，速證無上正等菩提，是故大乘最尊最妙！

大乘最尊最妙！善現菩薩如是稱讚，佛陀亦如是稱讚，為什麼呢？因為大乘是唯一佛乘，只有靠大乘的修行，我們才能得度到常寂光淨土，不再枉受無量無邊的生死輪迴之苦，這樣的大乘，當然是最尊最妙！值得禮讚，值得稱歎！願普天下佛子皆依大乘究竟成就。

第 36 講：第十七品 隨順品

「隨順品」主要是說明大乘與般若，悉皆隨順，無所違越。

爾時滿慈子白佛言。世尊。如來先令尊者善現為諸菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多。而今何故乃說大乘。具壽善現即白佛言。世尊。我向所說大乘。將無違越般若波羅蜜多耶。佛告善現。汝向所說大乘。於般若波羅蜜多。悉皆隨順無所違越。何以故。善現。一切善法。菩提分法。若聲聞法。若獨覺法。若菩薩法。若諸佛法。如是一切無不攝入般若波羅蜜多。時具壽善現復白佛言。世尊。何等一切善法。菩提分法。若聲聞法。若獨覺法。若菩薩法。若諸佛法。皆悉攝入般若波羅蜜多耶。佛言善現。若布施波羅蜜多。淨戒波羅蜜多。安忍波羅蜜多。精進波羅蜜多。靜慮波羅蜜多。般若波羅蜜多。若四靜慮四無量四無色定。若四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。若空解脫門。無相解脫門。無願解脫門。若五眼六神通。若佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨

十八佛不共法。若一切智道相智一切相智。若無忘失法。恆住捨性。善現。諸如是等一切善法。菩提分法。若聲聞法。若獨覺法。若菩薩法。若諸佛法。如是一切皆悉攝入般若波羅蜜多。

P343 Ⅱ 欄倒數18行～Ⅲ 欄5行

滿慈子於本品一開始就代聽經者問出心中的疑問：不是在宣說般若嗎？怎麼又說起大乘來了呢？其實滿慈子心中當然是相當明白大乘與般若之間的關聯，但是為了代尚未證悟者解決心中的疑惑，滿慈子還是不惜裝作不懂一般提出了這樣的問題。善現菩薩聽聞，馬上善巧的對佛陀說：我所說的大乘，有違越般若嗎？佛陀回答：你所說的大乘，於般若，悉皆隨順，無所違越。此話怎麼說呢？一切善法，像菩提分法、聲聞法……沒有不攝入般若的。善現問佛陀：如何說一切善法都攝入般若呢？佛陀回答：若六度、禪、三十七道品等……恆住捨性，所以都攝入般若。

此段如同大般若經每一品的首段一樣，總是鮮明的點出該品的主題，本品也不例外，開宗明義就說出本品所要探討的主題：大乘與般若的關聯。而且清楚分明的馬上點出重點：大乘於般若，悉皆隨順，無所違越。意思就是說，雖然大般若經都是在講般若，但是事實上，

大乘與般若並無互相扞格不入之處，所以後來談及大乘，也並無不妥，而且以一切的本質來觀察的話，一切的善法，都是般若，大乘又何嘗不是如此，一切的善法，即為大乘，而且一切的善法都恆住捨性，意思是說一切的善法，它的本質都是空性，而般若即空，故皆攝入般若。

如是等一切法。皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對。非無對。咸同一相。所謂無相。善現。由此因緣。汝向所說大乘於般若波羅蜜多。悉皆隨順無所違越。所以者何。善現。大乘不異般若波羅蜜多。般若波羅蜜多不異大乘。何以故。若大乘若般若波羅蜜多。其性無二無二分故。善現。大乘不異靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多。靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多不異大乘。何以故。若大乘若靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多。其性無二無二分故。……善現。由此因緣。汝向所說大乘於般若波羅蜜多。悉皆隨順無所違越。若說大乘則為已說般若波羅蜜多。若說般若波羅蜜多則為已說大乘。如是二法無別異故。

P344 I 欄8行～III欄4行

佛陀開示：一切法，都不是相應、不相應，有色、無色，有見、無見，有對、無對，都是一相，也就是所謂的“無相”。所以，善現說大乘於般若，悉皆隨順，無所違越。為什麼呢？因為大乘不異般若，般若不異大乘，又為什麼呢？因為大乘與般若，二者的空性無二無分的緣故，由此類推，大乘也不異六度、四靜慮、四無量、四無色定、八解脫……為什麼呢？皆因空性無二無分的緣故。最後，佛陀在本品的結尾處清楚的宣說：說大乘為已說般若，說般若為已說大乘。

此段結尾，清晰分明的告訴了我們：大乘即般若，般若即大乘，故整部大般若經從開講至此，佛陀已經清楚的宣佈此經是大乘修行人所修的經典，因為般若是解脫的必須證量，大乘也是出三界必經之路，二者一為二，二為一，故知般若之重要，亦知大乘之重要。不過本品最重要的一點，還是在於說明大乘的崇高地位，因為，唯有乘大乘，才能究竟出三界，而乘大乘，般若又是不可或缺的證量，故本品結束時就清楚的告訴了大乘修行人：大乘即般若，般若即大乘。那麼，凡是大乘根器的修行人，即應正襟危坐的傾聽、牢記、勉力去實踐般若，亦即乘大乘了。

第十八品 無所得品(一)

“無所得品”主要是說明一切法無所得。

爾時具壽善現。白佛言。世尊。前際菩薩摩訶薩不可得。後際菩薩摩訶薩不可得。中際菩薩摩訶薩不可得。世尊。色無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。受想行識無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。世尊。眼處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。耳鼻舌身意處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。……聲聞乘無邊故。當知菩薩摩訶薩亦無邊。獨覺乘無邊故。當知菩薩摩訶薩亦無邊。大乘無邊故。當知菩薩摩訶薩亦無邊。

P344 III 欄倒數24行～P345 II 欄17行

本品既名“無所得”，按例在首段一定會點出主題，故善現菩薩一開始就對佛陀說出他的證量與體悟。前際、後際、中際菩薩不可得。接著又說色受想行識、眼耳鼻舌身意……聲聞乘、獨覺乘、大乘無邊故，當知菩薩亦無邊。

“不可得”即無所得，菩薩都不可得了，更何況前際、後際、中際之菩薩，故一切法皆不

可得。接著話鋒一轉，以“無邊”的角度來觀察不可得，“無邊”照理說是有的角度，但是無邊到超越想像的境界，也是了不可得，故表面看，善現菩薩有點離開不可得的主題，事實上是換一個角度來體會“不可得”。

世尊。即色菩薩摩訶薩無所有不可得。離色菩薩摩訶薩無所有不可得。即受想行識菩薩摩訶薩無所有不可得。離受想行識菩薩摩訶薩無所有不可得。世尊。即眼處菩薩摩訶薩無所有不可得。離眼處菩薩摩訶薩無所有不可得。即耳鼻舌身意處菩薩摩訶薩無所有不可得。離耳鼻舌身意處菩薩摩訶薩無所有不可得。……世尊。我於一切法以一切種一切處一切時求菩薩摩訶薩都無所見竟不可得。云何令我以般若波羅蜜多教誡教授諸菩薩摩訶薩。世尊。菩薩摩訶薩但有假名。如說我等畢竟不生。諸法亦爾。都無自性。世尊。色等諸法畢竟不生。若畢竟不生則不名色等。世尊。我豈能以畢竟不生般若波羅蜜多。教誡教授畢竟不生諸菩薩摩訶薩。世尊。離畢竟不生亦無菩薩摩訶薩能行無上正等菩提。世尊。若菩薩摩訶薩聞作是說。其心不驚不恐不怖不沈不沒亦不憂

悔。當知是菩薩摩訶薩能行般若波羅蜜多。

P345 II 欄18行~P347 I 欄6行

此段經文，其實是承接前段「不可得」、「無邊」而來，提出「無所有、不可得」的觀點，因為不論將菩薩與五蘊一起觀察，或是捨棄五蘊來觀察，都是得到無所有、不可得的答案，進而將菩薩與其他一切法一起或捨棄的觀察，也是得到同樣的答案。故知無所有、不可得遍一切法、一切處……所以本段的結尾處，善現菩薩才以小結的語氣說道：於一切法、一切種、一切處、一切時，求菩薩都無所見，竟不可得。所以善現菩薩才提出反問句：既如是不得，叫我如何以般若教誡菩薩呢？又進一步的說：菩薩但有假名，亦如同我等畢竟不生，一切法也都如是，都無自性。色等諸法畢竟不生，如果畢竟不生，則不能稱為色等，那又叫我如何以此畢竟不生的般若，來教誡也是畢竟不生的諸菩薩呢？所以，如果離開了畢竟不生真理的話，菩薩也就無法行真正的無上正等菩提，所以如果菩薩聞如是說，而能夠不驚、恐、怖、沉、沒、憂、悔的話，當知此菩薩才能真正行般若。

“無所有、不可得”是不可得的加強，既“無所有”，則“不可得”，不論「無所有、不可得」或「不可得」，都不是空，空遍一

切，一切本空，故善現菩薩才會說：於一切法、種、處、時，求菩薩都無所見，竟不可得。因菩薩的本質亦空，於空中求空，當然是都無所可見，終究了不可得。所以菩薩是空，般若是空，善現菩薩才有些為難的以反問句來說：叫我如何說明呢？確實，空離一切名相、離一切感受，究竟空義，唯有證者得知，一切的語言文字都難以真正企及，都是方便，都是權宜，所以真是困難啊！用有形有相的語言文字去表達無形無相的空性，也難怪善現菩薩要繼續感歎的再度反問：叫我如何以畢竟空義的般若去教畢竟空義的菩薩呢？但有些為難歸有些為難，感歎歸感歎，我們還是要真正明白空性的重要，誠如善現菩薩所言：離畢竟不生，亦無菩薩能行無上正等菩提！這句話實在太重要了，是的，唯有證得空性，一個大乘菩薩才能真正乘大乘、行大乘，否則都將迷失在這紛然雜陳的現象界中，泥足深陷的難以自拔，因為“業境”的牽引力量實在太強大了，境界的逼真度太逼真了，如果沒有辦法了悟空性，就會在這種種逼真的境界中，以假為真，認真的計較種種得失起來，如此一來，當然就離開了“不可得”，一切都變得“可得”，既有可得，也就有可失，於是整顆心就

在這得失中、比較中、高下中、尊卑中……飄盪不已，請問這樣的一顆心要如何自度呢？更遑論去幫助別人了，自己都不安，如何讓別人安呢？所以一個大乘菩薩行者，必定要了悟空性，必定要明白一切本不生，唯有擁有如是甚深知見、證量，才能真正行無上正等菩提，否則一切都會變成空花泡影，有再大的悲願，沒有般若的配合，也無法真正走完這條充滿各種艱難險阻的菩薩之路。故知證得般若空性之重要與難得，所以善現菩薩才說，能夠聽聞空性而不驚、恐、怖、沉、沒、憂、悔的菩薩，才是真正能夠行般若的菩薩，因為唯有自己完全明白空性，才能真正安住於空性，無所得的廣度眾生，一旦有所得，就離開了空性，也就離開了菩薩道。故知大乘即般若，般若即大乘，唯有證得甚深般若，才能行真正大乘。願普天下的大乘行者，皆牢記此點，努力證悟空性，才能行真正圓滿的菩薩大道。

時舍利子問善現言。何緣故說前際菩薩摩訶薩不可得。後際菩薩摩訶薩不可得。中際菩薩摩訶薩不可得。何緣故說色等無邊故菩薩摩訶薩亦無邊。何緣故說即色等菩薩摩訶薩無所有不

可得。離色等菩薩摩訶薩無所有不可得。何緣故說我於一切法以一切種一切處一切時求菩薩摩訶薩。都無所見竟不可得。云何令我以般若波羅蜜多教誡教授諸菩薩摩訶薩。何緣故說菩薩摩訶薩但有假名。何緣故說如說我等畢竟不生。何緣故說諸法亦爾都無自性。何緣故說色等諸法畢竟不生。何緣故說若畢竟不生則不名色等。何緣故說我豈能以畢竟不生般若波羅蜜多教誡教授諸菩薩摩訶薩。何緣故說離畢竟不生亦無菩薩摩訶薩能行無上正等菩提。何緣故說若菩薩摩訶薩聞作是說其心不驚不恐不怖不沈不沒亦不憂悔。當知是菩薩摩訶薩能行般若波羅蜜多。

爾時具壽善現答舍利子言。如尊者所云。何緣故說前際菩薩摩訶薩不可得。後際菩薩摩訶薩不可得。中際菩薩摩訶薩不可得者。舍利子。有情無所有故前後中際菩薩摩訶薩不可得。有情空故前後中際菩薩摩訶薩不可得。有情遠離故前後中際菩薩摩訶薩不可得。有情無自性故前後中際菩薩摩訶薩不可得。何以故。舍利子。有情無所有空遠離無自性中。前後中際菩薩摩訶薩皆不可得故。舍利子。非有情無所有有異。非有情空有異。非有情遠

離有異。非有情無自性有異。非前際菩薩摩訶薩有異。非後際菩薩摩訶薩有異。非中際菩薩摩訶薩有異。舍利子。若有情無所有。若有情空。若有情遠離。若有情無自性。若前際菩薩摩訶薩。若後際菩薩摩訶薩。若中際菩薩摩訶薩。如是一切法無二無二分。舍利子。由此緣故我作是說。前際菩薩摩訶薩不可得。後際菩薩摩訶薩不可得。中際菩薩摩訶薩不可得。

舍利子。色無所有故前後中際菩薩摩訶薩不可得。受想行識無所有故前後中際菩薩摩訶薩不可得。色空故前後中際菩薩摩訶薩不可得。受想行識空故前後中際菩薩摩訶薩不可得。色遠離故前後中際菩薩摩訶薩不可得。受想行識遠離故前後中際菩薩摩訶薩不可得。色無自性故前後中際菩薩摩訶薩不可得。受想行識無自性故前後中際菩薩摩訶薩不可得。何以故。舍利子。色受想行識無所有空遠離無自性中。前後中際菩薩摩訶薩皆不可得故。舍利子。非色受想行識無所有有異。非色受想行識空有異。非色受想行識遠離有異。非色受想行識無自性有異。非前際菩薩摩訶薩有異。非後際菩薩摩訶薩有異。非中際菩薩摩訶

薩有異。舍利子。若色受想行識無所有。若色受想行識空。若色受想行識遠離。若色受想行識無自性。若前際菩薩摩訶薩。若後際菩薩摩訶薩。若中際菩薩摩訶薩。如是一切法無二無二分。舍利子。由此緣故我作是說。前際菩薩摩訶薩不可得。後際菩薩摩訶薩不可得。中際菩薩摩訶薩不可得。……

P347 I 欄7行~III欄10行

舍利子針對善現菩薩所言，一一提出了問題，這當然也是一種善巧的互動表現，藉由問題的提出，而更深入的探討善現菩薩的心得，善現菩薩則辯才無礙的一一作答。他首先回答了「何緣故說前際、後際、中際菩薩不可得？」善現菩薩說：有情無所有、空、遠離、無自性，所以前後中際菩薩不可得，故不是有情無所有、空、遠離、無自性有差異，不是前、後、中際菩薩有差異，是一切法無二無二分，所以前後中際菩薩不可得。

不可得即無所有，無所有即空，空即遠離，遠離即無自性，這些不同的名詞，都在說同一個意義，但無論名詞如何改變，空性永遠都不會改變，故如善現菩薩所言：如是一切法無二、無二分。一切法一如，一即無二，

無二即無二分，一切的二分法，都是分別，都是相對，都是妄念，實相是沒有分別的狀態下才能真正明白，故要遠離二分，有二就有三，有三就有四，有四就有五，……不斷的分下去，人的妄念也愈加愈多，離實相就更遠了，故遠離分別，才是追求實相的捷徑，故一切法不可得，菩薩不可得，前中後際菩薩亦不可得。

「有情無所有，故前後中際菩薩不可得」，不但有情無所有，一切皆無所有，每一樣事物分析到最後都沒有一個真正的主宰，一切都是因緣變化生滅，故無所有，連我們最寶愛五蘊身亦復如是，分析到最後，根本沒有一個真正的我，一切都是因緣和合而生，因緣和合而滅，自主性實在沒有，無處可得；故有情“無所有”，一切“無所有”。

「有情空故前後中際菩薩不可得」，不但有情空，一切皆空，空是一切的本質，有情也是萬法之一，空是永遠不會改變的真理，有情的本質也是一樣，生老病死，也是因緣變化，現象遷流，分析到最後即緣起空性，有情是緣起，本質是空，故有情“空”，一切“空”。

「有情遠離故前後中際菩薩不可得」，不但有情遠離，一切皆遠離，遠離在此可以解釋成無所

得，遠離其實是要遠離一切生滅，遠離一切妄念，遠離一切有無，離開相對，進入絕對，此為遠離真義，即無所得、無所有、空，故有情“遠離”，一切“遠離”。

「有情無自性故前後中際菩薩不可得」，不但有情無自性，一切皆無自性，一切的森羅萬象，仔細觀察，仔細分析，到最後都一無所得，發現沒有任何的事物不是因緣所生，因緣所滅，毫無自性可言，故這是永恆的真理，放諸十方三世而皆準，故有情“無自性”，一切“無自性”。

從有情來觀察，得到無所有、空、遠離、無自性的答案，這也是一切的答案，故以下經文繼續由此結構推演，則不論是色受想行識、色聲香味觸法處、八解脫、八勝處、九次第定……都是同樣的答案，故菩薩亦然，加前後中際也一樣，故知一切本空，菩薩本空，前後中際菩薩本空。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說色等無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊者。舍利子。色如虛空。受想行識如虛空。所以者何。舍利子。如虛空前際不可得後際不可得中際不可得。以彼中邊不可得故。說為虛空。色受想行識亦如是。前際不可得。後際不可得。中際不可得。何

以故。色性空故。受想行識性空故。空中前際不可得。後際不可得。中際不可得。亦以中邊俱不可得。故說為空。舍利子。由此緣故我作是說。色無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。受想行識無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。舍利子。眼處如虛空。耳鼻舌身意處如虛空。所以者何。舍利子。如虛空前際不可得後際不可得中際不可得。以彼中邊不可得故。說為虛空。眼耳鼻舌身意處亦如是。前際不可得。後際不可得。中際不可得。何以故。眼處性空故。耳鼻舌身意處性空故。空中前際不可得。後際不可得。中際不可得。亦以中邊俱不可得故說為空。舍利子。由此緣故我作是說。眼處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。耳鼻舌身意處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。舍利子。色處如虛空。聲香味觸法處如虛空。所以者何。舍利子。如虛空前際不可得後際不可得中際不可得。以彼中邊不可得故。說為虛空。色聲香味觸法處亦如是。前際不可得。後際不可得。中際不可得。何以故。色處性空故。聲香味觸法處性空故。空中前際不可得。後際不可得。中際不可得。亦以中邊俱不可得故說為空。舍利子。

由此緣故我作是說。色處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。聲香味觸法處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。……

P355 Ⅱ 欄18行~Ⅲ 欄21行

善現菩薩接著回答舍利子的問題「何緣故說色等無邊故當知菩薩亦無邊？」他說：五蘊如虛空，為什麼呢？因為如虛空一樣前後中際不可得，而以中和邊兩者不可得故，說為虛空，而五蘊亦如是，前後中際不可得，為什麼呢？五蘊性空故，空中前後中際不可得，而且中和邊兩者也都不可得，故說為空，那麼由於這個緣故，說色無邊故當知菩薩亦無邊。

此段經文，善現菩薩善巧的由無邊談到虛空，再由虛空談到空，而由前後中際不可得以及中邊俱不可得為貫穿，說明三者一如，則不論由五蘊來觀察，或是由眼耳鼻舌身意、色聲香味觸法、四聖諦、十二因緣、六度、三十七道品、佛十力……來觀察，都能得到同樣的答案。故知善現菩薩善於推論的能力，由“無邊”開始探討，既無邊，則等同虛空，虛空的特性是什麼呢？當然是前後中際都了不可得，更不止如此，從中和邊來觀察，亦是了不可得，這即是虛空的特性，空呢？空的特性亦復如

是，也是前後中際都了不可得，從中和邊來觀察，亦是了不可得。故由對於虛空的了解，便能建立對於空的了解，對於空的了解，再回到原點“無邊”的角度，則無邊也被了解了，故由此可知，善現菩薩的縝密思惟，令人讚歎。

但此處需要特別分清楚的，則是虛空與空的差別，如果用來幫助了解空，虛空是相當有助益的，但也切莫混淆，為什麼呢？因為有形的虛空和真正的空性，畢竟是有差異的，我們一般講的虛空，可以由星球與星球之間的距離得到了解，那空無一物、浩瀚的空間，可以用虛空來形容，但這畢竟還是有形世間的“虛空”，並非真正的“空”，故當我們在了解“空”時，切莫與“虛空”混為一談，這是必須分辨清楚的細微處，但真正的道理是在細微處也馬虎不得的。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。即色等菩薩摩訶薩無所有不可得。離色等菩薩摩訶薩無所有不可得者。舍利子。色性空。何以故。色性空中色無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非色非色性空。何以故。非色性空中非色無所有

不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。受想行識受想行識性空。何以故。受想行識性空中受想行識無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非受想行識非受想行識性空。何以故。非受想行識性空中非受想行識無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。舍利子。由此緣故我作是說。即色菩薩摩訶薩無所有不可得。離色菩薩摩訶薩無所有不可得。即受想行識菩薩摩訶薩無所有不可得。離受想行識菩薩摩訶薩無所有不可得。

舍利子。眼處眼處性空。何以故。眼處性空中眼處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非眼處非眼處性空。何以故。非眼處性空中非眼處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。耳鼻舌身意處耳鼻舌身意處性空。何以故。耳鼻舌身意處性空中耳鼻舌身意處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非耳鼻舌身意處非耳鼻舌身意處性空。何以故。非耳鼻舌身意處性空中非耳鼻舌身意處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。舍利子。由此緣故我作是說。即眼處菩薩摩訶薩無所有不可得。離眼處菩薩摩訶薩無所有不可得。即耳

鼻舌身意處菩薩摩訶薩無所有不可得。離耳鼻舌身意處菩薩摩訶薩無所有不可得。舍利子。色處色處性空。何以故。色處性空中色處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非色處非色處性空。何以故。非色處性空中非色處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。聲香味觸法處聲香味觸法處性空。何以故。聲香味觸法處性空中聲香味觸法處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非聲香味觸法處非聲香味觸法處性空。何以故。非聲香味觸法處性空中非聲香味觸法處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。舍利子。由此緣故我作是說。即色處菩薩摩訶薩無所有不可得。離色處菩薩摩訶薩無所有不可得。即聲香味觸法處菩薩摩訶薩無所有不可得。離聲香味觸法處菩薩摩訶薩無所有不可得。

P358 III 欄10行~P359 I 欄倒數2行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故即色等菩薩無所有不可得，離色等菩薩無所有不可得？」他說：色性空，為什麼呢？因為色性空中，色無所有不可得，所以菩薩亦無所有不可得。非色非色性空，為什麼呢？非色性空

中，非色無所有不可得，所以菩薩亦無所有不可得。故即色等菩薩無所有不可得，離色等菩薩無所有不可得。

此處的“即色”可以解釋成有色，“離色”可以解釋成無色，一者有色相、形相、外相，一者無色相、形相、外相，但以善現菩薩的說法，不論是有色或無色，它們的本質都是空，都是無所有不可得，所以菩薩不論與有色一起分析，或與無色一起分析，所得到的答案依然是：無所有不可得。所以佛經的思考是非常細緻綿密的，總是透過各種可能的角度，來破我們任何微細的執著，透過各種方法，幫助我們了解甚深佛法奧義，實在令人感動，令人讚歎，故佛子皆宜仔細研究，仔細體悟，方能真正與善現菩薩之流的大菩薩同步、同心、同證。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。我於一切法。以一切種一切處一切時。求菩薩摩訶薩都無所見竟不可得。云何令我以般若波羅蜜多教誡教授諸菩薩摩訶薩者。舍利子。色性空故。色於色無所有不可得。色於受無所有不可得。受性空故。受於受無所有不可得。受於色無所有

不可得。色受於想無所有不可得。想性空故。想於想無所有不可得。想於色受無所有不可得。色受想於行無所有不可得。行性空故。行於行無所有不可得。行於色受想無所有不可得。色受想行於識無所有不可得。識性空故。識於識無所有不可得。識於色受想行無所有不可得。舍利子。我於如是諸法。以一切種一切處一切時。求菩薩摩訶薩亦無所有不可得。何以故。自性空故。……

P364 I 欄倒數1行~II 欄16行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故於一切法、種、處、時，求菩薩都無所見竟不可得，云何以般若教誡諸菩薩？」他說：因為色性本空，所以色於色無所有不可得，色於受無所有不可得。因為受性本空，受於受無所有不可得，受於色無所有不可得，色受於想也無所有不可得。因為想性本空，所以想與想無所有不可得，想於色、受無所有不可得，色、受、想於行無所有不可得，行於色、受、想無所有不可得，色、受、想、行於識無所有不可得。因為識性本空，所以識於識無所有不可得，識於色、受、想、行也無所有不可

得。故於一切法、種、處、時，求菩薩都無所有不可得，為什麼呢？自性本空的緣故。

善現菩薩善巧的以五蘊為例，互相迴互觀察、比對、分析，發現無論如何探索，得到的答案都是無所有不可得，所以他就以結論口吻說：於一切法、種、處、時，求菩薩都無所可見，畢竟不可得。終究的原因到底是什麼呢？因為“自性空”，一切法、一切種、一切處、一切時，不論任何人、事、時、地、物，探索到最後，都無自性可言，自性皆空。故善現菩薩才有感而發：叫我如何以如此超越語言文字的般若去教誡諸菩薩呢？因為既然在一切的森羅萬象中都了不可得，既不可得，又如何以“有得”的語言文字去說明呢？實在是難事一樁啊！故善現菩薩才如此反問，故知般若甚深，唯有深心證悟，方能完全明白究竟。

第 37 講：第十八品 無所得品(二)

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。菩薩摩訶薩但有假名者。舍利子。菩薩摩訶薩名唯客所攝故。時舍利子問善現言。何緣故說。菩薩摩訶薩名唯客所攝。善現答言。如一切法名唯客所攝。於十方三世無所從來無所至去亦無所住。一切法中無名。名中無一切法。非合非離但假施設。何以故。以一切法與名俱自性空故。自性空中若一切法若名。俱無所有不可得故。菩薩摩訶薩名亦復如是唯客所攝。於十方三世無所從來無所至去亦無所住。菩薩摩訶薩中無名。名中無菩薩摩訶薩。非合非離但假施設。何以故。以菩薩摩訶薩與名俱自性空故。自性空中若菩薩摩訶薩若名。俱無所有不可得故。舍利子。由此緣故我作是說。菩薩摩訶薩但有假名。

舍利子。如色名唯客所攝。於十方三世無所從來無所至去亦無所住。色中無名。名中無色。非合非離但假施設。何以故。以色與名俱自性空故。自性空中若色若名。俱無所有不可得故。如受想行識名唯客所攝。於十方三世無所從來無所至去亦無所住。受想行識中無

名。名中無受想行識。非合非離但假施設。何以故。以受想行識與名俱自性空故。自性空中若受想行識若名。俱無所有不可得故。菩薩摩訶薩名亦復如是。唯客所攝。於十方三世無所從來無所至去亦無所住。菩薩摩訶薩中無名。名中無菩薩摩訶薩。非合非離但假施設。何以故。以菩薩摩訶薩與名俱自性空故。自性空中若菩薩摩訶薩若名。俱無所有不可得故。舍利子。由此緣故我作是說。菩薩摩訶薩但有假名。……

P373 I 欄倒數7行～II 欄倒數4行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：“何緣故菩薩但有假名？”他說：“菩薩名唯客所攝”，此時舍利子馬上問道：此話怎麼說呢？善現回答：就好比一切法之名唯客所攝，於十方三世，可以說無所從來、無所至去，也無所住。一切法中沒有名字可言，名字中也無一切法可言，不是合也不是離，只是假為施設而已。為什麼呢？因為一切法與名字都是自性本空，既是自性空，則其中若一切法若名，都是無所有不可得，那麼菩薩之名也是如此，唯客所攝，於十方三世，無所從來、無所至去，也無所住，因為菩薩中沒有名字可言，名字中也無菩薩可言，不是合，也不是離，只

是假為施設而已，為什麼呢？因為菩薩與名字都是自性本空，既是自性空，則其中若菩薩若名，都是無所有不可得，所以才說菩薩但有假名。

此段經文，主要是說明“菩薩但有假名”，以“唯客所攝”來一言以蔽之，到底什麼是唯客所攝？意思是沒有主體可言，是指一切的名稱，包括菩薩這個名稱，其實並沒有一個實體可以指稱，一切都是方便權宜，如同一個客體，並沒有辦法真正代表一個主體，都是暫時假設而已，故經文中強調出「於十方三世，無所從來、無所至去、也無所住」，於一切的時間空間中，沒有來去住，名稱與被指稱者，既不是合的關係，也不是分離的關係，只是假設和合而已，因為一切法與名稱，它的自性都是空，既空，則無所指稱，故一切法與名稱之間的關係，是一切法中根本沒有名稱可言，相對的，在名稱中也並沒有一切法可言，所以這樣的關係，以「唯客所攝」來描述，算是恰當而善巧，只是如果未能真正懂得空義，則難免有點兒丈二金剛摸不著頭腦，故知空義之難描難繪，唯有大精進，方能真正一窺堂奧。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。如說我等畢竟不生者。舍利子。我畢竟都無所有。既不

可得。云何有生。有情命者。生者養者。士夫。補特伽羅。意生儒童。作者使作者。起者使起者。受者使受者。知者見者。畢竟都無所有。既不可得。云何有生。舍利子。色畢竟都無所有。既不可得。云何有生。……

P379 I 欄19~26行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：“何緣故說我等畢竟不生？”他說：我畢竟都無所有，既然不可得，那裡有生可言？其他像有情、命者、生者、養者……等等，也是一樣，都是畢竟無所有，既然不可得，又那裡有生可言？以下不論色受想行識、眼耳鼻舌身意、色聲香味觸法、地水火風空、十二因緣……也都是一樣。

此段經文，主要是說明“畢竟無所有，既不可得，云何有生？”究竟空義是畢竟無所有，既無所有，則當然了不可得，既了不可得，則離開了生滅，既無生滅，則緣起部份就已不生，不生則不滅，故何來有生。所以，無所有即不可得，即畢竟不生，從這些相等詞中，我們可以明白，有生就有滅，無生則無滅，故空義即沒有生滅，離開一切有無相對，泯滅一切分別妄念，即心經所說：「不生不滅」，空性

即不生不滅，有生滅則絕非空性，故這也是揀擇空義的重要依憑，只要離開了生滅，就是空，否則就不是。文字般若通透以後，對於實相般若的掌握，終究還是有所助益的，故我們宜深入經藏，才能真正了悟空，證悟空，最起碼，是識得語言文字者的一條捷徑。故文字般若也相當重要，是進入實相般若的地基。但也不能執著這是唯一的一條路，開悟之路千百種，故「法無定法」，只要不斷與戒、定、慧相應，總有一天，時節因緣一到，則必然澈見諸法實相，了卻生死大事。

爾時具壽善現。復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。諸法亦爾都無自性者。舍利子。諸法都無和合自性。何以故。和合有法自性空故。時舍利子問善現言。何法都無和合自性。善現答言。舍利子。色都無和合自性。受想行識都無和合自性。舍利子。眼處都無和合自性。耳鼻舌身意處都無和合自性。……

P380 I 欄14~21行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：“何緣故說諸法亦爾，都無自性？”他說：諸法都無和合自性，為什麼呢？和合有法，自性

空的緣故。例如色都無和合自性，受想行識都無和合自性，眼耳鼻舌身意處、色聲香味觸法處、地水火風空識界、十二因緣、六度……等等，都是一樣，沒有和合自性可言。

此段經文，主要是說明“諸法都無和合自性”，意思是說一切法都是因緣和合，並無自性可言，就算和合是有，但自性畢竟空，緣起緣滅，因緣聚散，和合而生，和合而滅，和合而有，和合而無，一切的遷流變化，都只是因緣的和合遊戲，並無實體可言，故經句說「和合有法自性空」，一切有為法，如夢幻泡影，如陽燄朝露，變化萬千的背後，終究是自性本空，故知諸法如幻，一切法都是幻相，無論因緣如何和合，自性畢竟空。

復次舍利子。諸法非常亦無散失。何以故。若法非常無盡性故。時舍利子問善現言。何法非常亦無散失。善現答言。舍利子。色非常亦無散失。受想行識非常亦無散失。舍利子。眼處非常亦無散失。耳鼻舌身意處非常亦無散失。……

P380 III 欄11~16行

善現菩薩又對舍利子說：諸法非常，亦無散失，為什麼呢？若法非常無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法非常，亦無散失呢？善

現菩薩答道：色非常亦無散失、受想行識非常亦無散失、眼處非常亦無散失……四聖諦、二十空、一切陀羅尼門、十地等等，都是一樣，非常亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法非常，亦無散失」，意思是說一切的法沒有常性可言，但也不曾散失什麼，即諸行無常。一切都是無常的生滅，人、事、時、地、物皆無常，三界之中，無一法是永恆、是常，皆無常、非常，但是呢？在這些無常變化的現象背後，其實也不曾散失什麼，因為一切本空，空中無所得，也就無所失，故森羅萬象中，也許有生長，也許有毀滅，其實生長也不是有所得，毀滅也不是有所失，空性根本不會因為外在的生長或毀滅而有所增減，故一切的本質就是無所得、無所失，得與失都是生滅法，無得無失才是常，才是空性。

復次舍利子。諸法非樂亦無散失。何以故。若法非樂無盡性故。時舍利子問善現言。何法非樂亦無散失。善現答言。舍利子。色非樂亦無散失。受想行識非樂亦無散失。舍利子。眼處非樂亦無散失。耳鼻舌身意處非樂亦無散失。……

P381 欄8~13行)

善現菩薩又對舍利子說：諸法非樂，亦無散失，為什麼呢？若法非

樂無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法非樂，亦無散失呢？善現菩薩答道：色非樂亦無散失，受想行識非樂亦無散失，眼處非樂亦無散失……八勝處、九次第定、十遍處等等，都是一樣，非樂亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法非樂，亦無散失」，意思是說，一切的法皆無樂可言，但也不曾散失什麼，即所受是苦。三界中的一切，皆無實際的快樂可言，一切皆苦，人生宛如無邊的苦海，充滿了生、老、病、死、怨憎會、愛別離、求不得、五蘊熾盛……八苦、百苦、千苦、萬苦、無量無邊的苦，最苦的是，我們還不知苦，以苦為樂，兀自沉迷，無始劫以來，三界流浪，辛苦備嘗，卻還不知止於何處，真是苦上加苦、苦不堪言、苦不堪忍，唯有佛法，能讓我們離苦得樂，離開根本非樂的生滅法，進入亦無散失的非生滅法，亦無散失，既無散失，則無生聚，故為非生滅法，非樂則是生滅法，故知生滅法非樂，非生滅法才是永恆之樂。

復次舍利子。諸法非我亦無散失。何以故。若法非我無盡性故。時舍利子問善現言。何法非我亦無散失。善現答言。舍利子。色非我亦無散失。受想行識非我亦無

散失。舍利子。眼處非我亦無散失。耳鼻舌身意處非我亦無散失。……

P382 I 欄5~10行

善現菩薩又對舍利子說：諸法非我，亦無散失，為什麼呢？若法非我無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法非我，亦無散失呢？善現菩薩答道：色非我亦無散失，受想行識非我亦無散失，眼處非我亦無散失……六度、八解脫、佛十力、一切三摩地門等等，都是一樣，非我亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法非我，亦無散失」，意思是說一切的法都沒有我可言，但也不曾散失什麼，即諸法無我。我是最大的執著，尤其對於我這個五蘊身的執著，更是難以破除，可是無論怎麼觀察這個因緣和合而生的五蘊身，都沒有辦法找到一個常久不變的我，故知五蘊中並無我可言，再繼而觀察一切，也是發現同樣的答案，故知一切法無我，但在無我之中，諸法的本質也未曾改變散失，故法爾如是，諸法無我，一切本空。

復次舍利子。諸法寂靜亦無散失。何以故。若法寂靜無盡性故。時舍利子問善現言。何法寂靜亦無散失。善

現答言。舍利子。色寂靜亦無散失。受想行識寂靜亦無散失。舍利子。眼處寂靜亦無散失。耳鼻舌身意處寂靜亦無散失。……

P382 III 欄9~14行

善現菩薩又對舍利子說：諸法寂靜，亦無散失，為什麼呢？若法寂靜無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法寂靜亦無散失呢？善現菩薩答道：色寂靜亦無散失、受想行識寂靜亦無散失、眼處寂靜亦無散失……四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支等等，都是一樣，寂靜亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法寂靜，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是寂靜，也不曾散失什麼，即寂靜涅槃。寂靜即空義，也可以說成寂靜涅槃的省略，是形容一切妄念止息的寂止安靜狀態，是對應於妄念與生滅、有無而說的空義形容詞，當一切不再躁動，當妄念不再任意干擾心，當心平靜愉悅、法喜充滿，都可以用寂靜二字來形容，寂靜的本質當然更是無獲得、無散失，故寂靜即無散失，如同經句所言：「諸行無常，是生滅法，生滅滅已，涅槃寂靜」。

復次舍利子。諸法遠離亦無散失。何以故。若法遠離無盡

性故。時舍利子問善現言。何法遠離亦無散失。善現答言。舍利子。色遠離亦無散失。受想行識遠離亦無散失。舍利子。眼處遠離亦無散失。耳鼻舌身意處遠離亦無散失。……

P383 II 欄6~11行

善現菩薩又對舍利子說：諸法遠離，亦無散失，為什麼呢？若法遠離無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法遠離亦無散失呢？善現菩薩答道：色遠離亦無散失、受想行識遠離亦無散失、眼處遠離亦無散失……六大、四聖諦、十二因緣、六度等等，都是一樣，遠離亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法遠離，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是遠離，也不曾散失什麼，即遠離生滅。遠離生滅即空義，一切的生滅，都是有為法，人生最大的苦痛，就在於：既而有生，何必有死？但是這就是三界中不可逃躲的命運：有生必有死，有生必有滅，只要沒有離開三界，這就是我們無力改變的窘境，無論我們對這一期生死的延續有多麼大的眷戀，我們總有一天還是得被迫面臨這一期生死的結束，所以啊！生滅是苦，唯有遠離生滅，才是真正解脫之道。

復次舍利子。諸法空亦無散

失。何以故。若法空無盡性故。時舍利子問善現言。何法空亦無散失。善現答言。舍利子。色空亦無散失。受想行識空亦無散失。舍利子。眼處空亦無散失。耳鼻舌身意處空亦無散失。……

P384 I 欄1~5行

善現菩薩又對舍利子說：諸法空亦無散失，為什麼呢？若法空無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法空亦無散失呢？善現菩薩答道：色空亦無散失、受想行識空亦無散失、眼處空亦無散失……獨覺地、菩薩地、如來地等等，都是一樣，空亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法空，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是空，也不曾散失什麼，即諸法本空。空即空，空亦復空，空中無所有、無所得，不曾獲得，也不曾散失，一切本來如此，法爾如是，空是一切的本質、一切的源頭、一切的開始、一切的答案。唯有澈悟空，才能澈悟生命，才能澈悟佛法。

復次舍利子。諸法無相亦無散失。何以故。若法無相無盡性故。時舍利子問善現言。何法無相亦無散失。善現答言。舍利子。色無相亦

無散失。受想行識無相亦無散失。舍利子。眼處無相亦無散失。耳鼻舌身意處無相亦無散失。……

P384 II 欄22~28行

善現菩薩又對舍利子說：諸無相亦無散失，為什麼呢？若法無相無盡性故。此時舍利子問道：什麼法無相亦無散失呢？善現菩薩答道：色無相亦無散失、受想行識無相亦無散失、眼處無相亦無散失……

此段經文，主要是說明「諸法無相，亦無散失」，意思是說，一切的法無相，也不曾散失什麼，即諸法無相。金剛經說：「若見諸相非相，即見如來」，故一切相其實是無相可言，因為三界之中，一切的相皆為幻相，皆非實有，無論多麼逼真，並非真相，故一切相無相。

復次舍利子。諸法無願亦無散失。何以故。若法無願無盡性故。時舍利子問善現言。何法無願亦無散失。善現答言。舍利子。色無願亦無散失。受想行識無願亦無散失。舍利子。眼處無願亦無散失。耳鼻舌身意處無願亦無散失。……

P385 I 欄19~25行

善現菩薩又對舍利子說：諸法

無願，亦無散失，為什麼呢？若法無願無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法無願亦無散失呢？善現菩薩答道：色無願亦無散失、受想行識無願亦無散失、眼處無願亦無散失……一切智、道相智、一切相智等等，也都是一樣，無願亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法無願，亦無散失」，意思是說，一切的法皆無願，也不曾散失什麼，即一切無願。只要有所願，即有所求，只要有所求，就有求得的時候，也有求不得的時候，求得時難免會高興，求不得時難免會失望，一顆心就開始在高興與失望之間擺盪，不再有安定的時候，所以無願，即無所求，無求則無失，無失則亦無得，故無願即無得無失，無願即無所得、無所有、不可得，無願即空。

第 38 講：第十八品 無所得品(三)

復次舍利子。諸法善亦無散失。何以故。若法善無盡性故。時舍利子問善現言。何法善亦無散失。善現答言。舍利子。色善亦無散失。受想行識善亦無散失。舍利子。眼處善亦無散失。耳鼻舌身意處善亦無散失。……

P385Ⅲ欄17~21行

善現菩薩又對舍利子說：諸法善，亦無散失，為什麼呢？若法善無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法善亦無散失呢？善現菩薩答道：色善亦無散失、受想行識善亦無散失、眼處善亦無散失……四靜慮、四無量、四無色定等等，都是一樣，善亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法善，亦無散失」，意思是說，一切的法皆善，也不曾散失什麼，即一切皆善。其實諸法善這句話，是諸法本無善惡的意思，一切法本無分別，既無分別，何來善惡，無善亦無惡，是諸法的本質，即空義。一切的善惡，只是表相，只是善惡因緣的感召，不論好人或壞人，自性永遠清淨無染，不論好事或壞事，本質皆空，但這是以本質的角度來觀察，可是千萬不能忘記，善惡無分別，但是有了別，故切忌為惡，要盡一切力為善，方能究竟成就。

復次舍利子。諸法無罪亦無散失。何以故。若法無罪無盡性故。時舍利子問善現言。何法無罪亦無散失。善現答言。舍利子。色無罪亦無散失。受想行識無罪亦無散失。舍利子。眼處無罪亦無散失。耳鼻舌身意處無罪亦無散失。……

P386Ⅱ欄10~15行

善現菩薩又對舍利子說：諸法無罪，亦無散失，為什麼呢？若法無罪無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法無罪亦無散失呢？善現菩薩答道：色無罪亦無散失、受想行識無罪亦無散失、眼處無罪亦無散失……空解脫門、無相解脫門、無願解脫門等等，都是一樣，無罪亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法無罪，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是無罪性可言，也不曾散失什麼，即一切無罪。此句可對應於前句「諸法善」，既無善惡，也無罪或不罪，一切都是意識的分別，不論表相如何千差萬別，都只是心的投射，人根據自己的業境去過一期生死，一切的歷緣對境，都可以說是業力的展現，故一切皆無實體可言，一切都只是妄念，當妄念止息，也就離開了一切的分別，當然也就離開了有罪或無罪的分別。

復次舍利子。諸法無漏亦無散失。何以故。若法無漏無盡性故。時舍利子問善現言。何法無漏亦無散失。善現答言。舍利子。色無漏亦無散失。受想行識無漏亦無散失。舍利子。眼處無漏亦無散失。耳鼻舌身意處無漏亦無散失。……

P387 I 欄8~13行

善現菩薩又對舍利子說：諸法無漏，亦無散失，為什麼呢？若法無漏無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法無漏亦無散失呢？善現菩薩答道：色無漏亦無散失、受想行識無漏亦無散失、眼處無漏亦無散失……大慈、大悲、大喜、大捨等等，都是一樣，無漏亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法無漏，亦無散失」，意思是說，一切的法本質無漏，也不曾散失什麼，即一切無漏。無漏即無失，無失即無得，無得即不可得，不可得即空義，故一切無漏，無漏當然無散失，這是以諸法本質的角度來觀察，故無漏法即出三界法，出三界即無漏，空即出三界，無漏即空。

復次舍利子。諸法無染亦無散失。何以故。若法無染無盡性故。時舍利子問善現言。何法無染亦無散失。善現答言。舍利子。色無染亦無散失。

受想行識無染亦無散失。舍利子。眼處無染亦無散失。耳鼻舌身意處無染亦無散失。……

P387 III 欄5~10行

善現菩薩又對舍利子說：諸法無染，亦無散失，為什麼呢？若法無染無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法無染亦無散失呢？善現菩薩答道：色無染亦無散失、受想行識無染亦無散失、眼處無染亦無散失……五眼、六通、佛十力等等，都是一樣，無染亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法無染，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是無染，也不曾散失什麼，即一切無染。一切無染亦無淨，染淨只是表相，染淨是心意識的分別，一切的本質無染亦無淨，故諸法自性清淨，即無染，即空義，即無散失。

復次舍利子。諸法清淨亦無散失。何以故。若法清淨無盡性故。時舍利子問善現言。何法清淨亦無散失。善現答言。舍利子。色清淨亦無散失。受想行識清淨亦無散失。舍利子。眼處清淨亦無散失。耳鼻舌身意處清淨亦無散失。……

P388 II 欄10~15行

善現菩薩又對舍利子說：諸法清淨，亦無散失，為什麼呢？若法清淨無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法清淨亦無散失呢？善現菩薩答道：色清淨亦無散失、受想行識清淨亦無散失、眼處清淨亦無散失……八解脫、八勝處、九次第定、十遍處等等，都是一樣，清淨亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法清淨，亦無散失」，意思是說，一切的法本來清淨，也不曾散失什麼，即一切清淨。眾生皆有佛性，而且每一個人的佛性都是清淨、自在、無礙，佛性本來如是，從來沒有改變，眾生只因無明，而無法認清這個事實，事實上，自性清淨，法爾如是，不會因為一切外在的業境而改變，故一切清淨，是解脫的境界，即空，即無散失。

復次舍利子。諸法出世間亦無散失。何以故。若法出世間無盡性故。時舍利子問善現言。何法出世間亦無散失。善現答言。舍利子。色出世間亦無散失。受想行識出世間亦無散失。舍利子。眼處出世間亦無散失。耳鼻舌身意處出世間亦無散失。……

P389 I 欄7~12行

善現菩薩又對舍利子說：諸法出世間，亦無散失，為什麼呢？若法出世間無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法出世間亦無散失呢？善現菩薩答道：色出世間亦無散失、受想行識出世間亦無散失、眼處出世間亦無散失……無忘失法、恆住捨性等等，都是一樣，出世間亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法出世間，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是出世間的，也不曾散失什麼，即一切法出世間。出世間即與世間相對，出世間是絕對，世間是相對；出世間是無漏，世間是有漏；出世間是出三界法，世間是墮三界法；出世間是永恆，世間是無常；出世間是解脫，世間是束縛；出世間是空，世間是有；出世間是不生不滅，世間是有生有滅；出世間是清淨，世間是染著……但不論如何相對，一切相對現象背後的本質是空，是出世間，故諸法一如，出世間與世間，在第一義來看，無二無別，故六祖壇經說：「佛法不離世間覺」，又說：「離世覓菩提，猶如尋兔角」，故出世間即第一義，即空，即無散失。

復次舍利子。諸法無為亦無散失。何以故。若法無為無盡性故。時舍利子問善現言。何法無為亦無散失。善現答言。舍利子。色無為亦無散失。受

想行識無為亦無散失。舍利子。眼處無為亦無散失。耳鼻舌身意處無為亦無散失。……舍利子。由此緣故我作是說。諸法亦爾都無自性。

P389 III 欄5行~P390 II 欄1行

善現菩薩又對舍利子說：諸法無為，亦無散失，為什麼呢？菩薩無為無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法無為亦無散失呢？善現菩薩答道：色無為亦無散失、受想行識無為亦無散失、眼處無為亦無散失……四無所畏、四無礙解等等，都是一樣，無為亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法無為，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是無為，也不曾散失什麼，即一切無為。諸法本無造作，一切清淨無為，無為即無生滅，無為即解脫，無為即空，亦即無散失。

最後再補充回答：由於這些原因，所以我說諸法都沒有自性可言。經過以上一連串的說明，果然讓聽經者更清楚的掌握了這句的意義。

復次舍利子。一切法非常非壞。時舍利子問善現言。云何一切法非常非壞。善現答言。舍利子。色非常非壞。何以故。本性爾故。受想行識非常非壞。何以故。本性爾故。

舍利子。眼處非常非壞。何以故。本性爾故。耳鼻舌身意處非常非壞。何以故。本性爾故。……舍利子。以要言之。一切善法非常非壞。何以故。本性爾故。一切非善法非常非壞。何以故。本性爾故。一切有記法非常非壞。何以故。本性爾故。一切無記法非常非壞。何以故。本性爾故。一切有漏法非常非壞。何以故。本性爾故。一切無漏法非常非壞。何以故。本性爾故。一切有為法非常非壞。何以故。本性爾故。一切無為法非常非壞。何以故。本性爾故。舍利子。由此緣故我作是說。諸法亦爾都無自性。

P390 II 欄2行~P391 I 欄倒數6行

接著善現菩薩又補充的說明：一切法非常非壞，舍利子問：為什麼如是說呢？善現菩薩回答：本性如此。不論五蘊、六度、四聖諦、佛十力……都是如此。所以總結來說，一切善、非善、有記、無記、有漏、無漏、有為、無為法非常非壞，為什麼呢？本性如此，所以我說諸法也一樣，都無自性可言。

本段是針對「諸法都無自性」作一個總歸式的補充，「非常非壞」的真理是遍一切處的，不論

任何法，不論一切人、事、時、地、物，都不可能有所改變，因為絕對的境界，早已離開常壞的相對，離開一切的相對，而且是本性如此，也就是所謂的法爾如是，故知“諸法無自性”在善現菩薩的善巧推演說明之下，充份成立，充份明白，也充份被聽經者掌握要義了，足見善現菩薩之辯才無礙，令人讚歎。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說色等諸法畢竟不生者。舍利子。色本性畢竟不生。何以故。非所作故。受想行識本性畢竟不生。何以故。非所作故。所以者何。以色乃至識作者不可得故。舍利子。眼處本性畢竟不生。何以故。非所作故。耳鼻舌身意處本性畢竟不生。何以故。非所作故。所以者何。以眼處乃至意處作者不可得故。……

P391 I 欄倒數6行~ II 欄3行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故色等諸法畢竟不生？」他說：“非所作故”，為什麼呢？“作者不可得故”。意思是說不論五蘊、四諦、六度、十地等一切法，都是畢竟本不生，因為本來就無作無為，也沒

有作者可得，這是站在澈底空性來看待一切，當然是畢竟不生、非所作、作者不可得，因為萬法本空，既空，則無作的這件事，也無作的這個人，這件事或這個人都是幻相生滅，並無實體可言，故“畢竟本不生”。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說若畢竟不生則不名色等者。舍利子。如是如是。若畢竟不生則不名色等。何以故。舍利子。色本性空故。若法本性空則不可施設若生若滅若住若異。由此緣故。若畢竟不生則不名色。舍利子。受想行識本性空故。若法本性空則不可施設。若生若滅若住若異。由此緣故。若畢竟不生則不名受想行識。……

P392 II 欄18~26行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故說若畢竟不生則不名色等？」他說：本性空的緣故，所以諸法不可施設，若生若滅、若住若異。意思是說不論五蘊、六大、十二因緣……都是一樣，一切法的本性皆空，既空，則無以施設，則好像生又好像滅，好像住又好像變動，也可以說成無法以有為表現無為，好像生滅是因為已經離開生滅，好像住動是因為已經離開

住動，無論如何描述，都是在指陳一貫不離宗旨的空義，故畢竟不生即本性空，即不可施設，即若生若滅，即若住若異。

空性，從來沒有離開過我們，是我們離開它。空性，從來就在我們的身邊，是我們一直對面不相識，所以才勞駕佛陀與菩薩們如此大費周章的來不斷說明，我們實應加倍努力，以報答佛菩薩的教導之恩。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說我豈能以畢竟不生般若波羅蜜多教誡教授畢竟不生諸菩薩摩訶薩者。舍利子。畢竟不生即是般若波羅蜜多。般若波羅蜜多即是畢竟不生。何以故。畢竟不生與般若波羅蜜多無二無二分故。舍利子。畢竟不生即是菩薩摩訶薩。菩薩摩訶薩即是畢竟不生。何以故。畢竟不生與菩薩摩訶薩無二無二分故。舍利子。由此緣故我作是說。我豈能以畢竟不生般若波羅蜜多教誡教授畢竟不生諸菩薩摩訶薩。

P394 Ⅱ 欄倒數13行～倒數3行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故說我豈能以畢竟不生般若教誡畢竟不生諸菩薩？」他說：畢竟不生即般若，般若即畢竟不生，為什麼呢？畢竟不生與般若

無二無二分。畢竟不生即菩薩，菩薩即畢竟不生，為什麼呢？畢竟不生與菩薩無二無二分。

以第一義的眼光來看，一切平等、無二、無二分，所以畢竟不生即般若，般若即畢竟不生，畢竟不生即菩薩，菩薩即畢竟不生，以此類推，則一切皆沒有分別、無二無二分。萬事萬物的本質即畢竟不生，畢竟不生即空，故萬物同一體，無二無二分。不論如何分別，都已落入非畢竟不生、非空，只有離開了分別，才能真正觸及萬事萬物的本質，故一切即一，一切無二，一切無二分。在這樣的角度下，無怪乎善現菩薩要感慨不已的說出：如何以畢竟不生般若教導畢竟不生菩薩？

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說離畢竟不生亦無菩薩摩訶薩能行無上正等菩提者。舍利子。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。不見般若波羅蜜多異畢竟不生。亦不見菩薩摩訶薩異畢竟不生。何以故。若般若波羅蜜多若菩薩摩訶薩與畢竟不生無二無二分故。舍利子。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。亦不見色異畢竟不生。亦不見受想行識異畢竟不生。何以

故。色乃至識與畢竟不生無二無二分故。……

P394 II 欄倒數2行~III欄9行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故離畢竟不生，亦無菩薩能行無上正等菩提？」他說：諸菩薩修般若時，不見般若畢竟不生，也不見菩薩畢竟不生，為什麼呢？般若、菩薩與畢竟不生無二無二分。以此類推，其他如色受想行識、眼耳鼻舌身意、五眼、六通、十八不共法等亦然。

此段經文，主要是說明菩薩修般若時，一切無所見。不見即無所見，無所見即無分別，無分別即無二，無二即無二分，故不見即畢竟不生，即空，而一個大乘修行人，在修行般若時，不見般若、菩薩……不見一切畢竟不生，為什麼呢？照理說，畢竟不生是一切的本質，應該見到才是啊！為什麼反而說不見呢，其實佛經中有許多這樣的語法，表面看起來是相當矛盾的，事實上，實在是因為語言文字十分有限，難免有許多情形無法確切的表達，只好以另一種方式來表達，一方面是不得已，一方面也是一種引起注意的語法，故看佛經，要特別小心這些部份，以免誤解經義。此段即是此種語法，不見其實是無分別之意；既對畢竟

不生無分別，當然對非畢竟不生也無分別，則對一切皆無分別；故不見絕非表面的字義“沒有看見”或“不去看”，而是另一層引申的意義：無所見，亦即無所分別之見。所以一個菩薩想要把菩薩道行好，最重要的修持就是“不見”，對一切的歷緣對境皆無所見、不分別，唯有如此，才能通過一切嚴苛的考驗，否則就算是菩薩道行得再完美，因為尚未成佛，總有惡緣、黑業尚未了盡，萬一有一日現前，則再完美的菩薩道，也有可能被人批評得一文不值甚至攻擊毀謗，如果一個不能“不見”的菩薩，則難免會傷心落淚，心中不平，甚至開始退轉成自掃門前雪的小乘了，故知大乘難行難忍，難以成就，勢必得以無所得、無所有、無所見去智慧的面對，否則勢必難以走完這條艱鉅苦辛之路，故善現菩薩才語重心長的說：如果菩薩離開了畢竟不生的空性，則不能行無上正等菩提的大道。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。若菩薩摩訶薩聞作是說其心不驚不恐不怖不沈不沒亦不憂悔。當知是菩薩摩訶薩能行般若波羅蜜多者。舍利子。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。不見諸法有覺有用。見一切法。如幻事如夢境。如像

如嚮如光影如陽焰。如空花。
如尋香城。如變理事。都非實
有。聞說諸法本性皆空。深心
歡喜。舍利子。由此緣故我作
是說。若菩薩摩訶薩聞作是說
其心不驚不恐不怖不沈不沒亦
不憂悔。當知是菩薩摩訶薩能
行般若波羅蜜多。

P396 I 欄7~18行

善現菩薩回答本品中舍利子所問
的最後一個問題：「何緣故說若菩
薩聞作是說，其心不驚、恐、怖、
沉、沒、憂悔，當知是菩薩能行般
若。」他說：諸菩薩修行般若時，
不見諸法有覺用，見一切法，如幻
事、夢境、像、嚮、光影、陽焰、
空花、尋香城、變理事，都非實
有。聞諸法本性皆空，深心歡喜。

本品的最後一段，充份說明菩薩
的資格檢定，當一個修行般若的菩
薩，他到底能不能如法修行呢？只
要看他聞空時反應便能知曉了，只
要能夠不驚恐怖、沉沒、憂悔，反
而深心歡喜的人，都是通過資格檢
定的大乘菩薩行者，表示能夠行般
若，那麼在前品佛陀已經相當清楚
的開示：般若即大乘，大乘即般
若。能夠行般若，則代表能夠行
大乘，故知大乘菩薩道必須擁有
般若，因為菩薩道即眾人之事，眾
人之事牽涉到複雜的人、事、時、
地、物，如果沒有般若，如何處理
得當呢？故知般若甚為重要，方便

善巧甚為重要，否則面對龐大眾
人之事的菩薩道，勢必手足無
措，不知該如何是好，故大乘修
行人，宜深修般若，方能真正
“晏坐水月道場，大作夢中佛
事”。願眾生早證菩提，願佛法
長存，願世界和平。

第 39 講：第十九品 觀行品(一)

「觀行品」主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，於一切皆不受不執不著。

爾時具壽善現白佛言。世尊。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多觀諸法時。於色不受不取不執不著。亦不施設為色。於受想行識不受不取不執不著。亦不施設為受想行識。……

P396 I 欄倒數10行~倒數7行

此段經文，善現菩薩繼續展現他的證量以及辯才無礙，循往例於本品首段即點出主旨：觀諸法，不受不取不執不著。意思是說一個菩薩在修行般若時，當他與般若相應的觀察萬事萬物時，他採取的態度宜：不受、不取、不執、不著，即對於被觀察的一切人、事、時、地、物，都是沒有所謂的受納、拿取、偏執、停著，也可以說完全沒有受取、執著，所以由此可以得知，佛法是理性的、客觀的，對於一切的歷緣對境，都教導我們作一個“觀察者”，而非一個“參與者”，那麼“觀察”與“參與”到底有何不同呢？觀察者可以一直保持理性客觀，參與者就不容易保持理性客觀，觀察者不會在既成的業力中再加上業力，參與者則會因

一時不夠理性客觀而在原有的業力中再添加業力，而佛法的究竟意義就是要停止一切業力的運作，如果在業力中再加上業力，則離開解脫業力束縛的狀態就更遙遠了，故知在人生的旅途中，熟悉佛法的人，都會時時刻刻提醒自己要作一個清明的觀察者，而非忘情投入的參與者，唯有這樣，才能漸漸離開業力的強大束縛，成為一個自由自在的解脫者。

世尊。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時不見色。何以故。以色性空無生滅故。不見受想行識。何以故。以受想行識性空無生滅故。……

P397 II 欄14~17行

此段經文的主旨在於：菩薩修行般若時不見一切，因為一切空、無生滅。此處的“不見”，其實是前段“不受不取不執不著”的代換詞，也就是無所見、無可見、無可見取、無可執著的意思，當然並非“看不見”的意思，相反的，一個好的佛教徒，是把一切看得清清楚楚、明明白白，他絕對不喜歡當一隻駝鳥，也絕對不喜歡粉飾太平，他要勇敢的面對一切的真相，即使真相是不好的、糟糕的等等。所以，佛法是最理性、清晰、明白、科學的真理，面對真理，才能面對生命，否則我們雖然擁有生命，

卻往往不明白生命，而佛法，就是生命的真理、生命的原理、生命的科學，唯有澈悟佛法，生命才有出路，否則，我們將一直在業力的框框中打轉，可悲復可憐的重複著死死生生，生生死死。所以，佛法就是要清楚分明的看見這個真理，膺服這個真理，並且實踐這個真理，佛法的見是全部的看見，而不是坐井觀天，是看見三界之無明，是看見佛土之光明，而不只是消極的悲觀於三界流浪，而是積極的出離三界、自度度人。故佛法之見是大見、澈見、會見，那麼此處之“不見”，是不執著之意，而非視若不見，不執著才能見無所見，念無所念，行無所行。

而為什麼能夠不執著呢？是因為澈見諸法本空、無生滅，一切的一切，本質都是空，也就是沒有生滅，空就是不生不滅，沒有生滅就是空，在一切的遷流變化背後，空是真正的真相，是我們必須面對的真相，而這個真相其實是完美的、幸福的、圓滿的，因為空就是不生不滅的永恆，可是我們必須穿越不完美、不幸福、不圓滿的三界，才有辦法到達不生不滅的佛界。但由於空也只是一個代名詞，無法真正等於被指稱的真理，所以必須以各種不同的角度再去不厭其煩的說明，例如此句經文，在說出了空後，又加上了無生滅來補充說明，其立意也無非用各種不同的角度、

方法、詞彙來幫助我們了解這個艱難的真理，為什麼說它艱難，因為實在無法用人類的有限感官去體會、了解、掌握，只有不斷的修行，發展感官以外的直覺，也可以說是潛能，才能對“空”這個真理，也可以說是一種存在的最高境界有所體悟，所以悟空甚難、甚難，安住於空更難、更難，所以，所有的眾生都必須累劫修行，才能到達這樣無生滅的境界，故今生有幸得遇佛法，尤其是實踐佛法的佛子，絕對是歷劫修行的修行人，故我們實應警醒、實應感恩、實應全力以赴，才有可能在有生之年，悟空、證空、住空，而這是成佛的必經之路，沒有一個佛能夠躲開空性而成就，必得澈見、澈悟、澈住空性，才能究竟成佛。

世尊。色不生則非色。受想行識不生則非受想行識。所以者何。色與不生無二無二分。受想行識與不生無二無二分。何以故。以不生法非一非二非多非異。是故色不生則非色。受想行識不生則非受想行識。……

P398 II 欄倒數2行~III 欄4行

此段經文的主旨在於：一切與不生無二、無二分，以不生法非一、非二、非多、非異。意思是

說，一切諸法與不生的本質不二，也沒有分別，為什麼呢？因為不生的本質不是一，也不是二，不是多，也不是異。也就是說一切的本質就是不生，既然所有的本質都是不生，那麼當然彼此之間就無二、無二分可言了。不生可以解釋成沒有生起，也就是沒有因緣的生起，既然沒有生起，也就沒有謝滅，因都沒有了，那來果可言，故不生就是離開緣起緣滅的世間法，是出世的、涅槃、寂靜、永恆、常寂光淨土等。

世尊。色不滅則非色。受想行識不滅則非受想行識。所以者何。色與不滅無二無二分。受想行識與不滅無二無二分。何以故。以不滅法非一非二非多非異。是故色不滅則非色。受想行識不滅則非受想行識。……

P400 III 欄2~7行

此段經文的主旨在於：一切與不滅無二、無二分，以不滅法非一、非二、非多、非異。意思是說，一切諸法與不滅的本質不二、也沒有分別，為什麼呢？因為不滅的本質不是一，也不是二，不是多，也不是異。也就是說一切的本質就是不滅，既然所有的本質都是不滅，那麼當然

彼此之間就無二、無二分可言了。不滅可以解釋成沒有謝滅，也就是沒有因緣的謝滅，既然連果的謝滅都沒有了，又何來因的生起呢？故不生即不滅，不滅即不生，亦即不生不滅。所以，前段經文其實與本段經文的結構完全相同，連內容也完全一樣，為什麼要如此不厭其煩的代換一個字而已呢？因為差之毫釐，失之千里，站在不生不滅的本質來看，不生和不滅沒有絲毫的差別，但是站在因緣的眼光來看，則不生和不滅還是有因和果的差別，不生是因不生，不滅是果不滅，角度還是有所不同，所以，由此我們可以看出經典是多麼的細緻幽微，從各種角度來清楚的說明，唯恐有一處觀照不到，說得不夠清楚，由此例就充分得知，故我們實應感恩佛菩薩的仔細教導，深心讀經。

世尊。色不二則非色。受想行識不二則非受想行識。……

P402 II 欄倒數4行~倒數3行

此段經文的主旨在於：一切不二則非一切。這句話到底要傳達什麼訊息呢？是要告訴我們如果一切即一，則不二，那麼以外相來看，也許一切都有極大的差異，何來不二？可是以本質而言，一切的差異都消失了，所以色也不是表面所看的色，故非色，受想行識也不只是現象，故非受想行識。所以此處所

要說明的是“見山不是山，見水不是水”的境界，因為當你澈底明白了“一”，澈底明白了不二，那麼不論你看到了什麼，遇到了什麼，你都能穿越這一切，直接探觸到本質，故山已非昔日之山，水已非昔日之水，因為已經明白了一切的背後原來是不二。故本質才是一切得到答案的唯一之路，唯有明白一切的本質，才能從森羅萬象中看到一，看到不二。

世尊。色入不二無妄法數。受想行識入不二無妄法數。……

P403 I 欄倒數8行～倒數7行

此段經文的主旨在於：一切入不二，無妄法數。意思是說，一切的本質不二，即非妄法數；也就是說一旦觸及到本質，則為不生不滅的無二分法，當然即非妄法數，連一都沒有了，那來二、三、四、五、六……不二即空，即無分別，渾然無二，故不二即離妄，即空，即涅槃。一切的佛法，都在說明不二之理，因為不二即無分別，無分別即是一個清淨心的展現，當一個人的意識已經純淨時，就是一個沒有分別的清淨意識，只是單純的感受，完全沒有任何妄念的干擾，這樣的人，就是最幸福的人、最自由的人、最完美的人。

時舍利子問善現言。所說菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多觀諸法時者。何謂菩薩摩訶薩。何謂般若波羅蜜多。何謂觀諸法。爾時具壽善現答舍利子言。如尊者所云。何謂菩薩摩訶薩者。舍利子。為有情類求大菩提。亦有菩提故名菩薩。彼如實知一切法相能不執著故復名摩訶薩。舍利子言。云何菩薩摩訶薩能如實知一切法相而不執著。善現答言。舍利子。菩薩摩訶薩如實知色相而不執著。如實知受想行識相而不執著。……

P403 III 欄12～22行

舍利子接著一口氣問了善現菩薩三個問題：（一）何謂菩薩摩訶薩？（二）何謂般若波羅蜜多？（三）何謂觀諸法？善現菩薩首先回答了什麼是「菩薩摩訶薩」，他說：「為有情類求大菩提，亦有菩提，故名菩薩；彼如實知一切法相，能不執著，故復名摩訶薩」。這句話充份說明了一個大菩薩的內涵，是為了眾生而上求佛道、發大菩提心，也就是無比的慈悲，這是屬於悲的一面；而且能夠如實知悉一切的法相，可是完全沒有執著，這是屬於智的一面。所以一個大菩薩絕對是悲智雙運，缺一不可，有

無量的悲心，也要有無量的智慧來配合，否則菩薩道還是難以圓滿，為什麼呢？因為菩薩道上充滿了各種嚴苛的考驗，如果只有悲心，而沒有智慧了知一切如幻的話，那麼再偉大的慈悲也會落入有為法，一旦成為有為法，就一定有生滅，有生滅即非涅槃，而大菩薩正是要引領眾生趨向涅槃的人，如果自己都無法安住涅槃的話，又如何能領導眾生也涅槃呢？故一切的悲願，皆須有智慧作為引導，否則悲心有一天也可能會變質，那時就不但不是行菩薩道，反而是行磨道了。“磨羅”就是執著的眾生，但執著正是有為法、生滅法、輪迴、生死等，故大菩薩最重要的智慧就是不執著的智慧，洞悉一切無常，一切如幻，則自然而然就容易放下，容易不執著了。但相反的，如果只有智慧而沒有慈悲也不行，不執著固然是好，但關懷眾生，發願共成佛道，也是一個大菩薩不可或缺的條件，如果一個人非常有智慧，可是卻冷漠無情，請問眾生會喜歡這樣的人嗎？既然連眾生都不喜歡，又那來的資格替眾生服務，解決眾生種種的問題呢？故悲智一定要同時圓滿，才能叫作圓滿的菩薩道。

時舍利子問善現言。何等

名為一切法相。善現答言。若由如是諸行相狀表知諸法。是色是聲是香是味是觸是法是內是外是有漏是無漏是有為是無為。此等名為一切法相。

P404 II 欄倒數9行～倒數5行

舍利子接著問：何等名為一切法相？善現菩薩回答：若由如是諸行相狀表知諸法，色、聲、香、味、觸、法、內、外、有漏、無漏、有為、無為，名為一切法相。意思是說一切諸行相狀，不論六塵、內外、有漏無漏、有為無為，就是一切法相。所謂法相，也可以說是無相，如同金剛經所說：「若見諸相非相，即見如來」，一切法相無相可言，因為本質即空，能超越一切法相，即不受法相之束縛，即見空，亦即見如來。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何謂般若波羅蜜多者。舍利子。有勝妙慧遠有所離。故名般若波羅蜜多。舍利子言。此於何法而得遠離。善現答言。此於一切煩惱見趣而得遠離。此於一切六趣四生而得遠離。此於一切蘊界處等而得遠離。故名般若波羅蜜多。又舍利子。有勝妙慧遠有所到。故名般若波羅蜜多。舍利子言。此於何法而得遠到。善現答言。舍利子。此

於色實性而得遠到。於受想行識實性而得遠到。故名般若波羅蜜多。

P404 II 欄倒數5行～III欄6行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：何謂般若波羅蜜多？他說：有勝妙慧遠有所離，於一切煩惱見趣、六趣四生、蘊界處而得遠離。又說：有勝妙慧遠有所到，於一切實性而得遠到，故名般若波羅蜜多。意思是說，所謂的般若波羅蜜多，是擁有殊勝巧妙的智慧，於應該遠離的遠遠的離開，像煩惱、所知障、三界輪迴、生滅法等等，都是負面的、黑暗的或者不究竟的，皆應遠離，而擁有般若波羅蜜多的人就是能夠作到如是。反過來說，擁有殊勝巧妙的智慧，對於應該作到的一切善法都保持不執著的作到，所謂的「遠有所到」，形容得相當有意思，表面看起來，既然「遠」了，那裡還能「到」呢？但事實上，此處之遠，非指身之遠，而指心之遠，睿智的心總是清醒的、保持距離的、客觀的、理性的、如實的在觀照著一切，故此處之「遠」，用得表面上矛盾，事實上相當巧妙。是指不執著於一切的心態，包括對真如實性的了悟與安住，由一切色、受、想、行、識，眼、耳、鼻、舌、身、意，苦、集、滅、道……都不執著的觀察到了實性。因為諸法的實性，唯有不

執著能夠到達，故於一切善法，尤其是諸法實性「遠有所到」，也是擁有般若波羅蜜多。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何謂觀諸法者。舍利子。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。觀色非常非無常。觀受想行識非常非無常。觀色非樂非苦。觀受想行識非樂非苦。觀色非我非無我。觀受想行識非我非無我。觀色非淨非不淨。觀受想行識非淨非不淨。觀色非空非不空。觀受想行識非空非不空。觀色非有相非無相。觀受想行識非有相非無相。觀色非有願非無願。觀受想行識非有願非無願。觀色非寂靜非不寂靜。觀受想行識非寂靜非不寂靜。觀色非遠離非不遠離。觀受想行識非遠離非不遠離。舍利子。是謂觀諸法。

P405 II 欄倒數13行～倒數1行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：何謂觀諸法？他說：觀一切非常、非無常，非樂、非苦，非我、非無我，非淨、非不淨，非空、非不空，非有相、非無相，非有願、非無願，非寂靜、非不寂靜，非遠離、非不遠離，這就

是觀諸法。意思是說，一個修行般若的菩薩，要常常如此自我訓練，即觀察一切時，盡量不落入相對的看法，對於一切的觀察，觀察只是觀察，沒有得與失、好與壞、高與下、貴與賤，一切都站在平等一如的眼光來看，這樣久而久之，分別意識就會寂靜下來，不再忙忙碌碌、紛紛擾擾、動盪不安的心比較著、衡量著、揣度著，不再分別，不代表意識混沌，相反的，意識會呈顯空前的清晰與寧靜，不因為不再分別而看不清楚事物，相反的，由於不再浪費過多的精神於無意義的分別上，反而對於一切事物的觀察，更清楚、更敏捷、更銳利，這樣的境界，是可以經由自我訓練的方法達到的，“觀諸法”的不落入相對看法，即是最佳的訓練方式。

時舍利子問善現言。何緣故說。色等不生則非色等。善現答言。舍利子。色色性空。此性空中無生無色。受想行識受想行識性空。此性空中無生無受想行識。舍利子。由此緣故我作是說。色不生則非色。受想行識不生則非受想行識。……

P410 II 欄倒數14行～倒數9行

接著，舍利子進一步追問善現

菩薩於前文已經自答過的問題，此展現出舍利子的善於發問以及鏗而不捨的精神，儘管前文善現菩薩已有答案，舍利子還是不放棄要打破沙鍋問到底，這是一種實事求是的精神，而非故意的為難，實在是相當精彩的演出。善現菩薩也辯才無礙說出鞭辟入裡的答案，針對同樣的「色等不生則非色等」，前文是說：一切與不生無二、無二分；此處則回答：一切、一切性空，性空中無生、無一切。足見善現菩薩的證量鞏固，不會因為已經回答了，就不能換一個角度來回答同樣的問題，可見證量遍一切處，不會此時回答得出，彼時就回答不出，因為空性的了悟是“全體展現”，不可能是分割的、片段的、支離破碎的。所以大德才說：「道一句，便知有無？」也許只有一句話；也許連一句話也無，只有一個動作；更也許連動作也無，但是懂得的人一看，便知有沒有。故知空性之超越言詮，如人飲水，冷暖自知。

時舍利子。問善現言。何緣故說。色等不滅則非色等。善現答言。舍利子。色色性空。此性空中無滅無色。受想行識受想行識性空。此性空中無滅無受想行識。舍利子。由此緣故我作是說。色不滅則非色。受想行識不滅則非受想行識。……

P412 I 欄倒數9行～倒數4行

針對「色等不滅則非色等」，前文的答案是：一切與不滅無二、無二分，此處則回答：一切、一切性空，空中無滅、無一切。此段「不滅」其實與前段「不生」是同樣的結構，也僅是代換了一個字而已，但如同前文提及：不生為因，不滅為果，以本質來看無二、無二分，但以因緣的角度來看，畢竟緣起與緣滅是有所不同，故才有「不落因果」與「不昧因果」之公案，不落因果是不生不滅，不昧因果是因果必報，只因角度不同，答案也截然迥異，故這正是大義之微言處，只有空性鞏固，才能遍一切時、一切處不被混淆，始終清清楚楚、明明白白。

時舍利子。問善現言。何緣故。說色等不二則非色等。善現答言。舍利子。若色若不二。若受想行識若不二。如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相所謂無相。舍利子。由此緣故我作是說。色不二則非色。受想行識不二則非受想行識。……

P413 III 欄倒數3行~P414 I 欄4行)

此段的語法與前稍有不同，不是同一問題，二個答案，而是進一步的闡揚與發揮。善現也是應舍利子之問，針對“為何說色等不二則非

色等”這個問題作更深入的說明，他說：若一切若不二，皆非相應、非不相應，非有色、非無色，非有見、非無見，非有對、非無對，咸同一相，所謂無相。意思是說，一切都不要從對立的角度來觀察，一切的法相，也可以說是渾然一相，沒有差別，也可以說是無相，既一相無別，則可說是相中無相，故一相即無相，這其實是從一切的本質來觀察而得到的結果，一切經過的本質的共通之後，相已變得不重要了，因為一切的對立都在本質中消失殆盡，因為本質即空、即實性。

第 40 講：第十九品 觀行品(二)

時舍利子。問善現言。何緣故說色等入不二無妄法數耶。善現答言。舍利子。色不異無生滅。無生滅不異色。色即是無生滅。無生滅即是色。受想行識不異無生滅。無生滅不異受想行識。受想行識即是無生滅。無生滅即是受想行識。舍利子。由此緣故我作是說。色入不二無妄法數。受想行識入不二無妄法數。……

P415 Ⅲ 欄倒數11行～倒數4行

善現菩薩回答舍利子最後一個問題：為何說色等入不二無妄法數？他說：一切不異無生滅，無生滅不異一切；一切即是無生滅，無生滅即是一切。這段經文的主旨是說明站在本質來觀察，一切都沒有了分別，如同心經所說：「色不異空，空不異色；色即是空，空即是色」。無生滅即空，故此段經文與心經的經文是同樣的結構、語法、內涵，不異＝即，故色＝空，一切＝空，但這必須是從本質來觀察的，如果從表面看，那當然是千差萬別了，故經文切忌從表面意思來了解，否則會充滿了矛盾與無法說通之處。

「觀行品」在善現菩薩與舍利子精彩的問答中結束，充份展現出兩

位大菩薩的證量與辯才，佛陀的教學方法是活潑而充滿自由風氣的，這麼長的篇幅交給弟子去發揮，目的也是希望弟子們都能在各種訓練機會下不斷的成長。菩薩，是需要經過長期的訓練、嚴格的教導才能成熟的，故每一個大乘行者，皆宜有計劃的、高水準的自我訓練，才能作一個成功的菩薩，也才能行成功的菩薩道。願大乘菩薩們早日成就，願眾生早日成就。

第二十品 無生品(一)

「無生品」主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，見一切無生，因為畢竟淨的緣故。

爾時具壽善現白佛言。世尊。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多觀諸法時。見我無生畢竟淨故。見有情命者生者養者士夫補特伽羅意生孺童作者受者知者見者無生畢竟淨故。……

P418 I 欄7～11行

「無生品」的首段等於是承接前品的主題“觀諸法”繼續發揮，首先還是相當有重點的說明一貫不離宗旨的空義——畢竟淨。善現菩薩以他對空性的掌握，在大眾前向佛陀稟告他的體悟：菩薩修行般若

觀諸法時，見一切無生，因為一切的本質是畢竟淨。所以不論我、有情、命者……都得到同樣的答案。那麼，什麼是「畢竟淨」呢？就是把一切分析到最後，會發現一切的本質都是清淨無染，也就是沒有分別，染著的是我們的分別心，所以畢竟淨是遍一切的真理，一切的本質本來就是如此清淨、自在、無礙，所以我們一定要甚深明白這個道理，才能在一切的人事時地物中，如蓮花出污泥不染的思考、運作、存在，否則我們必將灰頭土臉的活在這個五濁惡世，眼所見、耳所聞、心所想，皆是有所污染，試問這樣的存在方式，是不是很辛苦？很疲憊？所以，學佛就是存在方式的抉擇，僕僕風塵或清淨自在，就是世法與出世法的分野，仔細的想一想吧！誰甘於污濁不堪？誰自在於流浪不已？所以，學佛是大丈夫的事業，唯有於滄桑中起壯志，於變遷中照慧心，才能逐漸遠離五濁惡世的強大粘稠污染，存在得像一朵芳潔無染之蓮。

時舍利子謂善現言。如我解仁者所說義。我有情等無生。色受等無生。乃至如來如來法無生。若如是者六趣受生應無差別。不應預流得預流果。一來得一來果。不還得不還果。阿羅漢得阿羅漢果。不應獨覺得獨覺菩提。不應菩薩摩訶薩

得一切相智。亦不應得五種菩提。復次善現。若一切法定無生者。何緣預流為預流果修斷三結道。何緣一來為一來果修薄貪瞋癡道。何緣不還為不還果。修斷五順下分結道。何緣阿羅漢為阿羅漢果修斷五順上分結道。何緣獨覺為獨覺菩提修悟緣起道。何緣菩薩摩訶薩為度無量諸有情故。修多百千難行苦行。備受無邊種種劇苦。何緣如來證得無上正等菩提。何緣諸佛為有情故轉妙法輪。

爾時具壽善現答舍利子言。非我於無生法中見有六趣受生差別。非我於無生法中見有能入諦現觀者。非我於無生法中見有預流得預流果。一來得一來果。不還得不還果。阿羅漢得阿羅漢果。非我於無生法中見有獨覺得獨覺菩提。非我於無生法中見有菩薩摩訶薩得一切相智及五種菩提。復次舍利子。非我於無生法中見有預流為預流果修斷三結道。非我於無生法中見有一來為一來果修薄貪瞋癡道。非我於無生法中見有不還為不還果修斷五順下分結道。非我於無生法中見有阿羅漢為阿羅漢果修斷五順上分結道。非

我於無生法中見有獨覺為獨覺菩提修悟緣起道。非我於無生法中見有菩薩摩訶薩為度無量諸有情故修多百千難行苦行備受無邊種種劇苦。而諸菩薩摩訶薩亦復不起難行苦行想。所以者何。非住難行苦行想。能為無量無數無邊有情作饒益事。舍利子。然諸菩薩摩訶薩。以無所得而為方便。於一切有情起大悲心。住如父母想。如兄弟想。如妻子想。如己身想。如是乃能為無量無數無邊有情作大饒益。舍利子。諸菩薩摩訶薩應作是心。如我自性。於一切法。以一切種一切處一切時。求不可得。內外諸法亦復如是。都無所有皆不可得。何以故。諸菩薩摩訶薩。若住此想修難行苦行。便能饒益無量無數無邊有情。是故菩薩摩訶薩。於一切法應無執受。舍利子。非我於無生法中見有諸佛證得無上正等菩提轉妙法輪度無量眾。

P419 I 欄13行~II 欄倒數1行

舍利子聽完善現菩薩對於“無生、畢竟淨”的闡明之後，善巧的提出了問題：如果一切無生，那麼六道受生應該是沒有差別，那麼又何必證得四果，又何必行

菩薩道，諸佛又何必為眾生轉妙法輪。這段經文，問得相當巧妙，不但把問題說清，還把四果的證量、菩薩道的必經過程以及究竟成就都言簡意賅的說明。

- 一、預流：預流果，即初果，斷三結道。
- 二、一來：得一來果，即二果，修薄貪瞋癡道。
- 三、不還：得不還果，即三果，修斷五順下分結道。
- 四、阿羅漢：得阿羅漢果，即四果，修斷五順上分結道。
- 五、獨覺：得獨覺菩提，修悟緣起道。
- 六、菩薩：得一切相智、五種菩提；為度無量諸有情，修百千難行苦行，備受無邊種種劇苦。
- 七、如來：證得無上正等菩提，為有情轉妙法輪。

此段經文，是舍利子的反問，是代大眾問出心中的疑惑，無生與作為之間，常常會被誤解，以為既然一切本不生、本空、無生，那麼輪迴和證果就應該是沒有差別了，如果是沒有差別，那又何必辛辛苦苦修行，尤其是行菩薩道，必須修盡各種無量無邊的難行苦行，備受無邊種種劇苦，如果一切沒有差別，那麼何必如此呢？就隨著業力流浪好了，既然沒有差別，那麼畜生道

和天人又有什麼不同呢？這是學佛人最危險的思考陷阱，被舍利子一針見血的指正出來，並用模擬如是思考的口氣來反問，令人拍案叫絕。

善現菩薩則非常善巧的回答：於無生法中一切無所見，六趣受生、四果、獨覺、菩薩、如來皆如是。例如菩薩不起難行苦行想，為什麼能夠作到利益無量無數無邊有情呢？因為菩薩以無所得為方便，於一切有情生起大悲心，恆常視眾生如父母、兄弟、配偶、子女、甚至如己，所以能夠為眾生作大饒益。而且一切的大菩薩皆應如是想：如我自性，於一切法、種、處、時，求不可得，內外諸法，也都如是，都是無所有不可得。為什麼菩薩要作如是想呢？因為如果能夠安住如是般若來修難行苦行，則無真正難行苦行可言，這樣才能夠真正利益無邊眾生而不起任何的執著。所以啊！大菩薩於一切皆應無執無受。

此段經文，由善現菩薩的悲心及智慧流露而出、令人動容。其中尤其值得大乘菩薩行者注意的是「菩薩摩訶薩為度無量諸有情故，修多百千難行苦行，備受無邊種種劇苦，而諸菩薩亦復不起難行苦行想」。由這一小段經文，我們就深切的體認到、醒悟到：除非你不想當菩薩道行者，否則百千難行苦行，無邊種種劇苦，都是必經的過程，如果你還想享福，如果你還想

好逸惡勞，如果你不能吃盡難以描摩的種種巨大痛苦，那麼，趁早承認，你還不是大乘菩薩道行者，還必須不斷的調整自己、訓練自己、長養慈悲、長養空性。因為在接下來的經文，善現菩薩清楚明白的告訴了我們，為什麼一個人類能夠如此偉大呢？因為他有無比的悲心，他能夠把眾生視作敬愛的父母、友愛的手足、親愛的配偶、疼愛的子女，甚至視眾生如己，所以他“愛”一切眾生，既然愛他們，他就會為他們作一切有益的事情，這就是菩薩的胸懷、菩薩的大愛。可是善現菩薩馬上又思路清明的提醒我們，大菩薩必須安住無所有不可得的般若，才能真正不受一切難行苦行，否則一定會起退轉，因為離苦得樂、趨吉避凶、畏難喜易是人類的本能，如果沒有廣大的悲心再加上鞏固的空性，一個人不可能長時期為了別人吃盡千辛萬苦，如果沒有空性作為地基，總有一天會厭倦、疲憊，甚至退轉，所以從這段令人感動的經文，我們再次深切的體認：悲智雙運，須臾不可分離。沒有悲心，就不可能為廣大眾生作大饒益，沒有智慧，就不能無所得的歷經艱難困苦，故唯有悲智雙運，才能究竟圓滿菩薩道。

時舍利子問善現言。仁今

為欲以生法證生法。為欲以無生法證無生法耶。善現答言。我實不欲以生法證生法。亦實不欲以無生法證無生法。舍利子言。若爾仁今為欲以生法證無生法。為欲以無生法證生法耶。善現答言。我亦不欲以生法證無生法。亦復不欲以無生法證生法。舍利子言。若如是者豈全無得無現觀耶。善現答言。雖有得有現觀而不以此二法證。舍利子。但隨世間言說施設。有得有現觀。非勝義中有得有現觀。但隨世間言說施設。有預流有預流果。有一來有一來果。有不還有不還果。有阿羅漢有阿羅漢果。有獨覺。有獨覺菩提。有菩薩摩訶薩。有無上正等覺。非勝義中有預流乃至無上正等覺。舍利子言。若隨世間言說施設。有得有現觀等非勝義者。六趣差別亦隨世間言說施設。故有非勝義耶。善現答言。如是如是。誠如所說。何以故。舍利子。於勝義中。無業無異熟。無生無滅。無染無淨故。

P419 卅欄1~20行

舍利子問善現菩薩：你是否想以生法證明生法，以無生法證

明無生法？善現菩薩回答：我並不想以生法證明生法，以無生法證明無生法。舍利子又問：那麼你是想以生法證明無生法，以無生法證明生法嗎？善現菩薩回答：我也並不想以生法證明無生法，以無生法證明生法。舍利子說：如果是這樣的話，那豈不是都無得無現觀了嗎？善現菩薩回答：雖然有得有現觀，也不需要由此兩種方法來證明，舍利子，其實只是隨順世間法的言說施設，而說有得有現觀，並非第一義中有得有現觀，也只是隨順世間法的言說施設，而說有四果、獨覺、菩薩、無上正等覺，並非第一義中有這些。舍利子說：那麼按照這樣的說法，如果隨順世間言說施設，有得有現觀就不是第一義，其他像六道差別等等也是一樣只是隨世間言說施設，所以有法就不是第一義了？善現菩薩說：是的，就如你所說，為什麼是這樣呢？因為在第一義中，無業無異熟、無生無滅、無染無淨。

此段經文，主要是說明世間與勝義的不同，一切的本質超越言語，屬於勝義，所以經文說「無業無異熟，無生無滅，無染無淨」，意思就是說一切的言語，都只是權宜施設，本質皆空，空中一切都不可得，所以沒有業可言，空中當然也沒有生滅，空中當然也沒有染或淨的分別，但請注意的是，這永遠是屬於勝義，一旦非勝義，即

屬有法，既有，則必定有業、有生滅、有染淨，故這個大前提我們無論如何都不能混淆，都必須了別清楚，這樣才不會在勝義中妄說有為生滅，卻在有法中妄說不生不滅，這是絕對不能如是互相混雜的，但是事實上，很多學佛者觀念未能突破，多半卡在此處，故此處可說是一個重要的關鍵，一定要全力以赴的去實修、實證，才能弄得清清楚楚，而不會成為進步的一大障礙。勝義，唯有實修可以到達，必須精勤不斷，方能明白，住大乘菩薩道行者，一定不能忘記空性的了解與證得，永遠是重點、方向、目標，千萬不要有所偏離，因為勝義是一切的答案、成佛的關鍵，唯有實證勝義，才能真正悲智雙運、究竟成就。

時舍利子問善現言。仁今為欲令不生法生。為欲令已生法生耶。善現答言。我不欲令不生法生。亦不欲令已生法生。舍利子言。何等是不生法。仁者不欲令彼法生。善現答言。舍利子。色是不生法。我不欲令生。何以故。以自性空故。受想行識是不生法。我不欲令生。何以故。以自性空故。……

P419 卅欄倒數9行～倒數3行

接著舍利子又問善現菩薩：你是

否欲令不生法生，令已生法生？善現菩薩說：不，我不欲令不生法生，也不欲令已生法生。舍利子問：什麼是不生法，而你不欲令其生呢？善現菩薩回答：一切是不生法，我不欲令生，為什麼呢？因為自性本空。意思是說一切的本質是不生，這是法爾如是，所以我們不會愚癡的欲令其生，為什麼呢？一切自性本空，不可能因為我們欲令其生就生，然而，雖然是短短的一句話，卻代表了菩薩的證量與豁達的人生態度，因為明白了甚深空義，所以對於一切不會強求，所謂的“強求”，就是不隨順因緣，就是於不生中欲令其生，背後的意義是極其深遠的。故菩薩是真正的“只問耕耘，不問收穫”，作只是作，不會強求結果如何，自度只是自度，不會強求名列第一，度人只是度人，不會強求每一個人都要聽自己的，一切盡份隨緣，悠遊度日。這樣的人生觀、生活方式，完全來自於對一切不生的了解與證悟，故知佛法其實相當實用，影響我們的心態、生活方式，甚至身心的健康，故佛法是被誤解甚為嚴重，以為佛法只能解決出世間，不能於世間法上有所效用，相反的，修得越好的人，越能藉由佛法對世間法產生極大的效益與改變。故知佛法之大用，遍世間與出世

間，端看我們看懂了沒有？學會了沒有？應用了沒有？

舍利子言。何等是已生法。仁者不欲令彼法生。善現答言。色是已生法。我不欲令生。何以故。以自性空故。受想行識是已生法。我不欲令生。何以故。以自性空故。……

P421 I 欄4~7行

接著舍利子問善現菩薩：什麼是已生法，而你不欲令其生呢？善現菩薩回答：一切是已生法，我不欲令生，為什麼呢？因為自性本空。意思是說一切的現象是已生法，這是法爾如是，所以我們不會愚癡的於已生中再令其生，為什麼呢？一切自性本空，不管是不生或已生，其實自性皆空。此段經文，很明顯的是前段改變的變奏與再現，這些不同角度的觀察與闡揚，無非是要澈底的讓我們了解空，證悟空，故我們實應自我不斷砥勵，用最高的標準來要求自己，用最嚴格的方法來訓練自己，才能於此染著力極為強大的末法濁世，作一股紅塵中的清流，並且匯聚更多的清流，化濁世為清涼蓮池。唯有佛法，能夠讓我們的理想實現，故佛法是救世的良方，是人天長夜的明燈，感恩諸佛菩薩，感恩

龍天護法，感恩、感恩，無盡的感恩。