

智慧如海

大般若波羅蜜多經

釋迦牟尼佛講經



〔釋迦牟尼佛莊嚴法相〕

郭韻玲老師 詮釋經義
第三冊：41～70 講

世尊佛相繪製／蔡承訓 敬繪

大般若經講記

第三冊（41～70講）

郭韻玲 著

金色蓮花



講 經／釋迦牟尼佛

譯 經／玄奘法師

解 讀／郭韻玲

目次

| | |
|---|-----|
| 總序 | 1 |
| 第41講：第二十品 無生品(二) (卷74~75) | 2 |
| 第42講：第二十品 無生品(三)、第二十一品 淨道品 (卷74~76) | 10 |
| 第43講：第二十二品 天帝品(一) (卷77~81) | 18 |
| 第44講：第二十二品 天帝品(二) (卷77~81) | 26 |
| 第45講：第二十二品 天帝品(三)、第二十三品 諸天子品(一) (卷77~82) | 32 |
| 第46講：第二十三品 諸天子品(二)、第二十四品 受教品(一) (卷82~84) | 38 |
| 第47講：第二十四品 受教品(二) (卷82~84) | 46 |
| 第48講：第二十五品 散花品、第二十六品 學般若品(一) (卷84~89) | 52 |
| 第49講：第二十六品 學般若品(二) (卷85~89) | 58 |
| 第50講：第二十六品 學般若品(三)、第二十七品 求般若品(一) (卷85~98) | 64 |
| 第51講：第二十七品 求般若品(二)、第二十八品 歎眾德品 (卷89~98) | 72 |
| 第52講：第二十九品 攝受品(一) (卷99~103) | 80 |
| 第53講：第二十九品 攝受品(二) (卷99~103) | 86 |
| 第54講：第二十九品 攝受品(三) (卷99~103) | 94 |
| 第55講：第二十九品 攝受品(四) (卷99~103) | 102 |
| 第56講：第二十九品 攝受品(五) (卷99~103) | 110 |
| 第57講：第二十九品 攝受品(六) (卷99~103) | 116 |
| 第58講：第二十九品 攝受品(七) (卷99~103) | 122 |
| 第59講：第三十品 校量功德品(一) (卷103~168) | 128 |
| 第60講：第三十品 校量功德品(二) (卷103~168) | 134 |
| 第61講：第三十品 校量功德品(三) (卷103~168) | 142 |
| 第62講：第三十品 校量功德品(四) (卷103~168) | 148 |
| 第63講：第三十品 校量功德品(五) (卷103~168) | 154 |
| 第64講：第三十品 校量功德品(六) (卷103~168) | 160 |
| 第65講：第三十品 校量功德品(七) (卷103~168) | 166 |
| 第66講：第三十品 校量功德品(八) (卷103~168) | 172 |
| 第67講：第三十品 校量功德品(九) (卷103~168) | 178 |
| 第68講：第三十品 校量功德品(十) (卷103~168) | 182 |
| 第69講：第三十品 校量功德品(十一) (卷103~168) | 188 |
| 第70講：第三十品 校量功德品(十二) (卷103~168) | 192 |

總 序

世尊把般若門的心法及實修法門，全部在大般若經中宣說無遺，例如般若正念的真實境界，以及各種修行般若的實證方法，都鉅細靡遺的於經中宣說，是想深入經藏的佛子，相當需要研讀的經典。

因為，「大悲為上首，方便為究竟」，如果沒有智慧，是不可能究竟度眾的，於此虛幻的世間，人們早已習於以假為真的顛倒世界，如果要說明完全背道而馳的真實法界，確實是十分困難的一件事，而說明，更是需要有真實的證量，作為辯才無礙的度眾基石。大般若經，正是一個有志以大智慧及辯才度眾的菩薩道行者，於難行難忍的菩薩道上，不論自度或度人，都是一部不可或缺的寶典。

而由於大般若經以現代的人眼光來看，實在太長——總共600卷，每天讀通1卷，也要花上二年的歲月。所以在講解此經時，更要有長期奮鬥的勇氣與毅力，其實，不論講者或聽者，皆需具備這樣不畏路遙的磅礴氣勢，方能克竟全功。

不過，我們實在應該想回來，如果能有幸講完或聽完這樣智慧如海的經典，實在是過去生功德福報的累積啊！

願釋迦牟尼佛賜予我們智慧的開展！

願十方三世諸佛菩薩賜予加持！

～郭韻玲

第 41 講：第二十品 無生品(二)

時舍利子問善現言。仁今為欲令生生。為欲令不生耶。善現答言。我不欲令生生。亦不欲令不生。何以故。舍利子。生與不生如是二法。俱非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。舍利子。由此緣故。我不欲令生生。亦不欲令不生。

P422 I 欄倒數9行～倒數3行

舍利子接著問善現菩薩：你欲令生法生，欲令不生法生嗎？善現菩薩回答：我不欲令生法生，也不欲令不生法生。為什麼呢？因為其實生法以及不生法，都不是相應或不相應、有色或無色、有見或無見、有對或無對的問題，可以說咸同一相，也就是所謂的無相。此段經文，也是站在本質來觀察，那麼生法或不生法，其實都是一樣的，因為本質相同，所以也可以說是渾然一體，根本沒有外相可言，因為外相的差別只是表面，真正的本質是永遠不變的。既然是空的本質，那麼當然就離開了相應、不相應；有色、無色；有見、無見；有對、無對的相對性，而得到了絕對的統一。故知一切的外相，無論如何不同，內在的本質永遠一樣，故萬物

同一體，或萬物無分別，只有澈見了本質，才能找到一切的答案。

時舍利子問善現言。仁者。於所說無生法樂辯說無生相耶。善現答言。我於所說無生法亦不樂辯說無生相。所以者何。若無生法。若無生相。若樂辯說。如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。舍利子言。於不生法起不生言。此不生言亦不生不。善現答言。如是如是。所以者何。舍利子。色不生。受想行識亦不生。何以故。皆本性空故。舍利子。眼處不生。耳鼻舌身意處亦不生。何以故。皆本性空故。

P422 I 欄倒數3行～II欄9行

舍利子接著問善現菩薩：你對於無生法樂於辯說無生相嗎？善現菩薩回答：我對於無生法並不樂於辯說無生相，為什麼呢？因為其實無生法、無生相、樂於辯說，這一切的種種都不是相應或不相應、有色或無色、有見或無見、有對或無對的問題，可以說咸同一相，也就是所謂的無相。舍利子又問：那麼，於不生法所說的不生言，也是不生法了？善現菩薩回答：是的，誠如你所說。為什麼呢？因為一切不生，本質皆空的緣故。

此段經文，是前段經文的延伸與變奏，前段說到生與不生，此段直接說無生，但衍生出無生相的問題，但不管是生、不生或者無生法、無相，就如同善現菩薩的回答，都是超越了相應或不相應等等相對的境界。舍利子的心思相當細密敏捷，馬上又針對不生進一步的問善現菩薩，表示如果不生法是不生，那麼傳達不生法的言說也是不生了？這是反問句，但也同時展現舍利子其實對於不生法的掌握相當的清晰，只是以自己的設答，來幫助聽經者更進一步的了解空義，也就是所謂的不生法。善現菩薩果然是辯才無礙的大菩薩，任何問題也難不倒他，很迅速的就鞭辟入裡的給了舍利子肯定與闡揚。善現菩薩表示贊同舍利子的看法，接著又說明贊同的理由是五蘊不生，因為本性空，六處不生，也因為本性空……依此類推亦然，故得到的結論即：一切不生，本性皆空。意思就是說，不生法的本質是空，那麼來描述不生法的言詮本質當然也是空，從對一切的本質來觀察，就會發現本性皆空，那麼不生法的言說之本質也就不會例外，這是善現菩薩證量與辯才的巧妙融合與展現，令人讚歎。

舍利子。若所說法若能說言。說者聽者皆不生故。時舍利子謂善現言。仁者。於說法

人中最為第一。何以故。隨所問詰。皆能酬答。無滯礙故。善現報言。諸佛弟子。於一切法無依著者。法爾皆能隨所問詰。一一酬答自在無畏。何以故。以一切法無所依故。

P423 I 欄6~11行

善現菩薩告訴舍利子說：如果所說法若能說言，是說者、聽者都不生的緣故。舍利子又問：你於說法名列第一，請教你為什麼都能夠針對任何問題回答，完全沒有停滯障礙呢？

善現菩薩回答：諸佛的弟子，只要是於一切法都沒有執著的人，法爾如是，就自然擁有辯才無礙，隨意回答任何的問題，而且一一在答中展現自在無畏的風範，為什麼能夠如是呢？完全是因為對於一切法都沒有了執著依倚的緣故。

此段經文，說明了善現菩薩辯才無礙的真正根源——般若。一切的言語無障、舌燦蓮花，都來自於內在的證量，只有對於一切都完全沒有了執著，也就是悟空的狀態，才能超脫一切的束縛：業障的束縛、得失心理的束縛、好壞的束縛、大眾中怖畏的束縛等等，進而展現自性無比的能力，不學而能，不聞而知，說法無礙，而且這都是法爾如是，

因為自性一旦開展，就自然而然如是呈顯，如同寶藏一旦被挖掘出來，那燦爛的珠光寶氣，必將奪人眼目，目不暇接。故自性圓滿，自性具足，只待我們以般若之鑰去開啟，因為唯有完全不執著一切，才有資格完全擁有一切。所以色即是空，空即是色；真空即妙有，妙有即真空；因為只有完全的空可以到達完全的有，所以空即大圓滿，空即大手印，意義也就在於此啊！

時舍利子問善現言。云何諸法都無所依。善現答言。舍利子。色本性空。依內依外依兩中間。不可得故。受想行識本性空。依內依外依兩中間。不可得故。舍利子。眼處本性空。依內依外依兩中間。不可得故。耳鼻舌身意處本性空。依內依外依兩中間。不可得故。……

P423 I 欄12~17行

舍利子問善現菩薩：為什麼說諸法都無所依倚呢？善現菩薩回答：因為一切本性皆空，由於不論依倚內、依倚外、依倚兩中間，皆不可得的緣故。意思是說一切法本性空，既空，那麼不論是依倚內、外、兩中間，都沒有可以依倚之處，也就是皆不可得，既不可得，那麼當然一切法

都無所依倚了。此段經文，主要是說明：諸法都無所依，不論依內、外、兩中間，皆不可得。因為空即無相、無念、無住，則一切皆了不可得，內、外、中間都屬可得、有、生滅，於有法中尋找空，於生滅法中尋找不生不滅，當然都是用錯力氣、找錯方向，故無生須於不生不滅中找，無所依須於不可得中找，這才是真正的空義，而非混淆不清的空，真理越辯越明，此段經文作了最好的示範。

爾時具壽善現謂舍利子言。諸菩薩摩訶薩修行六種波羅蜜多時。應淨色。應淨受想行識。應淨眼處。應淨耳鼻舌身意處。……應淨道相智一切相智。應淨菩提道。

P424 I 欄16行~II 欄倒數14行

善現菩薩又對舍利子說：菩薩修行六度時，應清淨一切。這句話其實也可以說成菩薩六度萬行時，應一切清淨。那麼，什麼是一切清淨呢？即心清淨，因為一切的源頭在心，一切的答案在心，心清淨了，一切才可能清淨，心不清淨，一切都將繼續處在分別、染污、執著的狀態，這種狀態是多麼的痛苦啊！一切的歷緣對境，都可能成為痛苦的來源，分別是痛苦、染污是痛苦、執著更是巨大的痛苦，一見到人，就分別高下、美醜、尊卑，緊張的人際關係於焉展開，請問這樣痛不痛苦？一旦分別，接

著就產生了染污，對有地位的人特別的看重，深怕得罪他，對貧困或愚笨的人特別的輕忽，甚至沒有看到他的存在，請問這樣清不清淨？一旦染污，就開始產生嚴重的執取，對於所愛的人，不論走到天涯海角，心中還是牽掛著他；對於所恨的人，不論自己已經多麼幸福，就是擺不平心中這股恨意，啊！請問這樣是不是巨大的痛苦啊？而三界的眾生，就是在這樣的分別、染污、執著中不斷輪迴，這就是不清淨，三界無明，整個就是個大染缸，只有出離三界，才能完全的清淨，那麼，從那裡開始清淨呢？從心開始，只有從心開始清淨了，才能繼而清淨一切的外緣，而菩薩道正是廣結善緣，如果心不清淨，善緣從何而生？所以一個大乘菩薩道行者，必須心清淨，才能與眾生結清淨法緣，也才能真正廣結善緣。

時舍利子問善現言。云何菩薩摩訶薩修行六種波羅蜜多時淨菩提道。善現答言。舍利子。六波羅蜜多各有二種。一者世間。二出世間。舍利子言。云何世間布施波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩為大施主。能施一切沙門婆羅門貧病孤露道行乞者。須食與食。須飲與飲。須乘與乘。須衣與衣。須香與香。須華與華。須嚴飾與嚴飾。須舍宅與舍宅。

須醫藥與醫藥。須照明與照明。須坐臥具與坐臥具。如是一切隨其所須。資生什物悉皆施與。若復有來乞男與男乞女與女乞妻妾與妻妾。乞官位與官位。乞國土與國土。乞王位與王位。乞頭目與頭目。乞手足與手足。乞支節與支節。乞血肉與血肉。乞骨髓與骨髓。乞耳鼻與耳鼻。乞僮僕與僮僕。乞珍財與珍財。乞生類與生類。如是一切隨其所求。內外之物並皆施與。雖作是施而有所依。謂作是念。我施彼受。我為施主。我不慳貪。我隨佛教一切能捨。我行布施波羅蜜多。彼行施時。以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而行布施。一者自想。二者他想。三者施想。由著此三輪而行施故。名世間布施波羅蜜多。何緣此施名為世間。以與世間同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間布施波羅蜜多。舍利子言。云何出世間布施波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩行布施時三輪清淨。一者不執我為施

者。二者不執彼為受者。三者不著施及施果。是為菩薩摩訶薩行布施時三輪清淨。又舍利子。若菩薩摩訶薩以大悲為上首。所修施福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而行施故。名出世間布施波羅蜜多。何緣此施名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間布施波羅蜜多。

P424 Ⅱ 欄倒數13行~Ⅲ 欄倒數4行

舍利子問善現菩薩：什麼是菩薩修行六度時的淨菩提道？善現菩薩回答：六度各有二種（一）世間，（二）出世間。舍利子接著問：那麼，什麼是世間布施波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩布施時，眾生要什麼就給什麼，完全沒有吝惜，但是心中有如是念：（一）自想（二）他想（三）施想，也就是以有所得為方便，與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提，也就是執著三輪而行布施，所以叫作「世間布施波羅蜜多」。相反的，菩薩布施時三輪清淨，即（一）不執我為施者，（二）不執彼為受者，（三）不著施與施果，以大悲為上首，與諸有情同共迴向阿耨

多羅三藐三菩提，但完全都沒有執著，所以叫作「出世間布施波羅蜜多」。

此段經文，充份說明「世間布施」與「出世間布施」的不同，其實最大的不同即在於執著，有執著即世間，無執著即出世間，可見空的安住才是一切的分野，無論你作了多大的布施，如果不能安住於空性，那麼充其量也只是人天福報，不能出三界。然而如果作大布施，又同時安住於空性的話，那麼不但有無邊的功德福報，最重要的是能夠出三界。故知三輪體空於布施時的不可暫忘，對於施者、受施者、布施此事及果報，都完全不掛記，作只是作，與空相應的作，布施只是布施，安住空性的布施，一個大乘菩薩道行者，唯有如是的布施，才是真正圓滿的布施。

舍利子言。云何世間淨戒波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩雖受持戒而有所依。謂作是念。我為饒益一切有情受持淨戒。我隨佛教於淨尸羅能無所犯。我行淨戒波羅蜜多。彼持戒時。以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而受持戒。一者自想。二者他想。三者戒想。由著此

三輪受持戒故。名世間淨戒波羅蜜多。何緣此淨戒名為世間。以與世間同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間淨戒波羅蜜多。舍利子言。云何出世間淨戒波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩。受持戒時三輪清淨。一者不執我能持戒。二者不執所護有情。三者不著戒及戒果。是為菩薩摩訶薩受持戒時三輪清淨。又舍利子。菩薩摩訶薩以大悲為上首。所持戒福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而受持戒故。名出世間淨戒波羅蜜多。何緣此淨戒名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間淨戒波羅蜜多。

P424 卍 欄倒數3行～P425 卍 欄倒數9行

舍利子問：什麼是世間淨戒波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩受持戒時著三輪，（一）自想，（二）他想，（三）戒想，以有所得為方便，與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提，所以叫作「世間淨戒波羅蜜多」。相反的，菩薩受持戒時三輪清淨，（一）不執我能持戒，（二）不執所護有情，（三）不著戒及戒果，以大悲為上首，戒福普施，與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提，但完全都沒有執著，

所以叫作「出世間淨戒波羅蜜多」。

此段經文，充份說明「世間淨戒」與「出世間淨戒」的不同。當然最大的不同還是在於執著與不執著，由於執著，雖然也是持戒清淨，但感召的戒果就只有人天福報，不能究竟解脫；而不執著的話，則不但感召無量無邊的功德福報，還能夠永斷生死輪迴。故知不論布施或持戒，安住於空性是永遠不變的重心，須與不可分離，唯有如是，才能超越一切的我、彼、事、功德、福報等等的執著，到達不生不滅的境界。

舍利子言。云何世間安忍波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩雖修安忍而有所依。謂作是念。我為饒益一切有情而修安忍。我隨佛教於勝安忍能正修習。我行安忍波羅蜜多。彼修忍時以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而修安忍。一者自想。二者他想。三者忍想。由著此三輪修安忍故。名世間安忍波羅蜜多。何緣此安忍名為世間。以與世間

同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間安忍波羅蜜多。舍利子言。云何出世間安忍波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩修安忍時三輪清淨。一者不執我能修忍。二者不執所忍有情。三者不著忍及忍果。是為菩薩摩訶薩修安忍時三輪清淨。又舍利子。菩薩摩訶薩以大悲為上首。所修忍福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而修安忍故。名出世間安忍波羅蜜多。何緣此安忍名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間安忍波羅蜜多。

P425 I 欄倒數8行~II 欄16行

舍利子問：什麼是世間安忍波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩修安忍時著於三輪，（一）自想，（二）他想，（三）忍想，以有所得為方便，與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提，也就是執著三輪而修安忍，所以叫作「世間安忍波羅蜜多」。相反的，菩薩修安忍時三輪清淨，（一）不執我能修忍，（二）不執所忍有情，（三）不著忍及忍果，與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三

菩提，但完全沒有執著，所以叫作「出世間安忍波羅蜜多」。

此段經文，充份說明「世間安忍」與「出世間安忍」的不同。如同前二段所傳達的主旨，即執著就是世間安忍，不執著就是出世間安忍，可見心念的不執著，才能究竟成就，因為心念不執著，就不會落入有為法，就不會有生滅；可是心念一旦產生執著，就必定落入有為法，就一定有生滅，故知執著是輪迴的開始，要想停止輪迴的窘況，就必定得從放掉一切的執著開始，否則不論我們行為上如何的努力，都還是得接受生死不已、輪迴不斷的可悲命運。故若想修好安忍亦然，必須放掉一切對於我、彼、事、功德等等的執著，才能真正修行圓滿的安忍波羅蜜多。

第 42 講：第二十品 無生品(三)

舍利子言。云何世間精進波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩雖勤精進而有所依。謂作是念。我為饒益一切有情而勤精進。我隨佛教策勵身心曾無懈怠。我行精進波羅蜜多。彼精進時以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而勤精進。一者自想。二者他想。三精進想。由著此三輪修精進故。名世間精進波羅蜜多。何緣此精進名為世間。以與世間同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間精進波羅蜜多。舍利子言。云何出世間精進波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩勤精進時三輪清淨。一者不執我能精進。二者不執所為有情。三者不著精進及果。是為菩薩摩訶薩勤精進時三輪清淨。又舍利子。菩薩摩訶薩以大悲為上首。修精進福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而勤精進故。名出

世間精進波羅蜜多。何緣此精進名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間精進波羅蜜多。

P425 Ⅱ 欄17行~Ⅲ 欄11行

舍利子問：什麼是世間精進波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩著三輪而勤精進，（一）自想，（二）他想，（三）精進想，叫作「世間精進波羅蜜多」。舍利子問：什麼是出世間精進波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩精進時三輪清淨，（一）不執我能精進，（二）不執所為有情，（三）不著精進及果，叫作「出世間精進波羅蜜多」。

此段經文，充分說明「世間精進」與「出世間精進」的不同。當然最大的差別還是在於執著與不執著。執著的精進，不論多麼的身心精勤，但由於心念的不夠放下，已經落入有為法，精進的目的是為了成就，可是越執著事實上就離成就越遠，所以真正的精進是心不執著，只要心不執著，就已經成功了一半，行為再配合上來，就能夠得到圓滿的成就。故大乘菩薩道行者，宜安住於空性的精進，如是的精進，才能達到我們真正的目的，也才是真正善巧的精進。

舍利子言。云何世間靜慮波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩雖修靜慮而有所依。謂作

是念。我為饒益一切有情而修靜慮。我隨佛教於勝等持能正修習。我行靜慮波羅蜜多。彼修定時以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而修靜慮。一者自想。二者他想。三靜慮想。由著此三輪修靜慮故。名世間靜慮波羅蜜多。何緣此靜慮名為世間。以與世間同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間靜慮波羅蜜多。舍利子言。云何出世間靜慮波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩修靜慮時三輪清淨。一者不執我能修定。二者不執所為有情。三者不著靜慮及果。是為菩薩摩訶薩修靜慮時三輪清淨。又舍利子。菩薩摩訶薩以大悲為上首。修靜慮福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而修靜慮故。名出世間靜慮波羅蜜多。何緣此靜慮名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間靜慮波羅蜜多。

P425 卅欄12行~P426 卅欄6行

舍利子問：什麼是世間靜慮波羅

蜜多？善現菩薩回答：菩薩著三輪而修靜慮，（一）自想，（二）他想，（三）靜慮想，叫作「世間靜慮」。舍利子問：什麼是出世間靜慮波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩修靜慮時三輪清淨，（一）不執我能修定，（二）不執所為有情，（三）不著靜慮及果，叫作「出世間靜慮」。

此段經文，充分說明「世間靜慮」與「出世間靜慮」的不同，當然差別也是在執著與不執著。定力是修證過程中非常重要的部份，只有定力鞏固，才不會動輒受到外境的干擾與撼動，而這是最重要的關鍵，也可以說是入道的真正開始，因為外境實在是變化莫測，但無論怎麼變化，都只是幻相，可是在未完全悟空之前，對於幻相的識破能力還是不足，所以一定要有相當的定力，才能不在意外在的變化，唯有如此，才能帶來內在的安定與不再躁動，而這是成就的溫床，試想內心如果老是處於動盪不安的狀態，請問再好的知見能夠聽得懂嗎？再好的方法能夠澈底執行嗎？故知定力於修行重要之一斑。

舍利子言。云何世間般若波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩雖修般若而有所

依。謂作是念。我為饒益一切有情而修般若。我隨佛教於勝般若能正修行。我能悔除自所作惡。我見他惡終不譏凌。我能隨喜他所修福。我能請佛轉妙法輪。我隨所聞能正決擇。我行般若波羅蜜多。彼修慧時以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而修般若。一者自想。二者他想。三者般若想。由著此三輪修般若故。名世間般若波羅蜜多。何緣此般若名為世間。以與世間同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間般若波羅蜜多。舍利子言。云何出世間般若波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩修般若時三輪清淨。一者不執我能修慧。二者不執所為有情。三者不著般若及果。是為菩薩摩訶薩修般若時三輪清淨。又舍利子。菩薩摩訶薩以大悲為上首。修般若福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而修般若故。名出世間般若波羅蜜多。何緣此

般若名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間般若波羅蜜多。舍利子。如是菩薩摩訶薩修行六種波羅蜜多時淨菩提道。

P426I欄7行~II欄4行

舍利子問：什麼是世間般若波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩著三輪而修般若，（一）自想，（二）他想，（三）般若想，叫作「世間般若」。舍利子問：什麼是出世間般若波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩修般若時三輪清淨，（一）不執我能修慧，（二）不執所為有情，（三）不著般若及果，叫作「出世間般若」。

此段經文，充分說明「世間般若」與「出世間般若」的不同，當然最大的差別仍是在執著與不執著。般若即空，空即放下，放下即不執著，既不執著，則連三輪也應放下，故知若仍有少許執著，則不能屬圓滿般若，只有全部的放下，三輪清淨，才能叫作圓滿的般若，故經文說「於其中不見少相，由都無所執而修般若故，名出世間般若波羅蜜多」。所謂的“不見少相”就是連少許的執著也都沒有了，這才是完全的沒有執著，也才能真正作到三輪清淨，故知圓滿般若或出世間般若，即無餘涅槃，完完全全的不執著，全部的清淨心，而也唯有如是，才能真正出三界、永斷生

死輪迴。

時舍利子。問善現言。何等名為菩薩摩訶薩菩提道。善現答言。舍利子。內空名為菩薩摩訶薩菩提道。外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。真如名為菩薩摩訶薩菩提道。法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。苦聖諦名為菩薩摩訶薩菩提道。集滅道聖諦名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。布施波羅蜜多名為菩薩摩訶薩菩提道。淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。四靜慮名為菩薩摩訶薩菩提道。四無量四無色定名為菩薩摩訶薩菩提道。……舍利子。一切陀羅尼門名為菩薩摩訶薩菩提道。一切三摩地門名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。一切智名為菩薩摩訶薩菩提道。道相智一切相智名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。如是等無量無邊大功德聚名為菩薩摩訶薩菩提道。

P426 Ⅱ 欄5行～Ⅲ 欄10行

舍利子問善現菩薩：什麼是菩薩菩提道？善現菩薩回答：二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、六度、禪定……道相智、一切相智，都是菩薩菩提道，又結論式的說明：這樣無量無邊大功德的總聚，就叫作「菩薩摩訶薩菩提道」。此段經文，充分的說明究竟什麼是菩薩菩提道，就是一切功德的總聚；所以大乘菩薩道行者一定要甚深明白，除非不當菩薩，要當菩薩就得作盡一切好事、修盡一切善法、度盡一切有緣眾生，也就是六度萬行。故知菩薩道要圓滿，甚難甚難，唯有大丈夫才能克盡全功，也唯有大丈夫才能通過一切嚴苛的考驗，完成神聖莊嚴的菩提大道。故大乘菩薩道行者皆宜如此惕勵，方能走完這條難行難忍、千錘百鍊、無量劇苦卻又福報無邊、功德廣大、人天禮讚之路！

時舍利子讚善現言。善哉善哉。誠如所說。如是功德為由何等波羅蜜多勢力所致。善現言。舍利子。如是功德皆由般若波羅蜜多勢力所致。何以故。舍利子。如是般若波羅蜜多。能與一切善法為母。一切聲聞獨覺菩薩如來善法從此生故。舍利子。如是般若波羅蜜多。普能攝受一切善法。一切聲聞

獨覺菩薩如來善法依此住故。舍利子。過去諸佛修行般若波羅蜜多極圓滿故。已證無上正等菩提轉妙法輪度無量眾。未來諸佛修行般若波羅蜜多極圓滿故。當證無上正等菩提轉妙法輪度無量眾。現在十方世界諸佛修行般若波羅蜜多極圓滿故。現證無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。

P426 Ⅲ欄11~24行

本品的最後，舍利子對善現菩薩極為讚歎的說：善哉善哉，你說得真是正確啊！那麼這些功德是從什麼波羅蜜多的勢力而導致的呢？善現菩薩回答：這些功德全部是由般若波羅蜜多的勢力所導致，為什麼呢？因為般若是一切善法之母，一切的善法皆從般若而生，而且能夠普遍攝受一切的善法，一切的善法也是依此而有。所以，無論是過去、現在或未來的諸佛，都是因為修行般若波羅蜜多到達極致圓滿，才能夠證得無上正等菩提，轉動微妙法輪，廣度無量無邊的眾生！

此段經文，清楚明白的標舉出般若之地位：一切善法之母！故知般若之重要，不但是六度之首，更是萬法之母，也就是說只有擁有般若，才可能行一切善，一切善也才有依止，所以般若是

一切善法的開始，一切善法都不能離開般若，一切善法必須有般若作為後盾，否則一切善法也不能稱其為一切善法，啊！唯有佛法，才如此清晰的告訴我們：行善當然是重要的，只是每一個善行都必須有般若！南無善現菩薩，感恩、感恩、無盡的感恩！由於這樣的說明，指引了多少大乘菩薩道行者，猶如大海中的燈塔，猶如治病的針砭，更猶如暮鼓晨鐘，有震聾發聵之功，有指點迷津之德，啊！大乘佛法，神聖莊嚴，萬德具足，皆因般若波羅蜜多而如斯！

第二十一品 淨道品

淨道品主要是說明當菩薩明白般若時，必安住於常不捨離一切有情大悲作意。

舍利子。若菩薩摩訶薩聞說般若波羅蜜多。心無疑惑亦不迷悶。當知是菩薩摩訶薩住如是住不離作意。謂欲救護一切有情。常不捨離一切有情大悲作意。時舍利子謂善現言。若菩薩摩訶薩住如是住不離作意者。則一切有情亦應成菩薩摩訶薩。何以故。以一切有情亦常不離此作意故。是則菩薩摩訶薩與一切有情應無差別。爾時具壽善現讚舍利子言。

善哉善哉。誠如所說。能如實取我所說義。所以者何。舍利子。有情非有故。當知作意亦非有。我命者生者養者士夫補特伽羅意生儒童作者受者知者見者非有故。當知作意亦非有。有情無實故。當知作意亦無實。我乃至見者無實故。當知作意亦無實。有情無自性故。當知作意亦無自性。我乃至見者無自性故。當知作意亦無自性。有情空故。當知作意亦空。我乃至見者空故。當知作意亦空。有情遠離故。當知作意亦遠離。我乃至見者遠離故。當知作意亦遠離。有情寂靜故。當知作意亦寂靜。我乃至見者寂靜故。當知作意亦寂靜。有情無覺知故。當知作意亦無覺知。我乃至見者無覺知故。當知作意亦無覺知。

舍利子。色非有故。當知作意亦非有。受想行識非有故。當知作意亦非有。色無實故。當知作意亦無實。受想行識無實故。當知作意亦無實。色無自性故。當知作意亦無自性。受想行識無自性故。當知作意亦無自性。色空故。當知作意亦空。受想行識空故。當知作意亦空。色遠離故。當知作意亦遠離。受想行識遠離故。當知作意亦遠離。色寂靜故。當知作意亦寂靜。受想行識

寂靜故。當知作意亦寂靜。色無覺知故。當知作意亦無覺知。受想行識無覺知故。當知作意亦無覺知。……由此緣故諸菩薩摩訶薩住如是住。常應不捨大悲作意。

P427 I 欄4行~P431 II 欄3行

本品的開始，仍由善現菩薩與舍利子進行精彩的對答，善現菩薩對舍利子說：如果一個菩薩聽聞般若波羅蜜多時，心中都不會產生疑惑或迷悶，那麼這個菩薩必定安住這樣的作意：欲救度愛護一切有情，恆常不捨離一切有情大悲作意。舍利子對善現菩薩說：如果菩薩能夠安住如是作意，那麼一切有情也都有可能成為菩薩，為什麼我要這麼說呢？因為一切有情就是不離作意，那麼菩薩即與一切有情沒有差別。此時善現菩薩讚歎舍利子說道：善哉善哉！誠如所言，你真是能夠完全如實的獲取到我所說的意義啊！為什麼我要這樣說呢？因為有情非有，當知作意也是非有；我乃至見者非有，當知作意也是非有。有情沒有實體可言，當知作意也沒有實體可言；我乃至見者沒有實體可言，當知作意也沒有實體可言。有情沒有自性可言，當知作意也沒有自性可言；我乃至見者沒有自性可言，當知作意也沒有自性可言。有情

的本質是空，當知作意的本質也是空；我乃至見者的本質是空，當知作意的本質也是空。有情的本質是遠離一切生滅，當知作意的本質也是遠離一切生滅；我乃至見者的本質是遠離一切生滅，當知作意的本質也是遠離一切生滅。有情的本質是寂靜涅槃，當知作意的本質也是寂靜涅槃；我乃至見者的本質是寂靜涅槃，當知作意的本質也是寂靜涅槃。有情沒有覺知或不覺知可言，當知作意亦無覺知或不覺知可言；我乃至見者沒有覺知或不覺知可言，當知作意也沒有覺知或不覺知可言。……接著，善現菩薩根據這樣的語法與結構，繼續推演了色受想行識，眼耳鼻舌身意，色聲香味觸法，眼界、色界、眼識界、眼觸、眼觸為緣所生諸受等以至於聲聞菩提、獨覺菩提、無上菩提與作意之間的空性觀察。那麼不論從那一個角度來觀察，都會發現一切的本質即空，那麼作意的本質當然也就是空。

善現菩薩花了很長的篇幅在推演一切與作意之間的空性觀察，為什麼要如此大費周章呢？無非也是想澈底的告訴我們，慈悲看起來是一種作意，是有為，事實上，它的本質從來沒有離開過空性，而且如同本品開宗明義即說明：聞空而解空之菩薩，必定安住大悲作意。所以，從這麼長的

推演過程中，我們充分明白了：原來空性中必有大悲，大悲也必定不離空性——即悲不離智，智不離悲——亦即悲智雙運！

爾時世尊讚善現言。善哉善哉。汝善能為菩薩摩訶薩。宣說般若波羅蜜多。此皆如來威神之力。諸有欲為菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多者。皆應如汝之所宣說。諸有菩薩摩訶薩欲學般若波羅蜜多者。皆應隨汝所說而學。具壽善現為諸菩薩摩訶薩說是般若波羅蜜多時。於此三千大千世界六種轉變。謂動極動等極動。踊極踊等極踊。震極震等極震。擊極擊等極擊。吼極吼等極吼。爆極爆等極爆。東踊西沒。西踊東沒。南踊北沒。北踊南沒。中踊邊沒。邊踊中沒。爾時如來即便微笑。具壽善現白言。世尊。何因何緣現此微笑。佛告善現。如我於此三千大千堪忍世界。為諸菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多。今於十方無量無數無邊世界。諸佛世尊亦為諸菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多如今。於此三千大千堪忍世界。有十二那庾多諸天人等。聞說般若波羅蜜多。於諸法中得無生忍。今於十方無量無數無邊世界。各有無量無數無邊有情。聞彼諸佛所說般若波羅

蜜多。亦發阿耨多羅三藐三菩提心。

P431 欄 4 ~ 24行

此時世尊也開口稱讚善現菩薩說：善哉善哉！你能夠善巧的為菩薩摩訶薩宣說般若，這都是由於如來威神力加被的緣故，那麼只要想為菩薩摩訶薩宣說般若的人，都應如你一樣來宣說才是啊！而且如果有菩薩摩訶薩想學習般若的話，也應該按照你所說的來學習啊！當善現菩薩為諸菩薩摩訶薩說如是般若波羅蜜多的時候，三千大千世界都發生了六種轉變，而且五方踊沒。此時如來現出了微笑，善現菩薩就請教世尊是什麼因緣而示現微笑呢？佛陀告訴善現菩薩：如同我在這三千大千堪忍世界，為眾多菩薩宣說般若，在這同時有十方無量無邊世界的諸佛世尊也都在為眾多菩薩宣說般若。那麼在這三千大千堪忍世界，有十二那由多數量的天人等，聽聞般若後，於諸法中證得無生法忍，同時於十方無量無數無邊的世界，還各各有無量無數無邊的有情，聽聞彼諸佛宣說般若後，都發下了無上正等正覺的大菩提心。

此段經文，氣度恢宏，不可思議，善現菩薩的證量感得了六種轉變及五方踊沒，但事實上，這一切的示現，皆來自於世尊的威神加被，而且不可思議的是，當世尊在宣說般若時，十方無量無邊世界的

世尊也同時在宣說般若，故知十方三世實為一體，沒有分別，萬相一如，一切都是心意識的分別，當證得完整的空性時，則十方三世皆同體展現，無二無別，故知真空不礙妙有，故知如來威神力廣大無邊，值得禮敬、稱頌、讚歎！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

第 43 講：第二十二品 天帝品(一)

天帝品主要是說明什麼是菩薩的般若以及為什麼菩薩應住、應學般若。

爾時於此三千大千世界所有四大天王。各與無量百千俱胝那庾多四大天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有天帝。各與無量百千俱胝那庾多三十三天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有善時分天王。各與無量百千俱胝那庾多時分天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有妙喜足天王。各與無量百千俱胝那庾多喜足天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有樂變化天王。各與無量百千俱胝那庾多樂變化天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有自在天王。各與無量百千俱胝那庾多他化自在天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有大梵天王。各與無量百千俱胝那庾多初靜慮天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有極光淨天。各與無量百千俱胝那庾多第二靜慮天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有遍淨天。各與無量百千俱胝那庾多第三靜慮天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有廣果天。各與無量百千俱胝那庾多第四靜慮天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有色究竟

天。各與無量百千俱胝那庾多淨居天眾俱來會坐。是諸天眾各以勝業感妙身光。比如來身常所現光。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。乃至百千俱胝那庾多分亦不及一。如是數分算分計分喻分乃至鄔波尼殺曇分皆不及一。何以故。以如來身常所現光熾然熾赫於諸光中最尊最勝最極最妙無比無等無上第一。蔽諸天光皆令不現。猶如黑鐵對瞻部金。

P431 Ⅲ 欄4行~P432 I 欄6行

諸天雲集，盛況空前，本品一開始就以生動的敘述方式說明諸天人前來聽經的情形，參加的天人計有四大天王及眾、三千大千世界天帝及三十三天眾、善時分天王及眾、妙喜足天王及眾、樂變化天王及眾、自在天王及他化自在天眾、大梵天王及初靜慮天眾、極光淨天及第二靜慮天眾、遍淨天及第三靜慮天眾、廣果天及第四靜慮天眾、色究竟天及淨居天眾等。這些天人都因為曾經作過殊勝的善業，所以都感召到身上現出美妙的光輝，但是一跟如來身上恆常所現出的光輝比較起來，則可以說是微不足道了。為什麼呢？因為如來所現的光輝熾然熾赫，是所有的光中最尊、勝、極、妙，無比、無等、無上、第一，幾乎讓天人們身上的光隱沒不

見了，就好比黑鐵遇到了燦爛奪目的黃金一樣，黯然失色。

時天帝釋白善現言。今此三千大千世界欲色諸天一切來集。咸皆渴仰欲聞大德宣說般若波羅蜜多。大德何者是菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。云何菩薩摩訶薩應住般若波羅蜜多。云何菩薩摩訶薩應學般若波羅蜜多。具壽善現告帝釋言。善哉憍尸迦。汝等諸天諦聽諦聽。吾當承佛神力順如來意。為諸菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多。如菩薩摩訶薩所應住所應學。憍尸迦。汝諸天等未發阿耨多羅三藐三菩提心者今皆應發。憍尸迦。若入聲聞獨覺正性離生者。不能復發阿耨多羅三藐三菩提心。何以故。彼於生死流已作限隔故。是中設有能於無上正等菩提發心趣者我亦隨喜。所以者何。諸勝士夫應更求上法。我於有情最妙善品不為礙故。

P432 I 欄7~21行

此時天帝釋對善現菩薩說：現在三千大千世界的欲界天人及色界天人都來了，全都非常渴望仰慕想聽你宣說般若。我們想知道的是——什麼是菩薩般若？為什麼菩薩應住般若？又為什麼菩薩應該學習般若呢？善現菩薩回答：非常好！你們

仔細的聆聽，我將承蒙佛神力加被並順著如來的意思為你們宣說般若以及你所問的菩薩的應住應學。但是呢，在我正式宣說之前，請你們如果還未發無上正等正覺菩提心的先發心，但是如果已經入聲聞獨覺正性離生的，則不易再發無上正等正覺心，為什麼呢？因為已經限隔生死流，然而如果還能願意發心的話，我則非常的隨喜讚歎，為什麼呢？所謂的大丈夫，即應該欣求最上法，所以我於有情眾生絕對不會障礙他成就最妙善品啊！

憍尸迦。汝問何者是菩薩摩訶薩般若波羅蜜多者。諦聽諦聽。當為汝說。憍尸迦。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。思惟色無常。思惟受想行識無常。思惟色苦。思惟受想行識苦。思惟色無我。思惟受想行識無我。思惟色不淨。思惟受想行識不淨。思惟色空。思惟受想行識空。思惟色無相。思惟受想行識無相。思惟色無願。思惟受想行識無願。思惟色寂靜。思惟受想行識寂靜。思惟色遠離。思惟受想行識遠離。思惟色如病。思惟受想行識如病。思惟色如癱。思惟受想行識如癱。思惟色如箭。

思惟受想行識如箭。思惟色如瘡。思惟受想行識如瘡。思惟色熱惱。思惟受想行識熱惱。思惟色逼切。思惟受想行識逼切。思惟色敗壞。思惟受想行識敗壞。思惟色衰朽。思惟受想行識衰朽。思惟色變動。思惟受想行識變動。思惟色速滅。思惟受想行識速滅。思惟色可畏。思惟受想行識可畏。思惟色可厭。思惟受想行識可厭。思惟色有災。思惟受想行識有災。思惟色有橫。思惟受想行識有橫。思惟色有疫。思惟受想行識有疫。思惟色有癘。思惟受想行識有癘。思惟色不安隱。思惟受想行識不安隱。思惟色不可保信。思惟受想行識不可保信。思惟色無生無滅。思惟受想行識無生無滅。思惟色無染無淨。思惟受想行識無染無淨。思惟色無作無為。思惟受想行識無作無為。憍尸迦。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。……

P432 I 欄22行～II 欄21行

善現菩薩接著回答：你問什麼是菩薩般若？請你仔細聽，我會為你說明，如果菩薩以應一切智智心，以無所得為方便，思惟五蘊無常、苦、無我、不淨、空、

無相、無願、寂靜、遠離、如病、如癱、如箭、如瘡、熱惱、逼切、敗壞、衰朽、變動、速滅、可畏、可厭、有災、有橫、有癘、不安穩、不可保信、無生無滅、無染無淨、無作無為，這就是菩薩般若。意思是說如果菩薩與佛智相應，並以無所得為方便善巧，甚深思惟原來我們這個五蘊身，所謂的色、受、想、行、識，是生滅無常的、苦海無邊、沒有一個恆常的我可言、骯髒不淨、本質是空、沒有相可言、沒有願可言、應寂靜涅槃、應遠離、如病般折磨、如癱般難以忍受、如箭般刺痛、如瘡般疼痛、是熱惱不斷的來源、是業力推逼的對象、總有一天會敗壞、會衰老朽敗、是變動不安的、很快就要謝滅、令人畏怖、令人厭離、充滿了災難、充滿了橫逆、充滿了癘氣、沒有安穩可言、沒有辦法保證確信、但本質則是沒有生也沒有滅、沒有染沒有淨、沒有作為可言，這樣的思惟，就是菩薩的般若啊！

此段經文，說明菩薩般若就是如理思惟、如實思惟，務必要明了生命的真相，而真相就是真相，無論我們喜歡不喜歡、相信不相信、願意不願意，絕對不會因為我們的態度而改變真相；故我們唯有捨棄一切的作為、知見、態度等干擾，還真相以本來面目；那麼，到底什麼是生命的真相呢？善現菩薩說得既廣泛而真實，就從我們這個五蘊身

觀察起，會發現真的如善現菩薩所說，以現象來思惟，是痛苦的、無常的、變動的……但以本質來思惟，則是無相、無願、寂靜……。這樣如理、如實的思惟，就是菩薩般若。

五蘊身確實是一個痛苦的淵藪，充滿了生老病死的威脅，充滿了生離死別的悲哀，充滿了不知何去何從的茫然，更充滿了隨時會失去這個五蘊身的恐懼。啊！何處是永恆的國度？那兒才能不再經歷一切的悲歡離合？三界之中，尋尋覓覓，卻總是找不到這樣的地方，於是一個如理如實思惟的菩薩，真正的謝滅了對於這三界的執著，一心一意但求出離三界，因為唯有出三界才能不再憂悲苦惱，才能找到永恆的幸福與安樂，於是一個如理如實思惟的菩薩，真正的對於佛智生起了無比的欣慕，一心一意但求證得無上正等正覺，自度度人，一起離開這大苦聚的三界，回到永恆的常寂光淨土——我們真正永遠不需要再度流浪的幸福家鄉！

復次憍尸迦。若菩薩摩訶薩。以應一切智智心。用無所得為方便。觀察內空無我我所。觀察外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空無我我

所。觀察內空無相。觀察外空乃至無性自性空無相。觀察內空無願。觀察外空乃至無性自性空無願。觀察內空寂靜。觀察外空乃至無性自性空寂靜。觀察內空遠離。觀察外空乃至無性自性空遠離。觀察內空無生無滅。觀察外空乃至無性自性空無生無滅。觀察內空無染無淨。觀察外空乃至無性自性空無染無淨。觀察內空無作無為。觀察外空乃至無性自性空無作無為。憍尸迦。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。

P437 II 欄倒數6行～III欄9行

善現菩薩又告訴天帝釋說：如果菩薩以應一切智智心，以無所得為方便，觀察二十空義無我我所、無相、無願、寂靜、遠離、無生無滅、無染無淨、無作無為。意思是說如果菩薩與佛智相應，以無所得為方便善巧，甚深觀察內空、外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散空、無變異空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空，也就是所謂的二十空性，發現連空性的本質就是沒有我或我所可言、無外相可言、無願可言、寂靜涅槃、遠離一切有為生滅、沒

有生滅可言、沒有染淨的分別、無作亦無為，這樣的觀察，就是菩薩的般若啊！

此段經文，說明菩薩般若就是如理觀察、如實觀察，務必要觀察清楚一切的本質，於是透過二十空義的甚深觀察，發現一切的本質即空，這是永恆的真理，永遠不會改變的真理，所以我們必須澈底的了解、證入、安住，因為唯有對於空性有真正的掌握，我們才能於此痛苦淵藪的三界中找到一條生路，每一個人都被無明障礙、業力纏牽，只有安住於空，才能漸漸脫離這樣可憐復可悲的生命牢籠，得到自由與解脫。

復次憍尸迦。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行布施波羅蜜多。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行淨戒波羅蜜多。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行安忍波羅蜜多。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行精進波羅蜜多。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行靜慮波羅蜜多。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行般若波羅蜜多。憍尸迦。

是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。復次憍尸迦。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。修四靜慮。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。修四無量。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。修四無色定。……是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。

P437 III 欄倒數6行~P438 II 欄倒數5行

善現菩薩接著說：如果菩薩以應一切智智心，用無所得為方便，行六度，是為菩薩般若。又說：如果菩薩以應一切智智心，用無所得為方便，修一切善法，是為菩薩般若。

此段經文，承接前文菩薩如理思惟、觀察之後，緊接說明還要行、修；可見般若最重要的是要實踐，如果般若無法實踐，又怎能稱其為般若？又怎能是生命的真諦？故此段是針對“菩薩般若”作了一個總結，即在行六度萬行時或修一切善法時，都必須與佛智相應，以無所得為方便善巧，那麼這就是菩薩的般若。由善現菩薩完整而有次第的回答中，我們清楚明白了到底什麼是菩薩的般若，簡單的說即是永遠以不執著的態度去思惟、觀察以及實踐，所以經文中的「用無所得為方便」之句是十分重要的，不論般若的那一個階段都是重要的，因為

只有“無所得”，才不會計較，不計較，就是不落入有為法的保障；只要一開始計較，必定落入有為法，一旦落入有為法，則必定有生有滅，則離開空性就很遠很遠了。

復次憍尸迦。若菩薩摩訶薩。修行般若波羅蜜多時。作如是觀。唯有諸法互相緣藉。滋潤增長遍滿充溢無我我所。復作是觀。菩薩摩訶薩迴向心不與菩提心和合。菩提心不與迴向心和合。迴向心於菩提心中無所有不可得。菩提心於迴向心中無所有不可得。菩薩摩訶薩雖觀諸法。而於諸法都無所見。憍尸迦。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。時天帝釋問善現言。大德。云何菩薩摩訶薩迴向心不與菩提心和合。云何菩提心不與迴向心和合。云何迴向心於菩提心中無所有不可得。云何菩提心於迴向心中無所有不可得。善現答言。憍尸迦。菩薩摩訶薩迴向心則非心。菩提心亦非心。若非心則不可思議。不應非心迴向非心。亦不應非心迴向不可思議。不應不可思議迴向不可思議。亦不應不可思議迴向非心。何以故。非心即是不可思議。不可思議即是非心。如是二種俱無所有。無所有中無迴向故。憍尸迦。若作是觀。

是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。

P438 Ⅱ 欄倒數4行～Ⅲ 欄17行

善現菩薩繼續對天帝釋說：如果菩薩修行般若時，作如是觀，諸法只是因緣和合，根本無我、我所可言，又作如是觀，菩薩迴向心與菩提心沒有和合可言，總而言之，菩薩雖觀諸法，但事實上都一無所見，這就是菩薩的般若啊！天帝釋問善現菩薩：為什麼說迴向心與菩提心沒有和合可言與不可得呢？善現菩薩回答：迴向心、菩提心皆非心，如果是非心則不可思議，所以不應非心迴向非心，也不應非心迴向不可思議，不應不可思議迴向不可思議，也不應不可思議迴向非心，為什麼呢？因為非心就是不可思議，不可思議就是非心，這二者都是無所有，那麼無所有中就沒有迴向不迴向可言，如果能作如是觀，就是菩薩般若啊！

此段經文，是善現菩薩說完般若次第：思惟→觀察→修行之後的補充說明。尤其說明解行之間相輔相成的關係，例如當修行般若時，如果於諸法都無所見，這就是最高的知見，也就是最究竟的知見，也可以說是空無所見，那麼這也就是菩薩的般若。所以在某個角度來看，解行是一回事、不可分割的，有思惟才有觀

察，有觀察也才有修行，故解與行皆須不斷的互相增上，才能不斷的臻於圓滿的境界。世間法如是，出世法如是，可以說一切法皆如是。

爾時世尊讚善現言。善哉善哉。汝善能為諸菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多。亦善能勸勵諸菩薩摩訶薩。令歡喜踊躍修學般若波羅蜜多。時具壽善現白佛言。世尊。我既知恩。不應不報。何以故。過去諸佛及諸弟子。為諸菩薩摩訶薩宣說六波羅蜜多。示現教導讚勵慶喜。安撫建立令得究竟。世尊。爾時亦在中學。今證無上正等菩提。故我亦應承順佛教。為諸菩薩摩訶薩宣說六波羅蜜多。示現教導讚勵慶喜。安撫建立令得究竟。速證無上正等菩提。是則名為報彼恩德。

P438 III 欄18~28行

接著世尊讚歎善現菩薩說道：善哉善哉，你善能為諸菩薩宣說般若，也善能勸導鼓勵諸菩薩，令其歡喜踊躍來修學般若。善現菩薩回答說：世尊，我既然已深知恩德，則不應不報，怎麼說呢？當過去諸佛及弟子為諸菩薩宣說六度，示現教導、讚勵慶

喜、安撫建立，令菩薩們得到究竟的成就，世尊彼時也曾在其中學習啊！如今已經證得無上正等菩提。所以我現今也應承順佛的教導，為諸菩薩宣說六度，示現教導、稱讚鼓勵、歡慶喜悅、安撫建立，令菩薩們速證無上正等菩提，這就是報恩啊！

此段經文，說明世尊也曾向過去諸佛及弟子學習，如今才證得圓滿成就，這是一個多麼好的傳統，遞嬗法統於不墜，如今善現菩薩也是向佛學習，也是以自己證量輔助世尊教導諸菩薩，那麼當然未來也必定成佛。這樣的傳承，猶如無盡燈，一盞一盞的點亮，匯成無邊無量的光海，令人讚歎，令人感恩。

爾時具壽善現告天帝釋言。憍尸迦。汝問云何菩薩摩訶薩應住般若波羅蜜多者。諦聽諦聽。當為汝說。菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多。如所應住不應住相。憍尸迦。色色性空。受想行識受想行識性空。菩薩摩訶薩菩薩摩訶薩性空。若色性空。若受想行識性空。若菩薩摩訶薩性空。如是一切皆無二無二分。憍尸迦。菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多應如是住。憍尸迦。眼處眼處性空。耳鼻舌身意處耳鼻舌身意處性空。菩薩摩訶薩菩薩摩訶薩性空。若眼處性空。若耳鼻舌身意處性

空。若菩薩摩訶薩性空。如是一切皆無二無二分。憍尸迦。菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多應如是住。……

P438 III 欄29行~P439 I 欄13行

善現菩薩告訴天帝釋說：你問什麼是菩薩應住般若？請你仔細的聽，我會為你說明。菩薩於般若，如果真的要說明所住的話，即是不應住於任何的法相。為什麼呢？因為五蘊性空，菩薩性空，如是的一切，都無二、無二分別可言，那麼一個菩薩於般若即應如是住。六處性空、菩薩性空，如是的一切，都無二、無二分別可言，那麼一個菩薩於般若即應如是住，以下不論是六塵、十二因緣、六度、佛十力等亦然，如是的一切，都無二、無二分別可言，一個菩薩於般若即應如是住。

此段經文，是善現菩薩針對“云何菩薩應住般若”的問題所作的善巧回答。如同經文所說「如所應住，不應住相」，其實般若當然是應無所住，但若真的要從住的眼光來觀察也無不可，即住於不住，這表面看起來又像在玩文字遊戲了，住與不住，住於不住，光要搞懂這幾個關係已經相當不容易，還要與般若再連繫起來；但是畢竟語言文字真的是有它的極限，所以有時佛經才不得不如此“特殊”的來使用語言文字，目的也是要擺脫語言文

字的束縛，真正能表達出所要傳達的旨意。故讀經時一定要規避這些部份，不要陷溺在文字相中，否則真正的主旨就會被削減力量去了解，而悟空卻是必須拼卻全部生命力的一種神聖莊嚴宇宙大事，怎能分心、分神、分力呢？故宜離一切言詮，用而不用，見而不見，思而不思，才能進一步了解經文到底要說什麼。像此段住於不住，即是用最微妙的方式來使用語言文字，可說已達思想細密的極致，即住卻說不住，因為本來無物可住，可是開口要說即有物，故只好利用此種方式來表達，令人讚歎。

此段的主旨主要是說明般若住於不住，因為一切的本性是空，既空，則無所住，既空，則無二亦無別，故知空性無法住，無法二分，空即是空，遍一切法，無論五蘊、六根、六度皆然，遍一切時、遍一切處，空不可分割，如果可分割，則可二分，空離一切言詮，空亦復空，因為一切的本性都在空中得到了統一與絕對，則永遠離開了生滅、有為、相對，這樣的境界即菩薩般若的境界，表面看有住，實則不住，故說般若即住於不住。

第 44 講：第二十二品 天帝品(二)

時天帝釋問善現言。云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時所不應住。善現答言。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住色。不應住受想行識。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住眼處。不應住耳鼻舌身意處。何以故。以有所得為方便故。

P440 卍 欄倒數1行~P441 卍 欄6行

天帝釋問善現菩薩：什麼是菩薩行般若時不應住的呢？善現菩薩回答：菩薩行般若時，不應住五蘊、六處、六大、四聖諦……為什麼呢？因為如果住於這些的話，就是以有所得為方便。此段經文主要是說明當一個菩薩在修行般若時，不應該住於什麼，也就是不應該執著於什麼，那麼推演下來，其實會發現就是不應住於一切，與前段的住於不住，只是語法不同，事實上內涵是完全一樣的，至於為什麼不能住於一切呢？是因為只要有所住就是有所執著，也就是有得失的心理，一旦有得失則必落入有為生滅，當然就離般若的本質空性很遠了。故知不論語法如何改變，空義都不會改變，如果會改變，也就不是永恆的真理，所以當一個大乘菩薩道行者在面對一切歷緣對境時，皆宜謹記善現菩薩所言“不應住於一切”。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住此是色。不應住此是受想行識。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住此是眼處。不應住此是耳鼻舌身意處。何以故。以有所得為方便故。

P442 卍 欄4~9行

善現菩薩接著又對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住此是五蘊、六處、六大、四聖諦……為什麼呢？因為如果住於此是什麼的話，就是以有所得為方便。此段經文主要是說明當一個菩薩在修行般若時，不應該住於此是什麼，也就是不應該執著於此是什麼，那麼推演下來，其實會發現就是不應住於一切的此是什麼。此段與前段結構與語法完全一樣，只是多了一個“此是”，那麼善現菩薩為什麼要特別強調出此是呢？其中是有深意的，因為人最容易受到影響的就是當下的因緣，也就是所謂的此時此地此人此物此事此心情此反應……往往很難從生命的宏觀來觀察當下的因緣，不是作出過度的反應就是不及，往往都要等到事過境遷，才突然醒覺到“當時”似乎是犯了一些失誤，如果還因此結下不解之惡緣，那真的就是完全由於對於“此”放不下的結果。所以善現菩薩在前段經文的推演完之後，又繼續以同樣的篇

幅來推演，只是多了“此是”的經文，由此可見，善現菩薩是多麼的觀察入微，令人讚歎。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住色若常若無常。不應住受想行識若常若無常。不應住色若樂若苦。不應住受想行識若樂若苦。不應住色若我若無我。不應住受想行識若我若無我。不應住色若淨若不淨。不應住受想行識若淨若不淨。不應住色若寂靜若不寂靜。不應住受想行識若寂靜若不寂靜。不應住色若遠離若不遠離。不應住受想行識若遠離若不遠離。不應住色若空若不空。不應住受想行識若空若不空。不應住色若有相若無相。不應住受想行識若有相若無相。不應住色若有願若無願。不應住受想行識若有願若無願。何以故。以有所得為方便故。……

P443 I 欄11~24行

善現菩薩接著告訴天帝釋：菩薩行般若時，不應住一切若常、若無常，若樂、若苦，若我、若無我，若淨、若不淨，若寂靜、若不寂靜，若遠離、若不遠離，若空、若不空，若有相、若無相，若有願、若無願。為什麼呢？因為如果有所住於這些的話，則是以有所得為方

便。此段經文，繼續探討不應住的主題，由此可見善現菩薩之證量無邊以及巧妙辯才，先由不應住於一切，再到不應住於一切的此是什麼，此處再進一步的闡釋不應住於一切的若常、若無常等相對，是的，從若常、若無常到若有願、若無願都是相對的立場，那麼我們知道，相對是不究竟的，有相對就有對立，有對立就有分別，有分別就有好壞，有好壞就有得失，有得失則當然又落入有為生滅，離空性就很遠了。故知不論從哪一個角度來說明，不應住的主題永遠沒有偏離空性，永遠是清清楚楚、明明白白的告訴我們般若的本質即空性，永遠都不可能改變。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住預流果是無為相。不應住一來不還阿羅漢果是無為相。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住獨覺菩提是無為相。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住阿耨多羅三藐三菩提是無為相。何以故。以有所得為方便故。

P449II欄21~28行

善現菩薩接著告訴天帝釋：菩薩行般若時，不應住一切是無為相，為什麼呢？因為如果如是的話，就是以有所得為方便。此段經文，延續上面的主題“不應住”繼續推演，一切→一切的此是→一切的相對→一切的無為相，是的，無為是好的，但住就不好，既不好，即不應住，故大般若經實在是浩瀚中不失巧妙細微，令人從無數的角度都能有機會明白空性，真是壯觀中不失細微，令人感恩。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住預流是福田。不應住一來不還阿羅漢是福田。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住獨覺是福田。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住菩薩如來應正等覺是福田。何以故。以有所得為方便故。

P449 II 欄倒數1行～III 欄7行

善現菩薩繼續對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺、菩薩、如來是福田，為什麼呢？如果如是住的話，就是以有所得為

方便。此段經文，與前段經文的結構完全相同，只是把無為相代換成福田，意思是說，一切都不應住，不管是好的或壞的，壞的當然不應住，連好的也不應住，無為是好，福田也是好，但既然一切皆不可住，那麼即使是無量無邊功德的福田也是不可住。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住初地殊勝事。不應住第二地乃至第十地殊勝事。何以故。以有所得為方便故。

P449 III 欄7～10行

善現菩薩又對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住十地殊勝事，為什麼呢？如果住如是的話，就是以有所得為方便。此段經文，與前兩段的結構也是一樣，只是把無為、福田代換成殊勝事，三段推演下來，讓人清楚明白的了解到再高的無為修行、再大的福田、再偉大的殊勝事，在“應無所住而生其心”的不執著一切的原則之下，都是不可執著，也就是“不應住”。所以此段經文所提及的十地殊勝事，儘管一地有一地的殊勝，二、三、四、至十地也各有各的殊勝，可以說是人間少有、法界珍貴，但是即便是如此，也是一樣的“不應住”，因為空性永遠是空性，不執著是放諸宇宙而皆準的真理，絕不會由於任何

外在的因緣變化而改變。故大乘菩薩道行者皆應謹記在八識田中，不可暫忘。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住初發心。已便作是念。我當圓滿布施波羅蜜多。不應住初發心。已便作是念。我當圓滿淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。何以故。以有所得為方便故。

P449 欄10~15行

善現菩薩又告訴天帝釋：菩薩行般若時，不應住初發心後便想我要圓滿六度，為什麼呢？因為如是住的話，就是以有所得為方便。意思是說，當一個菩薩修行般若的時候，不應執著才初發心，就動了這樣的念頭：我應當圓滿六度。這不但是一種執著，而且更是一種躁進，請注意躁進與精進是截然不同的，躁進是只急於得到結果，而不管現在自己到底在什麼境界，一廂情願的希望自己已經有所不同，對於過程是有所不耐的，只注重目標；而精進則不同，精進只是落實於當下的努力，絕對不好高騖遠，一分一秒、一點一滴紮實的努力，他深深明白過程的重要與不可減免，但也絕對不會忘記心中遠大的目標，故躁進和精進最大的不同還是在於執著與不執著了。

憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當圓滿四靜慮。不應住我當圓滿四無量四無色定。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當圓滿八解脫。不應住我當圓滿八勝處九次第定十遍處。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當圓滿四念住。不應住我當圓滿四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當圓滿空解脫門。不應住我當圓滿無相無願解脫門。何以故。以有所得為方便故。

P449 欄15~27行

善現菩薩對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住我當圓滿四靜慮、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支、空解脫門、無相解脫門、無願解脫門。為什麼呢？如果住於如是的話，就是以有所得為方便。意思是說，當一個大乘菩薩道行者在修行般若時，他會透過

各種法門來修持，那麼不管是四靜慮或者是無願解脫門，他都是修而不修，作而不作，行而不行，怎麼說呢？如果你在修行任何法門時，當你越在意你的成就時你往往就越不容易成就，所以此處善現菩薩非常有經驗的提醒了所有的修行人，不要有這種念頭，更不要執著的住於這種念頭：我當有所成就！成就者的風貌就是不提成就，可是卻一日一日、一分一秒踏實的修，那麼請問是不是總有一天會有成就，而不需要一直動如是的念頭，因為這樣的念頭不但不會助長成就，反而會障礙成就，所以聰明的修行人啊！道理是一說就通的，最重要的是行為一定要日漸跟上，否則就永遠是腦袋清楚了，行為總是心有餘而力不足。

憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我修加行既圓滿已當入菩薩正性離生。不應住我已得入正性離生當住菩薩不退轉地。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當圓滿菩薩五神通。不應住我得圓滿五神通已當遊無量無數世界禮敬瞻仰供養承事諸佛世尊聽聞正法如理思惟廣為有情宣說開示。何以故。以

有所得為方便故。

P449 III 欄27行~P450 I 欄7行

善現菩薩對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住我修加行圓滿便應當證入菩薩正性離生，得入正性離生便應當住菩薩不退轉地；也不應住我當圓滿菩薩五神通，得五神通便應當遊遍無邊世界禮敬諸佛、聽法思惟、為眾宣說；為什麼呢？如果住如是話，就是以有所得為方便。意思是說，一個大乘菩薩道行者修行般若時，當他修習任何法門時，不但不能如前段經文所說才一開始就想要圓滿成就般的躁進，即便是下一階段成就的執著也是不可，例如經文所提及當加行修圓滿以後，按理說是證入正性離生，但即便這是理所當然、法爾如是的修行進階，可是一個大乘菩薩道行者也不能有絲毫的執著。一切的證量都是水到渠成、自然而然的展現，不論我們多麼想要擁有成就，只要功德尚未圓滿就不可能到達，故功不唐捐、因果不爽，只要無所得的拼命種修行之因，何虞成就之果不來？故一切的掛慮、憂心、擔心、怖畏、得失都是障礙成就的妄念，捨之尚且不及，更何況住於其中呢？故每一個大乘菩薩道行者皆宜切記，方為真正行般若、真正方便善巧。

第 45 講：第二十二品 天帝品(三)

憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當嚴淨如十方佛所居淨土。不應住我當成熟諸有情類令得無上正等菩提或般涅槃或人天樂。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當往詣無量無數諸佛國土供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊復以無邊花香瓔珞寶幢幡蓋衣服臥具飲食燈明百千俱胝那庾多數天諸伎樂及無量種上妙珍財而為供養。不應住我當安立無量無數無邊有情令於無上正等菩提得不退轉。何以故。以有所得為方便故。……憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當依止大菩提樹其樹高廣眾寶莊嚴所出妙香有情聞者貪瞋癡等心疾皆除無量無邊身病亦愈。不應住有情聞此菩提樹香離諸聲聞獨覺作意必得無上正等菩提。何以故。以有所得為方便故。

P450 I 欄7行~III 欄倒數5行

善現菩薩對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住我當嚴淨淨土、成熟有情、往詣佛國、安立有情……依此大菩提樹、有情聞菩提樹香得無上正等菩提。為什麼呢？如果住如是的話，

就是以有所得為方便。此段經文，與前幾段經文類似，皆有“我當”，我當並沒有錯，不好的是住，故此段再一次清楚的告訴大乘菩薩道行者，般若就是不能住於我當這或我當那，不論這個“應當”有多麼的光明正大、神聖莊嚴，只要一“住”，就立刻離開了真正的光明正大、神聖莊嚴，因為唯有出三界是永恆、是不會變質，一切三界內的生滅有為法皆會有生有滅，既有光明正大之生，則有光明正大之滅；既有神聖莊嚴之有，則有神聖莊嚴之無；故唯有離開執著，才能真正的擁有一切，包括成佛。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住願我當得淨佛土中無色名聲無受想行識名聲。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住願我當得淨佛土中無眼處名聲。無耳鼻舌身意處名聲。何以故。以有所得為方便故。……憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住願我當得淨佛土中無異生地及法名聲無種姓地第八地具見地薄地離欲地已辦地獨覺地菩薩地如來地及法名聲。何以故。以有所得為方便故。

P450 III 欄倒數4行~P452 I 欄14行

善現菩薩又對天帝釋說：菩薩行般

若時，不應住願我當得淨佛土中無五蘊名聲、無六處名聲、無六大名聲、無六度名聲……無異生地至如來及法名聲。為什麼呢？如果住如是的話，就是以有所得為方便。此段經文，是不應住的推演的最終段落，以不應住於“願我當得”為主題，不論是多麼好的名聲，都不能如是願我當得。修行人常常在發願，但事實上是願無所願，願力固然是強大不可思議的，但唯有安住於空性的發願才是真正的發願，因為這樣的願才是永恆的願望，才是完全不摻有任何雜質的純淨之願，故即便是發多麼了不得的願，也必須離開任何的執著，否則一樣毫不例外的落入有為生滅，那麼這個願就必定難以真正圓滿，故知一切的善法皆須與空、亦即般若相應，否則皆無法真正達成究竟境界。

所以者何。一切如來應正等覺得阿耨多羅三藐三菩提時。覺一切法都無所有。名字音聲皆不可得。憍尸迦。是為菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多。如所應住不應住相。憍尸迦。菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多。隨所應住不應住相。以無所得而為方便，應如是學。

P452 I 欄14~20行

善現菩薩以極長的篇幅推演完“不應住”之後，以結論的口吻說明：一切佛得究竟覺時，覺一切法都無所

有，名字音聲皆不可得。所以菩薩於般若，真的應當“如所應住不應住相”，所以菩薩於般若，隨所應住不應住相，以無所得為方便，一切的菩薩皆應以如是的態度來學習般若啊！此段經文，重點式的說明證得阿耨多羅三藐三菩提時的覺受是：一切法無所有，名字、音聲皆不可得。此句話充份說明為什麼大般若經中為何一再出現“無所得”，因為究竟的證量就是證得“無所有”，既無所有，當然就無所得，那麼一旦“有所得”就不是究竟證量了，故不應住於一切也就是無所得；相反的，住於一切就是有所得，故一個大乘菩薩行者，如果想學習般若，那麼他的正確無誤的態度就是：隨所應住，不應住相，也就是說在一切的歷緣對境之中，隨順因緣而住，可是完全不著相，亦即住於不住，完全沒有任何的執著，表面上看來總是難免有因緣的生住異滅，但本質則如如不動，完全不受外在因緣變化之影響，這就是修行般若應該學習的重點啊！

時舍利子作是念言。若菩薩摩訶薩於一切法不應住者。云何應住般若波羅蜜多。具壽善現知舍利子心之所念。即謂之曰。於意云何。諸如來心為何所住。舍

舍利子言。諸佛之心都無所住。所以者何。善現。如來之心不住色。不住受想行識。何以故。以色蘊等不可得故。善現。如來之心不住眼處。不住耳鼻舌身意處。何以故。以眼處等不可得故。……善現。如來之心不住異生地及法。不住種姓地第八地具見地薄地離欲地已辦地獨覺地菩薩地如來地及法。何以故。以異生地等不可得故。如是善現。如來之心於一切法都無所住亦非不住。

P452 I 欄21行~P453 I 欄14行

這時舍利子動了如是的念頭：如果說菩薩於一切法皆不應住，那麼為什麼說應住於般若呢？善現菩薩知悉舍利子心中所念，就對他說：諸如來的心為何所住呢？舍利子回答：諸佛的心都無所住，如來的心不住五蘊，為什麼呢？因為五蘊不可得；如來的心不住六處，為什麼呢？因為六處不可得；如來的心不住六大，為什麼呢？因為六大不可得；如來的心不住二十空，為什麼呢？因為二十空不可得……如來的心不住異生地至如來地及法，為什麼呢？因為異生地至如來地及法不可得。所以如來的心於一切的法，都無所住，也非不住。此段

經文，是藉舍利子的問題來進一步探討不應住與住的微妙關係，舍利子想得也有道理，既然一切皆不可住，為什麼獨獨可以住於般若呢？善現菩薩神通具足，當然也知道其實這樣的心念也是代聽經者而動，舍利子當然明白其中甚幽微處，故幽微處不以言問而以念問，確實高明，善現菩薩自然也明白其中甚深緣起，故因此心念而故意問舍利子：如來的心是住於什麼呢？這當然也難不倒舍利子，所以他侃侃而談，說明如來的心是不住於五蘊等一切，原因就是一切的本質都是不可得，所以可以得到的結論是：如來的心於一切法都無所住，也非不住。也就是說，如來的心是自由、解脫、無縛、悠遊、自在……對於一切的因緣展現，完全不會受其影響，總是安住本體，安住絕對境界、空、涅槃，所以也就超越了住或不住的相對，這樣的境界，真的如萬里無雲的晴空，清清除朗、毫無障礙，多麼令人嚮往。

時具壽善現謂舍利子言。如是菩薩摩訶薩雖住般若波羅蜜多。而同如來於一切法都無所住。亦非不住。所以者何。舍利子。菩薩摩訶薩雖住般若波羅蜜多。而於色非住非不住。於受想行識亦非住非不住。何以故。以色蘊等無二相故。舍利子。菩薩摩訶薩雖住般若波

羅蜜多。而於眼處非住非不住。於耳鼻舌身意處亦非住非不住。何以故。以眼處等無二相故。……舍利子。菩薩摩訶薩雖住般若波羅蜜多。而於異生地及法非住非不住。於種姓地第八地具見地薄地離欲地已辦地獨覺地菩薩地如來地及法亦非住非不住。何以故。以異生地等無二相故。舍利子。菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多。隨非住非不住。以無所得為方便應如是學。

P453 I 欄15行~P454 II 欄5行

善現菩薩接著告訴舍利子：如是菩薩雖然住於般若，然而如同如來一樣，於一切法都無所住、也非不住。怎麼說呢？菩薩雖住於般若，然而於五蘊非住、非不住，為什麼呢？因為五蘊沒有二相可言；其他如六處、六大、六度……異生地至如來地及法，也是一樣，皆沒有二相的分別可言，所以菩薩於般若，隨非住、非不住的态度，以無所得為方便，皆應如是而學習啊！此段經文，是本品的結束，鮮明的指出菩薩的般若是“隨非住非不住”，並且以無所得為方便善巧。意思是說，一個大乘菩薩道行者，就是隨順因緣，安住空性，也沒有所謂住或不住的問題，而且永遠都忘不了的重點就是：以無所得為方便，這句話實在太重要了，相信從緣起品

就開始閱讀大般若經的人，一定對於這句話耳熟能詳，因為它出現的機率實在太高，也由此可見它的重要，因為唯有要住於無所得的心態，一個人才能真正明白超越得失的境界，也才有可能真正證得這樣的境界，故一個大乘菩薩道行者宜牢記無所得之原則，那麼離空性成就也不太遠了，無所得即空，但人們最在乎的就是得與失，如果連得也不執著，失也不執著，這個人才有可能真正安住於無得無失的絕對境界，也才有可能行圓滿究竟的菩薩道，因為菩薩事業難行難忍，其中難免有得的時候，也有失的時候，如果得時欣喜，失時悲傷的話，那請問這樣的菩薩道能持續多久呢？難道只有得才能被接受嗎？失是否就應該逃避了呢？如果不能超越這些外在得失的話，菩薩道一定會步上歧路而不自知，則豈不有違初衷，辜負佛菩薩的大力加持以及龍天護法的大力護持了嗎？故只要是上乘菩薩道行者，對於無所得這三個字，皆應牢牢記在八識田中，不可暫忘，否則在這充滿痛苦、挫折、考驗的菩薩道上，必將落入有為法，必將落入生滅法，則菩薩道也將有生必有滅，有開始必有結束，不可不慎，切記！切記！

第二十三品 諸天子品(一)

諸天子品主要是說明諸天子聽不懂般若，善現菩薩再為之深入宣說的經過。

爾時會中有諸天子竊作是念。諸藥叉等言詞呪句。雖復隱密而尚可知。尊者善現。於此般若波羅蜜多雖以種種言詞顯示。而我等輩竟不能解。善現。知彼心之所念。便告之言。汝等天子。於我所說不能解耶。諸天子言。如是如是。具壽善現復告彼言。我曾於此不說一字。汝等不聞。當何所解。何以故。甚深般若波羅蜜多文字言說皆遠離故。由此於中說者聽者及能解者皆不可得。一切如來應正等覺所證無上正等菩提。其相甚深亦復如是。天子當知。如佛化身。化作無量苾芻苾芻尼鄔波索迦鄔波斯迦。俱來集會。復化作一能說法人。於此眾中宣揚妙法。於意云何。是中有實能說能聽能解者不。諸天子言。不也大德。善現告言。如是天子。一切法皆如化故。般若中說者聽者及能解者都不可得。天子當知。如在夢中夢見有佛教誡教授菩薩聲聞。於意

云何。是中有實能說能聽能解者不。諸天子言。不也大德。善現告言。如是天子。一切法皆如夢故。般若中說者聽者及能解者都不可得。天子當知。如有二人處一山谷。各住一面讚佛法僧俱時發響。於意云何。此二響聲能互相聞互相解不。諸天子言。不也大德。善現告言。如是天子一切法皆如響故。般若中說者聽者及能解者都不可得。天子當知。如巧幻師或彼弟子。於四衢道幻作四眾及一佛身。處中說法於意云何。是中有實能說能聖能解者不。諸天子言。不也大德。善現告言。如是天子。一切法皆如幻故。般若中說者聽者及能解者都不可得。

P454 II 欄7行~III欄8行

本品一開始就點出般若甚難的主題，由諸天子的心中所念即可得知：諸藥叉等的言詞呪句，雖然隱密，可是還能夠了解，而善現菩薩雖然以種種言詞說明般若，而我們竟然無法了解。善現菩薩當然知悉了他們的心念，於是就問：天子們對於我所說的話不能了解嗎？諸天子都說：是這樣的啊！善現菩薩接著告訴他們：其實啊！我於般若根本不曾說過一個字，你們也不曾有所聞法，怎麼說呢？因為甚深般若奧義皆非語言文字能夠真正說清楚

的。可以說一切如來所證無上菩提，也是如是甚深難知，天子們當知，如果如來化身成無量的比丘、比丘尼、男居士、女居士一起來集會，又化身一位說法者在大眾中宣揚妙法，請問事實上真的有聽經者與講經者嗎？諸天子回答：沒有啊！善現菩薩告訴天子們說：是的，因為一切法都如幻化，所以般若中無論說者、聽者或能解者都是了不可得。天子們當知，又如在夢中夢見佛教導菩薩、聲聞，可是事實上真的有能講、能聽、能解的人嗎？諸天子回答：沒有啊！善現菩薩告訴他們說：是的，因為一切法都如作了一場夢一樣，所以般若中無論說者、聽者或能解者都是了不可得。天子們當知，又比如有兩個人同處在一個山谷裡，各在一面讚頌佛法僧，請問此二聲響能夠相聞相解嗎？同時諸天子回答：不能啊！善現菩薩告訴他們說：是的，因為一切法都如空響，所以般若中無論說者、聽者或能解者都是了不可得。天子們當知，又比如魔術師或他的弟子，在街上幻化成比丘、比丘尼、男居士、女居士以及一位如來，如來並對四眾說法，那麼請問事實上真的有聖者及四眾嗎？諸天子回答：沒有啊！善現菩薩告訴他們說：是的，因為一切法都如幻術一樣，所以般若中無論說者、聽者或能解者都是了不可得。

此段經文，生動的敘述出前來聽

經的諸天子們，雖然聽了善現菩薩講了很多，可是心中卻還是不明究竟什麼是般若，這其實不只是諸天子的問題，也同時是許多學佛多年佛子的问题，但並不是諸天子或老參太笨，而是般若實在太難了，難在它超越一切我們所使用的感官或語言文字，善現菩薩當然也深知般若難以被了解，所以還不等天子們發問，他就先問聽得懂不懂？諸天子們都很誠實的說明無法聽懂，善現菩薩於是極有耐性的再以比喻的角度來說明：如化、如夢、如響、如幻，一切法都是如此虛幻不實，所以於般若中而言，那來的說者、聽者或能解者的差別呢？

第 46 講：第二十三品 諸天子品(二)

時諸天子復作是念。尊者善現。於此般若波羅蜜多。雖復種種方便顯說欲令易解。而其意趣甚深轉甚深。微細更微細。難可測度。善現。知彼心之所念。便告之曰。天子當知。色非甚深非微細。受想行識亦非甚深非微細。何以故。色深細性不可得故。受想行識深細性亦不可得故。天子當知。眼處非甚深非微細。耳鼻舌身意處亦非甚深非微細。何以故。眼處深細性不可得故。耳鼻舌身意處深細性亦不可得故。……天子當知。異生地法非甚深非微細。種姓地法第八地法具見地法薄地法離欲地法已辦地法獨覺地法菩薩地法如來地法亦非甚深非微細。何以故。異生地法深細性不可得故。種姓地法乃至如來地法深細性亦不可得故。

P454 Ⅲ 欄 8 行 ~ P456 I 欄 倒數 8 行

此時諸天子又作如是的念頭：善現菩薩，於般若雖然又以種種方便善巧淺顯的說明想令我們了解，然而我們的感覺卻是般若的意趣變得更深奧、更微細，幾乎到了難以測度了解的地步。善現菩薩當然又知悉了他們的心念，於是便告訴他們說：五蘊非甚深、非微細，為什麼呢？五蘊深、細性不可得；六處非甚深、非微細，為什麼呢？六處深、細性

不可得；六大非甚深、非微細，為什麼呢？六大深、細性不可得；四聖諦非甚深、非微細，為什麼呢？四聖諦深、細性不可得……異生地至如來地法非甚深、非微細，為什麼呢？異生地至如來地法深、細性不可得。

此段經文，敘述諸天子對於般若不但不能了解，反而越覺甚難與微細，善現菩薩真是非常有耐性，並不因此就不再講下去，也不會覺得別人聽不懂自己在講什麼而有任何的不滿、失意或其他負面的感受，這點真的是不容易的，表示其空性鞏固、悲心廣大，他繼續有條不紊的對諸天子說明，當他知道諸天子對於般若已經產生了畏難以及太微細難懂的感受，他馬上針對這個感受來作回歸空性的應機教法，儘管諸天子們覺得般若甚難及微細，但是事實上連這個感受而言就是虛妄的，它的本性即空，則何來難或易、細微或不細微的差別呢？善現菩薩果然是辯才無礙，針對當下的感受可以立即的觀照，是的，一切本空，不論心中浮現了任何的想法、看法、觀念，這一切的本質皆空，只是觀念不斷在變、想法不斷在不同而已，故諸天子當下的感受其實就是回到空性的最好時機，不要再想東想西，只要回到當下任何感受的本質即可。

時諸天子復作是念。尊者善

現所說法中。不施設色。不施設受想行識。何以故。色蘊性等不可說故。尊者善現所說法中不施設眼處。不施設耳鼻舌身意處。何以故。眼處性等不可說故。……尊者善現所說法中。不施設異生地法。不施設種姓地法第八地法具見地法薄地法離欲地法已辦地法獨覺地法菩薩地法如來地法。何以故。異生地法性等不可說故。尊者善現所說法中。亦不施設文字語言。何以故。文字語言性等不可說故。

P456 I 欄倒數7行~P457 I 欄倒數4行

此時諸天子又作如是的念頭：善現菩薩所說的法中，不施設五蘊，為什麼呢？五蘊的本質不可說；不施設六處，為什麼呢？六處的本質不可說；不施設六大，為什麼呢？六大的本質不可說……意思就是說，善現菩薩所宣說的般若，不施設一切，為什麼呢？因為一切的本質不可說。

此段經文，諸天子總算明白了善現菩薩所說的般若，即於一切中無所施設，而且也明白了甚深及細微處——一切的本質不可言說。這些認識，真是讓善現菩薩力氣沒有白費，總算是聽懂了究竟什麼是般若，可見我們對於開悟這件事，真的不能心急，只要我們努力，總有一天會明白諸法實相，而這中間的

努力過程卻是非常重要的，只要不斷的努力，必有成就的一天，故每一位大乘菩薩道行者，皆宜落實於努力的過程，而不宜一味的只在意成就的顯現。

爾時善現知諸天子心所念法。便告之言。如是如是。如汝所念。諸法乃至無上菩提。文字語言皆所不及。故於般若波羅蜜多無說無聽亦無解者。是故汝等於諸法中。應隨所說修堅固忍。諸有欲住。欲證預流一來不還阿羅漢果亦依此忍而得究竟。諸有欲住。欲證獨覺所得菩提亦依此忍而得究竟諸有欲住。欲證無上正等菩提。要依此忍而得究竟。如是諸天子諸菩薩摩訶薩。從初發心乃至究竟。應住無說無聽無解甚深般若波羅蜜多。常勤修學不應捨離。

P457 I 欄倒數3行~II 欄8行

此時善現菩薩知悉諸天子心中的念頭，便告訴他們說：確實是如此，正如同你們所念，諸法到無上菩提，文字語言皆有所不及，所以於般若可以說沒有說者、沒有聽者、也沒有解者可言，所以你們於一切諸法之中，應該隨順我所說的來修行堅固忍，因為如果想安住或證得四

果、獨覺、無上正等菩提，都必須依堅固忍的證量而得到究竟的成就。所以諸天子以及諸菩薩，皆應安住無說、無聽、無解的甚深般若，恆常辛勤修學而不應該捨離。

此段經文，說明諸法以及無上菩提，都不是文字語言真正能夠企及的，所以般若波羅蜜多可以說沒有說般若者、沒有聽般若者、也更沒有了解者可言，為什麼如是說呢？因為既然語言文字並不能真正代表般若，那麼以語言文字來表達，當然也就充滿了限制，所以說般若、聽般若、解般若都不能真正等於說般若、聽般若、解般若；而且以本質的角度來看，更是一切本空，哪來的說者、聽者以及解者呢？所以無論站在現象或本質來觀察，都能夠得到同樣的答案。這是善現菩薩對於諸天子的所念給予肯定的回答，並且接著以他們所悟的提醒他要安住於這樣的悟境，也就是“堅固忍”，因為唯有安住才是真正的證得，如果只是悟，而不能安住，並不代表真正的證量與成就，故堅固忍的證量實在太重要了，根據經文所說，無論是初、二、三、四果羅漢、獨覺、無上菩提皆須依此忍而得究竟成就，故每一個大乘菩薩道行者皆應修堅固忍，唯有如此，才能於一切歷緣對境當中，安住於如如

不動，不再造輪迴之因。

時諸天子心復念言。尊者善現於今欲為何等有情說何等法。善現爾時知諸天子心所念事。便告之曰。天子當知。我今欲為如幻如化如夢有情。說如幻如化如夢之法。何以故。如是聽者於所說中無聞無解無所證故。時諸天子即復問言。能說能聽及所說法。皆如幻如化如夢事耶。善現答言。如是如是。如汝所說。如幻有情為如幻者說如幻法。如化有情為如化者說如化法。如夢有情為如夢者說如夢法。天子當知。我如幻如化如夢所見有情命者生者養者士夫補特伽羅意生儒童作者受者知者見者如幻如化如夢所見。何以故。以我等自性空故。天子當知。色如幻如化如夢所見。受想行識如幻如化如夢所見。何以故。以色蘊等自性空故。天子當知。眼處如幻如化如夢所見。耳鼻舌身意處如幻如化如夢所見。何以故。以眼處等自性空故。……

P457 欄9~26行

此時諸天子心中又作如是念：善現菩薩是對什麼有情說什麼法呢？善現菩薩知道了諸天子的心念，便告訴他們說：天子當知，我現今欲為如幻、如化、如夢有情，宣說如

幻、如化、如夢的法，怎麼說呢？這些聽者於所說的法中可以說沒有聞、解、所證可言。此時諸天子又問道：能說、能聽以及所說的法，都是如幻、如化、如夢事嗎？善現菩薩回答：是的，如你們所說，如幻、如化、如夢有情為如幻、如化、如夢者說如幻、如化、如夢法；天子當知，我、有情、命者、生者、養者、士夫、補特伽羅、意生、儒童、作者、受者、知者、見者皆如幻、如化、如夢所見，為什麼呢？因為我乃至見者自性皆空。天子當知，五蘊如幻、如化、如夢所見；六處如幻、如化、如夢所見、六大如幻、如化、如夢所見、六度如幻、如化、如夢所見……

此段經文，說明諸法如幻、如化、如夢，所以於般若無聞、無解、無所證，所以是如幻、化、夢有情為如幻、化、夢者說法，而且遍一切法皆如是，五蘊、六處、六大、六度……皆如幻、如化、如夢所見，為什麼呢？因為一切自性本空。

此段經文不斷在重複如幻、如化、如夢，是的，一切有為法，真的是如此的虛幻，一切的一切，都是如此的不真切，富貴也好、盛名也罷，都是如此的虛幻不實；一切的外相，也是如變化事，再美的容貌、再莊嚴的建築，也終有衰老、傾圮的一天，沒有一樣不在變化遷流著，沒有一事不在分分秒秒做著

改變，就如同一幕又一幕的電影畫面，永遠不歇的變化著；一切的經歷，就如同作夢一般，當時是如此的感受強烈深刻，可是一旦事過境遷，一切都恍如昨夢，再深刻的感情、再巨大的悲痛、再強大的嗔恨、再激烈的情緒……一切都只是當時真切，可是卻如同大夢一場；而整個輪迴，就是一個夢再接另一個夢，永無止盡的作夢下去。除非，我們真正明白了這一切，真正的清醒過來，不再被這如幻、如化、如夢的一切所矇蔽，否則我們將繼續迷失在大幻化網裡，看不盡的五光十色、千變萬化，但是這一切的絢爛，都如金剛經所云：如夢幻泡影，如露亦如電！

時諸天子問善現言。今尊者。為但說我等色等乃至阿耨多羅三藐三菩提如幻如化如夢所見。為亦說微妙寂靜究竟涅槃如幻如化如夢見耶。善現言。諸天子。我不但說我等色等乃至阿耨多羅三藐三菩提如幻如化如夢所見。亦復宣說微妙寂靜究竟涅槃如幻如化如夢所見。天子當知。設更有法勝涅槃者。我亦說為如幻如化如夢所見。所以者何。幻化夢事與一切法乃至涅槃。皆悉無二無二分故。

於本品的最後，諸天子問善現菩薩：你說我等、色等乃至無上正等正覺如幻、如化、如夢所見，那麼請問微妙寂靜究竟涅槃也是如幻、如化、如夢所見嗎？善現回答：諸天子啊！我不只說我等、色等乃至無上正等正覺如幻、如化、如夢所見，也更宣說微妙寂靜究竟涅槃如幻、如化、如夢所見，天子們應當知道，假設更有法勝過涅槃的話，我也說它是如幻、如化、如夢所見，為什麼呢？因為幻化夢事與一切一切的法乃至涅槃，都是完全無二無二分啊！

此段經文，精彩絕倫，充份的說明諸法本質的平等性，一切法皆然，沒有例外，如果有例外的情形，那麼它就不是最究竟的真理了，所以善現菩薩故意如此不合邏輯的假設：如果還有法超過涅槃的話，它也是同樣的如幻、如化、如夢所見。這句話是不能從表面來理解的，一定要明白他為何要說此話的動機，無非是以較引人注意的方式來真正的彰顯：真理就是真理，永遠都不會改變！事實上，涅槃就是最究竟的成就，不可能再有法勝過此，但假設歸假設，意思就是就算有這種可能也不會脫離真理的範疇，所以讀經一定不能僵化，一定要相當善巧，不然就可能誤解經義，故每一位大乘菩薩道行者

皆宜深心理解經義，才能直探佛陀本懷，重現佛法精義。

第二十四品 受教品(一)

受教品主要是說明有那些人能夠信受甚深、難見、難覺的般若，包括了住不退轉地的菩薩，已見聖諦及漏盡的阿羅漢以及種過深厚善根的善男子、善女人。

爾時具壽舍利子。具壽大目連。具壽執大藏。具壽滿慈子。具壽大迦多衍那。具壽大迦葉波等諸大聲聞。及無量百千菩薩摩訶薩。同時舉聲問善現曰。所說般若波羅蜜多。如是甚深難見難覺。非所尋思超尋思境。微妙寂靜最勝第一唯極聖者自內所證。世聰慧人所不能測。於如是法誰能信受。善現答言。有菩薩摩訶薩住不退轉地。於此甚深難見難覺非所尋思超尋思境微妙寂靜最勝第一般若波羅蜜多能深信受。復有已見聖諦及漏盡阿羅漢為滿所願。於此般若波羅蜜多亦能信受。復有善男子善女人等。已於過去無量無數百千俱胝那庾多佛所。親近供養發弘誓願。殖眾善本利根聰慧。諸善知識所攝受者。於此甚深難見難覺非所尋思超

尋思境微妙寂靜最勝第一般若波羅蜜多亦能信受。何以故。如是人等。終不以空不空分別色。亦不以色分別空不空。不以空不空分別受想行識。亦不以受想行識分別空不空。不以有相無相分別色。亦不以色分別有相無相。不以有相無相分別受想行識。亦不以受想行識分別有相無相。不以有願無願分別色。亦不以色分別有願無願。不以有願無願分別受想行識。亦不以受想行識分別有願無願。不以生不生分別色。亦不以色分別生不生。不以生不生分別受想行識。亦不以受想行識分別生不生。不以滅不滅分別色。亦不以色分別滅不滅。不以滅不滅分別受想行識。亦不以受想行識分別滅不滅。不以寂靜不寂靜分別色。亦不以色分別寂靜不寂靜。不以寂靜不寂靜分別受想行識。亦不以受想行識分別寂靜不寂靜。不以遠離不遠離分別色。亦不以色分別遠離不遠離。不以遠離不遠離分別受想行識。亦不以受想行識分別遠離不遠離。……

P458 III 欄倒數1行~P459 II 欄5行

本品一開始，舍利子、大目連、執大藏、滿慈子，大迦多衍那、大迦葉等諸大聲聞及無量菩薩，同時

問善現菩薩：般若如是甚深、難見、難覺，不是尋思所能到達、超越尋思的境界，微妙寂靜，最勝第一，只有完美的聖者能夠內證，世界上就算最聰慧的人也無法測度，那麼這樣的法請問誰能夠信受啊？善現菩薩回答：住於不退轉地的菩薩能夠信受，還有已見聖諦及漏盡阿羅漢為了圓滿成就無上正等正覺的大願也能信受，還有許多善男子、善女人，已經在過去無量無數佛土，親近供養過諸佛，並且曾經發下必成正等正覺的菩提大願，種植下了善本，根器甚利，聰慧敏銳，能夠親近諸善知識接受教誨，這樣的人也能信受。為什麼呢？這些能夠信受的人，都是不會以空、不空，有相、無相，有願、無願，生、不生，滅、不滅，寂靜、不寂靜，遠離、不遠離與一切互相分別。

此段經文，也是一開始就點出本品的主題：如果般若甚深、難見、難覺，那麼到底有誰能夠真正信受呢？這確實是一個重要的問題，難怪幾乎所有在場的人都同聲問了這個問題。善現菩薩也不愧是擁有證量的大菩薩，毫不遲疑就回答了這個問題，因為善因緣難測，不只菩薩、阿羅漢能夠信受，連許多表面看起來是凡夫的善男子、善女人都可以信受呢，因為過去生曾經種過善本的

關係啊！由此可見我們每一個佛子皆不能妄自菲薄，以為自己都不能與聖者並駕齊驅，事實上不然，只要今生能夠信佛，多半都已經是多生多劫接觸佛法的善根感召而來的，故我們在面對甚深、難見、難覺的般若時，千萬不要起了畏難之心，更不要起了自己能夠懂嗎的疑心，要一心一意的，完全沒有分別心的去聽經聞法，那麼總有一天，一定能夠澈見諸法實相，永斷生死，豈不快意平生？

善現菩薩說出這些人能夠信受後，馬上說出他們共同之處：即沒有分別心。善現菩薩展開一貫的推演方式，相當細膩的陳述了五蘊與空不空、有相無相、有願無願、生不生、滅不滅、寂靜不寂靜、遠離不遠離之間其實是沒有分別的，那麼以下也是一樣，不論是六處、四聖諦、十二因緣、六度、八解脫……都是得到同樣的答案。那麼這些能夠信受般若的人，也就是於這些一切的一切中完全不起任何的分別心。由此我們深刻的了解到：沒有分別心是多麼的重要，只有在分別意識澈底止息的狀態下，我們才有可能停止妄念的干擾，也才有可能真正進入聖者的境界——微妙、寂靜、最勝、第一的涅槃。故善現菩薩的這段話，不但精彩，而且發人深省，大乘菩薩道行者宜深思之，篤行之。

第 47 講：第二十四品 受教品(二)

時具壽善現告諸天子言。如是甚深難見難覺。非所尋思超尋思境。微妙寂靜最勝第一。唯極聖者自內所證。世聰慧人所不能測。所說般若波羅蜜多。其中實無能信受者。所以者何。此中無法可顯可示。由無有法可顯示故。實信受者亦不可得。

P469 II 欄10~15行

此時善現菩薩告訴諸天子：如此甚深、難見、難覺，非所尋思、超越尋思的境界，可說是微妙、寂靜、最勝、第一，只有圓滿極致的聖者能夠由內在證得，就算是世界上最聰慧的人也不能測度；而所說的般若，於其中也並沒有所謂能夠信受的人，為什麼如此說呢？因為於此般若之中沒有法可顯示，由於沒有法可以顯示出來的緣故，所以說信受者也是了不可得。

此段經文，主要是說明般若是聖者自己內證的境界，並沒有辦法顯示出來。因為般若是無形無相，所以開悟者的內證經驗是只有本人完全明白，而沒有辦法用有形有相的方法顯示出這樣的悟境，未悟者只有也開悟了，才有辦法與聖者同步，故了解般若唯一的一條路就是——悟，唯有自己也悟了，才明瞭究竟什麼是般若，所以經文才說，這樣的悟境是「非所尋

思、超尋思境」，而且是「世聰慧人所不能測」。

時舍利子問善現言。豈不於此般若波羅蜜多甚深教中廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。若內空空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。若真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。若苦聖諦集滅道聖諦。若四靜慮四無量四無色定。若八解脫八勝處九次第定十遍處。若四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。若空解脫門無相無願解脫門。若五眼六神通。若佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。若無忘失法恒住捨性。若一切智道相智一切相智。若一切陀羅尼門一切三摩地門。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。於不退神通能自在遊戲。從一佛土趣一佛土。供養恭敬尊重讚歎諸佛世

尊。隨所願樂種種善根皆能修習速得圓滿。於諸佛所聞持正法。乃至無上正等菩提。能不忘失亦無懈廢。恒居勝定離散亂心。由此為緣得無礙辯。無斷盡辯。無踈謬辯。迅辯應辯。凡所演說豐義味辯。一切世間最妙勝辯。

P469 II 欄16行~III 欄13行

此時舍利子問善現菩薩：其實不是已於此般若甚深教中廣泛的說明了三乘之法了嗎？即聲聞、獨覺、菩薩，所謂六度、二十空、真如法界、四聖諦……一切三摩地門，廣為宣說攝受菩薩的功德勝事。那麼菩薩由於辛勤修行般若，隨著他所誕生的地方常受化生，能夠於神通不退轉，而且能夠遊戲自在，從一佛土到一佛土，皆供養、恭敬、尊重、讚歎諸佛世尊，隨他所願、隨他所樂，皆能於種種的善根修行學習，而且很快就證得圓滿；並且對於從諸佛處所聽聞而來的正法，乃至於無上正等菩提，都能夠毫不忘失，也不會懈怠荒廢，恆常都安住於殊勝的禪定，遠離了散亂，由這些善因緣便能證得無礙、無斷盡、無疏謬、迅、應、凡所演說豐義味、一切世間最妙勝的辯才。

此段經文說明般若即三乘法，因為當善現菩薩在說明般若時已經為了攝受諸菩薩，列舉了一切善法。也說明了菩薩如果辛勤修習般若，

可以得到無量無邊的功德福報，還可以證得相當高的定境，以及許多不可思議的辯才。由此可見般若教法的殊勝以及無所不包。因為般若可以從體相用來觀察，從本體來觀察的話，即空，空則無所不包；從外相來觀察的話，般若無形無相；從用來觀察的話，般若因為無所不包，所以也可以說是無所不能了。既然無所不能，當然各種辯才也是理所當然的擁有了，故知一切的善法來自於般若，故般若即是修行人必須念茲在茲、努力精進的目標，因為如果缺少般若也就等於缺少了一切的善法，也即缺少了無量無邊的功德福報與證量。

善現答言。如是如是誠如所說。於此般若波羅蜜多甚深教中廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多乃至一切三摩地門。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩。於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。乃至得一切世間最妙勝辯。如是深教諸有所說以無所得而為方便。

P469 III 欄13~22行

善現菩薩回答：是的，確實如你所說，我其實已經於此般若甚深教中廣為宣說了三乘之法，而且辛勤修習般若，確實能夠感召無量無邊的功德福報與證量，但是最重要的一點就是這樣的甚深教法是以無所得為方便善巧。此段經文，善現菩薩肯定了舍利子的說法，其實也就是肯定了舍利子的證量，因為只有證到才能真正的說到，以舍利子的證量而言，其實是以自設問題自回答的方式來增加講經進行時的變化，也同時幫助聽經者，以一層又一層抽絲剝繭的方式來逐漸接近般若的真相。

舍利子言。此於何法以無所得為方便耶。善現言。舍利子。此於我。以無所得而為方便。此於有情命者生者養者士夫補特伽羅意生儒童作者受者知者見者。以無所得而為方便。舍利子。此於色。以無所得而為方便。此於受想行識。以無所得而為方便。舍利子。此於眼處。以無所得而為方便。此於耳鼻舌身意處。以無所得而為方便。……

P469 卅欄22行~P470 1 欄1行

舍利子問：此於什麼法以無所得為方便呢？善現菩薩回答：

舍利子，此於我、有情、命者、生者、養者、士夫、補特伽羅、意生、儒童、作者、受者、知者、見者、五蘊、六處……也就是般若於一切法皆是以無所得為方便，不論是我到無為界，一切的一切，都是以無所得為方便善巧。由此經文可以明白，般若是遍一切的，以無所得為方便也是遍一切的，般若是本質，方便是大用，除了要能夠安立於本質之外，方便善巧之大用也是相當重要的，因為在面對因緣變化多端的世間，如果沒有足夠的方便，便容易遭到挫折與障礙，而菩薩道當然是挫折與障礙越少越好，故知方便於菩薩道之重要不可或缺。

時舍利子問善現言。何因緣故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。何因緣故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多乃至一切三摩地門。何因緣故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。乃至得一切世間最妙勝辯。善現答言。舍

舍利子。由內空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。舍利子。由外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。舍利子。由內空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。若內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。若真如法界……若一切陀羅尼門一切三摩地門。舍利子。由外空乃至無性自性空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多乃至一切三摩地門。舍利子。由內空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩。於

此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。於不退神通能自在遊戲。從一佛土趣一佛土。供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊。隨所願樂種種善根。皆能修習速得圓滿。於諸佛所聞持正法。乃至無上正等菩提。能不忘失亦無懈廢。恒居勝定離散亂心。由此為緣得無礙辯。無斷盡辯。無謬亂辯。迅辯應辯。凡所演說豐義味辯。一切世間最妙勝辯。舍利子。由外空乃至無性自性空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩。於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。乃至得一切世間最妙勝辯。

P470 Ⅲ 欄25行~P471 Ⅱ 欄23行

此時舍利子問善現菩薩說：是什麼因緣於此般若甚深教中，以無所得而為方便，廣為宣說三乘之法、菩薩從初發心至十地諸菩薩道，以及攝受菩薩功德勝事？善現菩薩回答：舍利子，因為二十空的緣故，所以於此般若甚深教中，以無所得而為方便，廣說三乘法、菩薩道以及攝受菩薩功德勝事……。此段經文，主要是說明一切本空的真義，因為

無論宣說了什麼殊勝廣大之法或功德福報，它的本質都是不離空性，那麼空性由二十種角度來觀察還是空性，故以二十空來回答，無非也是強調出一切的本質即空，無論是從內空，還是無性自性空，所以本質既空，則當然是以無所得為方便，故本品的最後一段，還是永遠不離主題的說明了空性的特質——無所得，故大乘菩薩道的修行人，皆應牢記八識田中，一切皆無所得，只有完全拋開得失心理的人，才能真正懂得菩薩道的真義，也才能行真正的菩薩道；因為一旦有得失心理，則必有被“失”的狀況考倒的一天，在這難行苦行的菩薩道上，有時被人誤會有之、被人攻擊有之、被人謾罵有之，那麼請問在這些“失”的狀況之下，如果沒有“無所得”的心態作為淡泊一切，不計較一切的堅強後盾，那麼必定會陷入難以平衡的心態，那麼業力就容易趁隙而入，磨羅也就容易發生干擾的力量，那麼菩薩道就會在不知不覺中漸漸變質，到最後就離道日遠，甚至背離了菩薩道。所以“無所得”太重要了，只有安助於無所得，才能不在意別人對自己的誤會、攻擊，甚至謾罵，也不在意菩薩道上遭遇到的任何艱難險阻，而能以“平常心”去面對一切，那麼“失”也好，

“得”也罷，都不會影響那顆虔誠發過菩提願的心，這一顆心也才能真正的醒悟過來，也才能真正行清淨無染的菩薩道。故“無所得”是每一個菩薩道行者的座右銘，不論在任何的歷緣對境當中都不要忘了這句座右銘。

第 48 講：第二十五品 散花品

散花品主要是說明諸天人散花供養釋迦牟尼佛，善現菩薩及諸菩薩、僧眾等的莊嚴殊妙，以此緣起探討花不生及一切法不生的般若智慧。

爾時天帝釋。及此三千大千世界所有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。梵眾天。梵輔天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天。咸作是念。今尊者善現。承佛神力。為一切有情兩大法雨。我等今者為供養故。宜各化作天諸妙華。奉散釋迦如來及菩薩摩訶薩并苾芻僧。尊者善現。亦散所說甚深般若波羅蜜多。而為供養時諸天眾作是念已。各化種種微妙香花奉散如來諸菩薩等。是時於此三千大千佛之世界花悉充滿。以佛神力。於虛空中合成花臺。莊嚴殊妙。遍覆三千大千世界。具壽善現。觀斯事已作是念言。今所散

花於諸天處。未曾見有是花殊妙。定非草木水陸所生。應是諸天為供養故從心化出。時天帝釋。既知善現心之所念。謂善現言。此所散華。實非草木水陸所生。亦不從心實能化生但變現耳。具壽善現語天帝釋言。是花不生則非花也。時天帝釋問善現言。為但是花不生為餘法亦爾。善現答言。非但是花不生。諸餘法亦爾何謂也。憍尸迦。色亦不生。此既不生則非色。受想行識亦不生。此既不生則非受想行識。何以故。以不生法離諸戲論。不可施設為色等故。憍尸迦。眼處亦不生。此既不生則非眼處。耳鼻舌身意處亦不生。此既不生則非耳鼻舌身意處。何以故。以不生法離諸戲論。不可施設為眼處等故。……憍尸迦。聲聞乘亦不生。此既不生則非聲聞乘。獨覺乘無上乘亦不生。此既不生則非獨覺乘無上乘。何以故。以不生法離諸戲論。不可施設為聲聞乘等故。

P471 II 欄倒數5行~P473 I 欄倒數2行

本品一開始，敘述了天帝釋以及三千大千世界所有四大王眾天到色究竟天的天人們，都作如是念：如今善現菩薩，承蒙佛陀的神力加被，為一切有情眾生雨廣大的甘露

法雨，我們今為表示供養之意，不如化成各種天華，奉散釋迦如來、菩薩及比丘們，因為善現菩薩已經等於是散所說甚深般若以作供養，諸天子作如是念以後，便各自化出種種微妙芳香的天花奉散如雨。此時於三千大千佛的世界都充滿了花朵，而又以佛威神力，令花朵於虛空中合成花台，莊嚴無比，殊勝曼妙，遍遮覆蓋三千大千世界。善現菩薩目睹此事作如是念：現在所散的花朵，從來不曾見過有如此殊勝曼妙，必定不是一般草木水陸所生長出來的，而是諸天人為了供養而從心中化現出來的。此時天帝釋知悉了善現的心念，便對善現菩薩說：這些散奉的花朵，確實並非草木水陸生長出來的，但也不是從心實際化生出來的，只是變現而已。此時善現菩薩對天帝釋說：花不生則非花，此時天帝釋問善現菩薩說：花不生，其他的法也是如此嗎？善現菩薩回答：不只是花不生，其他的法也是如此，怎麼說呢？色也是不生，那麼既不生則非色，受想行識也是不生，那麼既不生則非受想行識，為什麼呢？因為不生法離開一切的戲論，不可施設為色等的原故。眼處也是不生，那麼既不生則非眼處，耳鼻舌身意處也是不生，那麼既不生則非耳鼻舌身意處，為什麼呢？因為不生法離開一切的戲論，不可施設為眼處等的原故。……

此段經文，首先描述諸天人散花供養的莊嚴微妙，繼而以此緣起談及花不生非花，那麼色不生非色，受想行識不生非受想行識，以下又論及眼耳鼻舌身意不生非眼耳鼻舌身意、六大不生非六大、四聖諦不生非四聖諦……可以說是一切不生則非一切，為什麼呢？因為不生法離開一切有無生滅的戲論，不可施設為一切的原故。不生法即不滅法，亦即不生不滅法，既不生不滅，則無可施設，故無論談及任何，都得到同樣的答案。

本品篇幅並不長，除了散花供養勝事外，所有的文字都在推演一切法不生非法，因為不生法離開戲論，不可施設的原故。善現菩薩確實善巧，連供養天花這個緣起，都可以藉機而對大眾說法，可見一切的歷緣對境當中，都是學習般若的開始，只要我們用心觀察、觀照，那麼每一個剎那都是可能通往涅槃之路。

第二十六品 學般若品(一)

學般若品主要是說明善現菩薩智慧甚深，不壞假名而說法性。

時天帝釋心生是念。尊者善現智慧甚深。不壞假名而說法性。佛知其意便印彼

言。如憍尸迦心之所念。具壽善現智慧甚深。不壞假名而說法性。時天帝釋即白佛言。尊者善現於何等法。不壞假名而說法性。佛告憍尸迦色但假名。受想行識但假名。如是假名不離法性。具壽善現不壞如是色等假名。而說色等法性。所以者何。色等法性無壞無不壞。是故善現所說亦無壞無不壞。憍尸迦。眼處但假名。耳鼻舌身意處但假名。如是假名不離法性。具壽善現不壞如是眼處等假名。而說眼處等法性。所以者何。眼處等法性無壞無不壞。是故善現所說亦無壞無不壞。……憍尸迦。聲聞乘但假名。獨覺乘無上乘但假名。如是假名不離法性。具壽善現不壞如是聲聞乘等假名。而說聲聞乘等法性。所以者何。聲聞乘等法性無壞無不壞。是故善現所說亦無壞無不壞。憍尸迦。具壽善現於如是法不壞假名。而說法性。

P473 Ⅱ 欄4行~P475 Ⅰ 欄12行

本品開始再度由佛陀親自開示，當天帝釋心生是念：善現菩薩真是智慧甚深啊！能夠不壞假名而說明法性。佛陀知悉他的意思，便印證他所想而說道：就如

同天帝釋心之所念，善現菩薩確實是智慧甚深，能夠不壞假名而說明法性。此時天帝釋即對佛說：請問善現菩薩於什麼法，不壞假名而說明法性呢？佛告訴天帝釋說：五蘊只是假名，但這些假名不離法性，善現菩薩不壞這些五蘊假名，而說五蘊法性，為什麼呢？因為五蘊法性沒有壞或不壞的分別，所以善現菩薩所說也沒有壞或不壞的分別；六處只是假名，但這些假名不離法性，善現菩薩不壞這些六處假名，而說六處法性，為什麼呢？因為六處法性沒有壞或不壞的分別，所以善現菩薩所說也沒有壞或不壞的分別……

此段經文，由天帝釋對於善現菩薩的讚歎開始，佛陀當然完全知悉他的心念，也善巧的馬上予以印可他的想法，也稱讚善現菩薩擁有甚深智慧，能夠不壞假名而說法性；意思就是說，由於善現菩薩已掌握般若，所以他能夠不壞所謂的一切假名，不論是五蘊、六處、六大、四聖諦、……而能夠清楚明白的宣說法性。佛陀馬上說明原由：因為一切法性根本沒有壞或不壞的分別，所以善現菩薩所說也同樣沒有壞或不壞的分別。意思是說，一切法自性空，既空，則沒有相對，沒有相對，則沒有壞或不壞的分別，所以一切法但有假名，法性則本空，完全超越壞或不壞的相對與分別。

壞或不壞，是相對的境界；法性，是絕對的境界，在相對的境界裡尋找絕對，卻往往是人類最常犯的錯誤，怎麼說呢？以我們這個肉身而言，既有生，則必有死，這是相對的境界，也是必然的生滅，然而我們的自性，則是沒有生，也沒有滅，是屬於絕對的境界。可是我們卻荒謬的一天到晚只想要這個肉身永遠不死，卻忘記只有自性能夠永遠不死，所以一切的佛法都只是糾正我們這個嚴重的方向偏差，是的，切莫於相對中尋找絕對，切莫於短暫中尋找永恆，只要作到了這點，就是一個真正找對方向的修行人了，故對於佛法真正的主旨，我們皆宜慎思、明辨、篤行之。

具壽善現語帝釋言。憍尸迦。如是如是。如佛所說。諸所有法無非假名。憍尸迦。菩薩摩訶薩知一切法但假名已。應學般若波羅蜜多。憍尸迦。菩薩摩訶薩如是學時。不於色學。不於受想行識學。何以故。憍尸迦。是菩薩摩訶薩。不見色可於中學。不見受想行識可於中學故。憍尸迦。菩薩摩訶薩如是學時。不於眼處學。不於耳鼻舌身意處學。何以故。憍尸迦。是菩薩摩訶薩。不見眼處可於中學。不見耳鼻舌身意處可於中學故。……憍尸迦。菩薩摩訶薩

如是學時。不於聲聞乘學。不於獨覺乘無上乘學。何以故。憍尸迦。是菩薩摩訶薩。不見聲聞乘可於中學。不見獨覺乘無上乘可於中學故。

P475I 欄13行~P476II 欄倒數3行

善現菩薩告訴天帝釋說：是的，如同佛陀所說，諸所有法無非就只有假名，菩薩知道一切法只有假名而已，就應好好學習般若。那麼菩薩學習般若時，不於五蘊中學習，為什麼呢？因為菩薩不見五蘊可以於其中學習；菩薩學習般若時，不於六處中學習，為什麼呢？因為菩薩不見六處可以於其中學習……

此段經文，說明當一個菩薩知道一切但有假名時，就應該好好的學習這樣的般若，那麼於哪裡開始學習呢？不於一切中學習，為什麼如是說呢？因為菩薩不見一切，既不見一切，又何從一切中學習，此處的不見是不執著之意，也就是不執著從哪裡開始學習，故知真正的般若境界，沒有開始，也沒有結束，無始無終，因為開始與結束還是處於相對的境界，還是處於有生必有滅的境界，故開始與結束也只是假名，沒有真正的實體可言，故一切法皆為假名安立，那麼一個學習如是般若的菩薩，就是於一切的

當下去學習，並不執著於任何的假名，無論是五蘊、六處、四聖諦、六度等等皆然。

故偉大的佛法就是要澈底泯滅我們的概念，事實上，我們是活在一個概念化的世界，一切的了解都不能等於被了解的對象；而我們由於習而不察的緣故，常常把概念與對象之間不自覺就劃上了一個等號；但這是一個非常不明智的行為，因為越概念化，就離實相越遠，只有我們澈底的脫離了這樣的認知方式，我們才能真正找到一切的答案——原原本本的答案，而不是經過概念化的答案。

時天帝釋問善現言。大德。何緣菩薩摩訶薩。不見色。不見受想行識。大德。何緣菩薩摩訶薩。不見眼處不見耳鼻舌身意處。……善現答言。憍尸迦。色色性空故。菩薩摩訶薩不見色。受想行識受想行識性空故。菩薩摩訶薩不見受想行識。憍尸迦。菩薩摩訶薩不見色故不於色學。不見受想行識故不於受想行識學。何以故。憍尸迦。不可色空見色空。不可受想行識空見受想行識空故。憍尸迦。不可色空於色空學。不可受想行識空於受想行識空學故。憍尸迦。

眼處眼處性空故。菩薩摩訶薩不見眼處。耳鼻舌身意處耳鼻舌身意處性空故。菩薩摩訶薩不見耳鼻舌身意處。憍尸迦。菩薩摩訶薩不見眼處故不於眼處學。不見耳鼻舌身意處故不於耳鼻舌身意處學。何以故。憍尸迦。不可眼處空見眼處空。不可耳鼻舌身意處空見耳鼻舌身意處空故。憍尸迦。不可眼處空於眼處空學。不可耳鼻舌身意處空於耳鼻舌身意處空學故。……

P476 II 欄倒數2行~P477 II 欄9行

此時天帝釋問善現菩薩說：什麼緣故說菩薩不見五蘊？什麼緣故說菩薩不見六處？……善現菩薩回答說：因為五蘊及五蘊性皆空的緣故，所以菩薩不見五蘊，就是因為菩薩不見五蘊，所以不於五蘊中學習般若，為什麼呢？不可五蘊空見五蘊空，不可五蘊空於五蘊空學。因為六處及六處性皆空的緣故，所以菩薩不見六處，就是因為菩薩不見六處，所以不於六處中學習般若，為什麼呢？不可六處空見六處空，不可六處空於六處空學……

此段經文，說明為什麼菩薩不見五蘊、六處乃至一切，是因為五蘊、五蘊性空，六處、六處性空，乃至一切、一切性空。既然一切空，當然菩薩不見一切，既不見一切，則不於一切中學習般若；

也就是說，不執著於一切中學習般若，也就是說其實般若就在一切的當下，但必須不執著於一切的去學習，如果執著，就不能稱其為學習，故此句話才看似矛盾的說：不於一切中學習般若；事實上，學習般若當然是好的，於一切中學習般若當然是更好的，只有執著不好，一旦有了執著，不要說學習般若，連看清般若都不可能，故不執著永遠是最重要的，不能欠缺的。

第 49 講：第二十六品 學般若品(二)

憍尸迦。若菩薩摩訶薩不於空學。是菩薩摩訶薩為於空學。何以故。無二分故。憍尸迦。若菩薩摩訶薩不於色空學。不於受想行識空學。是菩薩摩訶薩為於色空學。為於受想行識空學。何以故。無二分故。憍尸迦。若菩薩摩訶薩不於眼處空學。不於耳鼻舌身意處空學。是菩薩摩訶薩為於眼處空學。為於耳鼻舌身意處空學。何以故。無二分故。……

P481 I 欄11~18行

善現菩薩對天帝釋說：如果菩薩不於空學習，是菩薩為於空學習，為什麼呢？沒有二分的緣故。如果菩薩不於色空學習，不於受想行識空學習，是菩薩為於色空學習，為於受想行識空學習，為什麼呢？沒有二分的緣故。如果菩薩不於眼處空學習，不於耳鼻舌身意處空學習，是菩薩為於眼處空學習，為於耳鼻舌身意處空學習，為什麼呢？沒有二分的緣故……

此段經文，承接前段的發展，說明不於此學，即為此學，為什麼如是說呢？因為當一個菩薩執著於從任何學習，則已經不是學習，故只有不執著的學習，才是真正的學習，也就是不學之學，原因就是一切的本質沒有分別可言，也就是沒有二分的意思。

本品既然名為「學般若品」，當然是教導一個菩薩如何來學習般若，但是答

案卻如此的出乎一般邏輯思考，不於空學，是為於空學，表面看起來實在是無法成立，既已不於此學，卻說才是於此學，但這樣的表達方式，實在是因為人類的語言文字太有限了，這樣的語法，是在語言文字上矛盾的，可是事實上人類的腦袋能夠理解，可見語言文字有時不容易輕易就與腦袋能理解的同步，總是隔靴搔癢或意在言外，所以學般若品，也只是透過語言文字來幫助修行人如何去學習無形無相的般若，既然般若無形無相，而語言文字卻有形有相，那麼要用有形有相去表達無形無相，當然有其先天的限制與不足，是可想而知的。故我們真的要常常明白這點，清楚這點，否則久而久之，我們因為熟讀佛典，就會漸漸忘記文字真的不等於般若，那麼此時，文字非但不能幫助我們，反而會成為我們的障礙了。同理，當我們於“此”學習般若，可是“此”如果已經成為一個障礙，那麼我們怎能再透過“此”去學習般若呢？故般若甚深，唯有證者方知，文字永遠只是試著去描述聖者的內證經驗，文字永遠不等於般若，這是熟讀經典的修行人必須牢記的讀經守則。

憍尸迦。若菩薩摩訶薩於色空學。無二分故。於受想行識空學。無二分故。憍尸迦。菩薩摩訶薩於眼處空學。無二分

故。於耳鼻舌身意處空學。無二分故。……

P482 II 欄13~16行

善現菩薩接著對天帝釋說：如果菩薩於色空學習般若，是因為沒有二分的緣故；於受想行識空學習般若，是因為沒有二分的緣故；如果菩薩於眼處空學習般若，是因為沒有二分的緣故；於耳鼻舌身意處空學習般若，是因為沒有二分的緣故。……

此段經文，與前段語法剛好相反，怎麼說呢？前段是菩薩不於空學；此段是菩薩於空學；所以前段是否定，此段是肯定，但是意思是不同嗎？意思是一樣的，並不會因為否定的語法就與肯定的語法而不同，因為二者的答案都是：無二分。可見沒有二分才是空的本質，只要是空的本質不改變，那麼不論用否定語法來表達，或用肯定語法來表達，其實得到的答案都是相同的，真正的癥結點就在於「無二分」，也就是沒有分別的意思，故空無可二分，無可分別，空即是空，語法會改變，空義永遠不會改變。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩能於布施波羅蜜多學。能於淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多學。何以故。無二分故。憍尸迦。是菩薩摩訶薩能於內

空學，能於外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空學。何以故。無二分故。……

P483 I 欄24行~II 欄2行

善現菩薩接著對天帝釋說：是菩薩能於布施學習般若，能於淨戒、安忍、精進、靜慮、般若學習般若，為什麼呢？因為沒有二分的緣故。是菩薩能於內空乃至無性自性空學習般若，為什麼呢？沒有二分的緣故。……

此段經文，是前段經文的延伸，再進一層的發展與肯定，肯定的語法由“若”進入到“是”與“能”，表示這樣的菩薩能夠於一切學習般若，是因為沒有二分的緣故。但無論語法有怎樣的改變，結論還是相同的，即無二分，因為探討的角度可以有多種，但空性只有一個，答案也就永遠不會改變，故無二分即空，無二分即空性的代名詞，因為沒有二分即表示一的境界，一的境界即絕對的境界，絕對的境界就遠離了生滅，遠離了生滅即無為法，亦即空性。

憍尸迦。若菩薩摩訶薩能於布施波羅蜜多學。無二分

故。能於淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多學。無二分故。是菩薩摩訶薩能學無量無數無邊不可思議清淨佛法。何以故。無二分故。憍尸迦。若菩薩摩訶薩能於內空學。無二分故。能於外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空學。無二分故。是菩薩摩訶薩能學無量無數無邊不可思議清淨佛法。何以故。無二分故。……

P483 Ⅲ欄倒數13行～倒數3行

善現菩薩對天帝釋說：如果菩薩能於六度學習般若，是因為沒有二分的緣故；那麼這樣的菩薩便能學習無量、無數、無邊的不可思議之清淨佛法，為什麼呢？也是沒有二分的緣故。如果菩薩能於二十空學習般若，是因沒有二分的緣故；那麼這樣的菩薩便能學習無量、無數、無邊的不可思議之清淨佛法，為什麼呢？沒有二分的緣故。……

此段經文，是前段經文的更進一層之推演，“是”與“能”已經是相當的肯定，那麼站在這樣的肯定中，繼而的發展會是什麼呢？即「能學無量無數無邊不可

思議清淨佛法」，因為既然能堅定的學習般若，而般若是一切善法的根本，則當然可以繼而學習無量無數無邊、不可思議的清淨佛法，因為學到般若，等於學到一切法。

憍尸迦。若菩薩摩訶薩能學無量無數無邊不可思議清淨佛法。是菩薩摩訶薩不為色增減故學。不為受想行識增減故學。何以故。以色蘊等無二分故。憍尸迦。若菩薩摩訶薩能學無量無數無邊不可思議清淨佛法。是菩薩摩訶薩不為眼處增減故學。不為耳鼻舌身意處增減故學。何以故。以眼處等無二分故。……

P484 Ⅲ欄7～14行

善現菩薩告訴天帝釋說：如果菩薩能夠學習無量、無數、無邊的不可思議之清淨佛法，是菩薩不為五蘊增減學習，為什麼呢？因為五蘊沒有二分的緣故。如果菩薩能夠學習無量、無數、無邊的不可思議之清淨佛法，是菩薩不為六處增減學習，為什麼呢？因為六處沒有二分的緣故。……

此段經文，承接前段，更進一步的說明如果能夠學習無量無數無邊不可思議清淨佛法，是菩薩不為一切的增減而學習般若，什麼緣故呢？是因為一切的本質都沒有二分可言。此段還是得到同樣的答案：

無二分，故知不論從什麼角度來探討，得到的答案都是一樣的，因為一切的本質即一，一即平等無二，故無二即一，即不生不滅，即涅槃，即空。

憍尸迦。若菩薩摩訶薩。不為色增減故學。無二分故。不為受想行識增減故學。無二分故。是菩薩摩訶薩不為色攝受壞滅故學。不為受想行識攝受壞滅故學。何以故。以色蘊等無二分故。憍尸迦。若菩薩摩訶薩不為眼處增減故學。無二分故。不為耳鼻舌身意處增減故學。無二分故。是菩薩摩訶薩不為眼處攝受壞滅故學。不為耳鼻舌身意處攝受壞滅故學。何以故。以眼處等無二分故。……

P486 I 欄17~25行

善現菩薩告訴天帝釋說：如果菩薩不為五蘊增減故學習，是因為沒有二分的緣故；是菩薩不為五蘊攝受壞滅故學習，為什麼呢？因為五蘊沒有二分的緣故。如果菩薩不為六處增減故學習，是因為沒有二分的緣故；是菩薩不為六處攝受壞滅故學習，為什麼呢？因為六處沒有二分的緣故。……

此段經文，也是承接前段，更進一步說明如果菩薩不為一切增減故學習，那麼這樣的菩薩便能夠不為

一切攝受壞滅故學習，為什麼這樣說呢？也是因為一切沒有二分的緣故。不為一切增減，即不為一切有為生滅學習，不為一切攝受壞滅，也是不為一切有為生滅學習，因為增減是有為生滅法，攝受壞滅也是有為生滅法，故增減與攝受壞滅意思是一樣的，不增不減，不攝受不壞滅才是無為涅槃，故不為增減即不增不減的換一種說法，不為攝受壞滅即不攝受不壞滅的換一種說法，故知一切的增減或一切的攝受壞滅，都只是現象的變遷，其本質則是永恆不變的——無二分。

時舍利子問善現言。善現。菩薩摩訶薩如是學時。不為色攝受壞滅故學。不為受想行識攝受壞滅故學耶。善現。菩薩摩訶薩如是學時。不為眼處攝受壞滅故學。不為耳鼻舌身意處攝受壞滅故學耶。……善現答言。如是。如是。舍利子。菩薩摩訶薩如是學時。不為色攝受壞滅故學。不為受想行識攝受壞滅故學。如是如是。舍利子。菩薩摩訶薩如是學時。不為眼處攝受壞滅故學。不為耳鼻舌身意處攝受壞滅故學。……

P488 I 欄3行~P489 I 欄8行

此時舍利子問善現菩薩：菩薩如是學習時，不為一切攝受壞滅學習嗎？善現菩薩回答：是的，菩薩如是學習時，不為一切攝受壞滅故學習。

此段經文，表面看起來是重複前面已經提過的片段，事實上也是一種表示提醒與重視，說明當一個菩薩學習般若時，不為一切的攝受壞滅故學習，經過這樣的問答，答案就更鮮明清楚了，因為一切的攝受壞滅就是有為生滅，那麼菩薩當然不為此學習，當然於沒有攝受壞滅學習，也就是無二分，即空。

時舍利子問善現言。何緣菩薩摩訶薩如是學時。不為色攝受壞滅故學。不為受想行識攝受壞滅故學。善現。何緣菩薩摩訶薩如是學時。不為眼處攝受壞滅故學。不為耳鼻舌身意處攝受壞滅故學。……時具壽善現答舍利子言。菩薩摩訶薩如是學時。不見有色是可攝受及所壞滅。亦不見有能攝受及壞滅者。不見有受想行識是可攝受及所壞滅。亦不見有能攝受受想行識及壞滅者。何以故。以色蘊等若能若所內外俱空不可得故。舍利子。菩薩摩訶薩如是學時。不見有眼處是可攝受及所壞滅。

亦不見有能攝受眼處及壞滅者。不見有耳鼻舌身意處是可攝受及所壞滅。亦不見有能攝受耳鼻舌身意處及壞滅者。何以故。以眼處等若能若所內外俱空不可得故。……

P490 I 欄5行~P491 I 欄8行

此時舍利子問善現菩薩：何緣故說菩薩如是學習般若時，不為一切攝受壞滅故學習呢？善現菩薩回答：菩薩如是學習般若時，不見一切是可攝受及所壞滅，也不見有能攝受一切及壞滅者可言。為什麼呢？因為一切若能若所內外皆空，了不可得的緣故。

此段經文，也是由舍利子的問，善現菩薩的答，來凸顯答案的重要性，那麼，從善現菩薩的回答中，我們得知，當一個菩薩在真正學習般若時，對一切都是無所見，也就是不見一切有為生滅，攝受及壞滅即有無、即生滅，那麼超越了這些，即是不見，而且更沒有所謂能所的問題，因為一切都在“空性”中得到了統一，得到了答案，所以不但沒有攝受壞滅可言，也沒有能所可言，更沒有內外可言，因為“俱空”，即一切本空，既空，則了不可得，亦即不見。故知不見即不執著，不執著即超越一切有為生滅，故不執著是實踐空性最重要的行為指針，面對一切的一切，只要能記得此三個字，也就無大礙，

故每一個菩薩道行者皆宜謹記在八識田中，如此方能於歷緣對境之中，悠遊如閒雲野鶴，不粘不滯，也才能真正圓滿的自度，也才能真正圓滿的度人；因為，任何證量皆不能執著，任何度眾的功德也皆不能執著，唯有放下一切的執著，才能真正如清風，如明月，總是無私的輕拂，總是無私的照耀；因為一執著，即有角度，即有立場，即有偏頗，那麼想要作到完全無私的胸懷就變得非常不容易了，故“不執著”三字可以當作座右銘，牢記之，省察之，實踐之，鞏固之，深化之，則自度度人的神聖莊嚴使命，必有究竟圓滿之日，否則別談度人，連自度都會產生極大的障礙，每一位大乘菩薩道行者皆宜深自惕勵。

第 50 講：第二十六品 學般若品(三)

舍利子。若菩薩摩訶薩於色於受想行識。於眼處於耳鼻舌身意處。……於聲聞乘於獨覺乘於無上乘。不見是可攝受及所壞滅。亦不見有能攝受及壞滅者而學般若波羅蜜多。是菩薩摩訶薩能成辦一切智智。

P493 I 欄6行~II 欄10行

善現菩薩對舍利子說：如果菩薩於一切不見可攝受及所壞滅，也不見有能攝受及壞滅，而學習般若的話，此菩薩便能夠修得究竟佛智。

此段經文，說明如果菩薩能夠如此學習的話，也就是完全不執著一切能所而學的話，這樣就能夠最後證得最圓滿、通達一切、無與倫比的佛智。此段是前面幾段推演的結論，是的，只要是不執著的學習般若，總有一天智慧會與佛陀一樣的圓滿具足，故學習般若的重點即：不執著，這就是般若的答案，也就是學般若品的學習重點。

時舍利子問善現言。菩薩摩訶薩如是學般若波羅蜜多。能成辦一切智智耶。善現答言。菩薩摩訶薩如是學般若波羅蜜多。能成辦一切智智。於一切法不為攝受壞滅而方便學故。舍利子言。若菩薩摩訶薩。於一切法不為攝受壞滅而方便學者。云何能成辦一切智智。善現言。舍利子。是菩

薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不見色若生若滅。不見受想行識若生若滅。不見色若取若捨。不見受想行識若取若捨。不見色若染若淨。不見受想行識若染若淨。不見色若集若散。不見受想行識若集若散。不見色若增若減。不見受想行識若增若減。何以故。以色蘊性等空無所有不可得故。舍利子。是菩薩摩訶薩如是學般若波羅蜜多。能成辦一切智智。以無所學無所成辦為方便故。……

P493 II 欄11~26行

此時舍利子問善現菩薩說：菩薩如是學習般若，便能夠證得圓滿的佛智嗎？善現菩薩回答：是的，菩薩如是學習般若，便能夠證得圓滿的佛智，因為他能夠於一切法不為攝受壞滅而方便善巧學習的緣故。舍利子說：如果菩薩於一切法不為攝受壞滅而方便善巧的學習，為什麼能夠證得圓滿的佛智呢？善現菩薩回答：是菩薩行般若時，不見一切若生若滅、若取若捨、若染若淨、若集若散、若增若減，為什麼呢？因為一切空無所有不可得的緣故，所以是菩薩如是學習般若，便能夠證得圓滿佛智，因為以無所學、無所成辦為方便善巧的緣故。

此段經文，說明菩薩不見一切法若生滅、若取捨、若染淨、若集

散、若增減，這些都是生滅有為法，如果一位菩薩已經遠離了一切有為法，那麼則是正確的學習般若，正確的學習可以感召圓滿的結果——佛智，故知正確學習的重要，而這樣學習的態度也是由於一切空無所有不可得的緣故，一切本空，一切無所有，一切不可得，這都是涅槃的特質；既如是，則無所可學，無所可成辦，這就是學習的方便善巧。由此可知，越不執著於過程與結果的人，越容易有順利的過程以及圓滿的結果，這就是般若的奧妙，也是般若的功用，故真空不礙妙有，空絕非頑空、斷滅空，而是蘊藏無窮無盡，只是必須先空，才能擁有無量自性寶藏，由此段即可得知，由學習空性，而證得佛智，不是由空到有嗎？故知空性本空，有性亦空，本質永遠統一不變，但現象之有則來自本質之空，唯有大空，才有大得，也可以說唯有放下，才能擁有。

第二十七品 求般若品(一)

求般若品說明修行般若當於大菩薩的開示中求，並以佛陀為依歸。

爾時天帝釋問舍利子言。大德。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。當於何求。舍利子言。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若

波羅蜜多。當於善現所說中求。時天帝釋謂善現言。今尊者舍利子所說。將非大德神力大德為依處耶。善現告言。憍尸迦。此非我神力非我為依處。天帝釋言。是誰神力誰為依處。善現報言。是如來神力如來為依處。天帝釋言。大德。一切法無依處如何可言。舍利子所說是如來神力如來為依處。善現告言。憍尸迦。如是如是如汝所說。一切法無依處。是故如來非所依處。亦無所依。但為隨順世俗施設說為依處。憍尸迦。非離無依處如來可得。非離無依處真如如來可得。非離無依處法性如來可得。非離無依處如來真如可得。非離無依處如來法性可得。非離無依處真如如來真如可得。非離無依處法性如來法性可得。憍尸迦。非無依處中如來可得。非如來中無依處可得。非無依處真如中如來可得。非如來中無依處真如可得。非無依處法性中如來可得。非如來中無依處法性可得。非無依處中如來真如可得。非如來真如中無依處可得。非無依處中如來法性可得。非如來法性中無依處可得。非無依處真如中如來真如可得。

非如來真如中無依處真如可得。非無依處法性中如來法性可得。非如來法性中無依處法性可得。

憍尸迦。非離色如來可得。非離受想行識如來可得。非離色真如如來可得。非離受想行識真如如來可得。非離色法性如來可得。非離受想行識法性如來可得。非離色如來真如可得。非離受想行識如來真如可得。非離色如來法性可得。非離受想行識如來法性可得。非離色真如如來真如可得。非離受想行識真如如來真如可得。非離色法性如來法性可得。非離受想行識法性如來法性可得。憍尸迦。非色中如來可得。非如來中色可得。非受想行識中如來可得。非如來中受想行識可得。非色真如中如來可得。非如來中色真如可得。非受想行識真如中如來可得。非如來中受想行識真如可得。非色法性中如來可得。非如來中色法性可得。非受想行識法性中如來可得。非如來中受想行識法性可得。非色中如來真如可得。非如來真如中色可得。非受想行識中如來真如可得。非如來真如中受想行識可得。非色中如

來法性可得。非如來法性中色可得。非受想行識中如來法性可得。非如來法性中受想行識可得。非色真如中如來真如可得。非如來真如中色真如可得。非受想行識真如中如來真如可得。非如來真如中受想行識真如可得。非色法性中如來法性可得。非如來法性中色法性可得。非受想行識法性中如來法性可得。非如來法性中受想行識法性可得。

P497 III 欄1行~P498 I 欄倒數4行

本品一開始天帝釋就由對舍利子提出的問題中點出主題：菩薩所行般若，當於何處求呢？舍利子回答：菩薩所行般若，當於善現菩薩的開示中求。天帝釋接著對善現菩薩說：依舍利子尊者所說，是否是以你的神力為依歸呢？善現菩薩告訴天帝釋說：這不是我的神力，也不是以我為依歸。天帝釋問：那麼是誰的神力，以誰為依歸呢？善現報以回答：這是佛陀的神力，是以佛陀為依歸處。天帝釋說：不是一切法皆無依歸處可言嗎？怎麼能說是佛陀的神力，是以佛陀為依歸處？善現菩薩告訴天帝釋說：是的，確實如你所說，一切法皆無依歸之處，所以佛陀非所依歸處，也無所依歸可言，但是為了隨順世俗的說法假名安立為依歸處。所以不是離開無依處如來、真如如來、法

性如來、如來真如、如來法性、真如如來真如、法性如來法性可得。所以不是無依處中如來可得、不是無依處真如中如來可得、不是無依處法性中如來可得、不是無依處中如來真如可得、不是無依處中如來法性可得、不是無依處真如中如來真如可得、不是無依處法性中如來法性可得，反之亦然。

此段經文，藉由天帝釋的問題說明一位大乘菩薩道行者該如何求取般若？表面看起來，可能連題目都要受到質疑，即般若無所得，既無得，更那來求呢？所以這是很多學佛者的問題關鍵所在，當人們把無為法說多了以後，往往對於有所得、有所求、有所為等等字眼就起了很大的排斥，認為只要是這些，都是離開了般若，離開了空性，是的，這正是問題的核心所在——求和得真的不好嗎？本品正把這個問題作了一個深入的探討與推演，答案在首段即已宣說無遺，只要求取的方向是正確，只要求取時沒有執著，為什麼不能求呢？所以我們透過本品的教導，會深刻的明白，求取或獲得並無不妥，只有執著才是不好的，還有方向偏差也是不好的。所以偉大的大般若經是教導我們不但要“學習”般若，還要“求取”般若，因為當拋開了一切的執著，學習與求取就一定會有圓滿的結果，而且離開執著而學習或求取，就是般若的具體表現了，故過

程與結果，其實是一而二，二而一的一體兩面，故因即果，果即因；當方向正確，結果也一定是正果。所以佛子一定要甚深明白，般若的過程與結果是什麼，絕非消極式的無為，而是積極的“求取”，只是這個求取，絕對包含了智慧，更包含了慈悲，那麼其正果當然也就是圓滿的慈悲與智慧了。故悲即智，智即悲，語言文字總是有限的、分裂的，但是在絕對統一的境界裡，一切都不再對立，一切都互攝互融，所以悲智才一如，一切一如，故我們一定要以正確的態度去面對“求取”這件事，求取絕非壞事，只有執著與方向偏離才不對，大乘菩薩道行者宜深自惕勵，常常反省，觀照自己的菩薩道是否有太多的執著習而不察？是否有太多的方向偏離而不自知？是否有太多該努力而未努力的事情未作？是否有太多該放下而未放下的看法、理念、概念、想法……？般若甚難，唯有證者方知；但也可以說，般若不難，只要方向正確再加上認真求取，則必有證得般若，與聖者同步之日。

憍尸迦。如來於色非相應非不相應。於受想行識亦非相應非不相應。如來於色真如非相應非不相應。於受想

行識真如亦非相應非不相應。如來於色法性非相應非不相應。於受想行識法性亦非相應非不相應。如來真如於色非相應非不相應。於受想行識亦非相應非不相應。如來真如於色真如非相應非不相應。於受想行識真如亦非相應非不相應。如來法性於色非相應非不相應。於受想行識亦非相應非不相應。如來法性於色法性非相應非不相應。於受想行識法性亦非相應非不相應。憍尸迦。如來於離色非相應非不相應。於離受想行識亦非相應非不相應。如來於離色真如非相應非不相應。於離受想行識真如亦非相應非不相應。如來於離色法性非相應非不相應。於離受想行識法性亦非相應非不相應。如來真如於離色非相應非不相應。於離受想行識亦非相應非不相應。如來真如於離色真如非相應非不相應。於離受想行識真如亦非相應非不相應。如來法性於離色非相應非不相應。於離受想行識亦非相應非不相應。如來法性於離色法性非相應非不相應。於離受想行識法性亦非相應非不相應。

憍尸迦。如來於眼處非相

應非不相應。於耳鼻舌身意處亦非相應非不相應。如來於眼處真如非相應非不相應。於耳鼻舌身意處真如亦非相應非不相應。如來於眼處法性非相應非不相應。於耳鼻舌身意處法性亦非相應非不相應。如來真如於眼處非相應非不相應。於耳鼻舌身意處亦非相應非不相應。如來真如於眼處真如非相應非不相應。於耳鼻舌身意處真如亦非相應非不相應。如來法性於眼處非相應非不相應。於耳鼻舌身意處法性亦非相應非不相應。憍尸迦。如來於離眼處非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處亦非相應非不相應。如來於離眼處真如非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處真如亦非相應非不相應。如來於離眼處法性非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處法性亦非相應非不相應。如來真如於離眼處非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處亦非相應非不相應。如來真如於離眼處真如非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處真如亦非相應非不相應。如來法性於離眼處非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處法性亦非相應非不相應。如來法性於離眼處法性非相應非

不相應。於離耳鼻舌身意處法性亦非相應非不相應。……

P510 II 欄5行~III 欄倒數1行

善現菩薩接著對天帝釋說：如來於五蘊、五蘊真如、五蘊法性非相應非不相應；如來真如於五蘊、五蘊真如非相應非不相應；如來法性於五蘊、五蘊法性非相應非不相應。如來於離五蘊、離五蘊真如、離五蘊法性非相應非不相應；如來真如於離五蘊、離五蘊真如非相應非不相應；如來法性於離五蘊、離五蘊法性非相應非不相應。……

此段經文，也是透過長篇的篇幅來探討相應不相應的對立觀念，所以不論如來與五蘊如何對立代換，還是相對概念的破解為主旨，因為真如即法性，也可說即如來，一切的本質都是統一的，沒有對立的，但在三界眾生的有限思惟裡，真的很難完全明白到底什麼狀況是超越了相應或不相應等對應狀況，然而這個狀況卻是解脫輪迴必須到達的狀況，所以無論佛經文字多麼艱澀難懂，我們都要耐性的去深心體會，再加上老實用功修行，那麼總有一天，你會恍然大悟，不再只是了解文字大概在說什麼，可是卻總有隔靴搔癢之嘆了。所以不論經文中提及了什麼文字或名相，懂也好，不懂也好，你就只是不受妄念干擾的看，能懂多少是多少，不必在不懂的地方作太多的停留與推

敲，因為最重要的一點是：如來、真如、法性的境界是離開思想的推敲，所以如果走錯了方向，不如不走，故看經其實也是宜以如如不動之心去看，看久了，聽久了，行久了，自然而然會有水落石出的那一天，此段經文即如是，有許多難以語言文字真正盡述之處，但一定不要忘了，語言文字只是工具，真正重要的是它所負載的意義，故切莫迷失於文字名相中，要清晰的、明覺的一直把捉不變的重點——空，即是最佳的讀經態度。

憍尸迦。彼尊者舍利子所說如是。於一切法非離非即。非相應非不相應。如來之神力。如來為依處。以無依處為依處故。

P520 III 欄19~21行

善現菩薩繼續對天帝釋說：舍利子所說的就是這個意思，於一切法非離開非靠近，非相應非不相應，那麼如來神力、如來為依歸之處也是一樣，是以無所依歸之處為依歸之處。

此段是大段經文之後的小結，說明一切法的本質是超越離開或靠近、相應或不相應的相對境界，那麼如來的神力以及以如來依歸處所涉及的問題，其實在本質上是沒有差別的，也是同樣

超越了相對的境界，依歸只是依歸，完全沒有執著在其中，既然沒有了執著，也就沒有依歸處可言，當然也沒有依歸者或被依歸者可言，因為一切的本質即空，空中一切都得到了統一，沒有對立、對待、相對。但是千萬別忘了，本質的問題歸本質，現象的問題歸現象，在本質來說，真的是沒有依歸處，可是仍處於現象界中的我們啊！當然還是要以如來為依歸，沒有如來的教導，想要澈底解脫輪迴，真的是比登天還難，千難萬難，難以言明。故我們千萬不要天真的以為既無依歸，則也不需依歸如來，那就是把本質和現象的問題牽扯不清了，猶在學習的佛子，宜甚深明辨之。

爾時具壽善現復告天帝釋言。憍尸迦。汝先所問菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。當於何求者。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色求。不應於受想行識求。不應離色求。不應離受想行識求。所以者何。若色。若受想行識。若離色。若離受想行識。若菩薩摩訶薩。若般若波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非眼處。非耳鼻舌身意處。非離眼處。非離耳鼻舌身意處。是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處求。

同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非色非受想行識。非離色非離受想行識。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非色非受想行識。非離色非離受想行識。是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色求。不應於受想行識求。不應離色求。不應離受想行識求。

憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處求。不應於耳鼻舌身意處求。不應離眼處求。不應離耳鼻舌身意處求。所以者何。若眼處。若耳鼻舌身意處。若離眼處。若離耳鼻舌身意處。若菩薩摩訶薩。若般若波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非眼處。非耳鼻舌身意處。非離眼處。非離耳鼻舌身意處。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非眼處。非耳鼻舌身意處。非離眼處。非離耳鼻舌身意處。是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處求。

不應於耳鼻舌身意處求。不應離眼處求。不應離耳鼻舌身意處求。……

P520 III 欄倒數1行～P521 II 欄4行

善現菩薩又告訴天帝釋說：你在先前所問菩薩所行般若當於何處求呢？菩薩所行般若，不應於五蘊求，不應離五蘊求，為什麼呢？若五蘊、若離五蘊，若菩薩、若般若，若求如是一切都非相應、非不相應；非有色、非無色；非有見、非無見；非有對、非無對；皆同一相，即所謂的“無相”。怎麼說呢？菩薩所行般若非五蘊、非離五蘊，為什麼呢？如是的一切都無所有，本性了不可得。那麼由於無所有、了不可得的緣故，菩薩所行般若，非五蘊、非離五蘊，所以菩薩所行般若，不應於五蘊求，不應離五蘊求。……

此段經文，把天帝釋的問題重新複述了一遍，即行般若於何處求？善現菩薩說明不應於一切求，也不應離一切求，為什麼呢？一切的本質已經超越了相應不相應、有色無色、有見無見、有對無對的對立，渾然如同一相，沒有分別可言，也就是所謂的無相；怎麼說呢？因為一切都無自性可言，一切都了不可得。所以我們由經文中的一相、無相、無所有、不可得都得到了同樣的答案——空，因為一切本空，故求般若亦從空求，這是真正的答

案，也是最澈底的答案，更是唯一的答案。

第 51 講：第二十七品 求般若品(二)

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色真如求。不應於受想行識真如求。不應離色真如求。不應離受想行識真如求。所以者何。若色真如。若受想行識真如。若離色真如。若離受想行識真如。若菩薩摩訶薩。若般若波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非色真如。非受想行識真如。非離色真如。非離受想行識真如。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非色真如。非受想行識真如。非離色真如。非離受想行識真如。是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色真如求。不應於受想行識真如求。不應離色真如求。不應離受想行識真如求。

憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處真如求。不應於耳鼻舌身意處真如求。不應離眼處真如求。不應離耳鼻舌身意處真如求。所以者何。若眼處真如。若耳鼻舌身意處真如。若離眼處真如。若離耳鼻舌身意處真如。若菩薩摩訶薩。若般若

波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非眼處真如。非耳鼻舌身意處真如。非離眼處真如。非離耳鼻舌身意處真如。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非眼處真如。非耳鼻舌身意處真如。非離眼處真如。非離耳鼻舌身意處真如。是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處真如求。不應於耳鼻舌身意處真如求。不應離眼處真如求。不應離耳鼻舌身意處真如求。

P527 III 欄4行~P528 I 欄11行

善現菩薩對天帝釋說：菩薩所行般若，不應於五蘊真如求，不應離五蘊真如求，為什麼呢？若五蘊真如、若離五蘊真如，若菩薩、若般若，若求如是一切皆非相應、非不相應；非有色、非無色；非有見、非無見；非有對、非無對；皆同一相，即所謂的“無相”。怎麼說呢？菩薩所行般若非五蘊真如、非離五蘊真如，為什麼呢？如是的一切皆無所有，本性了不可得。那麼由於無所有、了不可得的緣故，菩薩所行般若，非五蘊真如、非離五

蘊真如，所以菩薩所行般若，不應於五蘊真如求，不應離五蘊真如求。……

此段經文，結構與前段經文相同，只是五蘊後加了真如二字而已，那麼為什麼只多了兩個字，卻要費如此大的篇幅重複推演一番呢？相信很多人在讀大般若經的時候，固然對於其中精彩的開示讚歎不已、傾倒折服，但同時也會有點不明白為什麼總是要花很長的篇幅重複，而且往往是一而再，再而三的重複，有些人不是跳著看過去，就是會有點不耐煩的看過去，那麼重複的原因到底是為什麼呢？因為與印度人的思考方式有關，印度人總是不厭其煩的從頭說起，世尊是為了適應這種習性而如此鋪排重複的開示教義，如果換了今天面對現代人，世尊會用現代人較易接受的方式來講經，所以讀經一定要方便善巧，在該精讀的地方要精讀，在可以略讀的地方就略讀，不必有太多的掛礙，因為人的時間、體力、精神都是有限的，面對浩瀚的三藏十二部，要善巧的選擇重點學習，否則真的會皓首窮經而不得要領，而且永遠不要忘記知行合一的重要，經典是教導我們成佛的道理，但道理不是只擺在腦中，一定要行，佛法最可貴的地方，就是不只是有最完整的理論，還有最完整的方法，是理論與方法圓滿兼備的宗教。事實上佛法是超宗教、超科

學，因為它是宇宙最圓滿、最殊勝、最偉大、最完全的理論與方法，能夠讓我們真正了解生命的真相，並且落實教導我們從那些實際的方法可以完成生命的成長，故我們一定不要忘了學佛時的知行合一，知道也作到，劍及履及，才是優秀的修行人，才是優秀的佛子，甚深思惟，甚深思惟。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色法性求。不應於受想行識法性求。不應離色法性求。不應離受想行識法性求。所以者何。若色法性。若受想行識法性。若離色法性。若離受想行識法性。若菩薩摩訶薩。若般若波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多非色法性。非受想行識法性。非離色法性。非離受想行識法性。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多非色法性。非受想行識法性。非離色法性。非離受想行識法性。是故菩薩摩

訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色法性求。不應於受想行識法性求。不應離色法性求。不應離受想行識法性求。

憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處法性求。不應於耳鼻舌身意處法性求。不應離眼處法性求。不應離耳鼻舌身意處法性求。所以者何。若眼處法性。若耳鼻舌身意處法性。若離眼處法性。若離耳鼻舌身意處法性。若菩薩摩訶薩。若般若波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多非眼處法性。非耳鼻舌身意處法性。非離眼處法性。非離耳鼻舌身意處法性。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多非眼處法性。非耳鼻舌身意處法性。非離眼處法性。非離耳鼻舌身意處法性。是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處法性求。不應於耳鼻舌身意處法性求。不應離眼處法性求。不應離耳鼻

舌身意處法性求。……

P535 I 欄15行~II 欄21行

善現菩薩對天帝釋說：菩薩所行般若，不應於五蘊法性求，不應離五蘊法性求，為什麼呢？若五蘊法性、若離五蘊法性、若菩薩、若般若，若求如是一切都非相應、非不相應；非有色、非無色；非有見、非無見；非有對、非無對；皆同一相，即所謂的“無相”，怎麼說呢？菩薩所行般若非五蘊法性、非離五蘊法性，為什麼呢？如是的一切無所有，本性了不可得，那麼由於無所有、了不可得的緣故，菩薩所行般若，非五蘊法性、非離五蘊法性，所以菩薩所行般若，不應於五蘊法性求，不應離五蘊法性求。……

此段經文，與前段一樣，也是結構完全相同，只是真如代換成了法性，而且也是花了很長的篇幅說明。其實真如即法性，法性即真如，亦即空性、涅槃、大手印、大圓滿。故菩薩所行般若，不但不應於一切求，不應離一切求，也不應於一切空求，不應離一切空求，這樣的說明，無非是以各種語法、各種角度、各種方式，開示我們要以不執著的態度去求取般若，連空性也不能執著的態度去求取般若，唯有如此，才能真正求取到般若，否則越執著就越得不到，越執著就離目的越遠，故慈悲的善現菩薩，如

此睿智的提醒我們、告誡我們：唯有與空相應的求取般若，才可能真正獲得般若。

第二十八品 歎眾德品

歎眾德品說明菩薩所行般若是大、無量、無邊波羅蜜多，能夠證得無上正等菩提。

時天帝釋白善現言。大德。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。是大波羅蜜多。是無量波羅蜜多。是無邊波羅蜜多。諸預流者於此中學得預流果。諸一來者於此中學得一來果。諸不還者於此中學得不還果。諸阿羅漢於此中學得阿羅漢果。諸獨覺者於此中學得獨覺菩提。諸菩薩摩訶薩於此中學。能成熟有情嚴淨佛土。證得無上正等菩提。善現告言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。是大波羅蜜多。是無量波羅蜜多。是無邊波羅蜜多。憍尸迦。若過去若現在若未來。諸預流者於此中學得預流果。諸一來者於此中學得一來果。諸不還者於此中學得不還果。諸阿羅漢於此中學得阿羅漢果。諸獨覺者於此中學得獨覺菩提。諸菩薩摩訶薩於此中學。

能成熟有情嚴淨佛土。證得無上正等菩提。憍尸迦。色大故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦大。受想行識大故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦大。所以者何。以色蘊等前中後際皆不可得故說為大。由彼大故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦說為大。憍尸迦。眼處大故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦大。耳鼻舌身意處大故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦大。所以者何。以眼處等前中後際皆不可得故說為大。由彼大故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦說為大。……

P542 Ⅲ欄3行～Ⅲ欄倒數1行

此時天帝釋對善現菩薩說：菩薩所行般若，是大、無量、無邊波羅蜜多；諸預流、一來、不還、阿羅漢於此中學得預流、一來、不還、阿羅漢果，諸獨覺得獨覺菩提，菩薩能成熟有情、嚴淨佛土，證得無上正等正覺。善現菩薩告訴天帝釋說：是的，確實如你所說。因為五蘊大，所以菩薩所行般若也大；為什麼呢？五蘊前、中、後際都不可得，所以為大，所以菩薩所行般若也大。因為六處大，所以菩薩所行般若也大；為什麼呢？六處前、

中、後際都不可得，所以為大，所以菩薩所行般若也大。……

此段經文，猶如每一品的首段，都點明了該品的主旨，開宗明義即說明了菩薩所行的般若是大、無量、無邊、波羅蜜多，所謂的大、無量以及無邊都是讚歎詞，所以本品才叫作「歎眾德品」，足見不只讚歎，而且是讚歎很多方面，因為般若確實是「眾德」的開始，唯有擁有般若，才能感召無量無邊的功德，唯有擁有般若，才能真正開展無量無邊的慈悲，而慈悲，正是感召無量無邊的緣由，故本品的名稱，正是言簡意賅的點明了般若的值得讚歎以及眾多功德。

本品一開始，就由天帝釋由衷的說出對於菩薩所行般若的讚歎，並且說明能夠證得無上正等正覺的殊勝功德。善現菩薩馬上給予肯定，並且予以闡揚，首先詳細說明為什麼讚歎菩薩所行般若為「大」？因為一切了不可得，不論從過去、現在、未來觀察都是如此，所以菩薩所行般若也大。這樣的觀察，是觀察萬事萬物的本質，因為空性即一切的本質，空性即了不可得，空性的特色即大、無量、無邊，所以一切的本質即空，菩薩所行般若的本質即空，所以共通之處即在於本質，一切的一切都在本質的部分得到了統一，經文的所說也才

成立；否則從表面來看，五蘊大，所以菩薩所行般若也大，之間似乎是沒有什麼必然性的關聯的；但是如果從本質來看，就會發現，理所當然五蘊大，一切大，所以菩薩所行般若大。因為背後經過了一個轉折，即表面談現象，事實上是談本質，只是語言文字有時真的是力有所不逮，故我們真的宜深心讀經，善巧體會，否則有時真的會被表面看似牽強的文詞所轉，而無法探觸到佛法真義了，戒慎！戒慎！

憍尸迦。色無量故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。受想行識無量故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。所以者何。以色蘊等量不可得故說無量。憍尸迦。譬如虛空量不可得。色蘊等亦如是量不可得。憍尸迦。虛空無量故色蘊等亦無量。色蘊等無量故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。憍尸迦。眼處無量故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。耳鼻舌身意處無量故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。所以者何。以眼處等量不可得故說無量。憍尸迦。譬如虛空量不可得。眼處等亦如是量不可得。憍尸迦。虛空無量故眼處等亦無量。眼處等無量故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。

善現菩薩接著對天帝釋說：五蘊無量，所以菩薩所行般若也無量，為什麼呢？因為五蘊量不可得的緣故；猶如虛空的量是了不可得，那麼五蘊也一樣，量了不可得；所以虛空無量、五蘊也無量，所以菩薩所行般若也無量。六處無量，所以菩薩所行般若也無量，為什麼呢？因為六處量不可得的緣故；猶如虛空的量是了不可得，那麼六處也一樣，量了不可得；所以虛空無量，六處也無量，所以菩薩所行般若也無量。……

此段經文，完全承接前段讚歎菩薩所行般若為“大”的結構，只是大代換成無量，前中後際不可得代換成虛空不可得，前面由時間來觀察，此段由空間來觀察，但不論是時間或空間，只要是從萬事萬物的本質來觀察，都會得到同樣答案——空性了不可得，故即使由虛空的量的角度來看，不論多麼的無量，也不論多麼的有限，事實上本質都是離不開空性的，所以又在看似並無的關聯中，所謂一切無量，所以菩薩行般若也無量，在本質的部份仍然得到了統一，故知般若性空、菩薩所行般若性空、一切性空、一切的一切皆性空。

憍尸迦。色無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。受想行識無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。所以

者何。以色蘊等若中若邊皆不可得故說無邊。彼無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦說無邊。憍尸迦。眼處無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。耳鼻舌身意處無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。所以者何。以眼處等若中若邊皆不可得故說無邊。彼無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦說無邊。……

P547 II 欄倒數1行~III 欄10行

善現菩薩接著對天帝釋說：五蘊無邊，所以菩薩所行般若也無邊，為什麼呢？因為五蘊若中若邊都不可得的緣故。六處無邊，所以菩薩所行般若也無邊，為什麼呢？因為六處若中若邊都不可得。……

此段經文，也是承接前段的結構，只是把大、無量代換成無邊，把前中後際不可得、虛空不可得代換成若中若邊不可得。所以不論從時間、空間、邊界的角度來觀察，都得到了同樣的答案——空性了不可得。故從表面看似毫無關聯可言，所謂五蘊無邊，所以菩薩所行般若無邊，仍然從本質得到了統一，因為空性即了不可得，如果可得即非空性，一切了不可得，一切的一切皆了不可得。

復次憍尸迦。所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。時天帝釋問善現言。大德云何。所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。善現答言。憍尸迦。一切智智所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。復次憍尸迦。法界所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。時天帝釋問善現言。大德云何。法界所緣無邊故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。善現答言。憍尸迦。法界無邊故所緣亦無邊。所緣無邊故法界亦無邊。法界所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。復次憍尸迦。真如所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。時天帝釋問善現言。大德云何。真如所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。善現答言。憍尸迦。真如無邊故所緣亦無邊。所緣無邊故真如亦無邊。真如所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。復次憍尸迦。有情無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。時天帝釋問善現言。云何有情無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦

無邊。善現答言。憍尸迦。於汝意云何。所言有情。有情者是何法增語。天帝釋言。大德。所言有情。有情者非法增語。亦非非法增語。但是假立。客名所攝。無事名所攝。無緣名所攝。善現復言。憍尸迦。於汝意云何。於此般若波羅蜜多中。為亦顯示有實有情不。天帝釋言。不也大德。善現告言。憍尸迦。於此般若波羅蜜多中。既不顯示有實有情故說無邊。以彼中邊不可得故。憍尸迦。於汝意云何。若諸如來應正等覺。經殞伽沙等劫住。說諸有情名字。此中頗有有情有生有滅不。天帝釋言。不也大德。何以故。以諸有情本性淨故。彼從本來無所有故。善現告言。憍尸迦。由此緣故我作是說。有情無邊故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。

P549 卍欄2行~P550 卍欄9行

善現菩薩對天帝釋說：所緣無邊，所以菩薩所行般若也無邊。天帝釋問：為什麼呢？善現菩薩回答：佛智所緣無邊，所以菩薩所行般若也無邊。又說：法界所緣無邊，所以菩薩所行般若也無邊。天帝釋問：為什麼呢？善現菩薩回答：法界無邊，所以所緣也無邊；所緣無邊，所以法界也無邊；

法界所緣無邊，所以菩薩所行般若也無邊。又說：真如所緣無邊，所以菩薩所行般若也無邊。天帝釋問：為什麼呢？善現菩薩回答：真如無邊，所以所緣也無邊；所緣無邊，所以真如也無邊。又說：有情無邊，所以菩薩所行般若也無邊。天帝釋問：為什麼呢？善現菩薩反問道：請問所謂的有情、有情者是何法增語呢？天帝釋說：所謂的有情、有情非法增語，也非非法增語；只是假名安立而已，客名所攝，無事名所攝，無緣名所攝可言，善現菩薩又說道：那麼於此般若中，顯示出有實有情嗎？天帝釋說：沒有。善現菩薩告訴天帝釋說：是的，於此般若中，不曾顯示出有實有情，所以才說無邊，因為中邊不可得的緣故；那麼請問諸佛歷劫而住，說有情名，其中有情有生滅嗎？天帝釋回答：沒有，因為諸有情本性清淨，無來無所有的緣故。善現菩薩告訴天帝釋說：是的，因為這個緣故，所以我才說有情無邊，所以菩薩所行般若也無邊。

此段經文，透過天帝釋與善現菩薩的巧妙對答中，把無邊之義又作了更深入的討論，在這樣智慧的對機中，般若的真義被精彩的闡明，真理被抽絲剝繭，真理越辯越明，在本品的最後一段中，我們由生動的對話中，再一次的被開示般若的真實義——本性清淨，本來無所

有。固然經文是以有情為例，但事實上此即一切的本質，萬事萬物的本來面目。

第 52 講：第二十九品 攝受品(一)

攝受品說明菩薩應於般若如說而行且不遠離。

爾時會中天帝釋等。欲界天眾梵天王等。色界諸天及伊舍那神仙天女。同時三返高聲唱言。善哉善哉。尊者善現。承佛神力。佛為依處。善為我等天人世間。分別開示微妙正法。所謂般若波羅蜜多。若有菩薩於此般若波羅蜜多。能如說行不遠離者。我等於彼敬事如佛。如是般若波羅蜜多甚深教中無法可得。所謂此中無色可得無受想行識可得。無眼處可得。無耳鼻舌身意處可得。……無聲聞乘可得。無獨覺乘無上乘可得。雖無如是諸法可得。而有施設三乘之教。所謂聲聞獨覺無上乘教。

P550 I 欄11行~II 欄倒數2行

本品的一開始，欲界、色界諸天人同時高聲禮讚善現菩薩：承佛陀的威神力，以佛為依歸處，善巧的為天人世間，開示甚深微妙正法。接著又說明：如果有菩薩於此般若，能夠如說而行不遠離，我們將禮敬事奉他如同佛陀一樣。然後又說明他們對於般若的體悟是：般若甚深教中，無法可得。所以無五蘊可得，無六處可得，無六大可得，無四聖諦可得，無十二

因緣可得……無聲聞、獨覺、無上乘可得；雖然沒有諸法可得，而有施設三乘之教，即所謂的聲聞、獨覺以及無上乘教。

此段經文，說明菩薩應於般若行而且不遠離，也說明般若無法可得，無論五蘊、六處、六大、四諦、十二因緣……聲聞乘、獨覺乘、無上乘都是無法可得，因為一切的本質即空性，即了不可得，故一切了不可得。但這是站在本質的立場來觀察，如果站在現象的立場，還是要施設三教，即所謂的聲聞、獨覺以及無上乘教，因為空不礙有，本質空，現象界之有，還是要以有去對治，例如嗔恨之有即以慈悲之有去對治；在現象來說，嗔恨當然不等於慈悲，推而廣之，善當然不等於惡，但是啊！如果回到本質來觀察的話，那麼無論是嗔恨或慈悲，無論是善或惡，本質皆空，無二無別，所以，這是一個必須非常清楚釐清之處，許多學佛者往往是此處不易真正清晰明白，因為唯有明白空性，才能真正明白本質與現象的差異，才能真正於一切歷緣對境中，如如不動，心如牆壁，內心無喘。

爾時佛告諸天仙等。如是如是。如汝所說。於此般若波羅蜜多甚深教中。雖無色等諸法可得。而有施設三乘之教。若有菩薩於此般若波羅蜜多。以

無所得而為方便。能如說行不遠離者。汝天仙等。於彼菩薩應當敬事猶如如來。汝等當知。非即布施波羅蜜多如來可得。非離布施波羅蜜多如來可得。非即淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多如來可得。非離淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多如來可得。……非即獨覺乘無上乘如來可得。非離獨覺乘無上乘如來可得。

P550 Ⅱ 欄倒數1行~P551 Ⅱ 欄3行

此時佛陀告訴諸天人說：確實如你們所說，於此般若甚深教中，雖然諸法皆不可得，而有施設三乘之教。如果有菩薩於此般若，以無所得為方便，能夠如說行而不遠離，你們諸天人皆應禮敬事奉猶如如來一樣。你們要知道，非即六度如來可得，非離六度如來可得；非即二十空如來可得，非離二十空如來可得；非即真如如來可得，非離真如如來可得；……非即獨覺乘、無上乘如來可得，非離獨覺乘、無上乘如來可得。

此段經文，佛陀親自印證了諸天人所說無誤。接著又進一步的開示：非即一切如來可得，非離一切如來可得。如來即如來，非即非離，一切本空，離開生滅有為，非即非離，即與離是相對的，而在絕對的境界裡，既無即可言，亦無離可言，非即非離，不即不離，亦即

亦離，不論即或離，都是相對的概念，在斷思絕慮、能所雙泯的境界裡，沒有這一切的相對，空即是空，如來即是如來，一切即是一切，萬物同一體，無二無別。

諸天仙輩。汝曹當知。若菩薩摩訶薩以無所得為方便。於一切法能勤修學。謂學布施波羅蜜多。學淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。學內空。學外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。……學聲聞乘。學獨覺乘無上乘。如是菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多。能正修行常不遠離。是故汝等於彼菩薩。應當敬事猶如如來。

P551 Ⅱ 欄4~28行

佛陀接著開示：諸天人要知道，如果菩薩能夠以無所得為方便善巧，於一切法辛勤的修學，即所謂的學習六度、二十空、真如、四聖諦、八解脫……聲聞乘、獨覺乘、無上乘，這樣的菩薩就是於般若能夠正確的修行而且不遠離，所以你們於這樣的菩薩，都應當禮敬事奉猶如如來一

樣。

此段經文，說明辛勤修學一切法的重要，也就是四弘願中所說的「法門無量誓願學」。是的，菩薩應遍學一切法，因為要服務無量無邊的眾生，眾生的根器有八萬四千種，那麼對治的法門也是八萬四千種，意思也就是無量無邊的眾生，就有無量無邊的方法來度，因為每一個眾生的因緣果報、根器、證量、能力等等都是千差萬別，而一個菩薩如果沒有遍學一切的話，有些狀況真的就很難以處理圓滿，故一個菩薩真的宜非常非常用功勤勉的學習，經文中列舉了六度、空性……無上乘，這些善法確實都需要全力以赴的學習，否則真的難以克竟全功，只是六度就難以全都學習圓滿，故“勤”是必備的條件，一個不勤快的人，連世間法都無法成就，更遑論出世法，故經文才說“於一切法能勤修學”。

汝等當知。我於往昔然燈如來應正等覺出現世時。於眾花城四衢路首。見然燈佛散五莖花。布髮掩泥聞無上法。以無所得為方便故。便得不離布施波羅蜜多。不離淨戒波羅蜜多。不離安忍波羅蜜多。不離精進波羅蜜多。不離靜慮波羅蜜多。不

離般若波羅蜜多。不離內空。不離外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。不離真如。不離法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。不離諸聖諦。不離四靜慮。不離四無量四無色定。不離八解脫。不離八勝處九次第定十遍處。不離四念住。不離四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。不離空解脫門。不離無相無願解脫門。不離五眼。不離六神通。不離佛十力。不離四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。不離無忘失法。不離恒住捨性。不離一切智。不離道相智一切相智。不離一切陀羅尼門。不離一切三摩地門。不離諸餘無量佛法。時然燈佛即便授我阿耨多羅三藐三菩提記。謂作是言。善男子。汝當來世過一無數大劫。於此世界賢劫之中。當得作佛號能寂如來應正等覺明行圓滿善逝世間解無上丈夫調御士天人師佛薄伽梵。

P551 Ⅱ欄倒數2行～Ⅲ欄24行

佛陀繼續開示：你們要知道，我於往昔燃燈佛出現在世上時，於眾

花城的四衢路口，面見燃燈佛，散五莖花供養，並且把頭髮散布在泥污上，好讓燃燈佛清淨的通過，以這樣的誠心誠意來聽聞無上正法，更以無所得為方便善巧，得不離六度、二十空、真如、諸聖諦……諸餘無量佛法，彼時燃燈佛便給我授無上正等正覺記，並且對我說：善男子，你經過一無數大劫，在此世界賢劫當中，當得作佛。

此段經文，佛陀說明自己如何於過去世當中，值遇燃燈佛，然後誠心供養事奉的過程，並說明如何以無所得為方便，證得一切佛法，並得到燃燈佛的授記成佛。這段描述，實在令人感動不已，偉大如釋迦牟尼佛，過去生都曾如此謙卑的事奉過燃燈佛，由此至誠感召，而得聞無上正法，那麼我們亦應以此為榜樣，對諸佛菩薩發出至誠的尊崇與禮敬，則必定也能感召無邊的福報，聽聞正法，究竟成就。

時諸天仙等白佛言。世尊。如是般若波羅蜜多甚為希有。令諸菩薩摩訶薩眾速能攝取一切智智。以無所得為方便故。所謂於色不取不捨為方便故。於受想行識不取不捨為方便故。於眼處不取不捨為方便故。於耳鼻舌身意處不取不捨為方便故。……於聲聞乘不取不捨為方便故。於獨覺乘無上乘不取不捨為方便故。

P551 III 欄倒數5行～P552 II 欄倒數2行

此時諸天人對佛陀說：如是般若實在太為希有難得了，能夠令菩薩迅速攝取獲得佛智，都是因為以無所得為方便的緣故啊！即是所謂於五蘊不取不捨為方便善巧，於六處不取不捨為方便善巧，於六大不取不捨為方便善巧，於四聖諦不取不捨為方便善巧，於十二因緣不取不捨為方便善巧，……於聲聞、獨覺、無上乘不取不捨為方便善巧。

此段經文，是諸天人對於般若的讚歎，讚歎般若甚為希有，能夠令菩薩速證佛智。也同時說出他們對於般若的體悟：能證得佛智，都是以無所得為方便。也即於一切不取不捨，不取不捨也就是不即不離，就是離開了有為生滅的相對法，既不取也就沒有捨可言，既不捨也就沒有取可言，所以一切的一切，既沒有提起，也就沒有放下，既沒有放下，也就沒有提起，一切只要落入相對，則不論再好的看法、再好的人、再好的事、再好的物，都是有為生滅，故一切不取不捨，即空，即涅槃，即解脫。

爾時世尊照知四眾。謂苾芻苾芻尼鄔波索迦鄔波斯迦。及菩薩摩訶薩。并四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。梵眾天。梵輔

天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天。皆集和合同為明證。於是顧命天帝釋言。憍尸迦。若菩薩摩訶薩。若苾芻苾芻尼鄔波斯迦。若諸天子若諸天女。若善男子若善女人。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多受持讀誦。精勤修習如理思惟。為他演說廣令流布。當知是輩。諸惡魔王及魔眷屬無能得便為惱害者。何以故。憍尸迦。是善男子善女人等。善住色空無相無願。善住受想行識空無相無願不可以空而得空便。不可無相得無相便。不可無願得無願便。何以故。以色蘊等自性皆空。能惱所惱及惱害事不可得故。憍尸迦。是善男子善女人等。善住眼處空無相無願。善住耳鼻舌身意處空無相無願。不可以空而得空便。不可無相得無相便。不可無願得無願便。何以故。以眼處等自性皆空。能惱所惱及惱害事不可得故。……憍尸迦。是善男子善女人

等。善住聲聞乘空無相無願。善住獨覺乘無上乘空無相無願。不可以空而得空便。不可無相得無相便。不可無願得無願便。何以故。以聲聞乘等自性皆空。能惱所惱及惱害事不可得故。

P552 III 欄4行~P554 III 欄4行

此時世尊告知四眾，所謂比丘、比丘尼、男居士、女居士及菩薩、四天王眾天等天人，都集和合，同為明證。對天帝釋說：如果菩薩、比丘、比丘尼、男居士、女居士、天子、天女、善男子、善女人等，不離佛智，以無所得為方便善巧，於般若受持讀誦，精勤修行學習，如理思惟，並且為他人廣為宣說並且流傳遍佈。那麼要知道此輩諸惡魔王及眷屬不能惱害。為什麼呢？這些善男子、善女人，善於安住五蘊空、無相、無願，不可以空、無相、無願得空便、無相便、無願便；為什麼呢？因為五蘊自性都空，能惱、所惱、惱害事都了不可得的緣故。也因為他們善於安住六處空、無相、無願，不可以空、無相、無願得空便、無相便、無願便；為什麼呢？因為六處自性都空，能惱、所惱、惱害事都了不可得的緣故。……因為他們善於安住聲聞乘、獨覺乘、無上乘空、無相、無願，不可以空、無相、無願得空便、無相便、無願便；為什麼

呢？因為聲聞乘、獨覺乘、無上乘自性都空，能惱、所惱、惱害事都了不可得的緣故。

此段經文，說明如何攝受般若的重點：受持讀誦，精勤修習，如理思惟，廣為人說；這些重點將般若的修行步驟說得多麼清楚明晰，再加上不離佛智，以無所得為方便的態度，那麼必能將般若修習圓滿，那麼這樣的修行人當然就不會受到磨羅們的干擾與障礙，也可以說因為他們善於安住一切空、無相、無願，深深明白一切自性皆空，所以一切所謂能惱害者、所惱害者以及惱害這件事也都是了不可得了。

由此段我們深深的學習到：唯有般若能避開磨擾。其實只要是修行人，都必有磨擾的問題，連我們偉大的釋迦牟尼佛，都要降磨後才究竟成佛，那麼我們難道能夠免除這一道關卡而成就嗎？所以磨擾，也可以說是磨考，是每一個修行人都必須面對的問題，因為不論你看得到或看不到，觀照到或沒觀照到，磨羅必定都在明顯的或暗地的障礙每一個修行人，所以我們一定要有對治的方法，否則我們辛辛苦苦累積的證量或功德，很可能就因為磨羅的干擾而退轉或偏離正道；故對治磨羅，不可不慎，也不可沒有方法，那麼究竟什麼是最有效、最無往不利的方法呢？那就是——般若，唯有般若，才能讓我們明白一切本空，既空，何來能惱害的磨

羅？何來被惱害的修行人？何來惱害這件事呢？因為每一個人的自性永遠都是清淨無染的，不會因為磨羅來擾就不清淨，也不會因為被惱害就從此失去清淨，所以從自性本空的角度來觀察，不但能惱、所惱了不可得，連惱害這件事也是了不可得。

那麼，如果能夠明白這層甚深道理，修行人就等於擁有了對治磨羅的法寶；因為磨羅之所以成為磨羅，就是因為不明白自心，不明自性，不明一切本空，所以只要擁有般若，自然就能安住於空、無相、無願，也自然能夠對磨擾這件事完全不為所動，那麼也唯有如是，才有可能超越這外在一切的生滅變化，真正明白諸法實相——空。

第 53 講：第二十九品 攝受品(二)

復次憍尸迦。是善男子善女人等。人及非人無能得便為惱害者。何以故。是善男子善女人等。以無所得為方便。於一切有情善修慈悲喜捨心故。憍尸迦。是善男子善女人等。終不橫為諸險惡緣之所惱害。亦不橫死。何以故。是善男子善女人等。修行布施波羅蜜多。於諸有情正安養故。

P554 欄5~11行

佛陀對天帝釋說：這樣的善男子、善女人等，人及非人都無法趁隙惱害，為什麼呢？因為以無所得為方便，對一切有情眾生善於修行慈悲喜捨四無量心的緣故。所以不會被一切的危險或惡劣的業緣煩惱傷害，也不可能遭遇橫死的不幸，為什麼呢？因為他們修行布施波羅蜜多，與一切有情種下正安養的善因緣的緣故。

此段經文，說明慈悲能夠避開一切的惡緣，能夠感召一切的善緣。唯有無量無邊的慈悲，能夠感召無量無邊的福報，因為這完全是因果的問題，我們如果想要平安幸福，我們就絕對不要作對不起別人的事，因為任何對不起別人的力量，總有一天都會涓滴不遺的回到我們自己的身上，所以俗語說得好：「敬人者人恆敬之，愛人者人恆愛之」，我們如何對待眾生，眾生就將如何對待我們，這就

是因果，所以經文就說明人及非人都不能“得便”惱害，為什麼說得便呢？意思是趁機，可是一個心中沒有任何執著，然後又充滿慈悲的人，一切的惡緣都會煙消雲散的，安住於空性的人，因為無所依倚，所以業障也將無所依倚，也就是找不到可以干擾的人，這是從本質來解決一切外擾的問題，但針對現象而言，則以無量無邊的四無量心去對治，因為一切的惡緣，皆因過去世造惡因而感召，那麼今生承受果報時，懺悔改進尚且不及，怎能再起嗔心呢？所以唯有以柔軟慈悲去面對一切的惡緣，那麼一切惡緣也就償還，甚至大事化小，小事化無，故空性與慈悲必須相輔相成，才能真正圓滿的化解一切的惡緣，甚至轉惡緣為善緣。

復次憍尸迦。於此三千大千世界。所有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。梵眾天。極光淨天。遍淨天。廣果天等。已發無上正等覺心。於此般若波羅蜜多。若未聽聞受持讀誦精勤修學正思惟者。今應不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此

般若波羅蜜多至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。是善男子善女人等。若在空宅。若在曠野。若在險道及危難處。終不怖畏驚恐毛豎。所以者何。是善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。善修內空故。善修外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空故。

P554 欄12~最後一行

佛陀對天帝釋說：在此三千大千世界，所有四大王眾天及廣果天等諸天，已發無上正等正覺之心，於此般若，如果尚未聽聞、受持、讀誦、精勤，修學、如理思惟，那麼今始皆應不離佛智，以無所得為方便善巧，精勤修學，如理思惟。那麼這樣的善男子、善女人，如果在空宅、曠野、險道或危難之處，都不會怖畏、驚恐、毛豎。為什麼呢？因為他們不離佛智，以無所得為方便善巧，善修二十空的緣故。

此段經文，說明能夠於般若聽聞、受持、讀誦、精勤修學、如理思惟的話，於一切惡緣之中都不會感到驚怖，即使在無人的空宅裡、荒涼的曠野中、危險的路上或是危難險阻的地方，都能夠如如不動，不為外在的橫逆而驚擾，這樣的表

現，其實是真的不容易，因為在順境中保持空性，都已經是千難萬難，更何況是逆境當中，整個注意力多少都要注意外在的變化，以謀應對，而卻能安住於空性不受干擾，這確實是不容易的。佛陀也說明為什麼能如是，即不離佛智，以無所得為方便，善修二十空。當然空性永遠只有一個，二十空只是從二十個不同的角度來探討空性，而這樣的善男子、善女人，因為空性鞏固的關係，則不論從任何角度都能善於掌握空義，所以才能於一切逆境中不驚不怖，完全是得力於空性的證量啊！

爾時於此三千大千世界。所有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。梵眾天。梵輔天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天等。俱白佛言。世尊。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。常能於此甚深般若波羅蜜多。受持讀誦精勤修學如理思惟。書寫解說。廣令流

布。我等常隨恭敬擁衛。不令一切災橫侵惱。何以故。此善男子善女人等。即是菩薩摩訶薩故。世尊。由是菩薩摩訶薩故。令諸有情永斷地獄傍生鬼界阿素洛等諸險惡趣。世尊。由是菩薩摩訶薩故。令諸天人永離一切災橫疾疫貧窮飢渴寒熱等苦。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有十善業道。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有四靜慮四無量四無色定。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有八解脫八勝處九次第定十遍處。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有布施波羅蜜多淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有苦聖諦集滅道聖諦。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。世尊。由是菩薩

摩訶薩故。世間便有空解脫門無相解脫門無願解脫門。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有五眼六神通。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有無忘失法恒住捨性。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有一切智道相智一切相智。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有一切陀羅尼門一切三摩地門。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有刹帝利大族。婆羅門大族。長者大族。居士大族。諸小國王。轉輪聖王。輔臣僚佐。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有梵眾天。梵輔天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有空無邊處天。識無邊處天。無所有處天。非想非非想處天。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有預流一來

不還阿羅漢及預流向預流果一來向一來果不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有獨覺及獨覺向獨覺果。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有菩薩摩訶薩成熟有情嚴淨佛土。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有如來應正等覺證得無上正等菩提轉妙法輪度無量眾。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有佛寶法寶苾芻僧寶。世尊。以是緣故。我等天龍及阿素洛健達縛揭路荼緊捺洛藥叉邏剎娑莫呼洛伽人非人等常應隨逐恭敬守護此菩薩摩訶薩不令一切災橫侵惱。

P555 I 欄1行~III欄10行

此時於此三千大千世界，所有四大王眾天及色究竟天等，都對佛陀稟告：世尊，如果善男子、善女人等，不離一切智智心，以無所得為方便善巧，常能於此甚深般若，受持、讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布，那麼我們將常常跟隨恭敬攝受保衛，不令一切的災難橫阻來侵害熱惱這些善男子、善女人。為什麼呢？因為這些善男子、善女人就是大菩薩的緣故。世尊，因為有這樣的大菩薩，能夠令一切有情永遠斷除墮落至地獄、傍生、鬼界、阿修羅等下三途諸險惡道；能夠令天人永遠離開一切災橫、疾疫、貧窮、飢渴、寒熱

等痛苦；世間便因而有十善業道，因而有四靜慮、四無量、四無色定；有八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、有六度波羅蜜多、二十空、真如、四聖諦、三十七道品、三解脫門、五眼、六通、佛十力、四無所畏、四無礙解、慈悲喜捨、十八不共法、無忘失法、恆住捨性、一切智、道相智、一切相智、一切陀羅尼門、三摩地門、剎帝利大族、婆羅門大族、長者大族、居士大族、諸小國王、轉輪聖王、輔臣僚佐、欲界天、色界天、無色界天、四果、獨覺、菩薩成熟有情嚴淨佛土、如來證得無上正等正覺轉妙法輪度無量眾、三寶。因為菩薩能夠感得這些無量的善法，所以我等天龍八部都常應跟隨恭敬守護此菩薩，不令一切災橫侵擾。

此段經文，說明一個修行人只要勤修般若、實踐般若以及教導般若，那麼必能感召無量無邊的龍天護法前來大力護持，而且這些天人都曾在佛前發誓，足見護法們對於自己護持大修行人職責的重視。所以只要是用功的修行人，身邊一定有護法圍繞，如果成就越高，護法就越多，所以一個人千萬別小看自己行善的感召力量，修行就是澈底的行善，度眾就是要別人也澈底的行善，一個大修行人，一定要大精進、少食少眠、少欲知足，這樣才能

清淨粗重的肉身，而唯有身心清淨，才有可能真正擺脫妄念的束縛、業力的纏牽，也才可能停止感官的運作，收攝六根，在這樣狀態下，才可能聞空而悟，否則不論佛陀開示得多麼清晰，昭然若揭，如果自己不是清淨法器，也是無法承受甘露法語，真正悟空，親嚐那難描難繪、不可思議、超越生死、超越輪迴、超越時空的解脫至樂。

爾時世尊告天帝釋及諸天龍阿素洛等。如是如是。如汝所說。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。常能於此甚深般若波羅蜜多。受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。當知是善男子善女人等。即是菩薩摩訶薩。憍尸迦。由是菩薩摩訶薩故。令諸有情永斷地獄傍生鬼界阿素洛等。憍尸迦。由是菩薩摩訶薩故。令諸天人永離一切災橫疾疫貧窮飢渴寒熱等苦。……憍尸迦。由是菩薩摩訶薩故。佛寶法寶苾芻僧寶出現世間。憍尸迦。以是緣故。汝等天龍阿素洛等常應隨逐供養恭敬尊重讚歎勤加守護此菩薩摩訶薩。勿令一切災橫侵惱。憍尸迦。若有人能供養恭敬尊重讚歎如

是菩薩摩訶薩者。當知即是供養恭敬尊重讚歎我及十方一切如來應正等覺。是故汝等一切天龍阿素洛等常應隨逐供養恭敬尊重讚歎勤加守護此菩薩摩訶薩。勿令一切災橫侵惱。

P555 III 欄10行~P556 II 欄18行

此時世尊告訴天帝釋以及諸天龍阿修羅等說：是的，確實如你們所說，如果善男子善女人能如是修習般若，即是大菩薩，即能感召無量無邊善法。所以你們皆應隨逐、供養、恭敬、尊重、讚歎、勤加守護，那麼也等於是對我及十方一切如來一樣。

此段經文，由佛陀給予諸天肯定他們的所言無誤，而且再次的勉勵他們要好好的護持這樣的修行人。因為這樣的菩薩能夠感召無量無邊的善法，是真正利樂人天的大功德，那麼有這樣的功德，如果護持的話，當然也能因而得到無量無邊的功德，對於龍天護法本人也是有萬利而無一害，所以佛陀甚至以更引起龍天護法重視的比喻來勉勵：護持這樣的菩薩是與護持如來的功德一樣啊！由此可見，佛陀是多麼的慈悲善待每一位佛子，他不但要龍天護法大力護持，還不惜以最高的榮譽來勉勵，因為每一個修行人其實都是靠眾生的幫助才究竟成就的，修行人不但需要佛菩薩的大力加持，也同時需要龍天護法的大力護持，像經文所提及的「勿令

一切災橫侵惱」，天人因為有天眼而且也有神通，所以很多事情他們都知道該如何解救，而在人間的修行人，如果還沒有證得神通，很多事情真的是要靠護法的大力伸出援手，才能夠平安的度過，所以透過此段經文，我們會深切的認知護法對一個修行人的重要性，既然佛陀都如此叮嚀護法要如此大力護持，那麼請問我們該如何回報呢？最好的回報方式就是大精進自度度人。唯有努力把自己自度圓滿，才能把度人作得圓滿，也唯有自度度人圓滿才能對得起龍天護法的大力護持，每一位修行人皆宜深記在心。

憍尸迦。假使遍滿南瞻部洲聲聞獨覺。譬如甘蔗蘆葦竹林稻麻叢等間無空隙。有善男子善女人等。於彼福田以無量種上妙樂具。供養恭敬尊重讚歎盡其形壽。若復有人經須臾頃。供養恭敬尊重讚歎一初發心不離六波羅蜜多菩薩摩訶薩。以前功德比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。俱胝分不及一。百俱胝分不及一。千俱胝分不及一。百千俱胝分不及一。數分算分。計分喻分。乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。憍尸迦。假使遍滿南瞻部洲東勝身洲聲聞獨覺。譬如甘蔗蘆葦竹林稻麻叢等間無空隙。有善男子善女人等。於彼福田以

無量種上妙樂具。供養恭敬尊重讚歎盡其形壽。若復有人經須臾頃。供養恭敬尊重讚歎。一初發心不離六波羅蜜多菩薩摩訶薩。以前功德比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。憍尸迦。假使遍滿南瞻部洲東勝身洲西牛貨洲聲聞獨覺。譬如甘蔗蘆葦竹林稻麻叢等間無空隙。有善男子善女人等。於彼福田以無量種上妙樂具。供養恭敬尊重讚歎盡其形壽。若復有人經須臾頃。供養恭敬尊重讚歎一初發心不離六波羅蜜多菩薩摩訶薩。以前功德比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。憍尸迦。假使遍滿南瞻部洲東勝身洲西牛貨洲北俱盧洲聲聞獨覺。譬如甘蔗蘆葦竹林稻麻叢等間無空隙。有善男子善女人等。於彼福田以無量種上妙樂具。供養恭敬尊重讚歎盡其形壽。若復有人經須臾頃。供養恭敬尊重讚歎一初發心不離六波羅蜜多菩薩摩訶薩。以前功德比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。……憍尸迦。假使遍滿十方無量

無邊世界聲聞獨覺。譬如甘蔗蘆葦竹林稻麻叢等間無空隙。有善男子善女人等。於彼福田以無量種上妙樂具供養恭敬尊重讚歎盡其形壽。若復有人經須臾頃。供養恭敬尊重讚歎一初發心不離六波羅蜜多菩薩摩訶薩。以前功德比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。何以故。憍尸迦。不由聲聞及獨覺故。有菩薩摩訶薩及諸如來應正等覺出現世間。但由菩薩摩訶薩故。有聲聞獨覺及諸如來應正等覺出現世間。是故汝等一切天龍及阿素洛健達縛揭路茶緊捺洛藥叉邏剎娑莫呼洛伽人非人等。常應守護供養恭敬尊重讚歎此菩薩摩訶薩。勿令一切災橫侵惱。

P556 Ⅱ 欄19行～P557 Ⅱ 欄12行

佛陀對天帝釋說：假使有遍滿南瞻部洲的聲聞獨覺，多得就好像甘蔗、蘆葦、竹林、稻麻叢等沒有空隙，有善男子、善女人等，以無量種上妙樂具，終其一生的供養、恭敬、尊重、讚歎。但又有人只是短暫的供養、恭敬、尊重、讚歎一位初發心不離六度的菩薩，前者的功德福聚比不上後者簡直是天淵之別。其他舉例東勝身洲、西牛貨洲、北俱

盧洲……也都是一樣。為什麼呢？因為不會因為聲聞、獨覺，而有菩薩及如來出現世間，只有有菩薩，才會有聲聞、獨覺、如來出現世間。所以你們皆應守護、供養、恭敬、尊重、讚歎此菩薩，勿令一切災橫侵害惱犯。

此段經文，佛陀透過比喻的方式，來讓諸天人了解供養一位菩薩的功德實在是太大了，因為只有菩薩能夠讓世間出現聲聞、獨覺以及如來，如果只有聲聞、獨覺是不可能讓世間出現菩薩以及如來，故知守護菩薩的功德福聚是多麼的廣大無邊了。所以佛陀又再次叮囑諸龍天護法一定要大力的護持菩薩們，不要讓菩薩們受到一切的災橫來侵惱。慈悲的佛陀，智慧的佛陀，總是悲智雙運的教導我們，連開示護法時也二利的在教導，護法護持菩薩會有無量無邊的功德，菩薩因為有護法也會行更圓滿的菩薩道，也會因而累積無量無邊的功德，所以更是交待一件事，而多方受益，確實令人讚歎！

爾時天帝釋白佛言。世尊。甚奇希有。是菩薩摩訶薩於此甚深般若波羅蜜多。受持讀誦精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。攝受如是現法功德。成熟有情嚴淨佛土。從一佛國趣一佛國。親近承事諸佛世尊。隨所欣樂殊勝善根。由於諸佛供養恭敬尊重讚歎即得

成滿。於諸佛所聽聞正法。乃至無上正等菩提終不忘失所聞法要。速能攝受族姓圓滿。母圓滿。生圓滿。眷屬圓滿。相好圓滿。光明圓滿。眼圓滿。耳圓滿。音聲圓滿。陀羅尼圓滿。三摩地圓滿。復以善巧方便之力。變身如佛。從一世界趣一世界。至無佛國。讚說布施波羅蜜多。讚說淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。讚說內空。讚說外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。讚說真如讚說法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。讚說苦聖諦。讚說集滅道聖諦。讚說四靜慮。讚說四無量四無色定。讚說八解脫。讚說八勝處九次第定十遍處。讚說四念住。讚說四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。讚說空解脫門。讚說無相解脫門無願解脫門。讚說五眼。讚說六神通。讚說佛十力。讚說四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。讚說無忘失法。讚說恒住捨性。讚說一切智。讚說道相智一切相智。讚說一切陀羅尼門。讚說一切三摩地門。讚說佛寶。讚說法寶苾芻僧寶。復以善巧方便之

力。為諸有情宣說法要。隨宜安置三乘法中。永令解脫生老病死。證無餘依般涅槃界。或復拔濟諸惡趣苦。令天人中受諸快樂。

P557 Ⅱ 欄13行~Ⅲ 欄16行

此時天帝釋對佛陀說：世尊，真是稀奇難有啊！這樣的菩薩於此甚深般若，受持、讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布，就能夠攝受如是現法的功德，成熟有情、嚴淨佛土，並能遊諸佛國親事聞法，乃至證得無上正等菩提，也能夠迅速的攝受族姓、母、生、眷屬、相好、光明、眼、耳、音聲、陀羅尼、三摩地圓滿，並能變身十方，讚說六度、二十空、真如、四聖諦……三寶，更以善巧方便為諸有情宣說法要，契機安置三乘法中，永遠令眾生解脫生老病死之苦，證得無餘依的究竟涅槃，或又超拔濟度下三道眾生，令天人中受諸快樂。

此段經文，說明菩薩修學般若能夠攝受無量無邊的功德，最後還能令諸有情證得無上正等正覺。所以一個菩薩真的要以般若為修學的重心，永遠不要偏離，這樣自然能夠感召無量無邊的功德福聚，還能夠自度圓滿，度人圓滿，是多麼的殊勝難得啊！

第 54 講：第二十九品 攝受品(三)

時天帝釋復白佛言。世尊。般若波羅蜜多甚為希有。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受四靜慮四無量四無色定。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受八解脫八勝處九次第定十遍處。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受空解脫門無相解脫門無願解脫門。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受五眼六神通。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受無忘失法

恒住捨性。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受一切智道相智一切相智。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受一切陀羅尼門一切三摩地門。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受預流果一來果不還果阿羅漢果。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受獨覺菩提。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受菩薩十地。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受無上正等菩提。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受世間出世間一切善法。

爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。般若波羅蜜多甚為希有。若於般若波羅蜜多能攝受者。則能攝受布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。若於般若波羅蜜多能攝受者。則能攝受內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。……若於般若波羅蜜多能攝受者。則能攝受世間出世間一切善法。

P559 I 欄4行~III欄15行

此時天帝釋又對佛陀說：般若甚為希有，若有攝受般若，則為攝受六度；若有攝受般若，則為攝受二十空；若有攝受般若，則為攝受

真如乃至不思議界；若有攝受般若，則為攝受四聖諦；若有攝受般若，則為攝受四靜慮、四無量、四無色定；若有攝受般若，則為攝受八解脫、八勝處、九次第定、十遍處……若有攝受般若，則為攝受世間、出世間一切善法。佛陀聽了天帝釋說，予以肯定的回答：是的，如你所說，般若甚為希有，若於般若能攝受者，則能攝受六度；若於般若能攝受者，則能攝受二十空；……若於般若能攝受者，則能攝受世間、出世間一切善法。

此段經文，天帝釋說出對於般若甚為希有的讚歎，並且說明只要攝受了般若，則能攝受一切；佛陀予以肯定。由此可見，般若是一切的重心，如果沒有了般若，就不能攝受一切，足見般若是須臾不可離的，三界無明，般若能夠伴我們出離三界，從學佛開始到成就，般若都是不可或缺的良伴，當我們失意時，般若能照亮我們對於失意的執著，當我們驕傲時，般若能照亮我們驕傲的執著；當我們懈怠時，般若能照亮我們懈怠的執著……一切歷緣對境之中，般若是一盞明燈，照亮無明，照亮一切的執著。

復次憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多受持讀誦精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等。現法後法功德勝利。

汝應諦聽極善作意。吾當為汝分別解說。天帝釋言。唯然大聖。願時為說。我等樂聞。佛言。憍尸迦。若有種種外道梵志。若諸惡魔及魔眷屬。若餘暴惡增上慢者。於此菩薩摩訶薩所。欲為離隙凌辱違害。彼適興心速遭殃禍。自當殄滅不果所願。何以故。憍尸迦。是菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。長夜修行布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以大悲願而為上首。若諸有情為慳貪故長夜鬪諍。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住布施波羅蜜多。若諸有情長夜破戒。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住淨戒波羅蜜多。若諸有情長夜忿恚。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住安忍波羅蜜多。若諸有情長夜懈怠。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住精進波羅蜜多。若諸有情長夜心亂。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住靜慮波羅蜜多。若諸有情長夜愚癡。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住般若波羅蜜多。若諸有情流轉生死。長夜恒為

貪瞋癡等隨眠纏垢之所擾亂。是菩薩摩訶薩能以種種善巧方便。令彼斷滅永離生死。或安立彼令住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。或安立彼令住真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。或安立彼令住苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。或安立彼令住四靜慮四無量四無色定。或安立彼令住八解脫八勝處九次第定十遍處。或安立彼令住四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。或安立彼令住空解脫門無相解脫門無願解脫門。或安立彼令住五眼六神通。或安立彼令住佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。或安立彼令住無忘失法恒住捨性。或安立彼令住一切智道相智一切相智。或安立彼令住一切陀羅尼門一切三摩地門。或安立彼令住預流果一來果不還果阿羅漢果。或安立彼令住獨覺菩提。或安立彼令住菩薩十地。或安立彼令住無上正等菩提。或安立彼令住世

間出世間一切善法。憍尸迦。如是名為受持讀誦精勤修學如理思惟書寫解說流布般若波羅蜜多菩薩摩訶薩。所獲現法功德勝利。憍尸迦。是菩薩摩訶薩。由於般若波羅蜜多受持讀誦精勤修學如理思惟書寫解說廣令流布。於當來世速證無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。隨本所願安立有情。令於三乘修學究竟。乃至證入無餘涅槃。憍尸迦。如是名為受持讀誦精勤修學如理思惟書寫解說流布般若波羅蜜多菩薩摩訶薩。所獲後法功德勝利。

P559 III 欄16行~P560 II 欄16行

佛陀又對天帝釋說：如果善男子、善女人等，於此般若受持、讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布，這樣的善男子、善女人，現法、後法都能得到功德勝利，你們宜應仔細的聆聽，並且心中存著極善的作意，我當為你們分別解說。天帝釋回答：是的，願您為我們解說，我們都非常樂意聽聞。佛陀就對天帝釋開示：如果有外道、惡磨、磨眷或其他凶暴惡劣的增上慢者，於這樣勤修般若的菩薩之所在，想要趁機凌辱甚至加害的話，當他一旦起了這樣的心念就會馬上遭到災禍，不能如他所願。為什麼呢？因為是菩薩以應一切智智心，用無所得為方便，長夜修行

六度，以大悲願為上首。如果有人為慳貪故長夜鬥諍或破戒、忿恚、懈怠、心亂、愚癡，是菩薩都能於內外法一切皆捨，方便令其安住布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若波羅蜜多。如果有人流轉生死、長夜常為三毒擾亂，是菩薩能以種種善巧方便，令其斷滅三毒、永離生死。又或者安立有情住於二十空、真如乃至不思議界、四聖諦……世間出世間一切善法。天帝釋，這就是勤修般若之菩薩的所獲現法功德勝利，而且於當來世迅速證得無上正等菩提，轉妙法輪、度無量眾、隨本所願、安立有情，令一切眾生於小中大三乘修學圓滿究竟。最後還能帶領眾生證入無餘涅槃，這就是勤修般若之菩薩所獲的後法功德勝利。

此段經文，佛陀說明了什麼是勤修般若之菩薩的現法功德勝利以及後法功德勝利。現法功德勝利就是由於廣度群倫，不受一切外道及磨羅的毀害；後法功德勝利即是於當來世速證無上正等菩提，轉妙法輪、度無量眾入無餘涅槃。那麼，由此可知，般若實在是功德之母，不但得現法勝利，還得後法勝利，可以說只要擁有般若即能得到一切的功德勝利。為什麼般若擁有如此大的功德感召力量呢？因為一切的行為都來自於心念，如果心念正確，行為才會正確，如果心念偏差，行為必定也跟著偏差。而般

若，就是隨時隨地都保持空性，保持空性，就不會執著，不執著就不會有偏差的心念，沒有偏差的心念，就不會有偏差的行為，所以般若實在太重要了，想要擁有正確的言行舉止，般若才是真正的關鍵所在，唯有擁有般若，才能有正念、正言、正行，而正念、言、行，才能感召一切順利、平安、吉祥，故般若是功德之母，是一切善法之源。

復次憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多受持讀誦。精勤修學如理思惟書寫解說廣令流布。其地方所若有惡魔及魔眷屬。或有種種外道梵志及餘暴惡增上慢者。憎嫉般若波羅蜜多欲為障礙。詰責違拒令速隱沒終不能成。彼因暫聞般若聲故。眾惡漸滅功德漸生。後依三乘得盡苦際。憍尸迦。如有妙藥名曰莫耆。是藥威勢能銷眾毒。有大毒蛇飢行求食。遇見生類欲螫噉之。其生怖死走投妙藥。蛇聞藥氣尋便退走。何以故。憍尸迦。由此莫耆具大威力。能伏眾毒益身命故。當知般若波羅蜜多具大勢力亦復如是。若善男子善女人輩受持讀誦精勤修學如理思惟書寫解說廣令流布。諸惡魔

等於此菩薩摩訶薩所欲為惡事。由此般若波羅蜜多威神力故。令彼惡事於其方所自當殄滅。何以故。憍尸迦。由此般若具大威力。能摧惡法增眾善故。憍尸迦。云何般若波羅蜜多。能滅惡法增長眾善。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅貪欲瞋恚愚癡。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅無明行識名色六處觸受愛取有生老死愁歎苦憂惱純大苦蘊。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅一切障蓋隨眠纏垢結縛。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅我見。有情見。命者見。生者見。養育者見。士夫見。補特伽羅見。意生見。儒童見。作者見。受者見。知者見。見者見。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅一切常見斷見有見無見乃至種種諸惡見趣。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅所有慳貪破戒忿恚懈怠散亂愚癡。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅所有常想樂想我想淨想。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅一切貪行瞋行癡行慢行疑見行等。增彼對

治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅色取。增彼對治。能滅受想行識取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅眼處取。增彼對治。能滅耳鼻舌身意處取。增彼對治。能滅色處取。增彼對治。能滅聲香味觸法處取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅眼界取。增彼對治。能滅色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受取。增彼對治。能滅耳界取。增彼對治。能滅聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受取。增彼對治。能滅鼻界取。增彼對治。能滅香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受取。增彼對治。能滅舌界取。增彼對治。能滅味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受取。增彼對治。能滅身界取。增彼對治。能滅觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受取。增彼對治。能滅意界取。增彼對治。能滅法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅地界取。增彼對治。能滅水火風空識界取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅苦聖諦取。增彼對治。能滅集滅道聖諦取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅無明取。增彼對治。能滅行識名色

六處觸受愛取有生老死愁歎苦
憂惱取。增彼對治。憍尸迦。
如是般若波羅蜜多。能滅內空
取。增彼對治。能滅外空內外
空空大空勝義空有為空無為
空畢竟空無際空散空無變異空
本性空自相空共相空一切法空
不可得空無性空自性空無性自
性空取。增彼對治。憍尸迦。
如是般若波羅蜜多。能滅真如
取。增彼對治。能滅法界法
性不虛妄性不變異性平等性離
生性法定法住實際虛空界不思
議界取。增彼對治。憍尸迦。
如是般若波羅蜜多。能滅布
施波羅蜜多取。增彼對治。能
滅淨戒安忍精進靜慮般若波羅
蜜多取。增彼對治。憍尸迦。
如是般若波羅蜜多。能滅四靜
慮取。增彼對治。能滅四無量
四無色定取。增彼對治。憍尸
迦。如是般若波羅蜜多。能滅
八解脫取。增彼對治。能滅
八勝處九次第定十遍處取。增
彼對治。憍尸迦。如是般若波
羅蜜多。能滅四念住取。增彼
對治。能滅四正斷四神足五根
五力七等覺支八聖道支取。增
彼對治。憍尸迦。如是般若波
羅蜜多。能滅空解脫門取。增
彼對治。能滅無相無願解脫門
取。增彼對治。憍尸迦。如是
般若波羅蜜多。能滅五眼取。
增彼對治。能滅六神通取。

增彼對治。憍尸迦。如是般
若波羅蜜多。能滅佛十力
取。增彼對治。能滅四無所
畏四無礙解大慈大悲大喜大
捨十八佛不共法取。增彼對
治。憍尸迦。如是般若波羅
蜜多。能滅無忘失法取。增
彼對治。能滅恒住捨性取。
增彼對治。憍尸迦。如是般
若波羅蜜多。能滅一切智
取。增彼對治。能滅道相智
一切相智取。增彼對治。憍
尸迦。如是般若波羅蜜多。
能滅一切陀羅尼門取。增彼
對治。能滅一切三摩地門
取。增彼對治。憍尸迦。如
是般若波羅蜜多。能滅預流
取。增彼對治。能滅一來不
還阿羅漢取。增彼對治。憍
尸迦。如是般若波羅蜜多。
能滅預流向預流果取。增彼
對治。能滅一來向一來果不
還向不還果阿羅漢向阿羅漢
果取。增彼對治。憍尸迦。
如是般若波羅蜜多。能滅獨
覺取。增彼對治。能滅獨覺
向獨覺果取。增彼對治。憍
尸迦。如是般若波羅蜜多。
能滅菩薩摩訶薩取。增彼對
治。能滅三藐三佛陀取。增
彼對治。憍尸迦。如是般若
波羅蜜多。能滅菩薩摩訶薩
法取。增彼對治。能滅無上
正等菩提取。增彼對治。憍

尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅聲聞乘取。增彼對治。能滅獨覺乘無上乘取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。乃至能滅般涅槃取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅一切魔所住法。及能生長一切善事。是故般若波羅蜜多。有無數量威神力。

P560 Ⅱ 欄17行~P561 Ⅲ 欄9行

佛陀又對天帝釋說：如果善男子、善女人等，於此般若，受持讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布。他所在的地方，如果有惡磨、磨着外道或眾惡增上慢者，憎厭嫉妒般若，想障礙菩薩時終究不能得便。但是這些障礙者也因為暫時聽聞了般若，眾惡就漸漸減少，功德就漸漸增加，最後還能夠依靠三乘脫離苦海。就好比有妙藥叫作莫耆，這種藥能夠解一切的毒，假設有大大毒蛇腹中飢餓要覓食，遇見生者就想吃他，那麼生者因為怖死趕緊服下妙藥，結果大大毒蛇來了，不但沒有吃他，只是一聞到妙藥的氣味就退走了。為什麼呢？因為這莫耆妙藥具有極大的威力，能夠降服眾毒，利益身命的緣故，那麼當知般若所具有的大勢力也是如同莫耆妙藥一樣啊！所以善男子、善女人如果精

勤修學般若，一切惡磨若為害，由於般若威神力之故，這些惡事都自當消滅。為什麼呢？因為般若具有大威力，能夠摧壞惡法，增長眾善的緣故。怎麼說呢？像般若，就是息滅三毒，增長能夠息滅三毒的善法；能夠息滅苦蘊，增加對治；能夠息滅一切煩惱，增加對治；能夠息滅我、有情、命者、生者、養育者、士夫、補特伽羅、意生、儒童、作者、受者、知者、見者見，增加對治；能夠息滅一切常、斷、有、無乃至諸惡見趣，增加對治……乃至能夠息滅對於涅槃的執取，增加對治。所以如是般若，能夠滅除一切磨所住法，能夠生長一切善事，所以般若實在擁有無數量的大威神力。

此段經文，佛陀把般若作了一個妙喻：把般若比喻成靈丹妙藥。是的，般若真的如萬用的妙藥，能夠解除一切的病苦——佛陀曾說：眾生皆有病，此言不虛，每一個猶在三界流浪的眾生，不是身心俱病，就是身病得較重或心病得較重，有人也許會問：心怎麼也會生病呢？事實上，只要沒有悟空，都還是屬於心在“生病”的狀態，因為一切都只是幻相，可是如果心還不明白這點的話，就會執取幻相為真有，而一旦執取，就一定有心念的偏差，也勢必產生行為、事件的種種偏差了。所以，其實心病是最難醫的，只要心沒有恢復健康，就勢

必繼續在三界流浪，輪迴不已；所以眾生皆有病，主要也是指心未悟空而言，不悟就是無明，無明即執著，執著就會感召更多的障礙，而更多的障礙會讓開悟變得更困難，所以悟空實在是每一個自知有病，也想治療的修行人當務之急。唯有悟空，才能真正看清一切的本質，才能真正離開強大的執著，也才能不再顛倒夢想，以是為非，以尊為卑、以高為下、以假為真……所以，般若確實是萬能的妙藥，能夠治癒我們的心病——無明；而唯有離開無明，擁有般若，生命才有真正的出路，才能正確無誤的生活。

般若，確實是妙藥，而且藥效強大，能夠如經文所說「摧惡法，增眾善」。例如經文說般若能滅貪瞋癡，增彼對治；是的，貪瞋癡即三毒，三毒之火燃燒的時候，真的是會讓人失去理性，作出一切事來。而般若，正像清涼的甘露，當灑在三毒的熊熊烈火上時，能夠息滅火勢，轉熱惱為清涼。又如經文說般若能滅一切邪見，增彼對治；是的，邪見猶如人入暗室，什麼也看不見，行為舉止當然也就顛顛倒倒；而般若則像明燈，再暗的室內，一旦把燈點亮，則一切都看得清清楚楚，不再瞎子摸象，亂猜一通。所以，般若確實是萬能的，擁有大威神力，能夠讓人清明的活在這個世界上，作濁世的清流，作出污泥而不染的蓮花。

第 55 講：第二十九品 攝受品(四)

復次憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟書寫解說廣令流布。是菩薩摩訶薩。常為三千大千世界四大天王。及天帝釋。堪忍界主大梵天王。極光淨天。遍淨天。廣果天。淨居天等。并諸善神。皆同擁護。不令一切災橫侵惱。如法所求無不滿足。十方世界現在諸佛亦常護念如是菩薩。令惡法滅善法增長。所謂增長布施波羅蜜多令無損減。增長淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多令無損減。何以故。以無所得為方便故。增長內空令無損減。增長外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空令無損減。何以故。以無所得為方便故。……增長一切陀羅尼門令無損減。增長一切三摩地門令無損減。何以故。以無所得為方便故。

P561 Ⅲ 欄10行~P562 I 欄20行

佛陀又對天帝釋說：如果善男子、善女人等，於此般若至心聽聞、受持讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布，這樣的菩薩，常為三千大千世界四大天王、天帝

釋、淨居天等，以及諸善神，一齊擁護，不讓一切的災難橫阻來侵害熱惱，如法所求，沒有不予以滿足；十方世界現在諸佛也常護念這樣的菩薩，令其惡法滅滅，善法增長。所謂增長六度，令無損減，為什麼呢？以無所得為方便善巧的緣故；增長二十空，令無損減，為什麼呢？以無所得為方便善巧的緣故；……增長一切陀羅尼門、三摩地門，令無損減，為什麼呢？以無所得為方便善巧。

此段經文，是前段的對仗，前段講的是滅惡法，此段講的是增善法。增長六度、二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、四靜慮、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、三十七道品、三解脫門、五眼六通、佛十力、四無畏、四無礙解、慈悲喜捨、十八不共法、無忘失法、恆住捨性、一切智、道相智、一切相智、一切陀羅尼門、一切三摩地門。不但這善法增長，而且沒有損減，這都是修習般若的功德感召，故知般若能夠獲得無量無邊的功德福報，龍天護法擁護、佛菩薩常護念。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩。發言威肅聞皆敬受。稱量談說。詞無錯亂。深知恩義堅事善友。不為慳嫉忿恨覆惱諂誑矯等之所隱蔽。憍尸迦。是菩薩摩訶薩。自離斷生命。教他離斷生命。讚說離斷生命法。歡

喜讚歎離斷生命者。自離不與取。教他離不與取。讚說離不與取法。歡喜讚歎離不與取者。自離欲邪行。教他離欲邪行。讚說離欲邪行法。歡喜讚歎離欲邪行者。自離虛誑語。教他離虛誑語。讚說離虛誑語法。歡喜讚歎離虛誑語者。自離離間語。教他離離間語。讚說離離間語法。歡喜讚歎離離間語者。自離麤惡語。教他離麤惡語。讚說離麤惡語法。歡喜讚歎離麤惡語者。自離雜穢語。教他離雜穢語。讚說離雜穢語法。歡喜讚歎離雜穢語者。自離貪欲。教他離貪欲。讚說離貪欲法。歡喜讚歎離貪欲者。自離瞋恚。教他離瞋恚。讚說離瞋恚法。歡喜讚歎離瞋恚者。自離邪見。教他離邪見。讚說離邪見法。歡喜讚歎離邪見者。

P562 I 欄21行~II 欄11行

佛陀繼續開示：勤修般若的菩薩講起話來威儀莊嚴，令聽聞的人都尊敬信受。因為他談說的時分控制得恰到好處，言詞正確，沒有錯失紊亂，深知感恩，為人正義，有恆心的親近善知識，不為慳貪、嫉妒、忿怒、嗔恨、煩惱、諂媚、謊話、驕慢等等隱晦障蔽。這樣的菩薩，自己遠離斷生命、不與取、欲邪行、虛誑語、離間語、粗惡語、雜穢語、貪欲、瞋恚、邪見；也教

人遠離，讚說遠離之法，歡喜讚歎遠離之人。

般若實在殊勝，一個勤修般若的菩薩，連言行舉止都會因而展現威儀。度人是很不容易的，自己如果沒有優良的表現，是很難也說服別人來修行，所以每一個菩薩都應努力修學般若，才能讓自己成為一個各方面都圓滿的人，因為連說話也是不容易的，例如時間長短的拿捏，用詞遣句的斟酌，都影響了度人的成功與否，這是外在的表現。內在更是要成熟，例如擁有知恩、感恩、報恩的美德，不會為慳嫉忿恨等負面念頭干擾，情緒總是相當的平穩，而且滿懷慈悲，這樣的菩薩，才能言教、身教都作得好，也才容易完成菩薩道的使命與悲願。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩。自行布施波羅蜜多。教他行布施波羅蜜多。讚說布施波羅蜜多法。歡喜讚歎行布施波羅蜜多者。自行淨戒波羅蜜多。教他行淨戒波羅蜜多。讚說淨戒波羅蜜多法。歡喜讚歎行淨戒波羅蜜多者。自行安忍波羅蜜多。教他行安忍波羅蜜多。讚說安忍波羅蜜多法。歡喜讚歎行安忍波羅蜜多者。自行精進波羅蜜多。教他行精進波羅蜜多。讚說精進波羅蜜多

法。歡喜讚歎行精進波羅蜜多者。自行靜慮波羅蜜多。教他行靜慮波羅蜜多。讚說靜慮波羅蜜多法。歡喜讚歎行靜慮波羅蜜多者。自行般若波羅蜜多。教他行般若波羅蜜多。讚說般若波羅蜜多法。歡喜讚歎行般若波羅蜜多者。

P562 II 欄12~25行

佛陀繼續開示：修證般若的菩薩，能夠自己修行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，也教別人修行，讚說六度法，歡喜讚歎行六度的人。此段經文，與前段經文的結構相同，都是自己能夠作到，再教導別人也作到，而且讚歎宣說法，也歡喜讚歎作到的人；是多麼的次第分明，步驟清晰；是的，要度別人，要先度自己，要別人作到，自己要先作到，否則就成為空談，久而久之，一定無法得到別人的尊敬，所以一個菩薩的身教是非常重要的，固然言教也很重要，但如果說得天花亂墜，可是作起來完全不是那麼一回事，這樣的菩薩真的很難真正度人；因為其實眾生的眼睛還是雪亮的，矇騙一時尚可，矇騙很久就不容易了，所以每一個大乘菩薩道行者，皆宜自度圓滿，再求度人圓滿，切莫度人太注重，卻完全忘了度己，那麼一來自己也不能解脫，

二來也不能真正的圓滿度眾，故自己先作到，再去教導別人也作到，是非常重要的步驟，例如一個人如果大力推行素食運動，可是他自己卻吃肉，那麼這個運動一定很難圓滿，所以每一個菩薩皆宜對自己要求嚴格，而不是去要求別人，宜深自警惕，深自警惕。

橋尸迦。是菩薩摩訶薩自住內空。教他住內空。讚說內空法。歡喜讚歎住內空者。自住外空。教他住外空。讚說外空法。歡喜讚歎住外空者。自住內外空。教他住內外空。讚說內外空法。歡喜讚歎住內外空者。自住空空。教他住空空。讚說空空法。歡喜讚歎住空空者。自住大空。教他住大空。讚說大空法。歡喜讚歎住大空者。自住勝義空。教他住勝義空。讚說勝義空法。歡喜讚歎住勝義空者。自住有為空。教他住有為空。讚說有為空法。歡喜讚歎住有為空者。自住無為空。教他住無為空。讚說無為空法。歡喜讚歎住無為空者。自住畢竟空。教他住畢竟空。讚說畢竟空法。歡喜讚歎住畢竟空者。自住無際空。教他住無際空。讚說無際空法。歡喜讚歎住無際空者。自住散空。教他住散空。讚說散空法。歡喜讚歎住散空者。自住無變異空。教他住無變異

空。讚說無變異空法。歡喜讚歎住無變異空者。自住本性空。教他住本性空。讚說本性空法。歡喜讚歎住本性空者。自住自相空。教他住自相空。讚說自相空法。歡喜讚歎住自相空者。自住共相空。教他住共相空。讚說共相空法。歡喜讚歎住共相空者。自住一切法空。教他住一切法空。讚說一切法空法。歡喜讚歎住一切法空者。自住不可得空。教他住不可得空。讚說不可得空法。歡喜讚歎住不可得空者。自住無性空。教他住無性空。讚說無性空法。歡喜讚歎住無性空者。自住自性空。教他住自性空。讚說自性空法。歡喜讚歎住自性空者。自住無性自性空。教他住無性自性空。讚說無性自性空法。歡喜讚歎住無性自性空者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自住真如。教他住真如。讚說真如法。歡喜讚歎住真如者。自住法界。教他住法界。讚說法界法。歡喜讚歎住法界者。住法性。教他住法性。讚說法性法。歡喜讚歎住法性者。自住不虛妄性。教他住不虛妄性。讚說不虛妄性法。歡喜讚歎住不虛妄性者。自住不變異性。教他住不變異性。讚說不變異性法。歡喜讚歎住不變異性者。自住平等性。教他住

平等性。讚說平等性法。歡喜讚歎住平等性者。自住離生性。教他住離生性。讚說離生性法。歡喜讚歎住離生性者。自住法定。教他住法定。讚說法定法。歡喜讚歎住法定者。自住法住。教他住法住。讚說法住法。歡喜讚歎住法住者。自住實際。教他住實際。讚說實際法。歡喜讚歎住實際者。自住虛空界。教他住虛空界。讚說虛空界法。歡喜讚歎住虛空界者。自住不思議界。教他住不思議界。讚說不思議界法。歡喜讚歎住不思議界者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩。自住苦聖諦。教他住苦聖諦。讚說苦聖諦法。歡喜讚歎住苦聖諦者。自住集聖諦。教他住集聖諦。讚說集聖諦法。歡喜讚歎住集聖諦者。自住滅聖諦。教他住滅聖諦。讚說滅聖諦法。歡喜讚歎住滅聖諦者。自住道聖諦。教他住道聖諦。讚說道聖諦法。歡喜讚歎住道聖諦者。

P562 II 欄25行~P563 I 欄倒數5行

佛陀開示：修證般若的菩薩，能夠自己安住內空、外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、

散空、無變異空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空；真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界；苦聖諦、集聖諦、滅聖諦、道聖諦。也教導別人安住二十空、真如乃至不思議界、四聖諦，讚說安住二十空、真如乃至不思議界、四諦之法，歡喜讚歎能夠安住如是法之人。

此段經文，是承接前二段推演而來，從菩薩自離到自行，再到此段的自住，可以看出脈絡相連以及修行的次第，所謂「諸惡莫作，眾善奉行；自淨其意，是諸佛教」，止惡可以說是修行的第一步，唯有止惡了、離惡了，此人才有地基再往上建構善業的功德之塔；如果一個人拼命為善，可是並沒有完全離惡，那麼此人的修行地基是極不穩固的，隨時都有傾圮的可能，所以如果是剛開始學佛之人，一定要記得，先止惡，後揚善，如果惡行不止，惡業一定會來干擾善業的累積，故修行宜善巧，宜按步就班，則能早日步上修證之路。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修初靜慮。教他修初靜慮。讚說初靜慮法。歡喜讚歎修初靜慮者。自修第二靜慮。教他修第二靜慮。讚說第二

靜慮法。歡喜讚歎修第二靜慮者。自修第三靜慮。教他修第三靜慮。讚說第三靜慮法。歡喜讚歎修第三靜慮者。自修第四靜慮。教他修第四靜慮。讚說第四靜慮法。歡喜讚歎修第四靜慮者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修慈無量。教他修慈無量。讚說慈無量法。歡喜讚歎修慈無量者。自修悲無量。教他修悲無量。讚說悲無量法。歡喜讚歎修悲無量者。自修喜無量。教他修喜無量。讚說喜無量法。歡喜讚歎修喜無量者。自修捨無量。教他修捨無量。讚說捨無量法。歡喜讚歎修捨無量者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修空無邊處定。教他修空無邊處定。讚說空無邊處定法。歡喜讚歎修空無邊處定者。自修識無邊處定。教他修識無邊處定。讚說識無邊處定法。歡喜讚歎修識無邊處定者。自修無所有處定。教他修無所有處定。讚說無所有處定法。歡喜讚歎修無所有處定者。自修非想非非想處定。教他修非想非非想處定。讚說非想非非想處定法。歡喜讚歎修非想非非想處定者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修八解脫。教他修八解脫。讚說八解脫法。歡喜讚歎修八解脫者。自修八勝處。教他修八勝處。讚說八勝處法。歡喜讚歎

修八勝處者。自修九次第定。教他修九次第定。讚說九次第定法。歡喜讚歎修九次第定者。自修十遍處。教他修十遍處。讚說十遍處法。歡喜讚歎修十遍處者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修四念住。教他修四念住。讚說四念住法。歡喜讚歎修四念住者。自修四正斷。教他修四正斷。讚說四正斷法。歡喜讚歎修四正斷者。自修四神足。教他修四神足。讚說四神足法。歡喜讚歎修四神足者。自修五根。教他修五根。讚說五根法。歡喜讚歎修五根者。自修五力。教他修五力。讚說五力法。歡喜讚歎修五力者。自修七等覺支。教他修七等覺支。讚說七等覺支法。歡喜讚歎修七等覺支者。自修八聖道支。教他修八聖道支。讚說八聖道支法。歡喜讚歎修八聖道支者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修空解脫門。教他修空解脫門。讚說空解脫門法。歡喜讚歎修空解脫門者。自修無相解脫門。教他修無相解脫門。讚說無相解脫門法。歡喜讚歎修無相解脫門者。自修無願解脫門。教他修無願解脫門。讚說無願解脫門法。歡喜讚歎修無願解脫門者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修五眼。教他修五眼。讚說五眼法。歡喜讚歎修

五眼者。自修六神通。教他修六神通。讚說六神通法。歡喜讚歎修六神通者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修佛十力。教他修佛十力。讚說佛十力法。歡喜讚歎修佛十力者。自修四無所畏。教他修四無所畏。讚說四無所畏法。歡喜讚歎修四無所畏者。自修四無礙解。教他修四無礙解。讚說四無礙解法。歡喜讚歎修四無礙解者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修大慈。教他修大慈。讚說大慈法。歡喜讚歎修大慈者。自修大悲。教他修大悲。讚說大悲法。歡喜讚歎修大悲者。自修大喜。教他修大喜。讚說大喜法。歡喜讚歎修大喜者。自修大捨。教他修大捨。讚說大捨法。歡喜讚歎修大捨者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修十八佛不共法。教他修十八佛不共法。讚說十八佛不共法。歡喜讚歎修十八佛不共法者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修無忘失法。教他修無忘失法。讚說無忘失法。歡喜讚歎修無忘失法者。自修恒住捨性。教他修恒住捨性。讚說恒住捨性法。歡喜讚歎修恒住捨性者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修一切陀羅尼

門。教他修一切陀羅尼門。讚說一切陀羅尼門法。歡喜讚歎修一切陀羅尼門者。自修一切三摩地門。教他修一切三摩地門。讚說一切三摩地門法。歡喜讚歎修一切三摩地門者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修一切智。教他修一切智。讚說一切智法。歡喜讚歎修一切智者。自修道相智。教他修道相智。讚說道相智法。歡喜讚歎修道相智者。自修一切相智。教他修一切相智。讚說一切相智法。歡喜讚歎修一切相智者。

P563 I 欄倒數4行~P564 I 欄倒數2行

佛陀開示：修證般若的菩薩，能夠自修初靜慮、第二靜慮、第三靜慮、第四靜慮、慈無量、悲無量、喜無量、捨無量、空無邊處定、識無邊處定、無所有處定、非想非非想處定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支、空解脫門、無相解脫門、無願解脫門、五眼、六神通、佛十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八不共法、無忘失法、恆住捨性、一切陀羅尼門、一切三摩地門、一切智、道相智、一切相智。也教別人修，讚歎宣說修法，歡喜讚歎

修法之人。

此段經文，承接前三段自離→自行→自住，自推演到自修，形成一個完整的次第，從離惡到行善，到安住於善，再修證善，是多麼的按步就班、次序井然，修行其實是有次第的，只是每一個修行人如果今生學佛，多半不是第一次開始學，多半是已無量劫修學佛法，所以根器、證量皆不同，那麼今生進步的快慢也就不同，所以只看今生是不夠的，是多少劫的功德累積，才能成就一個大修行人，所以學佛者切忌與別人比較證量，因為牽涉的時空太浩瀚了，如果沒有同樣的條件要如何相比呢？故修行只在修己，不要與別人比較。而修行的次第則每一生都要從止惡開始，因為無論過去生修得多好，只要尚未成佛，都一定還有未了之業，那麼這些業就會顯現在業報身上，有的也會成為習氣，例如食肉，就是不好的習氣，可是如果已經聽經聞法，明白「食肉，斷大悲種」的道理，那麼此時即應努力改正食肉的習氣，因為不吃肉，實在談不上太多功德，只能算是止惡、不再造太多的業，而如果連這基本功夫都經過很久時間難以作到，那麼未來修行、安住、修證的步驟就無可避免的會增加許多不必要的障礙，因為因緣果報絲毫不爽，食肉是與眾生結冤，這樣的殺業總有一天要報的，既然要報，當然就會顯現在修行的障礙，故止惡是最基本的功夫，唯有

把基本功夫作好了，才可能繼續行善、住善以及修善了。

橋尸迦。是菩薩摩訶薩行六波羅蜜多時。所行布施波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。所護淨戒波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。所修安忍波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。所起精進波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。所入靜慮波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。所學般若波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。

P564 I 欄倒數1行～II欄12行

佛陀開示：修證般若的菩薩在行六度時，所行布施、所護持戒、所修忍辱、所起精進、所入禪定、所學般若，以無所得為方便，與一切有情同共迴向無上正等菩提。此段經文，說明修證般若的菩薩發心是多麼的偉大，不論他行了何度，他皆不忘有情眾生，把一切的功德都迴向與一切眾生共成無上正等正覺，這樣的胸懷實在太偉大了。而這樣偉大的胸懷，其實來自般若，

因為唯有般若能生方便善巧，也唯有般若能生出真正無所得的大慈大悲啊！

慈悲與智慧是一體的兩面，有慈悲才會有智慧，有智慧才會有慈悲，一個菩薩一定要不斷的同時長養悲智，因為如果想究竟成就，一定要悲智同時圓滿，因為如果只有慈悲，而沒有方便，這樣的菩薩有時會讓人敬而遠之，因為作事、作人如果不夠善巧，有時不但事沒作好，人也得罪了，那麼這樣的菩薩道怎能算是圓滿呢？而相反的，如果只有智慧而沒有慈悲，那麼這樣的菩薩也會讓人遠離他，沒有人不喜歡自己被慈愛的對待，如果對人冷酷的菩薩，就算是聰明絕頂，才華蓋世，還是不能得到眾生發自內心的喜愛，一個菩薩就是人緣最好的人，如果人人不喜歡他，這樣的菩薩道又怎能算是圓滿呢？故悲智不可偏廢，宜雙雙長養、鞏固、舒展，方是真正悲智雙運的大乘菩薩道行者。

第 56 講：第二十九品 攝受品(五)

憍尸迦。是菩薩摩訶薩行六波羅蜜多時。常作是念。我若不行布施波羅蜜多。當生貧賤家尚無勢力。何由成熟有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。我若不護淨戒波羅蜜多。當生諸惡趣尚不能得下賤人身。何由成熟有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。我若不修安忍波羅蜜多。當諸根殘缺容貌醜陋。不具菩薩圓滿色身。若得菩薩圓滿色身。行菩薩行有情見者必獲無上正等菩提。若不得此圓滿色身。則不能成熟一切有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。我若懈怠不起精進波羅蜜多。尚不能獲菩薩勝道。何由成熟一切有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。我若心亂不入靜慮波羅蜜多。尚不能起菩薩勝定。何由成熟有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。我若無智不學般若波羅蜜多。尚不能得諸巧便慧超二乘地。何由成熟有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。

P564 Ⅱ 欄13行～Ⅲ欄1行

佛陀繼續開示：修證般若的菩薩行六度時，常作如是想～如果我不行布施，就會誕生在貧窮卑賤的家庭，這樣的狀況毫無勢力可言，從何成熟

有情、嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。如果我不好好守戒，就會誕生在下三途惡趣，連下賤的人身寶都不能得到，從何成熟有情、嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。如果我不好好修持忍辱，那麼就會感召殘障人身寶或者長得很醜，不具備菩薩相的圓滿色身，而如果獲得菩薩相貌的圓滿色身，行菩薩道易獲得眾生的喜愛與信服，進而證得無上正等正覺，而若不能得到這樣的圓滿肉身，則不能夠成熟一切有情，嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。如果我懶惰懈怠，不起精進，則不能行好菩薩道，從何成熟一切有情、嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。如果我心亂，不能入禪定，則不能生起菩薩勝定，從何成熟有情、嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。如果我沒有智慧，不學習般若，則不能夠獲得一切方便善巧智慧，超越二乘地，從何成熟有情、嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。

此段經文，清楚的說明六度的功德福報有多麼的大。只要好好的布施，就不會誕生貧窮的家庭；只要好好持戒，就不會墮落下三道；只要好好的忍辱，就會長得相貌莊嚴；只要好好的精進，就能獲得菩薩勝道；只要好好的修禪定，就會得到菩薩勝定；只要好好的學習般若，就能夠獲得諸巧便慧、超越二乘。

由此段經文我們可以得知，六度的功德對於一個行菩薩道的人是多麼的不可或缺，例如由布施感召來的不受貧窮報就是多麼重要，因為所謂的菩薩事業，一定需要各種人力、物力、財力的聚集與協助，才能真正把菩薩道行得廣大，所以如果能把菩薩道行得圓滿，就一定要懂得布施的重要，否則無法感召菩薩道的所需資糧。又例如持戒會避免墮落三道，這當然是更不能發生的事，所謂「佛在人間成」，菩薩道的事業也是主要在人間推行，如果連人身寶都沒有獲得，那當然就遑論在人間行菩薩道了。而忍辱修得好，能夠感召到相好莊嚴，一個容貌莊嚴的菩薩，確實較易得到眾生的喜愛與信服，因為愛看美好人事物畢竟是人類的本能，而把好的一面呈現給眾生看，也屬於「恆順眾生」，故好好修忍辱，自然而然會讓菩薩越變越莊嚴，那麼對於弘法利生的事業，只有幫助，沒有損害。而精進則能感召菩薩勝道，因為菩薩道確實難行難忍，如果缺乏大精進，自度都會難以成就，更何況要度盡一切有緣眾生，一己的問題都不是容易解決的，更何況要解決許許多多人的許許多多問題。而禪定則能感召菩薩勝定，即好好修定，能入菩薩甚深定境，而唯有定力深厚，才能不慌不亂的處理事多如麻的菩薩事業，才能作出正確的觀察、思考、籌劃、決定、反

省、改進等等重要步驟，故甚深定力是一個行菩薩道者不可或缺的證量。而般若則能感召諸巧便慧，即擁有般若，即等於擁有無量無邊的方便善巧，面對充滿各種挫折、考驗、艱難、險阻的菩薩道，一個大乘菩薩道行者真的必須非常非常的能幹、聰慧、善巧、多才等等，能夠應付一切的狀況，而不至於窮於應對。

六度萬行，是菩薩道的必修課程，唯有修習圓滿才能究竟成就，也才能真正的成熟有情，嚴淨佛土，最後證得一切智智。故六度是成佛的大道，每一個菩薩皆宜修行之、砥勵之、精進之、圓滿之。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩學六度波羅蜜多。多常作是念。我不應隨慳貪勢力。若隨彼力則我布施波羅蜜多不得圓滿。若我布施波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。我不應隨破戒勢力。若隨彼力則我淨戒波羅蜜多不得圓滿。若我淨戒波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。我不應隨忿恚勢力。若隨彼力則我安忍波羅蜜多不得圓滿。若我安忍波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。我不應隨懈怠勢力。若隨彼力則我精進波羅蜜多不

得圓滿。若我精進波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。我不應隨心亂勢力。若隨彼力則我靜慮波羅蜜多不得圓滿。若我靜慮波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。我不應隨無智勢力。若隨彼力則我般若波羅蜜多不得圓滿。若我般若波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。憍尸迦。是菩薩摩訶薩不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。獲得如是現法後法功德勝利。

P564 欄2~22行

佛陀開示：修證般若的菩薩在學習六度時，常作如是想：我不應隨慳貪、破戒、忿恚、懈怠、心亂、無智之勢力，如果隨順這樣的力量，布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若就不能夠圓滿，而如果我不能圓滿六度，則不能終究證得一切智智。是菩薩不離一切智智心，以無所得為方便善巧，於此般若受持讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫廣說、廣令流布，獲得如是現法及後法的功德勝利。

此段經文，說明菩薩在學習六度時，必須常常提醒自己不要屈服於與六度相反的下墮力

量，例如慳貪當然會妨礙布施，布施就是對一切眾生都相當的慷慨，不論是物質或精神皆如此，而慳貪之人，則有時不只是不捨得財物，有時連關愛也不捨得，而從因果的角度來觀察的話，對別人好就是對自己好，布施別人，一定會感召財物以及精神的雙重收穫，故切莫與慳貪相應，切莫屈服於那強大牽引的勢力，如果屈服的話，非但不能圓滿布施，甚至還要因為慳貪而造惡因，那麼將來必感召承受惡果，則豈不離一切智智越來越遠了嗎？又例如破戒是守戒的相反，但破戒是要付出慘痛的代價的，第一，一定會影響原來的證量，修行向前快跑都來不及了，那有時間耽擱或退轉。第二，龍天護法會離去，修行一定要有龍天護法的大力護持才能成就，如果龍天護法都不護持了，那麼成就之路就更難走了。破戒當然還有其他許許多多的損失，例如萬一被別人知道，還會失去別人的尊重，故付出的代價不可謂不慘烈，小戒也就不宜破，大戒更是如此，故一個菩薩確實應常常提醒自己：切莫破戒！而忿恚是忍辱的相反，一個人最難看的時候就是生氣的時候，再好看的人生氣時也不會好看，甚至令人覺得可怖，可見忿恚是很糟糕的一件事，就算是有再多的理由，也最好是提醒自己不要隨著忿恚的強大力量而去，因為再大的氣，也有生完的時候，當不氣

的時候，該如何面對火燒功德林的殘局呢？所以一個菩薩確實應常常提醒自己不要忿恚，要好好的修忍辱，這樣才能感召莊嚴的相貌，也才能避免任意損耗功德白業。而懈怠是精進的相反，連世間法的成功都必須全力以赴的精進才可能有所成功，更何況是更艱難的出世法呢？唯有孜孜不倦的努力，才有可能真正擺脫無明的障蔽、業力的纏牽，而也唯有在不受干擾的清明狀況下，一個人才可能聞空而悟，進而證得究竟成就，故一個菩薩確實應常常提醒自己：切莫懈怠！而心亂是禪定的相反，心一定要安定，心不安定，連小事情都作不好，不用再談菩薩道的大業，故一個菩薩確實應常常提醒自己：切莫心亂！而無智是般若的相反，所謂「大悲為上首，方便為究竟」，如果空有慈悲，而無方便善巧的智慧，那麼不但原有的好意沒有辦法完全傳達，甚至還會把事情搞砸，所以擁有般若，對於行菩薩道的大乘修行人實在太重要了，故一個菩薩確實應常常提醒自己：切莫無智！

六度萬行，是菩薩成佛的必經之路，宜老實去作，則必能感召無量無邊的福報，而在成佛的路上，福德資糧是必備的，如果沒有無量無邊的福德，是不可能究竟成就的，誠如金剛經所言：「以無我無人無眾生無壽者。修一切善法。即得阿耨多羅三藐三菩提。」是的，成佛

即一切善法之總聚，也可以說是一切白業的累積，也可以說是六度萬行的圓滿，故每一個菩薩皆應精勤修行六度，則必能早證菩提。

爾時天帝釋白佛言。世尊。如是般若波羅蜜多甚為希有。調伏菩薩令不高心。而能迴向一切智智。佛言。憍尸迦。云何般若波羅蜜多調伏菩薩令不高心。而能迴向一切智智。天帝釋言。世尊。菩薩摩訶薩行世間布施波羅蜜多時。若於佛所而行布施。便作是念。我能施佛。若於菩薩獨覺聲聞孤窮老病道行乞者而行布施。便作是念。我能施菩薩獨覺聲聞孤窮老病道行乞者。是菩薩摩訶薩無方便善巧行布施故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩行世間淨戒波羅蜜多時。便作是念。我能行淨戒波羅蜜多。我能滿淨戒波羅蜜多。是菩薩摩訶薩無方便善巧行淨戒故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩行世間安忍波羅蜜多時。便作是念。我能行安忍波羅蜜多。我能滿安忍波羅蜜多。是菩薩摩訶薩無方便善巧行安忍故。遂起高心不能迴向一切智

智。菩薩摩訶薩行世間精進波羅蜜多時。便作是念。我能行精進波羅蜜多。我能滿精進波羅蜜多。是菩薩摩訶薩無方便善巧行精進故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩行世間靜慮波羅蜜多時。便作是念。我能行靜慮波羅蜜多。我能滿靜慮波羅蜜多。是菩薩摩訶薩無方便善巧行靜慮故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩行世間般若波羅蜜多時。便作是念。我能行般若波羅蜜多。我能滿般若波羅蜜多。是菩薩摩訶薩無方便善巧行般若故。遂起高心不能迴向一切智智。世尊。菩薩摩訶薩住內空時。若作是念。我能住內空。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住內空故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩住外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空時。若作是念。我能住外空乃至無性自性空。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住外空乃至無性自性空故。遂起高心不能迴向一切智智。世尊。菩薩摩訶薩住真如時。若作是

念。我能住真如。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住真如故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩住法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界時。若作是念。我能住法界乃至不思議界。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住法界乃至不思議界故。遂起高心不能迴向一切智智。世尊。菩薩摩訶薩住苦聖諦時。若作是念。我能住苦聖諦。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住苦聖諦故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩住集滅道聖諦時。若作是念。我能住集滅道聖諦。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住集滅道聖諦故。遂起高心不能迴向一切智智。

P564 III 欄倒數7行~P565 II 欄19行

此時天帝釋稟告佛陀說：如是般若甚為稀有難得，能夠調伏菩薩不讓其起貢高我慢之心，而能迴向一切智智。佛陀說：你為什麼如是說呢？天帝釋回答：菩薩行世間布施時，如果對佛布施時，便作如是想：我能夠布施佛；如果對菩薩、獨覺、聲聞、孤、窮、老、病、道行乞者布施，便作如是想：我能夠布施菩薩、獨覺、聲聞、孤、窮、老、病、道行乞者。又菩薩行世間持戒時，便作如是想：我能夠

持戒，我能夠圓滿持戒。又菩薩行世間忍辱時，便作如是想：我能夠忍辱，我能夠圓滿忍辱。又菩薩行世間精進時，便作如是想：我能夠精進，我能夠圓滿精進。又菩薩行世間禪定時，便作如是想：我能夠禪定，我能夠圓滿禪定。又菩薩行世間般若時，便作如是想：我有般若，我能夠圓滿般若。那麼這樣的菩薩，皆是沒有方便善巧，就會生起貢高我慢之心，而不能迴向一切智智。

另外，如果菩薩住於二十空、真如乃至不思議界、四聖諦時，而作如是想：我能夠住於二十空、真如乃至不思議界、四聖諦，這樣的菩薩其實已受到我、我所執著的擾亂，就會生起貢高我慢之心，而不能迴向一切智智。

此段經文，說明般若能夠調伏菩薩的驕慢心。因為每一個菩薩之所以能夠成為菩薩，其實過去生必定已經累積了無量無邊的功德福報，那麼在福報的感召之下，修行容易有成果，可是當成果顯現的時候，卻也是最需要用到般若來對治的時候；因為只要是未成佛，都還會有業力或磨羅來干擾，當成果或證量顯現的時候，也正是業力或磨羅最喜歡來障礙的時候，如果一個菩薩對自己的觀照及反省能力並不足夠的話，那麼真的很容易就與驕慢心相應，一旦與驕慢心相應，繼而天子磨羅就會趁隙而入。那麼到底什

麼是天子磨羅呢？就是相當的驕傲，絕對不肯輕易認輸，且是在不管自己對或錯的狀況下皆是如此，故這樣的磨羅是相當沒有省察力的，可是一旦與這樣的天子磨羅相應，就也會變得越來越缺乏省察力，只會一味的滿足自己的驕慢心理，什麼都是自己最厲害、最對、最重要、最權威、最不容許反對，試問這樣的人格會不會產生嚴重的偏差呢？當然會的，所以一個菩薩一旦與天子磨羅相應，所展現出來的性格一定脫離不了這樣的窠臼，但是請問這樣的菩薩會受眾生的歡迎嗎？當然是不會的，所以一個菩薩絕對不能被天子磨羅趁隙而入，否則就會成為磨羅的眷屬，而非佛菩薩的眷屬了。所以可見驕慢心是多麼的可怕，是多麼需要遠離，是多麼需要觀照清楚而不為之所控，所以由此更顯出般若的重要，因為唯有空性鞏固，才不會被外相所轉，才不會膚淺的有了一點小小成就，就忘記了自己是誰，就忘記了發下悲願的初衷，所以般若確實如天帝釋所讚歎的是「甚為希有」，所以每一個大乘菩薩道行者皆應珍惜般若，重視般若，實踐般若，那麼必能繼而擁有般若、展現般若，遠離一切驕慢、貪、瞋……，清淨、自在、無礙。

第 57 講：第二十九品 攝受品(六)

世尊。菩薩摩訶薩修四靜慮時。若作是念。我能修四靜慮。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂修四靜慮故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩修四無量四無色定時。若作是念。我能修四無量四無色定。是菩薩摩訶薩。我我所執之所擾亂修四無量四無色定故。遂起高心不能迴向一切智智。……菩薩摩訶薩嚴淨佛土時。若作是念。我能嚴淨佛土。是菩薩摩訶薩。我我所執之所擾亂嚴淨佛土故。遂起高心不能迴向一切智智。世尊。如是菩薩摩訶薩依世間心修諸善法。無方便善巧行布施等故。我我所執擾亂心故。雖修般若波羅蜜多。而未得故。不能如實調伏高心。亦不能如實迴向一切智智。世尊。若菩薩摩訶薩行出世間布施波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得施者。不得受者。不得布施。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行布施波羅蜜多故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩行出世間淨戒波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得淨戒。不得具淨戒者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行淨戒波羅蜜多故。能調

伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩行出世間安忍波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得安忍。不得具安忍者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行安忍波羅蜜多故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩行出世間精進波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得精進。不得具精進者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行精進波羅蜜多故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩行出世間靜慮波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得靜慮。不得具靜慮者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行靜慮波羅蜜多故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩行出世間般若波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得般若。不得具般若者。亦不得一切法。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行般若波羅蜜多故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。

P565 Ⅱ 欄20行~P566 Ⅲ 欄6行

天帝釋繼續對佛陀稟告：菩薩修四靜慮時，如果作如是想：我能夠修四靜慮；這樣的菩薩被我及我所的執著擾亂之緣故，便會生起貢高我慢之心，而不能迴向一切智智。菩薩修四無量、四無色定時，如

果作如是想：我能夠修四無量、四無色定；這樣的菩薩，被我及我所的執著擾亂之緣故，便會生起貢高我慢之心，而不能迴向一切智智。……菩薩嚴淨佛土時，如果作如是想：我能夠嚴淨佛土；這樣的菩薩，被我及我所的執著擾亂之緣故，便會生起貢高我慢之心，而不能迴向一切智智。這樣的菩薩依世間心修行一切的善法，因為沒有方便善巧來行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，受到我、我所執著而擾亂內心，雖然在修行般若，但並不能得到般若，於是便不能如實調伏貢高我慢之心，也不能迴向一切智智。然而如果菩薩行出世間的布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若時，方便善巧修行般若，對於受者、布施無所執著；對於持戒、具持戒者無所執著；對於忍辱、具忍辱者無所執著；對於精進、具精進者無所執著；對於禪定、具禪定者無所執著；對於般若、具般若者無所執著；這樣的菩薩因為依般若行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，所以能夠調伏貢高我慢之心，也能迴向一切智智。

此段經文，說明能與不能迴向一切智智菩薩的差別，不能迴向一切智智的菩薩，即因受到我、我所執著之干擾，所以不能方便善巧的修一切善法，於是便易生起貢高我慢之心，最終不能迴向一切智智。而

能夠迴向一切智智的菩薩，則因為不執著於一切，則能為盡一切善法，於是能調伏貢高我慢之心，最終能夠迴向一切智智。這樣的對比，也可以說是世間與出世間、善巧與不善巧、空與有等等，但無論如何，唯有擁有般若，才能真正迴向一切智智，累積無量無邊的福報。尤其是大乘菩薩道行者，更要須與不離開般若，因為如果空有慈悲，可是卻充滿了執著，這樣的菩薩，久而久之，他的慈悲還是會變質的，因為一切的善法都是必須離開執著才能真正稱其為善法，如果任何善法有執著摻雜在其中，那麼就不能稱為真正的善法，因為執著一定會感召貪瞋癡慢疑，如果五毒摻雜入了善法，請問此善法還能稱為純粹之善法嗎？故每一個菩薩如果真的希望擁有大慈大悲，那麼一定要同時擁有般若，否則一定無法擁有真正的慈悲，如果慈悲都沒有了，又如何成為一個悲心廣大的菩薩摩訶薩呢？宜深思之。

世尊。若菩薩摩訶薩住內空時。善修般若波羅蜜多故。不得內空。不得住內空者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多住內空故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩住外空內外空空

空大空勝義空有為空無為空
畢竟空無際空散空無變異空
本性空自相空共相空一切法
空不可得空無性空自性空無
性自性空時。善修般若波羅
蜜多故。不得外空乃至無性
自性空。不得住外空乃至無
性自性空者。是菩薩摩訶薩
依般若波羅蜜多住外空乃至
無性自性空故。能調伏高心。
亦能迴向一切智智。世尊。
若菩薩摩訶薩住真如時。善
修般若波羅蜜多故。不得真如。
不得住真如者。是菩薩摩訶
薩依般若波羅蜜多住真如故。
能調伏高心。亦能迴向一切
智智。若菩薩摩訶薩住法界
法性不虛妄性不變異性平等
性離生性法定法住實際虛空
界不思議界時。善修般若波
羅蜜多故。不得法界乃至不
思議界。不得住法界乃至不
思議界者。是菩薩摩訶薩依
般若波羅蜜多住法界乃至不
思議界故。能調伏高心。亦
能迴向一切智智。世尊。若
菩薩摩訶薩住苦聖諦時。善
修般若波羅蜜多故。不得苦
聖諦。不得住苦聖諦者。是
菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多
住苦聖諦故。能調伏高心。亦
能迴向一切智智。若菩薩摩
訶薩住集滅道聖諦時。善修
般若波

羅蜜多故。不得集滅道聖諦。
不得住集滅道聖諦者。是菩
薩摩訶薩依般若波羅蜜多住
集滅道聖諦故。能調伏高心。
亦能迴向一切智智。

P566 Ⅲ欄7行~P567 I欄7行

天帝釋繼續稟告佛陀：如果菩薩安住於二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、不得二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、不得安住於二十空者、安住真如乃至不思議者、安住四聖諦者；這樣的菩薩依般若而安住的緣故，所以能夠調伏貢高我慢之心，也能迴向一切智智。此段經文，是前段的延續，只是把“行”代換成“住”，但不論是行的過程或安住的階段，其實都是不能夠離開般若的，因為般若實在是太重要了，沒有了般若，就沒有了方便善巧，沒有了方便善巧，慈悲也就無法圓滿的實踐，而慈悲兩個字並不能只是掛在口中、擺在心中，必須用實際的行為去傳遞的，甚至去感召的，故每一個大乘修行人都宜念茲在茲，視般若為修行的重心。

世尊。若菩薩摩訶薩修四靜慮時。善修般若波羅蜜多故。不得四靜慮。不得修四靜慮者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修四靜慮故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若

菩薩摩訶薩修四無量四無色定時。善修般若波羅蜜多故。不得四無量四無色定。不得修四無量四無色定者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修四無量四無色定故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。世尊。若菩薩摩訶薩修八解脫時。善修般若波羅蜜多故。不得八解脫。不得修八解脫者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修八解脫故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩修八勝處九次第定十遍處時。善修般若波羅蜜多故。不得八勝處九次第定十遍處。不得修八勝處九次第定十遍處者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修八勝處九次第定十遍處故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。……世尊。若菩薩摩訶薩修一切智時。善修般若波羅蜜多故。不得一切智。不得修一切智者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修一切智故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩修道相智一切相智時。善修般若波羅蜜多故。不得道相智一切相智。不得修道相智一切相智者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修道相智一切相智故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。

天帝釋繼續向佛陀稟告：如果菩薩修四靜慮，四無量，四無色定，八解脫，八勝處、九次第定、十遍處……一切智、道相智、一切相智；因為善巧修般若的緣故，不得四靜慮……道相智、一切相智；不得修四靜慮者……修道相智者、一切相智者，這樣的菩薩依般若而修四靜慮乃至道相智、一切相智；能夠調伏貢高我慢之心，也能迴向一切智智。

此段經文，與前兩段結構相同，只是把“行”以及“住”，又代換成“修”，那麼不論行、住、修，每一個修行的階段，般若永遠是不可或缺的，因為如果缺少了般若，就如同盲人沒有了拐杖，我們將無所憑藉的彳亍在三界之中，被無明深深障蔽，可是卻沒有自知之明。所以般若是可貴的，是珍貴的，是難得的，我們無論修證到什麼境界，它永遠都是必修的課程。

世尊。若菩薩摩訶薩成熟有情時。善修般若波羅蜜多故。不得成熟有情。不得成熟有情者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多成熟有情故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩嚴淨佛土時。善修般若波羅蜜多故。不得嚴淨佛土。不得嚴

淨佛土者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多嚴淨佛土故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。世尊。如是菩薩摩訶薩依出世間般若波羅蜜多修善法故。能如實調伏高心。亦能如實迴向一切智智。是故我說如是般若波羅蜜多甚為希有。調伏菩薩令不高心。而能迴向一切智智。

P568 I 欄4~17行

天帝釋繼續向佛陀稟告：如果菩薩成熟有情、嚴淨佛土時，不得成熟有情、嚴淨佛土；不得成熟有情者、嚴淨佛土者；這樣的菩薩依般若成熟有情、嚴淨佛土，能夠調伏貢高我慢之心，也能迴向一切智智。因為其依出世間的般若修善法的緣故，能夠如實調伏自己貢高我慢之心，也能如實迴向一切智智，所以才說般若甚為希有、能夠調伏菩薩令他不起貢高我慢之心，而能迴向一切智智。

此段經文，說明菩薩在成熟有情、嚴淨佛土時，即便是如此神聖莊嚴的菩薩事業，在面對時也不能產生一絲一毫的執著，心中完全沒有這件事的掛礙，也完全沒有作這件事的掛礙，一切都只是隨緣化度，沒有得，也沒有失，就像那清風與白雲，清風任憑它吹，白雲任憑它飄，

完全互相沒有掛礙，而唯有這樣的境界，才是真正菩薩的境界。「菩薩清涼月，遊於畢竟空」，多麼自由自在的風範，而唯有放下一切執著的菩薩能夠展現如此灑脫的生命風姿。但是啊！你到底是凡夫？還是菩薩？完全還是我們自己的抉擇啊！如果我們嚮往這樣的生命崇高之境，我們就應努力放下一切的葛藤，不要再在意任何的是是非非、得得失失、起起落落、好好壞壞……那麼凡夫亦可成長為聖者，而如果我們仍然隨時為了小事情失去了慈悲、失去了理性、失去了客觀……那麼，我們將永遠在三界凡夫中流浪，難有出期啊！甚深思惟！甚深思惟！

第 58 講：第二十九品 攝受品(七)

爾時佛告天帝釋言。憍尸迦。若善男子善女人等能於如是甚深般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等身常安隱心恒喜樂。不為一切災橫侵惱。復次憍尸迦。若善男子善女人等於此般若波羅蜜多受持讀誦。親近供養如理思惟。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等若隨軍旅交陣戰時。至心念誦如是般若波羅蜜多。不為刀杖之所傷殺。所對怨敵皆起慈心。設欲中傷自然退敗。喪命軍旅終無是處。何以故。憍尸迦。是善男子善女人等不離一切智智心。以無所得為方便。長夜修習六波羅蜜多。自除貪欲刀杖亦能除他貪欲刀杖。自除瞋恚刀杖亦能除他瞋恚刀杖。自除愚癡刀杖亦能除他愚癡刀杖。自除惡見刀杖亦能除他惡見刀杖。自除纏垢刀杖亦能除他纏垢刀杖。自除隨眠刀杖亦能除他隨眠刀杖。自除惡業刀杖亦能除他惡業刀杖。憍尸迦。由此緣故。是善男子善女人等設入軍陣不為刀杖之所傷殺。所對怨敵皆起慈心。設欲中傷自然退敗。喪命軍旅終無是處。

此時佛陀告訴天帝釋說：如果善男子、善女人等能於如是甚深般若，至心聽聞、受持讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布，那麼這樣的善男子、善女人等就會身體穩健、心中恆常感到喜樂，不會被一切的災害橫阻所侵犯惱害。

佛陀又對天帝釋說：這樣的善男子、善女人等如果不巧適逢戰爭時，只要至心念誦如是般若，就不會被刀杖傷害殺死，敵人會生起慈悲心，就算想傷害菩薩也會自然戰敗而退。為什麼呢？因為這樣的菩薩沒有離開一切智智心，以無所得為方便善巧，日夜精勤修習六度，能夠自己調伏棄除貪欲、瞋恚、愚癡、惡見、纏垢、隨眠、惡業刀杖，也能調伏棄除他人的這些刀杖，所以才能於戰爭中不為刀杖所傷害。此段經文，說明至心念誦的大利益：能於戰爭中安然度過危險，甚至調伏敵人的瞋恨，轉化為慈悲。表面看起來，這真是無稽之談啊！在充滿殺戮之氣、瞋恨戾氣的戰場上，殺得你死我活都來不及了，那有時間去想到什麼般若不般若的；但事實上，我們一定不能忘記一切戰爭的本質是什麼？那是瞋恨，唯有瞋恨會感召殺業，如果瞋恨心消弭殆盡，殺業也自然而然化解，故知人類如果想擁有真正的世界和平，就一定得從每一個人的內心作起，只要心中沒有了瞋恨，殺

業自然而然就不會形成，故一切的天災人禍，其實真正的源頭不在外在，而是在我們每一個人的內心，只要我們繼續瞋恨，天災人禍就不可能有停止的一天，所以啊！佛法是有大用的，大用到可以拯救整個世界的命運，如果人類繼續互相瞋恨，甚至瞋恨手無寸鐵的動物，那麼，這個世界無疑是大苦聚的煉獄。然而，只要我們真正懂了般若的真義，真正的不再執著於一切，不再抓著瞋恨的執著不放，那麼，有那麼一天，真的有那麼一天——世界和平，人類互愛。

復次憍尸迦。若善男子善女人等不離一切智智心。以無所得為方便。常於如是甚深般若波羅蜜多。至心聽聞恭敬供養。尊重讚歎受持讀誦。如理思惟精勤修學。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等一切毒藥蠱道鬼魅。厭禱呪術皆不能害。水不能溺火不能燒。刀杖惡獸怨賊惡神眾邪魍魎不能傷害。何以故。憍尸迦。如是般若波羅蜜多是大神呪。如是般若波羅蜜多是大明呪。如是般若波羅蜜多是無上呪。如是般若波羅蜜多是無等等呪。如是般若波羅蜜多是一切呪王。最上最妙無能及者。具大威力能伏一切。不為一切之所降伏。是善男子善女人等精勤修

學如是呪王。不為自害不為害他不為俱害。所以者何。是善男子善女人等學此般若波羅蜜多。了自他俱皆不可得。憍尸迦。是善男子善女人等學此般若波羅蜜多大呪王時。不得我。不得有情。不得命者。不得生者。不得養者。不得士夫。不得補特伽羅。不得意生。不得儒童。不得作者。不得受者。不得知者。不得見者。由於我等無所得故。不為自害不為害他不為俱害。

P568 Ⅱ欄11行～Ⅲ欄3行

佛陀繼續開示：如果善男子、善女人等不離一切智智心，以無所得為方便善巧，常於如是甚深般若，至心聽聞、恭敬供養、尊重讚歎、受持讀誦、如理思惟、精勤修學、書寫解說、廣令流布，這樣的善男子、善女人等，一切的毒藥、放蠱、鬼魅、厭禱、咒術都不能加害於他們，水不能漂溺，火不能焚燒，刀杖、惡獸、怨賊、惡神、一切的邪怪魍魎都不能傷害他們。為什麼呢？因為般若是大明呪、無上呪、無等等呪，是一切呪王；是最上、最妙，沒有能夠超越它的，具有無比的威力能夠調伏一切，而不為一切所降伏。而這樣的善男子、善女人等精勤修學如

是咒王的話，就不會作出害自己、害別人或自他兩害的事。為什麼呢？因為他們學習此般若，深深明了自己與他人都是不可得。所以他們學此般若大咒王時，不執著於我、有情、命者、生者、養者、士夫、補特伽羅、意生、儒童、作者、受者、知者、見者，由於我乃至見者，其實皆無所得，既深明此理，所以能夠不作害自己、害別人或自他兩害的事。

此段經文，說明般若實在是太殊勝了，不但能避開戰爭的傷害，還能避開毒藥乃至魍魎的各種侵害。而且如同心經所說：「故知般若波羅蜜多，是大神咒、是大明咒、是無上咒、是無等等咒，能除一切苦，真實不虛」，故本段也稱讚般若為最上、最妙、無能及者，並稱其為大咒王，因為只要學會此咒王的人，就不會再作出任何害自己、害別人或自他兩害的事情。而能夠不再傷己、傷人或兩傷的人，實在太稀有了，為什麼呢？其實人的一生中，往往都在作一些有傷害性的事情，例如明明知道喝酒傷害自己寶貴的健康，可是還有許多人藉著各種理由不斷來傷害自己的身體；例如明明知道發邪火是傷害別人的行為，可是每當自己情緒不好時，就忍不住要把這股不平衡發洩在別人的

身上；又例如打架是兩害的事情，可是真正瞋恨心起來的時候，也不顧是否真的值得如此作，都還是非常“勇敢”的去傷害自己，也同時傷害別人。可見，人要作到完全不傷害自己、不傷害別人、不自他傷害，是多麼的不容易啊！

而經文中譽為「大咒王」的般若，則是讓我們不再作傷害性事情的靈丹妙藥。只要擁有般若，就等於擁有無往不利的法寶，為什麼呢？因為一切的傷害，都來自於執著；而一個沒有任何執著的人，就是一個沒有任何傷害性的人；因為人總是渴望著得，恐懼著失，可是一旦執著於得，萬一“失”的狀況來臨了，就會變得不平衡，那麼站在這個相對的世界來觀察的話，不平衡的力量一定會感召更多的不平衡，例如一個瞋念會引發更多的瞋念，一個貪念會引發更多的貪念，一個愚蠢的主意會引發更多愚蠢的主意……在這樣的原則運作之中，怎麼可能沒有傷害產生呢？於是我們總是自己傷害自己很深，自己傷害別人也很深，最糟糕的是每一個人都有因緣甚深的親友，由於傷己又傷人，於是又作出許多兩傷很深的事情，看清楚這樣的狀況，便會明白一個不傷己、傷人、兩傷的人，是多麼稀有難得。而唯有擁有般若，才能成為這樣一個完全沒有傷害性的人，因為擁有般若的人，看清萬事萬物的本質即空，是無須

執著的；既無須執著於得，也沒有必要執著於失，因為得失的本質都是一樣的，沒有分別，是因為沒有看清楚本質，所以才分別，而一旦分別，就落入有無，緊接著就落入得失，得失一產生，痛苦一定產生，痛苦一產生，傷害也就接踵而至。所以啊！如果我們真的想離開這樣傷己、傷人、兩傷的生命陷阱，我們就必須擁有般若，故般若是最上、最妙、無能及者。

憍尸迦。是善男子善女人等學此般若波羅蜜多大呪王時。於我及法雖無所得。而證無上正等菩提。觀諸有情心行差別。隨宜為轉無上法輪。令如說行皆獲饒益。何以故。過去菩薩摩訶薩眾於此般若波羅蜜多大神呪王。精勤修學已證無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。未來菩薩摩訶薩眾於此般若波羅蜜多大神呪王。精勤修學當證無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。現在十方無邊世界有諸菩薩摩訶薩眾於此般若波羅蜜多大神呪王。精勤修學現證無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。

P570 I 欄9~20行

佛陀繼續開示：這樣的善男子、善女人等學此般若大呪王時，雖然於我及法都無所得，可是卻因而證

得無上正等正覺，能夠觀察一切有情眾生的心行差別，隨順權宜而為其轉動無上法輪，令其如說而行都能夠獲得莫大的助益。為什麼呢？因為般若實在有大利益，過去、未來、現在的菩薩眾於此般若大神咒精勤修學，皆已證、當證、現證無上正等正覺，轉妙法輪，度無量眾。

此段經文，說明般若能夠證得無上正等正覺，而這正是學佛的目的，可見般若多麼擁有大能大用，而且不論過去、現在或未來的菩薩，都是靠精勤修學般若而成就的，可見除非不想成就，如果想要擁有成就，就一定得精勤的修學般若，否則是不可能成就，更不可能轉妙法輪，度無量眾了。

復次憍尸迦。若善男子善女人等於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等隨所居止國土城邑人及非人。不為一切災橫疾疫之所傷害。所以者何。是善男子善女人等隨所住處為此三千大千世界及餘十方無量無數無邊世界。所有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。梵眾天。梵輔天。梵會

天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天。并諸龍神阿素洛等常來守護。恭敬供養尊重讚歎。不令般若波羅蜜多大神呪王有留難故。復次憍尸迦。若善男子善女人等書此般若波羅蜜多大神呪王。置清淨處。恭敬供養尊重讚歎。雖不聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。亦不為他開示分別。而此住處國邑王都人非人等。不為一切災橫疾疫之所傷害。所以者何。如是般若波羅蜜多大神呪王隨所住處。為此三千大千世界及餘十方無量無數無邊世界所有四大王眾天。乃至色究竟天。并諸龍神阿素洛等常來守護。恭敬供養尊重讚歎。不令般若波羅蜜多大神呪王有留難故。憍尸迦。是善男子善女人等但書般若波羅蜜多大神呪王置清淨處。恭敬供養尊重讚歎。尚獲如是現法利益。況能聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。及廣為他開示分別。當知是輩功德無邊。速證菩提利樂一切。憍尸迦。若善男子善

女人等怖畏怨家惡獸災橫。厭禱疾疫毒藥呪等。應書般若波羅蜜多大神呪王。隨多少分香囊盛貯。置寶笥中恆隨逐身恭敬供養。諸怖畏事皆自消除。天龍鬼神常守衛故。憍尸迦。譬如有人或傍生類入菩提樹院或至彼院邊。人非人等不能傷害。所以者何。過去未來現在諸佛。皆坐此處證得無上正等菩提。得菩提已施諸有情無恐無怖身心安樂。安立無量無數有情。令住人天尊貴妙行。安立無量無數有情。令住三乘安樂妙行。安立無量無數有情。令現證得或預流果或一來果或不還果或阿羅漢果。安立無量無數有情。令當證得獨覺菩提或證無上正等菩提。如是勝事皆由般若波羅蜜多威神之力。是故此處一切天龍阿素洛等皆同守護。供養恭敬尊重讚歎。當知般若波羅蜜多隨所住處。亦復如是。一切天龍阿素洛等常來守護。供養恭敬尊重讚歎。不令般若波羅蜜多有留難故。當知是處即真制多。一切有情皆應敬禮。當以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。

P570 I 欄21行~III欄14行

佛陀於本品最後一段開示：這樣

的善男子、善女人所在之處，不為一切災橫疾疫所傷害。為什麼呢？他們被所有龍天護法常來守護、恭敬供養、尊重讚歎，不令般若大神咒王遭到任何的留難。又如果善男子、善女人等書此般若大神咒王，置於清淨之處，恭敬供養、尊重讚歎，雖然沒有聽聞、受持、讀誦、精勤修學、如理思惟，也沒有為別人開示，但也能夠不被一切災橫疾疫所傷害，為什麼呢？如前一樣受到龍天護法的守護的緣故。何況還能聽聞受持、讀誦、精勤修學、如理思惟並且廣為別人開示，當知這樣的人功德無邊，能夠迅速證得菩提，利樂一切人天。而且如果怖畏怨家、惡獸、災橫、厭禱、疾疫、毒藥等，可以書寫般若大神咒王置於香囊之中或置寶篋中，隨身而恭敬供養，那麼一切怖畏之事皆會自動消除，因為天龍鬼神常常守衛的緣故。就好比如果人或傍生到了菩提樹下或院邊，那麼人與非人都不能傷害，為什麼呢？因為過去、未來、現在的諸佛，都是生在此處證得無上正等菩提，得到菩提後施給有情眾生無恐無怖，讓他們身心安樂，安立無量無數的有情，令其安住於人天尊貴妙行，三乘安樂妙行、現證四果、當證獨覺菩提或無上菩提，這些殊勝之事都是由般若的威神力，所以一切龍天皆同守護，當知是處就宛如真佛塔，一切有情皆應禮敬，當以種種上妙花鬘

乃至伎樂燈明而為供養。

此段經文，說明恭敬禮讚供養般若的殊勝利益，能感得龍天護法的大力護持，更何況是精勤修持，故知般若，能夠感召無量無邊的功德福報，能夠帶來不可思議的證量，故我們真的宜甚深珍惜、珍愛般若，並身體力行的擁有它、實踐它。

第 59 講：第三十品 校量功德品

「校量功德品」主要是說明般若的功德無量無邊，甚至供養般若經典比供養佛陀舍利還要殊勝廣大。

爾時天帝釋白佛言。世尊。若善男子善女人等書此般若波羅蜜多甚深經典種種莊嚴。供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。或善男子善女人等佛涅槃後起窣堵波。七寶嚴飾。寶函盛貯佛設利羅安置其中。供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是二福聚何者為多。佛言。憍尸迦。我還問汝。當隨意答。於意云何。如來所得一切智智及相好身。於何等法修學而得。天帝釋言。世尊。如來所得一切智智及相好身。於此般若波羅蜜多修學而得。佛告憍尸迦。如是如是。如汝所說。我於般若波羅蜜多修學故。得一切智智及相好身。何以故。憍尸迦。不學般若波羅蜜多證得無上正等菩提。無有是處故。憍尸迦。不以獲得相好身故。說名如來應正等覺。

但以證得一切智智。說名如來應正等覺。憍尸迦。如來所得一切智智。甚深般若波羅蜜多為因故起。佛相好身但為依處。若不依止佛相好身。一切智智無由而轉。是故般若波羅蜜多正為因生一切智智。為令此智現前相續故。復修集佛相好身。此相好身若非遍智所依處者。一切天龍阿素洛等不應竭誠供養恭敬尊重讚歎。以相好身與佛遍智為所依止故。諸天龍阿素洛等恭敬供養。由此緣故我涅槃後。諸天龍神人非人等恭敬供養我設利羅。憍尸迦。若善男子善女人等但於般若波羅蜜多供養恭敬尊重讚歎。是善男子善女人等則為供養一切智智。及所依止佛相好身。并涅槃後佛設利羅。何以故。憍尸迦。一切智智及相好身并設利羅。皆以般若波羅蜜多為根本故。憍尸迦。若善男子善女人等但於佛身及設利羅。供養恭敬尊重讚歎。是善男子善女人等非為供養一切智智及此般若波羅蜜多。何以故。憍尸迦。佛身遺體非此般若波羅蜜多一切智智之根本故。憍尸迦。由此緣故。諸善男子善女人等欲供養佛。若心若身先當聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說甚深般若波羅蜜多。復以種種上

妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。以是故。憍尸迦。若善男子善女人等書此般若波羅蜜多甚深經典。種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。或善男子善女人等佛涅槃後起窣堵波七寶嚴飾。寶函盛貯佛設利羅安置其中。供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是二福聚前者為多。

P570 III 欄16行~P571 II 欄9行

本品一開始，天帝釋就對佛陀提出了問題：如果善男子、善女人等書此般若甚深經典種種莊嚴，然後恭敬乃至供養；又如果善男子、善女人等為佛陀涅槃造舍利塔，然後恭敬乃至供養；請問前後二者福德誰多呢？

佛陀並沒有馬上回答，反問了天帝釋一個問題：如來所證得的一切智智及相好身，是如何修學得來的呢？天帝釋回答：是修學般若而得到的。

佛陀說道：是的，確實如你所說，我於般若修學，才得到一切智智及相好身。為什麼呢？可以說如果不學般若而證得無上正等菩提，無有是處。是因為如來之所以稱為

如來應正等覺，不是因為相好身的緣故，而是因為證得一切智智，而且原因即是在於擁有甚深般若。佛相好身只是依處，因為如果不依止佛相好身，一切智智則無由而轉化。所以般若才是生出一切智智的原由，而且也是為令此智現前且相續，再修學佛相好身；但如果此相好身如果並非遍智所依處，則一切龍天護法不應竭誠守護。

所以如果善男子、善女人等只是於般若供養，就等於是供養一切智智；也才是真正的依止佛陀相好身，也才是真正的於佛陀涅槃後設舍利塔；為什麼呢？因為無論一切智智、相好身或是舍利塔，都是以般若為根本。所以如果善男子、善女人只是供養佛身及舍利塔，並不是供養一切智智，也不是供養般若；為什麼呢？佛身只是佛身，並不是般若及一切智智的根本。所以供養般若與供養佛陀舍利塔比較起來，是供養般若的福德較殊勝廣大。

本品也是在段首即言明主題，由天帝釋發問，佛陀巧妙的開示。由開示中我們深切明白般若的重要以及供養般若的福德殊勝廣大，甚至比供養佛陀的舍利塔還要多。佛陀的這段開示其實是相當出人意表的，因為我們都知道，天上天下，唯佛唯尊，三界之中，沒有人能夠超越佛，既

然如此，佛陀所遺留下來的舍利當然也就是殊勝無比，供養會得到不可思議的無量無邊福德；但是即便如此，佛陀還是清楚的告知我們，是的，固然供養佛陀舍利塔是福聚廣大的，但是，永遠不要遺忘的是：佛是從何而生的呢？佛是從般若而生的。那麼當然般若才是一切的重心、一切的答案，連佛的本質也就是般若，故供養般若的福聚終究是超過供養佛陀舍利塔的福聚。

何以故。憍尸迦。布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出現故。憍尸迦。真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出現故。憍尸迦。苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出現故。憍尸迦。四靜慮四無量四無色定。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。八

解脫八勝處九次第定十遍處。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。空解脫門無相解脫門無願解脫門。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。五眼六神通。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。無忘失法恒住捨性。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切智道相智一切相智。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切陀羅尼門一切三摩地門。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所有成熟有情嚴淨佛土。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所有族姓圓滿色力圓滿財寶圓滿眷屬圓滿。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。世間所有十善業道。供養沙門父母師長。施戒修等無量善法。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。世間所有剎帝利大族。婆羅門大族。長者大族。居士大族。皆

從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。世間所有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。世間所有梵眾天。梵輔天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。世間所有空無邊處天。識無邊處天。無所有處天。非想非非想處天。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切預流預流果。一來一來果。不還不還果。阿羅漢阿羅漢果。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切獨覺獨覺菩提。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切菩薩摩訶薩。菩薩摩訶薩法。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切如來應正等覺。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。不可思量。不可宣說。無上無上上。無等無等等。一切智智皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。

佛陀繼續開示：六度、二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、四靜慮、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、三十七道品、三解脫門、五眼、六通、佛十力、四無所畏、四無礙解、慈悲喜捨、十八佛不共法、無忘失法、恆住捨性、一切智……一切智智皆從如是甚深般若而出生。

此段經文，說明般若的殊勝，能夠生出一切善法，六度乃至一切智智，皆是由般若而生，足見般若是一切的源頭，是一切的答案，是一切問題的關鍵所在，所以這個定位一定要清晰，否則難免在歷緣對境之中忘失這個不可偏離的重點，故一定要全力以赴親證般若，才能不再離開般若；而也唯有不再離開般若，我們才能真正解決生命的問題，真正解決生命的苦痛。

爾時天帝釋白佛言。世尊。瞻部洲人於甚深般若波羅蜜多。不供養恭敬尊重讚歎者。彼豈不知供養恭敬尊重讚歎甚深般若波羅蜜多獲得如是大功德利。佛言。憍尸迦。我今問汝。隨汝意答。於意云何。瞻部洲內有幾所人。成就佛證淨。成就法證淨。成就僧證淨。有幾所人於佛無疑。於法無疑。

於僧無疑。有幾所人於佛究竟。於法究竟。於僧究竟。天帝釋言。世尊。瞻部洲內有少分人。成就佛證淨。成就法證淨。成就僧證淨。有少分人於佛無疑。於法無疑。於僧無疑。有少分人於佛究竟。於法究竟。於僧究竟。佛言。憍尸迦。我復問汝。隨汝意答。憍尸迦。於意云何。瞻部洲內有幾所人得三十七菩提分法。有幾所人得三解脫門。有幾所人得八解脫。有幾所人得九次第定。有幾所人得四無礙解。有幾所人得六神通。有幾所人永斷三結得預流果。有幾所人薄貪瞋癡得一來果。有幾所人斷五順下分結得不還果。有幾所人斷五順上分結得阿羅漢果。有幾所人發心定趣獨覺菩提。有幾所人發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。天帝釋言。世尊。瞻部洲內有少分人。得三十七菩提分法。有少分人得三解脫門。有少分人得八解脫。有少分人得九次第定。有少分人得四無礙解。有少分人得六神通。有少分人永斷三結得預流果。有少分人薄貪瞋癡得一來果。有少分人斷五順下分結得不還果。有少分人斷五順上分結得阿羅漢

果。有少分人發心定趣獨覺菩提。有少分人發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。

P572 I 欄11行~II 欄11行

天帝釋問佛陀：瞻部洲人於甚深般若，不去供養恭敬，難道他們不知道能夠因而獲得大功德嗎？

佛陀說：我問你一些問題，你隨意回答，那麼瞻部洲內有幾人成就佛、法、僧證淨？於佛、法、僧無證？於佛、法、僧究竟？

天帝釋回答：只有很少的人如此。

佛陀又問：有幾人得三十七菩提分法、三解脫門、八解脫、九次第定、四無礙解、六通、永斷三結得預流果、薄貪瞋癡得一來果、斷五順下分結得不還果、斷五順上分結得阿羅漢果、發心定趣獨覺菩提、發心定趣無上正等正覺？

天帝釋回答：只有很少的人如此。

此段經文，由佛陀與天帝釋的問答中凸顯出一個事實：即成就者甚為稀少！怎麼說呢？由佛陀這樣仔細的詢問當中，天帝釋的答案沒有改變過，即「只有很少的人如此」。是啊！這是多麼值得我們警惕的一句話啊！修行人多如過江之鯽，可是成就者卻少如鳳毛麟角，那麼問題到底出在哪兒？佛法不夠好嗎？佛法不足以領導我們嗎？當然絕對不是如此，是我們不夠好，

問題永遠都是在自己的身上，如果不曾真正深入思考過生命的真相，也不會深深的力行佛法，而連思考這個動作，都是作得如此匆忙而膚淺。大家每天都很忙，可是就是沒有時間來作最重要的事情——面對生命。而這個問題真的可以逃躲嗎？事實正是根本無從逃躲，連一分一秒也無從逃躲，因為大家正是生命的擁有者，可是荒謬的是對生命的本質大多是茫然無知的，所以總是無意義的忙、走錯方向的忙，忙到最後，就完全忘記了最根本的問題，而淹沒在枝枝節節的外境、外相、外名、外利之中。所以，不是佛法不夠好，是大家不夠好，真的應認清這個事實，然後痛改前非，最起碼，開始真正認真的面對生命——這個永遠無法逃避的課題。

第 60 講：第三十品 校量功德品

爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。瞻部洲內極少分人成就佛證淨成就法證淨成就僧證淨。轉少分人於佛無疑於法無疑於僧無疑。轉少分人於佛究竟於法究竟於僧究竟。轉少分人得三十七菩提分法。轉少分人得三解脫門。轉少分人得八解脫。轉少分人得九次第定。轉少分人得四無礙解。轉少分人得六神通。憍尸迦。瞻部洲內極少分人。永斷三結得預流果。轉少分人薄貪瞋癡得一來果。轉少分人斷五順下分結得不還果。轉少分人斷五順上分結得阿羅漢果。轉少分人發心定趣獨覺菩提。轉少分人發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。轉少分人既發心已精勤修習趣菩提行。何以故。憍尸迦。諸有情類流轉生死。無量世來多不見佛。不聞正法。不親近僧。不行布施。不護淨戒。不修安忍。不起精進。不習靜慮。不學般若。不聞布施波羅蜜多。不修布施波羅蜜多。不聞淨戒波羅蜜多。不修淨戒波羅蜜多。不聞安忍波羅蜜多。不修安忍波羅蜜多。不聞精進

波羅蜜多。不修精進波羅蜜多。不聞靜慮波羅蜜多。不修靜慮波羅蜜多。不聞般若波羅蜜多。不修般若波羅蜜多。不聞內空。不修內空。不聞外空內外空空空大空勝義空。有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。不修外空乃至無性自性空。不聞真如不修真如。不聞法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。不修法界乃至不思議界。不聞苦聖諦。不修苦聖諦。不聞集滅道聖諦。不修集滅道聖諦。不聞四靜慮。不修四靜慮。不聞四無量四無色定。不修四無量四無色定。不聞八解脫。不修八解脫。不聞八勝處九次第定十遍處。不修八勝處九次第定十遍處。不聞四念住。不修四念住。不聞四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。不修四正斷乃至八聖道支。不聞空解脫門。不修空解脫門。不聞無相無願解脫門。不修無相無願解脫門。不聞五眼。不修五眼。不聞六神通。不修六神通。不聞佛十力。不修佛十力。不聞四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。不修四無所畏乃至十八佛

不共法。不聞無忘失法。不修無忘失法。不聞恒住捨性。不修恒住捨性。不聞一切陀羅尼門。不修一切陀羅尼門。不聞一切三摩地門。不修一切三摩地門。不聞一切智。不修一切智。不聞道相智一切相智。不修道相智一切相智。憍尸迦。以是緣故。當知於此瞻部洲內極少分人。成就佛證淨成就法證淨成就僧證淨。轉少分人於佛無疑於法無疑於僧無疑。轉少分人於佛究竟於法究竟於僧究竟。轉少分人得三十七菩提分法。轉少分人得三解脫門。轉少分人得八解脫。轉少分人得九次第定。轉少分人得四無礙解。轉少分人得六神通。憍尸迦。當知於此瞻部洲中極少分人永斷三結得預流果。轉少分人薄貪瞋癡得一來果。轉少分人斷五順下分結得不還果。轉少分人斷五順上分結得阿羅漢果。轉少分人發心定趣獨覺菩提。轉少分人發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。轉少分人既發心已精勤修習趣菩提行。

P572 II 欄12行~P573 I 欄17行

此時佛陀對天帝釋說：是的，如你所說，只有很少的人得到成就。為什麼呢？因為諸有情類流轉生死苦海，可以說多半是無量世以來不曾見到佛、不曾聽聞正法、不曾親

近僧侶；不行六度；不曾聽聞也不曾修行六度、二十空、真如乃至不思議界、四聖諦……所以只有很少的人得到成就。

此段經文，再一次的震撼我們，因為誠如開經偈所言：「百千萬劫難遭遇。」與佛法相逢，是多麼、多麼、多麼的不容易啊！此段經文中的「無量世來多不見佛、不聞正法、不親近僧」，是多麼清楚的指出多少眾生根本白白流浪生死，還不曾與佛法僧相逢；想想開經偈，看看此段經文，我們皆應感激涕零的長跪佛前，再一次深刻的懺悔，再一次深刻的感恩。懺悔的是，流浪三界至今，猶是未歸家的流浪兒；感恩的是竟然今生能夠遭逢佛法，真的是多少功德福報的感召啊！感恩諸佛菩薩，感恩龍天護法，感恩，感恩，窮盡身口意的感恩。

人身難得，佛法難聞。這是千真萬確的事實，想想其他五道眾生，學佛是多麼不易，唯有生而為人的我們，有學習佛法的甚深因緣，怎能不深自策勵，精進再精進，慈悲再慈悲，智慧再智慧；努力自度度人，以救度無量無邊仍未曾聞法的苦難眾生。佛菩薩的慈悲廣大無邊，為了救度沉淪苦海中的無量無邊眾生，甚至不惜倒駕慈航，我們雖力有所不逮，但一定要以這樣的無量慈

悲為榜樣，永不疲累的走在修行的路上，不被任何的挫折擊倒，不被任何的考驗打敗，跌倒了再爬起來，跌倒了再爬起來，跌倒了再爬起來……唯有這樣永不疲累的走下去，我們才有真正永別輪迴的一天。

爾時佛語天帝釋言。我今問汝。隨汝意答。憍尸迦。於意云何。置贍部洲所有人類。於此三千大千世界幾所眾生。供養恭敬父母師長。幾所眾生供養恭敬沙門婆羅門。幾所眾生行施受齋持戒。幾所眾生修十善業道。幾所眾生於諸欲中住厭患想。無常想。苦想。無我想。不淨想。厭食想。一切世間不可樂想。幾所眾生修四靜慮。幾所眾生修四無量。幾所眾生修四無色定。幾所眾生信佛信法信僧。幾所眾生於佛無疑於法無疑於僧無疑。幾所眾生於佛究竟於法究竟於僧究竟。幾所眾生修三十七菩提分法。幾所眾生修三解脫門。幾所眾生修八解脫。幾所眾生修九次第定。幾所眾生修四無礙解。幾所眾生修六神通。幾所眾生永斷三結得預流果。幾所眾生薄貪瞋癡得一來果。幾所眾生斷五順下分結

得不還果。幾所眾生斷五順上分結得阿羅漢果。幾所眾生發心定趣獨覺菩提。幾所眾生發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。幾所眾生既發心已精勤修習趣菩提行。幾所眾生鍊磨長養趣菩提心。幾所眾生方便善巧修行般若波羅蜜多。幾所眾生得住菩薩不退轉地。幾所眾生速證無上正等菩提。天帝釋言。世尊。於此三千大千世界。有少眾生供養恭敬父母師長。有少眾生供養恭敬沙門婆羅門。有少眾生行施受齋持戒。有少眾生修十善業道。有少眾生於諸欲中住厭患想。無常想。苦想。無我想。不淨想。厭食想。一切世間不可樂想。有少眾生修四靜慮。有少眾生修四無量。有少眾生修四無色定。有少眾生信佛信法信僧。有少眾生於佛無疑於法無疑於僧無疑。有少眾生於佛究竟於法究竟於僧究竟。有少眾生修三十七菩提分法。有少眾生修三解脫門。有少眾生修八解脫門。有少眾生修九次第定。有少眾生修四無礙解。有少眾生修六神通。有少眾生永斷三結得預流果。有少眾生薄貪瞋癡得一來果。有少眾生斷五順下分結得不還果。有少眾生斷五順上分結得阿羅漢果。有少眾生發心定趣獨覺菩提。有少眾

生發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。有少眾生既發心已精勤修習趣菩提行。有少眾生練磨長養趣菩提心。有少眾生方便善巧修行般若波羅蜜多。有少眾生得住菩薩不退轉地。有少眾生速證無上正等菩提。爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。於此三千大千世界。極少眾生供養恭敬父母師長。轉少眾生供養恭敬沙門婆羅門。轉少眾生行施受齋持戒。轉少眾生修十善業道。轉少眾生於諸欲中住厭患想。無常想。苦想。無我想。不淨想。厭食想。一切世間不可樂想。轉少眾生修四靜慮。轉少眾生修四無量。轉少眾生修四無色定。轉少眾生信佛信法信僧。轉少眾生於佛無疑於法無疑於僧無疑。轉少眾生於佛究竟於法究竟。於僧究竟。轉少眾生修三十七菩提分法。轉少眾生修三解脫門。轉少眾生修八解脫。轉少眾生修九次第定。轉少眾生修四無礙解。轉少眾生修六神通。憍尸迦。於此三千大千世界。極少眾生永斷三結得預流果。轉少眾生薄貪瞋癡得一來果。轉少眾生斷五順下分結得不還果。轉少眾生斷五順上分結得阿羅漢果。轉少眾生發心定趣獨覺菩提。轉少眾生發心定趣阿耨多羅三

藐三菩提。轉少眾生既發心已精勤修習趣菩提行。轉少眾生練磨長養趣菩提心。轉少眾生方便善巧修行般若波羅蜜多。轉少眾生得住菩薩不退轉地。轉少眾生速證無上正等菩提。

P573 I 欄18行~III 欄倒數3行

此時佛對天帝釋說：我問你一些問題，你隨意回答，有多少人供養恭敬父母、師長？有多少人供養恭敬沙門、婆羅門？有多少人慨行布施、受齋、持戒？有多少人修十善業道？有多少人於諸欲中安住厭患、無常、苦、無我、不淨、厭食、一切世間不樂想？……有多少人方便善巧修行般若？有多少人得住菩薩不退轉地？有多少人速證無上正等菩提？

天帝釋回答：只有很少的人供養恭敬父母、師長；只有很少的人供養恭敬沙門、婆羅門；只有很少的人慨行布施、受齋、持戒；只有很少的人修十善業道；只有很少的人於諸欲中安住厭患、無常、苦、無我、不淨、厭食、一切世間不樂想……只有很少的人方便善巧修行般若；只有很少的人得住菩薩不退轉地；只有很少的人速證無上正等菩提。

此時佛對天帝釋說：是的，確實如你所說。

此段經文，一而再、再而三的警惕了我們，不論佛陀問了天帝釋什麼樣的善法？答案都是一樣的「有少眾生」。

以上這幾段經文，不約而同都傳遞了一個同樣的訊息：成就甚難！

是的，成佛，是宇宙間最難、最難、最難的一件事了，所以要歷經三大阿僧祇劫，所以要歷經無量無邊的千錘百鍊，所以要通過一切一切的艱難考驗，因為沒有比成佛這件事還要困難的事了。

但是，可以畏難嗎？如果成佛真的是如此的難！

不能，無論成佛多麼多麼的困難，我們猶在三界流浪的佛子也不能畏難，為什麼呢？因為成佛這件事是遲早要去作的一件事，既然早也要作，晚也要作，橫豎都是要作，不如就趁早去作吧！而且，修行固然辛苦，然而流浪生死不知修行，才是真正的千辛萬苦，所以啊！反正都是要吃苦，修行吃的苦還有代價，不修行吃的苦就是白白吃苦，思量了半天，真的還是修行比較好，而且苦吃盡了，就有永遠離開苦的一天，所以修行的苦，其實不苦，因為充滿了希望，充滿了光明。

所以這幾段經文，猶如暮鼓晨鐘，敲醒了無量世以來即沈睡

未醒的心，“只有很少的人能夠成就啊！”趕緊清醒過來，趕緊大精進，趕緊成就啊！佛菩薩對我們的警告，都來自於那無量無邊的慈悲為懷，不忍我們猶在無邊的苦海中漂流不已，所以我們真的宜敬謹的聽懂佛菩薩的警告，切莫當作耳邊風，切莫心不在焉，切莫不當一回事，否則繼續流浪生死，飽受輪迴的巨大苦痛，將是我們永遠難以掙脫的夢魘！

復次憍尸迦。我以清淨無障佛眼。觀察十方各如殑伽沙等世界。雖有無量無數無邊有情發心定趣阿耨多羅三藐三菩提精勤修習趣菩提行。而由遠離甚深般若波羅蜜多方便善巧。若一若二若三有情得住菩薩不退轉地。多分退墮聲聞獨覺下劣地中。何以故。憍尸迦。阿耨多羅三藐三菩提甚難可得。惡慧懈怠。下劣精進。下劣勝解。下劣有情。不能證故。憍尸迦由是因緣。若善男子善女人等。發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。精勤修習趣菩提行。欲住菩薩不退轉地速證無上正等菩提無留難者。應於如是甚深般若波羅蜜多。數數聽聞受持讀誦。精勤修習如理思惟。好請問師樂為他說。作此事已復應書寫。種種寶物而用莊嚴。供養恭敬尊重讚歎。復以

種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔
珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明
而為供養。憍尸迦。是善男子
善女人等。於餘攝入甚深般若
波羅蜜多諸勝善法。亦應聽聞
受持讀誦精勤修習如理思惟。
好請問師樂為他說。何謂攝入
甚深般若波羅蜜多餘勝善法。
所謂布施波羅蜜多淨戒安忍精
進靜慮波羅蜜多。若內空若外
空內外空空空大空勝義空有為
空無為空畢竟空無際空散空無
變異空本性空自相空共相空一
切法空不可得空無性空自性空
無性自性空。若真如若法界法
性不虛妄性不變異性平等性離
生性法定法住實際虛空界不
思議界。若苦聖諦。若集滅道聖
諦。若四靜慮。若四無量四無
色定。若八解脫。若八勝處九
次第定十遍處。若四念住。若
四正斷四神足五根五力七等覺
支八聖道支。若空解脫門。若
無相無願解脫門。若五眼。若
六神通。若佛十力。若四無所
畏四無礙解大慈大悲大喜大捨
十八不共法。若無忘失法。
若恒住捨性。若一切陀羅尼
門。若一切三摩地門。若一切
智。若道相智一切相智。若餘
無量無邊佛法。是謂攝入甚深
般若波羅蜜多餘勝善法。憍尸
迦。是善男子善女人等。於餘
隨順甚深般若波羅蜜多蘊處界

等無量法門。亦應聽聞受持
讀誦如理思惟。不應非毀令
於無上正等菩提而作留難。

P573 III 欄倒數2行~P574 II 欄11行

佛陀又對天帝釋開示：我以清淨無障的佛眼，觀察十方無量無邊的世界，雖然有無量無數無邊的有情眾生發心證得無上正等正覺而精勤修行菩提，然而由於遠離了甚深般若的方便善巧，只有少數得住菩薩不退轉地，大部份的眾生都是退轉墮落成聲聞、獨覺的下劣地中。為什麼呢？無上正等正覺甚難可得，惡慧、懈怠、下劣的精進、勝解、有情，都不能證得。所以如果善男子、善女人發心證得無上正等正覺，而精勤修行菩提，欲住菩薩不退地，迅速證得無上正等正覺沒有留難。皆應於如是甚深般若，常常聽聞、受持、讀誦、精勤修習、如理思惟，喜歡請教善知識、樂於為他人說明，而且還恭敬書寫，更以種種美妙事物廣為供養。那麼這樣的善男子、善女人對於其他也包含在甚深般若的許多殊勝善法，也應如是修學；例如二十空、真如乃至不思議界、四聖諦……一切智、道相智、一切相智以及其他無量無邊的佛法。不應非毀，令於無上正等正覺而作留難。

此段經文，說明成就的關鍵在

於般若，如果遠離了甚深般若的方便善巧，則不能證得無上正等正覺，所以佛陀勉勵我們一定要精勤修學般若，而且只要是屬於般若的一切佛法，皆應精勤修學。

所以，般若是成就與否的決定性重心所在，只要與般若相應，就可以成為那少數的成就者；而只要背離了般若，就會「退墮」成聲聞、獨覺，故知般若是成佛的必備條件，沒有一個佛不擁有般若，沒有般若就無法成佛。故知般若是須臾不可離，是分秒必須安住，是成為「若一若二若三」稀有難得聖者的必經之路。

第 61 講：第三十品 校量功德品

何以故。憍尸迦。是善男子善女人等。應作是念。如來昔住菩薩位時。常勤修學般若波羅蜜多及靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤安住內空及外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤安住真如及法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤安住苦聖諦及集滅道聖諦故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學四靜慮及四無量四無色定故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學八解脫及八勝處九次第定十遍處故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學四念住及四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學空解脫門及無相無

願解脫門故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學五眼及六神通故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學佛十力及四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學無忘失法及恆住捨性故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學一切陀羅尼門及一切三摩地門故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學一切智及道相智一切相智故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學諸餘無量無邊佛法故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤安住諸餘隨順甚深般若波羅蜜多蘊處界等無量法門故。證得阿耨多羅三藐三菩提。我等今者為求無上正等菩提。於此甚深般若波羅蜜多等法。亦應隨佛常勤精進修學安住。

P574 Ⅱ 欄倒數11行～Ⅲ 欄倒數2行

佛陀繼續開示：善男子、善女人，應作如是想～如來過去還是菩薩時，就是因為常精勤修學六度，才證得無上正等菩提；就是因為常精勤安住二十空，才證得無上正等菩提；就是因為常精勤安住真如乃至不思議界，才證得無上正等菩

提；就是因為常精勤安住四聖諦，才證得無上正等菩提……那麼我們今天為了求得無上正等菩提，於此甚深般若，也應該跟隨佛陀常辛勤精進的修學與安住。

此段經文，說明偉大的如來，在過去仍屬於菩薩階位時，就是因為精勤的修學以及安住一切善法，才能夠證得無上正等正覺。此處提醒我們，即使偉大圓滿的如來，也是由菩薩的階位一步一步辛苦的上來，我們再一次清楚明白：天下沒有不勞而獲之事，世間法如此，出世法更是如此，唯有大精進，才有大成就，這是因果，也是成佛的必經之路，沒有一個人能夠避開，沒有一個人能夠逃躲，既如是，我們則應真正的去面對這個事實：唯有精勤修學，才有輕安安住的一天。所謂「不經一番寒澈骨，怎得梅花撲鼻香」，如果寒澈骨是必須，我們又從何避免，如果寒澈骨之後是美麗絢爛的花朵盛放，那麼寒澈骨也就讓他寒澈骨吧！禪宗說：大死大活。是的，唯有澈底的大死，才能澈底的大活，死的是一切的妄念，死的是一切的分別，唯有這一切死得澈澈底底，才能真正的大活過來，活的是法身，活的是無量無邊的輕安法喜。

如是甚深般若波羅蜜多等法。定是我等真實大師。常勤隨學所願皆滿。如是甚深般

若波羅蜜多等法。是諸如來應正等覺真實法印。亦是一切獨覺阿羅漢不還一來預流果等真實法印。一切如來應正等覺。皆於如是甚深般若波羅蜜多等法。常勤學故已證無上正等菩提。當證無上正等菩提。現證無上正等菩提。一切獨覺阿羅漢不還一來預流果等。亦於如是甚深般若波羅蜜多等法。常勤學故已到彼岸。當到彼岸。現到彼岸以是緣故。

P574 III 欄倒數2行～P575 I 欄8行

佛陀繼續開示：善男子、善女人應作如是想～如是甚深般若等善法，就是我們所擁有最真實的大師，只要恆常跟隨其學習，凡所願皆可圓滿；而且如是甚深般若等善法，是一切如來的真實法印；也是一切獨覺、阿羅漢等的真實法印。一切如來皆是於如是甚深般若等善法，恆常精勤修學，所以才能夠已證、當證、現證無上正等菩提，一切獨覺、阿羅漢等也是於如是甚深般若等善法，恆常精勤修學，才能夠已到、當到、現到彼岸。

此段經文，再度說明“常勤學”的重要，無論是過去已經證得、現在就證得、未來將證得無上正等正覺，也無論是過去已經到達、現在就到達、未來將

到達彼岸；共通的就是——恆常精勤修學般若等善法，足見常勤學般若之重要，故除非不想證得無上正等菩提，除非是不想到達彼岸，否則我們都必須非常、非常、非常用功的去修學般若，否則不但不能證得無上正等正覺，不但不能到達彼岸；而且只要離開了般若，就是與妄念相應，就是與輪迴相應，那麼會離無上正等正覺越遠，離那永恆光明的彼岸越遠，所以我們一定得念茲在茲的努力修學般若，才能早日證得無上正等菩提，早日到達彼岸。

憍尸迦。諸善男子善女人等。若佛住世若涅槃後。應依般若波羅蜜多常勤修學。應依靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多常勤修學。何以故。如是般若波羅蜜多等。是一切聲聞獨覺菩薩摩訶薩及諸天人阿素洛等。利益安樂所依處故。憍尸迦。諸善男子善女人等。若佛住世若涅槃後。應依內空常勤修學。應依外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空常勤修學。何以故。如是內空等是一切聲聞獨覺菩

薩摩訶薩及諸天人阿素洛等。利益安樂所依處故。憍尸迦。諸善男子善女人等。若佛住世若涅槃後。應依真如常勤修學。應依法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界常勤修學。何以故。如是真如等。是一切聲聞獨覺菩薩摩訶薩及諸天人阿素洛等。利益安樂所依處故。……憍尸迦。諸善男子善女人等。若佛住世若涅槃後。應依隨順甚深般若波羅蜜多蘊處界等無量法門常勤修學。何以故。如是隨順甚深般若波羅蜜多蘊處界等無量法門。是一切聲聞獨覺菩薩摩訶薩及諸天人阿素洛等。利益安樂所依處故。

P575 I 欄9行～III 欄倒數3行

佛陀繼續開示：善男子、善女人等，不論佛仍住世或者佛已經涅槃，都應依憑般若常勤修學；應依憑禪定、精進、忍辱、持戒、布施常勤修學，為什麼呢？如是般若等，是一切聲聞、獨覺、菩薩及諸天人、阿修羅等利益安樂所依憑之處。二十空、真如乃至不思議界、四聖諦……甚深般若蘊處界等無量法門也都是一樣。

此段經文，告訴我們般若等善法實在重要，因為不論佛在世，或者佛已經離我們遠去；我們都必須要

依憑般若辛勤修學，因為般若是一切有情利益安樂所依憑之處。此處透過如來住世或不住世的比較，來凸顯般若的重要，意思就是說，佛陀在世的時候，固然可以仰賴佛陀，但其實真正仰賴的是佛的般若，而就算佛已經離開世間，只要我們明白了般若，它仍舊是最可靠的依憑，為什麼呢？因為只有擁有般若，才能離開苦痛；只有擁有般若，才能解脫輪迴的桎梏；所以般若當然是眾生的大利益，是眾生安樂的依憑。因為只有離開了三界，才是眾生真正的利益，三界中一切的利益都不能與此相比，只有到達了不生不滅的解脫境界，才是真正安樂之處，三界中任何地方都不能與此相比，故知般若是利益及安樂真正的依憑，除此之外，無可依憑。

爾時天帝釋白佛言。世尊。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙華鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣得幾所福。佛言。憍尸迦。我還問汝。當隨意答。有善男子善女人等。

於諸如來般涅槃後。為供養佛設利羅故。以妙七寶起窠堵波。種種珍奇間雜嚴飾。其量高大一踰繕那廣減高半。復以種種天妙華鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡其形壽供養恭敬尊重讚歎。於汝意云何。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚寧為多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊。佛告憍尸迦。置是一事。復有善男子善女人等。於諸如來般涅槃後。為供養佛設利羅故。以妙七寶起窠堵波。種種珍奇間雜嚴飾。其量高大一踰繕那廣減高半。滿瞻部洲中無空隙。復以種種天妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡其形壽供養恭敬尊重讚歎。於汝意云

何。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚寧為多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊。佛告憍尸迦。置瞻部洲。復有善男子善女人等。於諸如來般涅槃後。為供養佛設利羅故。以妙七寶起窣堵波。種種珍奇間雜嚴飾。其量高大一踰繕那廣減高半。滿四洲界中無空隙。復以種種天妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡其形壽供養恭敬尊重讚歎。於汝意云何。是善男子善女人等。由此因緣所生福壽為多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣

為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊。……佛告憍尸迦。置一三千大千世界。設復三千大千世界諸有情類。各於如來般涅槃後。為供養佛設利羅故。以妙七寶起窣堵波。種種珍奇間雜嚴飾。其量高大一踰繕那廣減高半。各滿三千大千世界中無空隙。復以種種天妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡其形壽供養恭敬尊重讚歎。於汝意云何。如是三千大千世界諸有情類。由此因緣所生福聚寧為多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊。

P575 III 欄倒數3行~P577 II 欄6行

此時天帝釋稟告佛陀：如果善男子、善女人等，不離一切智智心，以無所得為方便善巧，於此般若，至心聽聞、受持讀誦、精勤修學、如理思惟、廣為有情宣說流布，或有書寫種種莊嚴，供養恭敬、尊重讚歎，又以種種上妙花鬘乃至伎樂燈明而為供養，請問這樣的善男子、善女人能夠得到多少福德呢？

佛陀對天帝釋說：我反問你，你隨意回答。如果有善男子、善女人等，於如來涅槃後，為了供養佛陀舍利，以美妙七寶起造舍利塔，種種珍奇莊嚴的裝飾其間，其量高大一踰繕那廣減高半，又以種種天妙花鬘乃至伎樂燈明，終生供養恭敬、尊重讚歎，這樣所累積的福德豈不多嗎？

天帝釋回答：甚多。

佛陀對天帝釋說：但是卻比不上你所說的供養般若來得多。

佛陀接著又以同樣的問題，只是更多的七寶珍奇來問天帝釋，天帝釋的回答都是：甚多。

而佛陀接下來的說法，也都是：但是卻比不上你所說的供養般若來得多。

此段經文，佛陀用比較的方式，鮮明的教示我們：再多的七寶珍奇，即使是多到「滿三千大千世界，中無空隙」，這樣供養佛陀舍利的福德，還是比不上供養般若的福德來得多。這樣的比較，佛陀真是用心良苦啊！世人最重視的就是

財寶，而佛陀清明的說明，無論再多的財寶，也比不上般若來得珍貴，為什麼呢？因為輪迴是大苦聚，而再多的財寶，也不能夠帶我們出離三界，只有般若，才能夠讓我們真正永斷輪迴之苦；而佛陀更是語重心長的說明即使是以多到不可思議的財寶來供養佛陀舍利，也比不上真正擁有般若來得福德廣大，其中的深義，就是要我們真正珍惜般若，般若才是三界中最無可比擬的珍寶。

第 62 講：第三十品 校量功德品

時天帝釋復白佛言。如是如是。誠如聖教。若善男子善女人等。供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。是善男子善女人等。當知則為供養恭敬尊重讚歎過去未來現在諸佛世尊。假使十方各如殑伽沙等世界一切有情。各於如來般涅槃後。為供養佛設利羅故。以妙七寶起窰堵波。種種珍奇間雜嚴飾。其量高大一踰繕那廣減高半。各滿三千大千世界中無空隙。復以種種天妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。若經一劫或一劫餘。供養恭敬尊重讚歎。世尊。是諸有情由此因緣所生福聚寧為多不。佛言。甚多。天帝釋言。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊不可思議不可稱

計。何以故。世尊。由此般若波羅蜜多。總能攝藏一切善法。所謂十善業道。若四靜慮四無量四無色定。若八解脫八勝處九次第定十遍處。若四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。若空解脫門無相解脫門無願解脫門。若苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。若佛五眼若六神通。若布施波羅蜜多。淨戒波羅蜜多。安忍波羅蜜多。精進波羅蜜多。靜慮波羅蜜多。般若波羅蜜多。若內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。若真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。若一切陀羅尼門一切三摩地門。若佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。若無忘失法恒住捨性。若一切智道相智一切相智。若餘無量無邊佛法。皆攝入此甚深般若波羅蜜多。世尊。如是甚深般若波羅蜜多。是諸如來應正等覺真實法印。亦是一切聲聞獨覺真實法印。世尊。一切如來應正等覺。皆於如是甚深般若波羅蜜多。常勤學故已證無上正等菩提。當證無上正等菩提。現證無上正

等菩提。世尊。一切聲聞獨覺皆於如是甚深般若波羅蜜多。常勤學故已到彼岸。當到彼岸。現到彼岸。世尊。由此因緣。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊不可思議不可稱計。

P577 II 欄7行~P578 I 欄3行

此時天帝釋又對佛陀說：是的，誠如聖教。如果善男子、善女人供養般若，則為供養過去、未來、現在諸佛。但是十方一切有情，供養佛舍利，珍寶滿三千大千世界，經一劫或一劫餘，這樣的福聚豈不多嗎？

世尊回答：甚多。

天帝釋繼續說：如果善男子、善女人不離一切智智心，以無所得為方便，於此般若至心聽聞乃至供養，由此因緣所生的福聚，比前者多出無量無邊到不可思議的地步。為什麼呢？因為由此般若，能攝藏一切善法，所謂十善業道、四靜慮、四無量、四無色定、八解脫、

八勝處、九次第定、十遍處……一切智、道相智、一切相智；而且其他無量無邊佛法，也都攝入此甚深般若。所以般若是諸佛、聲聞、獨覺的真實法印；一切佛皆於般若常勤學故，已證、當證、現證無上正等菩提；聲聞、獨覺皆於般若常勤學故，已到、當到、現到彼岸。由此因緣，若善男子、善女人不離一切智智心，以無所得為方便，於此般若至心聽聞乃至供養，福聚比前者多出無量無邊到不可思議的地步。

此段經文，是天帝釋承接佛陀對於供養佛舍利及般若的比較而作的引申與心得報告。說明為什麼供養般若為何竟比供養佛舍利福聚多出無量無邊到不可思議的地步。最重要的原因即是般若如經文所詳述，“總能攝藏一切善法”，從十善業道乃至一切相智，甚至無量無邊的佛法，都含攝在般若；足見般若確為一切善法的總聚，只要擁有了般若，即等於擁有一切善法，亦等於擁有一切的福聚，故當然供養般若即能夠得到無量無邊、不可思議、不可稱計的福聚。般若，能夠感召無量無邊的功德與福報，為什麼呢？因為人的一生中，總是因為智慧不足而作了許多錯事，既然作錯事，當然無法感召功德與福報，相反的，還很可能感召很

多惡緣與損失；故知般若才是保證我們不再作錯事的依憑；而一個不再作錯事的人，實在是太幸福了，因為不再作錯事，就永遠不再感召不幸與不利，相反的，所感召的全部都是吉祥、如意、順利，那麼善緣還會感召善緣，如此累積與相加，自然而然就是無量無邊的功德與福報了，故知般若是一切的指導，是一切的源頭，是無量無邊功德福報的聚寶盆。

爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚甚多於彼無量無邊不可思議不可稱計。何以故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空

散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空而得現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界而得現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦而得現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切四靜慮四無量四無色定而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切八解脫八勝處九次第定十遍處而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切空解脫門無相解脫門無願解脫門而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切五眼六神通而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切無忘失法恒住捨性而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切陀羅尼門一切三摩地門而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切智道相智一切相智而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切菩薩摩訶薩。成

熟有情嚴淨佛土而得成故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切聲聞乘獨覺乘無上乘而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切預流向預流果一來向一來果不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果而出現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切獨覺向獨覺果而出現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切菩薩摩訶薩從初發心乃至金剛喻定所有功德而出現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切如來應正等覺所有無上正等菩提大般涅槃而出現故。憍尸迦。由此緣故。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。以前所造宰堵波福比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。俱胝分不及一。百俱胝分不及一。千俱胝分不及一。百千俱胝分不及一。百千俱胝那庾多分不及其一。數分算分計分喻分乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。

P578 I 欄4行~III欄4行

此時佛告天帝釋說：是的，如你所說。如果善男子、善女人不離一切智智心，以無所得為方便，於此般若，至心聽聞乃至供養，福聚比供養佛舍利多出無量無邊乃至不可思議的地步。為什麼呢？由此般若，六度而得生，二十空而得現，真如乃至不思議界而得現……獨覺向、獨覺果而出現，菩薩從初發心乃至金剛喻定所有功德而出現，如來所有無上正等菩提、大般涅槃而出現。由此緣故，如果善男子、善女人不離一切智智心，以無所得為方便，於此般若，至心聽聞乃至供養，那麼供養佛舍利與此相較起來，百分不及一，千分不及一乃至鄔波尼殺曇分亦不及一，亦即簡直不能相比。

此段經文，說明般若能出生一切善法，像六度、二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、四靜慮、四無量、四無色定等，故此段是對應於前段「般若總能攝藏一切善法」，不論般若攝藏一切善法或般若出生一切善法，用語也許有點小異，在內在的意義則是完全相同，即般若是一切善法的源頭，沒有般若，就不可能有一切的善法，所以睿智的修行人，一定要親證般若，唯有找到了源頭，才有源源不斷的活水。

何以故。憍尸迦。若此般

若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。則此世間佛寶法寶苾芻僧寶皆住不滅。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有十善業道。及施戒修善。知恩報恩。供養賢聖。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有四靜慮四無量四無色定。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有八解脫八勝處九次第定十遍處。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有四

念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有空解脫門無相解脫門無願解脫門。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有五眼六神通。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有無忘失法恒住捨性。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有一切陀羅尼門一切三摩地門。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有一切智道相智一切相智。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有剎帝利大族婆羅門大族長者大族居士大族。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有梵眾天梵輔天梵會天大梵天。光天少光天無量光天極光淨天。淨天少淨天無量淨天遍淨天廣天少廣天無量廣天廣果天。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻

部洲人中住者。世間常有無繁天無熱天善現天善見天色究竟天。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有空無邊處天識無邊處天無所有處天非想非非想處天。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有聲聞乘獨覺乘無上乘。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有預流向預流果一來向一來果不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有獨覺向獨覺果。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有菩薩摩訶薩修菩薩行成熟有情嚴淨佛土。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在瞻部洲人中住者。世間常有如來應正等覺。證得無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。

P578 III 欄4行~P579 II 欄8行

佛陀接著開示為何供養般若的福聚竟遠遠超過供養佛舍利。例如如果般若在人中住，則佛法僧寶皆住不滅、常有十善業道、施戒修善、知恩報恩、供養賢聖、六度、二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、四靜慮、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、三十七道品、三解脫門、五眼六

通、佛十力、四無畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八不共法、無忘失法、恆住捨性、一切陀羅尼門、一切三摩地門、一切智、道相智、一切相智、長者居士等大族、四大王眾天等、聲聞乘、獨覺乘、無上乘、四果、獨覺向、獨覺果、菩薩修菩薩行、如來證得無上正等菩提並轉妙法輪度無量眾。

此段經文，延續前面般若能攝藏及出生一切善法，再一次深入的說明般若如果在人中住，會讓世間充滿了一切的善法，甚至有佛住世度眾，由此更可以深刻的明白，般若實在太殊勝了，例如神聖莊嚴如佛，也必須因為有般若，才能真正究竟成就並轉法輪度無量眾，足見世間的光明，來自於般若，如果失去了般若，等於世間失去了明燈，失去了光照的太陽，世間將如同漫漫的長夜，只有無止盡的黑暗。故般若是珍貴的、殊勝無比的，我們每一個大乘菩薩道行者，皆宜親證之、鞏固之，才能真正自利，也才能真正利益世間。

第 63 講：第三十品 校量功德品

爾時於此三千大千世界所有四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天。梵眾天梵輔天梵會天大梵天。光天少光天無量光天極光淨天。淨天少淨天無量淨天遍淨天廣天少廣天無量廣天廣果天。無繁天無熱天善現天善見天色究竟天。同聲共白天帝釋言。大仙。應受如是般若波羅蜜多。大仙。應持如是般若波羅蜜多。大仙。應讀如是般若波羅蜜多。大仙。應誦如是般若波羅蜜多。大仙。應精勤修學如是般若波羅蜜多。大仙。應如理思惟如是般若波羅蜜多。大仙。應供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。何以故。大仙。若能受持讀誦精勤修學如理思惟供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。則令一切惡法損減善法增益。大仙。若有受持讀誦精勤修學如理思惟供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。則令一切天眾增益。諸阿素洛朋黨損減。大仙。若有受持讀誦精勤修學如理思惟供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。則令一切佛眼不滅法眼不滅僧眼不滅。

大仙。若有受持讀誦精勤修學如理思惟供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。則令佛寶種不斷法寶種不斷僧寶種不斷。大仙。當知由三寶種不斷絕故。便有布施波羅蜜多淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多出現於世。大仙。當知由三寶種不斷絕故。便有內空外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空出現於世。大仙。當知由三寶種不斷絕故。便有真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界出現於世。……大仙。當知由三寶種不斷絕故便有菩薩摩訶薩三藐三佛陀出現於世。大仙。當知由三寶種不斷絕故。便有菩薩摩訶薩及菩薩摩訶薩十地等法出現於世。大仙。當知由三寶種不斷絕故。便有如來應正等覺及阿耨多羅三藐三菩提出現於世。是故大仙。汝應受持讀誦精勤修學如理思惟供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。

P579 II 欄倒數14行～P580 I 欄倒數7行

此時於此三千大千世界所有天人同聲對天帝釋說：應受、持、讀、誦、精勤修學、如理思惟、供養恭敬尊重

讚歎如是般若。為什麼呢？若能如是，則能令一切惡法損減、善法增益；天眾增益、諸阿修羅朋黨損減；佛眼、法眼、僧眼不滅；佛、法、僧寶種不斷。當知由於三寶種不斷才有六度、二十空、真如乃至不思議界、四諦、四禪、四無量、四無色、八解脫……菩薩三藐三佛陀、菩薩及菩薩十地等法、如來及阿耨多羅三藐三菩提出現於世，所以應受持讀誦、精勤修學、如理思惟、供養恭敬尊重讚歎如是般若。

此段經文，是所有天人對於天帝釋的殷殷期許，其實也是對於自己的殷殷期許；因為受持乃至供養般若，能夠令惡減、善增；天人增、阿修羅減；佛、法、僧眼不滅；三寶種不斷；而三寶種不斷，能夠感召一切的善法，例如六度、二十空等，這充份說明受持供養般若的利益，就以「令一切惡法損減」而言，就是一件相當不容易的事，因為修行的過程，其實就是善與惡的競賽，一個人拼命為善，和一個人拼命為惡，得到的果報是有天淵地別的，所以一切都離不開因果，種善因必得善果，種惡因必得惡果，而一個修行人之所以成就，即來自於一切善法的累積，如果善法累積得不夠圓滿，相對的成就也不能夠圓滿，而相反的，如果惡法損減得不夠澈底，則惡的果報也一定不能避免，故受持乃至供養般若，能夠損減惡法，即知般若之殊勝以及其為修行之關鍵，因為唯有擁有般若，才能擁

有明覺，唯有擁有明覺，才能作出正確的辨察、抉擇以及行動，而一切的善惡，皆脫離不了這些運作的範疇，故般若能帶來之利益，實為修行人所必需。

如果一切善法日增；而一切惡法日減，那麼這樣的一個修行人是一個希望無窮的修行人，他的究竟成就，指日可期；也許他現在還擁有許多習氣，也許他現在還不夠完美，但只要他光明日增，黑暗日減，總有一天，他會永遠離開黑暗，進入全然光明的領域；所謂的聖者，即是生命中沒有了惡法，只有善法，也可以說沒有了黑暗，只有光明。

爾時佛告天帝釋言。憍尸迦。汝應受此甚深般若波羅蜜多。汝應持此甚深般若波羅蜜多。汝應讀此甚深般若波羅蜜多。汝應誦此甚深般若波羅蜜多。汝應精勤修學此甚深般若波羅蜜多。汝應如理思惟此甚深般若波羅蜜多。汝應供養恭敬尊重讚歎此甚深般若波羅蜜多。何以故。憍尸迦。若阿素洛兇悖徒黨興是惡念。我等當與三十三天交陣戰爭。爾時汝等諸天眷屬。應各誠心念誦如是甚深般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。時阿素洛兇悖徒黨惡心即滅不復更

生。憍尸迦。若諸天子或諸天女。五衰相現其心驚惶恐墮惡趣。爾時汝等諸天眷屬。應住其前至心念誦如是般若波羅蜜多。時諸天子或諸天女。聞是般若波羅蜜多善根力故。於此般若波羅蜜多生淨信故。五衰相沒身意泰然。設復命終還生本處。受天富樂倍勝於前。何以故。憍尸迦。聞信般若波羅蜜多功德威力甚廣大故。憍尸迦。若善男子善女人等。或諸天子及諸天女。由此般若波羅蜜多一經其耳善根力故。決定當證阿耨多羅三藐三菩提。何以故。憍尸迦。過去諸佛及諸弟子。一切皆學如是般若波羅蜜多。當證無上正等菩提。入無餘依般涅槃界。未來諸佛及諸弟子。一切皆學如是般若波羅蜜多。當證無上正等菩提。入無餘依般涅槃界。現在十方無量諸佛及諸弟子。一切皆學如是般若波羅蜜多。現證無上正等菩提。入無餘依般涅槃界。何以故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。普攝一切菩提分法。若聲聞法若獨覺法若菩薩法若如來法皆具攝故。

P580 I 欄倒數6行~II 欄25行

此時佛對天帝釋說：你確實應受、持、讀、誦、精勤修學、如理思惟、供養恭敬尊重讚歎此甚深般若。為什麼呢？例如如果阿修羅興起想與三十三天打仗的惡念，你們諸天，只要誠心念誦如是甚深般若，供養、恭敬、尊重、讚歎，阿修羅的惡念便會因而謝滅；又如果天人現五衰相時，心中驚惶恐懼，害怕墮落下三道，此時諸天眷屬，在其旁至心念誦如是般若，那麼由於聽聞般若善根力的緣故，五衰相就會隱沒不見，身意恢復泰然，如果命終還能重生天上，享受天樂更勝於前；為什麼能如此呢？因為聞信般若的功德威力甚為廣大的緣故。所以如果善男子、善女人、天子、天女一旦聽聞般若，由於善根力的緣故，必定能夠證得阿耨多羅三藐三菩提。為什麼呢？因為無論過去、未來、現在的諸佛及弟子，都是由於修學如是般若；才能證得無上正等菩提，入無餘依般涅槃界。為什麼呢？因為此般若，普遍含攝一切菩提分法，若聲聞、獨覺、菩薩、如來法全部含攝的緣故。

此段經文，說明聞信般若「功德威力甚廣大」，不但能夠讓瞋恨心重的人熄滅惡念，還能增長福報，更重要的是能夠因而證得無上正等正覺。人間之所以苦痛，最大的癥結即在於沒有智慧，因為愚癡，所以造下了無量無邊的黑業，而因果必報，只要造業他日都必得承受果報，可是如果一個欠缺智慧的人，他的所作所為，往往

就是與惡相應，發動一切的身口意拼命造業，殊不知造業時十分痛快；一旦果報成熟必須承受時就往往十分痛苦了，所以經典才說「菩薩畏因，眾生畏果」，足見因地的種善因是多麼的重要，然而猶如種惡因是來自於無明，來自於愚癡；種善因真的是需要智慧的，唯有冰雪聰明的人，才會作冰雪聰明的事情，所以一切的善因，皆來自一個明覺的心，唯有心清醒了，才能看清真相，唯有看清真相，才不再盲目的發動身口意造盡無量無邊的黑業，故知般若是解脫的關鍵，是十方三世諸佛及弟子們賴以成就的依憑，所以唯有親證般若，才能真正的遠離惡業，修一切善法，究竟成就。

爾時天帝釋白佛言。世尊。如是般若波羅蜜多是大神咒。如是般若波羅蜜多是大明咒。如是般若波羅蜜多是無上咒。如是般若波羅蜜多是無等等咒。如是般若波羅蜜多是一切咒王最上最妙。能伏一切。不為一切之所降伏。何以故。世尊。如是般若波羅蜜多。能除一切惡不善法。能攝生長諸善法故。爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。如是般若波羅蜜多是大神咒。是大明咒。是無上咒。是無等等咒。是一切咒王最上最妙。能伏一切。不為一切之所降伏。何以故。過去諸佛皆依

如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。已證無上正等菩提。未來諸佛。皆依如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。當證無上正等菩提。現在十方無量諸佛。皆依如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。今證無上正等菩提。何以故。憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。十善業道出現世間。憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。惠施受齋持戒等法出現世間。憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。四靜慮四無量四無色定五神通等出現世間。……憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。獨覺及獨覺菩提出現世間。憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。菩薩摩訶薩及菩薩摩訶薩十地等行出現世間。憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。如來應正等覺及阿耨多羅三藐三菩提出現世間。

P580 欄倒數5行~P581 欄2行

此時天帝釋對佛說：如是般若是大神咒、大明咒、無上咒、無等等咒、一切咒王；最上、最妙，能夠降伏一切，不為一切所降伏。為什麼呢？因為如是般

若，能降一切惡法，能攝受生長諸善法。佛回答：是的，確實如你所說；所以過去、未來、現在十方無量諸佛，皆依如是甚深般若大咒王，已證、當證、今證無上正等菩提。

而且，依因如是甚深般若大咒王，十善業道、惠施受齋持戒等法、四禪、四無量、四無色定、五通等、六度、二十空、真如乃至不思議界、四諦、八解脫……獨覺及獨覺菩提、菩薩及菩薩十地、如來及阿耨多羅三藐三菩提出現世間。

此段經文，說明般若是最上最妙，無與倫比，猶如大咒王，沒有不能降伏者，不可能為一切所降伏。更進一步必說明為什麼如是，因為般若能夠降盡一切惡法，攝長一切善法，既能除惡，又能積善，可謂最完整的修行，所以無論過去、未來、現在的諸佛，都可以說是依憑般若而成就的，所以一切的善法皆可以說是依因此大咒王而有，不論十善業道，惠施受齋持戒等，乃至如來及阿耨多羅三藐三菩提，皆是依憑因為般若而出現世間。

般若，是最有效的咒語，沒有不能迎刃而解的，所以佛家常把智慧比喻為劍，有所謂「智慧劍斷煩惱」之說。如果惡法真的很強韌的話，其實也唯有銳利的智慧能夠破解惡法，故知智慧真的

是無堅不摧，能夠破邪顯正，能夠斬斷許多不必要的煩惱，而也唯有煩惱減少的人，才可能真正明白諸法實相，這是一而二，二而一的真理。

第 64 講：第三十品 校量功德品

復次憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大咒王故。有菩薩摩訶薩世間顯現。憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。十善業道世間顯現。憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。惠施受齋持戒等法世間顯現。憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。四靜慮四無量四無色定五神通等世間顯現。……憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。獨覺及獨覺菩提世間顯現。憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。菩薩摩訶薩及菩薩摩訶薩十地等行世間顯現。憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。如來應正等覺及阿耨多羅三藐三菩提世間顯現。

P581 Ⅱ 欄2行~Ⅲ欄11行

佛陀又對天帝釋開示：就是因為有如是甚深般若大咒王，所以有菩薩在世間顯現。而也因為有菩薩，才有十善業道、惠施、受齋、持戒、四靜慮、四無量、四無色定、五通、六度、二十空……獨覺、獨覺菩提、菩薩、菩薩十地行、如來、阿耨多羅三藐三菩提世間顯現。

此段經文，承接前段經文的結構，即因為有般若大咒王，所以有

一切善法出現世間；此段則是因為有菩薩，所以有

一切善法世間顯現。那麼，顯而易見的是「出現世間」與「世間顯現」是同義詞，所以可以說兩段結構用法完全一樣，只是把「般若大咒王」代換成「菩薩」，而兩段之間的聯繫，則還是「般若」，足見般若永遠居於重心的位置，永遠是不可或缺的，一切的善法皆不可能離開般若，如果離開般若，即非善法。

為什麼有菩薩即有一切善法？因為菩薩也是由般若而生，一個菩薩，必定是因為對於般若已有所證悟才能夠成為所謂的菩薩，如果沒有般若的證量，則不可能成為菩薩，也可以說般若是菩薩的必備資糧，如果只有無量無邊的慈悲，可是卻缺乏般若，這樣的菩薩，也不可能累積無量無邊的功德福報，為什麼呢？因為擁有一副慈悲心腸容易；但如果要實踐圓滿的慈悲則實非易事，因為每一件菩薩道的事業，都牽涉到複雜的人、事、時、地、物，甚至複雜的因果關係，有時候看起來好好的一件事，卻會突然因緣急轉直下，由善緣變成惡緣，故知菩薩道難行難忍，即因牽涉都是因緣網，而並非表面所看的一個單點的事件，故一個菩薩既然要面對如此龐大的因果運作，當然必須擁有過人的智慧，尤其是洞悉一切，並且不為一切所動的智慧；唯有如此，才有辦法在度人時不被黑暗的力量所干擾，甚至被黑暗的

力量所擊敗，故般若是一個菩薩不可或缺的必備條件，沒有般若，無法真正的行菩薩道。既擁有般若，才能成為菩薩，而般若能生一切善法，故有菩薩即能生一切善法。

橋尸迦。譬如依因滿月輪故一切藥物星辰山海皆得增明。如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間十善業道藥草物類皆得增明。如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間惠施受齋持戒等法藥草物類皆得增明。如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間四靜慮四無量四無色定五神通等藥草物類皆得增明……如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間菩薩摩訶薩十地等行及阿耨多羅三藐三菩提藥草物類皆得增明。如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間聲聞獨覺有學無學星宿辰象皆得增明。如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間菩薩摩訶薩及如來應正等覺諸山大海皆得增明。

P581 III 欄12行~P582 II 欄1行

佛陀繼續對天帝釋開示：就好比同為天上的滿月光輝，一切藥物星辰山海都增加了光明。菩薩也如滿月，使一切世間十善業道都增加了光明；其他如惠施、受齋、持戒、四靜慮、四無量、四無色定、五

通、六度、二十空……亦然，皆如藥草物類、星宿辰象、諸山大海一般，由於滿月光輝的照耀而增加了光明。

此段經文，譬喻優美而生動，顯現佛陀不但是偉大的覺者，更如最有才華的詩人，總是最優美動人的詩歌，深深的打動人心；進而對宇宙人生有澈底的覺悟。此段以美麗莊嚴的滿月比喻悲智莊嚴的菩薩，在無明的漫漫長夜裡，發出皎潔神聖的光輝，普照大地，無論山川草木鳥獸蟲魚，菩薩都以無量無邊的慈悲與無量無邊的智慧去光照，增益大地萬物的光明。

「菩薩清涼月，遊於畢竟空，垂光照三界，心法無不現」。悲智雙運的菩薩，像黑夜裡最珍貴的天空之光——月亮，驅散了暗沈，帶來了光明；而三界真的如最暗的長夜，帶來尊貴佛法的菩薩，真的如滿月般芳華萬里，光照十方；故三界眾生真的宜尊重、珍惜、珍愛於人間示現的菩薩，他真的是乘悲願而來，他真的是為眾生吃盡了無量劇苦；如果眾生越珍惜菩薩，菩薩會住世越久，否則普賢十願中為何還有「請佛住世」之一願呢？所以，對於菩薩亦然，要請菩薩住世，則菩薩的光輝，會照耀得更廣大、更久長。

憍尸迦。若諸如來應正等覺未出世時。唯菩薩摩訶薩具方便善巧。為諸有情無倒宣說一切世間出世間法。何以故。憍尸迦。當知菩薩摩訶薩能出生一切人乘天乘聲聞乘獨覺乘無上乘故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所有方便善巧。皆從如是甚深般若波羅蜜多而得生長。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行布施波羅蜜多。能行淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行內空。能行外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行真如。能行法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行苦聖諦。能行集滅道聖諦。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行四靜慮。能行四無量四無色定。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行八解脫。能行八勝處九次第定十遍處。憍尸

迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行四念住。能行四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行空解脫門。能行無相無願解脫門。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得五眼。能得六神通。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得佛十力。能得四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得無忘失法。能得恒住捨性。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得一切陀羅尼門。能得一切三摩地門。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得一切智。能得道相智一切相智。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得三十二大士相。能得八十種隨形好。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。不墮聲聞地。不證獨覺地。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能成熟有情能嚴淨佛土。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能攝取壽量圓滿。能攝取眾具圓滿。淨土圓滿。種姓圓滿。色力圓滿。眷屬圓滿。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行菩薩十地等行。能得

無上正等菩提。憍尸迦。如是菩薩摩訶薩及所有方便善巧。皆由般若波羅蜜多而得成就。

P582 II 欄2行～III欄19行

佛陀繼續對天帝釋開示：如果如來沒有在世時，則只有菩薩擁有方便善巧，能夠為眾生沒有顛倒的宣說一切世間、出世間法。為什麼呢？當知菩薩能夠出生一切人乘、天乘、聲聞乘、獨覺乘、無上乘；而菩薩所擁有的方便善巧，都是從如是甚深般若而生長。而且菩薩成就方便善巧力，能行六度、二十空、真如乃至不思議界、四諦、八解脫、八勝處、……能成熟有情、嚴淨佛土，能攝取壽量、眾具、淨土、種姓、色力、眷屬圓滿，能行菩薩十地等行，能得無上正等菩提，這樣的菩薩及他所擁有的方便善巧，都是由般若而得成就。

此段經文，說明當佛未住世時，菩薩就是最高的代表，他能夠遠離顛倒夢想的為眾生宣說一切世間或出世間法，為什麼連世間法也能宣說呢？因為當一個菩薩修證到沒有顛倒的境界時，就是一個不學而能，不學而知的人，他不但遍知一切出世間的修行方法，還能夠以大神通，遍知一切世間的學問、技術等，幾乎是無所不知、無所不能；所以他能夠同時對眾生宣說世間法與出世法，而這一切的能力，全部來自於般若，如同經文所說：「菩

薩摩訶薩所有方便善巧，皆從如是甚深般若波羅蜜多而得生長」。

接著，經文又說明菩薩因為成就方便善巧力，能夠行六度等一切善法，確實，方便善巧是具備力量的，如果一個菩薩缺乏了方便善巧，其實他的菩薩道是窒礙難行的，綁手綁腳，動輒得咎；為什麼呢？因為一切的行動，皆須用到智慧，連生活中的一件小事，都需要智慧的指揮，才能作好，更何況是菩薩的大事業，故知方便善巧實在太重要；而也唯有擁有方便善巧，才是一個行動力強大的菩薩，而也唯有一個行動力強大的菩薩，才能真正雷霆萬鈞的去實踐六度萬行的偉大菩薩道事業。所以一個菩薩，以現代的眼光來看，一定是一個企劃頭腦高明、決策力敏捷、執行力強大、效率奇高無比的優秀人物，而這一切一切優異過人的展現，其實也是來自於般若的證量，如同經文所說：「如是菩薩摩訶薩及所有方便善巧，皆由般若波羅蜜多而得成就」。

復次憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。當得成就現在未來功德勝利。爾時天帝釋白

佛言。世尊。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。云何當得成就現在功德勝利。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟書寫解說廣令流布。是善男子善女人等。現在不為毒藥所中。刀兵所害。火所焚燒。水所漂溺。乃至不為四百四病之所殞歿。除先定業現世應受。憍尸迦。是善男子善女人等。若遭官事怨賊逼迫。至心念誦如是般若波羅蜜多。若到其所。終不為彼譴罰加害。何以故。如是般若波羅蜜多。威德勢力法令爾故。憍尸迦。是善男子善女人等。若有往至國王王子大臣等處。至心念誦如是般若波羅蜜多。必為王等歡喜問訊恭敬讚美。何以故。是善男子善女人等。常於有情不離慈悲喜捨心故。憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。當得成就諸如是等現世種種功德勝利。

P582 III 欄20行~P583 I 欄15行

佛陀繼續對天帝釋開示：如果善男子、善女人，於此般若，至心聽聞乃至廣令流布，當得成就現在以及未來的功德勝利。天帝釋問：會得到什麼樣的現在功德勝利呢？佛陀回答：不為毒藥所中、刀兵所害、火所焚燒、水所漂溺，乃至不為四百四病之所殞歿，除非是前世定業現世應受。還有若遭官事怨賊逼迫，只要至心念誦如是般若，如果到其所，最後也不會被責罰或加害，為什麼呢？因為如是般若，威德勢力，法爾如是。還有如果去到重要場合，也會受到歡迎禮遇；為什麼呢？因為如是善男子、善女人常於眾生，不離慈悲喜捨四無量心的緣故，所以只要善男子、善女人於此般若至心聽聞乃至廣令流布，就可以得到以上種種功德勝利。

此段經文，充份說明聽聞乃至流布般若的現世好處，包括不會中毒乃至所到之處受到禮遇；足見證得無形無相的般若，都有看得見的好處，可見無形無相或有形有相，其實也是人類的分別，在萬事萬物的運作中，事實上並沒有所謂有形或無形的差別，故修行人欲證得般若，首應放掉分別意識，唯有分別意識澈底止息，一個人才可能離開有形、無形，好、壞，高、下等等對立的分別，才能真正澈見諸法實相，而證悟般若的利益實在殊勝，經文中詳盡的說明了，足見一般人總是害怕失去有形的物質，事實

上，真正生命的答案就在這無形無相的部份，故般若是一切利益的總聚，不論現世或來生，都將蒙受無量無邊的利益。

第 65 講：第三十品 校量功德品

時天帝釋復白佛言。世尊。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。云何當得成就未來功德勝利。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離十善業道。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離惠施受齋持戒等法。是善男子善女人等。隨所生處。常不遠離四靜慮四無量四無色定五神通等。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離布施波羅蜜多。淨戒波羅蜜多。安忍波羅蜜多。精進波羅蜜多。靜慮波羅蜜多。般若波羅蜜多。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離內空外空內空外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法

住實際虛空界不思議界。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離八解脫八勝處九次第定十遍處。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離空解脫門無相解脫門無願解脫門。是善男子善女人等。當得成就五眼六神通。是善男子善女人等。當得成就佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。是善男子善女人等。當得成就無忘失法恒住捨性。是善男子善女人等。當得成就一切陀羅尼門一切三摩地門。是善男子善女人等。當得成就一切智道相智一切相智。是善男子善女人等。永不墜墮一切地獄傍生鬼界。除乘願力往生彼趣成熟有情。是善男子善女人等。隨所生處常具諸根支體無缺。是善男子善女人等。永不生於貧窮下賤工師雜類補羯娑家。是善男子善女人等。永不生於屠膾漁獵盜賊獄吏旃荼羅家。是善男子善女人等。常生豪貴。或刹帝利。或婆羅門。或諸長者。居士等家。終不生彼戍達羅家。是善男子善女人等。隨所生處

三十二相八十隨好莊嚴其身。一切有情見者歡喜。是善男子善女人等。多生有佛嚴淨土中。蓮花化生不造惡業。是善男子善女人等。常不遠離速疾神通。隨心所願遊諸佛土。從一佛國至一佛國。供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊。聽聞正法成熟有情嚴淨佛土。漸證無上正等菩提。憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。當得成就諸如是等未來種種功德勝利。以是故。憍尸迦。若善男子善女人等。欲得如是現在未來功德勝利。乃至無上正等菩提常不離者。應以一切智智相應心。用無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。

P583 I 欄15行~III 欄18行

此時天帝釋又向佛陀請教：如果善男子、善女人於此般若至心聽聞乃至廣令流布，未來會得到什麼樣的功德勝利呢？

佛陀回答：這樣的善男子、善女人，隨所生處常不遠離十善業道乃至三解脫門；當得成就五眼乃至一

切相智；永不墮三惡道；諸根完好；永不生於貧窮下賤家，常生豪貴；三十二相、八十隨好莊嚴其身；多生佛國，蓮花化生；常不遠離神通，隨心遊諸佛土，漸證無上正等菩提。所以如果善男子、善女人想要現在或未來得到功德勝利，乃至常不離無上正等菩提，則應以一切智智相應心，用無所得為方便，於此般若至心聽聞乃至供養。

此段經文，充分說明至心聽聞乃至廣令流布般若未來所能得到的好處。般若，真的是功德福報的總聚，不但現世即能得到無量無邊的好處，未來世更是能夠得到不可勝數的各種福報，就以常不遠離十善業道來說，一個人如果永遠為善，那麼這個人的命一定越來越好，因為所謂的命運，其實就是業力的軌跡，一個人如果為惡，惡報的命運絕對會形成命運的軌跡，逃都逃不掉；相反的，如果一個人拼命為善，那麼即使他不刻意追求，他都會擁有特別順利的境遇；所以可見為善是多麼重要的一件事，即使是修學般若也不能忘記為善；而事實上，般若即一切善法的總聚，擁有般若即等於擁有一切善法，故若欲為善必須擁有般若，若欲擁有般若，必須為善，所以經典才說「福慧雙修」。

爾時眾多外道梵志。為求佛過來詣佛所。時天帝釋見已念言。今此眾多外道梵志。來趣法會伺求佛短。將非般若留難事耶。我當念誦從佛所受甚深般若波羅蜜多。令彼邪徒復道而去。念已便誦甚深般若波羅蜜多。於是諸來外道梵志。遙現敬相右繞世尊。退還本所。時舍利子見已念言。彼有何緣。故來還去。佛知其意。告舍利子。彼外道等為求我便。相率而來。由天帝釋。念誦般若波羅蜜多大咒王力。令彼還去。舍利子。我都不見彼外道等。有一善法悉懷惡心。為求我便來趣我所。舍利子。我都不見一切世間若天若魔。若梵若沙門。若婆羅門。若異道等。諸有情類。敢懷惡意。來求般若波羅蜜多而能得便。何以故。舍利子。於此三千大千世界。一切四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。一切梵眾天。梵輔天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善

見天。色究竟天。一切聲聞。一切獨覺。一切菩薩摩訶薩。我及一切具大威力龍神藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等。皆共守護如是般若波羅蜜多。不令眾惡而作留難。何以故。舍利子。是諸天等皆從般若波羅蜜多而出生故。又舍利子。十方各如殞伽沙等諸佛世界。一切如來應正等覺。一切聲聞。一切獨覺。一切菩薩摩訶薩。及一切天龍神藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等。皆共守護如是般若波羅蜜多。不令眾惡而作留難。何以故。舍利子。彼諸佛等皆從般若波羅蜜多而出生故。

P583 Ⅲ欄倒數11行~P584 Ⅰ欄22行

此時很多外道，想找佛的過失而準備來見佛，天帝釋見狀便念誦甚深般若，於是外道遠遠就現恭敬相，右繞世尊後便回去了。此時舍利子見狀便想：他們為何來了又去呢？佛知悉舍利子所想，便告訴他說：這些外道為了找我的過失而來，因為天帝釋念誦般若大咒王的力量令他們回去了。事實上，不會有外道懷著惡意而能夠來到我處，也不會有天、魔、梵、沙門、婆羅門等能夠懷著惡意來求般若而能得到，為什麼呢？於此三千大千世界的眾天界、聲聞、獨覺、菩薩、

我及天龍八部等，皆共守護如是般若，不讓其有所留難，為什麼呢？因為一切諸天及佛等都是從般若而出生。

此段經文，說明般若的大用，能夠化解惡緣為善緣，當外道想來找佛陀之過失時，天帝釋至心念誦般若，不但這件事未發生，反而對佛陀恭敬圍繞才離去。由此例我們可以深切得知，一切的惡緣是可以轉化成善緣的，而轉化的關鍵即在於“般若”，為什麼呢？其實一切惡緣之所以產生，歸根究底還是來自於沒有智慧，一個有智慧的人，就是一個遠離惡緣的人，因為方便善巧實在太重要了，同樣的一句話，有方便善巧的人，說得讓人心花怒放，而沒有方便善巧的人，則很可能就因此得罪人，故知惡緣的產生，來自於沒有智慧；相反的，惡緣的化解，也是來自於智慧，故我們宜以般若為依皈，如此才能避免與眾生結惡緣，更可以積極的化惡緣為善緣。

爾時惡魔作是念。今如來應正等覺。四眾圍繞及欲色界諸天人等皆同集會。宣說般若波羅蜜多。是中必有菩薩摩訶薩受記當得阿耨多羅三藐三菩提。我應往到破壞其眼。作是念已化作四兵。奮威勇銳來詣佛所。時天帝釋見已念言。將非惡魔化為此事。來欲惱佛并

與般若波羅蜜多而作留難。何以故。如是四兵嚴飾殊麗。摩揭陀國影堅大王四種勝兵所不能及。憍薩羅國勝軍大王四種勝兵亦不能及。劫比羅國釋迦王種四種勝兵亦不能及。吠舍梨國栗咄毘種四種勝兵亦不能及。吉祥茅國力士王種四種勝兵亦不能及。由斯觀察如是四兵。定是惡魔之所化作。惡魔長夜常伺佛短。壞諸有情所修勝業。我當念誦從佛所受甚深般若波羅蜜多。令彼惡魔復道而去。時天帝釋念已便誦甚深般若波羅蜜多。於是惡魔退還本所。甚深般若波羅蜜多大神咒王力所遣故。

P584 I 欄倒數7行~ II 欄11行

此時惡磨如是想：現在如來四眾圍繞及諸天人皆同集會，宣說般若，其中必有菩薩受記當得無上正等菩提，我應前往破壞，隨即化作四兵來到佛所；天帝釋見狀便又念誦般若，結果惡磨果然退還而去。

此段經文，說明即使磨軍來攻，只要至心念誦般若，再多、再威武、再強大的磨軍也會因而退去。為什麼能夠如此呢？因為所謂的磨羅，就是執著非常強大的眾生，而執著正是沒有智慧的結果，故般若永遠是破除執

著最有效的利器，所以當天帝釋至心念誦時，磨軍因為解除了執著，所以才能不再攻擊的退還。事實上，每一個修行人都要面對磨軍強勢攻擊的問題，也許並不是每一個修行人都能清楚磨軍到底什麼時候來攻，準備用什麼方式來攻，但由此段經文生動的描述，便知絕對不可以輕忽磨軍的厲害，正如經文所說「如是四兵嚴飾殊麗，摩揭陀國影堅大王四種勝兵所不能及」，可見磨羅的軍隊往往比人間的軍隊還要軍容壯盛，而且磨軍絕對不只是連佛陀講經都攻擊，可以說對任何修行人都會採取嚴厲的攻擊，所以既然明白了這個事實，每一個修行人皆應作好萬全的準備，防止磨軍的攻擊，更要防止磨軍的攻陷。那麼，什麼是最萬全的準備呢？——般若就是最萬全的準備，天帝釋至心念誦般若退卻磨軍已經是我們最佳的啟示！是的，只要我們擁有般若，又何畏磨軍來攻？所以般若實在如經文所說是「大神咒王」，具有無比的神奇效驗，不但可以降伏外道，還可以退卻磨軍，故只要擁有般若，走在歧路紛多的修行路上，又何懼之有？故每一個修行人皆應努力修證般若，方能以不變應萬變，方能不受磨軍的侵犯，方能究竟成就。

爾時會中所有四大王眾天。乃至色究竟天。同時化作種種天花衣服瓔珞及香鬘等。踊身虛空而散佛上。合掌恭敬俱白佛言。願此般若波羅蜜多。在瞻部洲人中久住。何以故。乃至般若波羅蜜多。在瞻部洲人中流布。當知此處佛寶法寶苾芻僧寶久住不滅。於此三千大千世界。乃至十方無量無數無邊佛國亦復如是。由此菩薩摩訶薩眾及殊勝行亦可了知。世尊。隨諸方邑。有善男子善女人等。以淨信心書持如是甚深般若波羅蜜多。恭敬供養。當知是處有妙光明。除滅闇冥生諸勝利。爾時佛告天帝釋等諸天眾言。如是如是。如汝所說。乃至般若波羅蜜多。在瞻部洲人中流布。當知此處佛寶法寶苾芻僧寶久住不滅。於此三千大千世界乃至十方無量無數無邊佛國亦復如是。由此菩薩摩訶薩眾及殊勝行亦可了知。隨諸方邑。有善男子善女人等。以淨信心書持如是甚深般若波羅蜜多。恭敬供養。當知是處有妙光明。除滅闇冥生諸勝利。時諸天眾復化種種上妙天花衣服瓔珞及香鬘等而散佛上。重白佛言。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流

布。是善男子善女人等。魔及眷屬不得其便。我等諸天亦常隨逐。是善男子善女人等。勤加擁護令無損惱。何以故。是善男子善女人等。我等諸天敬事如佛。或如近佛尊重法故。

P584 ㉒ 欄倒數11行～㉓ 欄17行

此時會中所有四天王眾天乃至色究竟天人，化出天花、衣服、瓔珞、香鬘等散在佛上，合掌恭敬對佛說：願般若久住人間並且流布，當知此處三寶久住不滅，於此三千大千世界乃至無邊佛國亦如是，由此菩薩眾及殊勝行也可知；任何地方若有善男子、善女人以淨信心書持般若，是處即有妙光明，能夠除滅黑暗，帶來甚多功德勝利。佛陀回答：是的，確實如你們所說。此時諸天人再度化出天花等散在佛上，對佛說道：如果善男子、善女人於般若至心聽聞乃至宣說流布，磨羅不能趁虛而入，我們也會常相守護，因為我們敬其如佛。

此段經文，描述天人對於佛陀的恭敬供養，天人們由於擁有天眼，所以對於一切修行人的狀況都看得清楚明白，以佛陀如此高的證量，當然會感得天人供養天花等物；而且有般若處，天人也看到了妙光明，般若確實如陽光，能夠驅除黑暗，所以一切的證量，在人道眾生眼中看來，未必真的能夠明白，而天人的天眼則是無可欺瞞的，所以

每一個修行人皆宜老實修行，唯有實修才能實證，在法界都是昭然若揭的，所以只怕沒有下功夫，只要下過一番功夫，一定有某種層次的修證功夫；而也唯有擁有實證，才能感得天人的大力護持；而最重要的實證，即是般若的實證，故每一個修行人皆宜念茲在茲，則必能感得天人常相隨護，並可免去許多磨擾，使修行之路更平順。

第 66 講：第三十品 校量功德品

爾時天帝釋白佛言。世尊。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。是善男子善女人等。非少善根能辦是事。定於先世無量佛所。多集善根。多發正願。多供養佛。多善知識之所攝受。乃能於此甚深般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。世尊。欲得諸佛一切智智當求般若波羅蜜多。欲得般若波羅蜜多當求諸佛一切智智。何以故。諸佛所得一切智智。皆從般若波羅蜜多而得生故。如是般若波羅蜜多。皆從諸佛一切智智而得生故。所以者何。諸佛所得一切智智。不異般若波羅蜜多。如是般若波羅蜜多。不異諸佛一切智智。諸佛所得一切智智。與此般若波羅蜜多。當知無二亦無二分。爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。欲得諸佛一切智智當求般若波羅蜜多。欲得般若波羅蜜多當求諸佛一切智智。何以故。諸佛所得一切智智。皆從般若波羅蜜多而得

生故。如是般若波羅蜜多皆從諸佛一切智智而得生故。所以者何。諸佛所得一切智智不異般若波羅蜜多。如是般若波羅蜜多不異諸佛一切智智。諸佛所得一切智智與此般若波羅蜜多當知無二亦無二分。是故般若波羅蜜多功德威神甚為希有。

P584 Ⅲ 欄倒數 12 行～P585 Ⅰ 欄 14 行

此時天帝釋對佛說：如果善男子、善女人於此般若至心聽聞乃至宣說流布，一定不是缺少善根的人能夠作到；一定是過去世於無量佛所，多累積善根以及多發正願，多供養佛，多善知識的攝受，才能如是。所以想得佛智當求般若；想得般若當求佛智；為什麼呢？因為諸佛所得的佛智，皆從般若而生；也可以說，如是般若，皆從佛智而得生。為什麼呢？佛智不異般若，般若不異佛智，當知無二、無二分。

佛陀回答天帝釋說：是的，確實如你所說，所以般若的功德威神實在甚為稀有難得。

此段經文，說明今世能夠修證般若，皆因過去世曾經種下善根，例如發願、供佛、學佛，足見善根的累積是非常重要的，因為宇宙間沒有一蹴而成的功德，都是生生世世的努力，才能累積成無量無邊的福報，而唯有無量無邊功德福報的感召，才可能於般若至心聽聞乃至宣

說流布；故知般若甚難，唯有善根深厚者才能修證至圓滿的境界，而且如同經文所說：般若即佛智。是的，般若即空性，而佛智即與空相應的智慧，故般若即佛智，佛智即般若，在本質而言，甚至在含義而言，皆無二亦無二分可言，所以經文說：欲得佛智當求般若，欲得般若當求佛智；由此我們知道成佛必定得擁有般若，擁有般若就等於擁有佛智，故此段經文最後一句即開示：「般若波羅蜜多功德威神甚為稀有」。

爾時具壽慶喜白佛言。世尊。何緣不廣稱讚布施波羅蜜多淨戒波羅蜜多安忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多。但廣稱讚般若波羅蜜多。世尊何緣不廣稱讚內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。但廣稱讚般若波羅蜜多。……世尊何緣不廣稱讚阿耨多羅三藐三菩提。但廣稱讚般若波羅蜜多。

佛言。慶喜。汝今當知。由此般若波羅蜜多。與彼布施波羅蜜多淨戒波羅蜜多安忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。慶喜當知。由此

般若波羅蜜多。與彼內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。……慶喜當知。由此般若波羅蜜多。與彼無上正等菩提為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。

P585 I 欄15行~P586 I 欄1行

此時慶喜菩薩向佛請教：何緣不廣為稱讚布施、持戒、忍辱、精進、禪定，只廣為稱讚般若？何緣不廣為稱讚二十空，只廣為稱讚般若？……何緣不廣為稱讚無上正等菩提，只廣為稱讚般若？

佛陀回答：當知般若對另五度而言，為尊為導；當知般若對二十空而言，為尊為導；……當知般若對無上正等菩提而言，為尊為導。

此段經文，說明般若「為尊為導」的位置，不論對五度、二十空、真如乃至不思議界、四諦、四靜慮、四無量、四無色定……以及無上正等菩提而言，皆是為尊為導，因為般若才是一切善法的重心，如果沒有了般若，一切善法也不能成為善法。般若如明燈，照亮黑暗，試想於黑暗中摸

索的人，連東西都看不清楚，又如何去辨物呢？故知般若是一切的先導，如引路燈，能夠避免我們走錯路，而迷路卻是多麼容易的一件事，只要一個妄念障蔽，我們就可能走錯路——也就是說錯話，作錯事或者是作出錯誤的抉擇等等，如果來得及回頭也罷，就怕妄念與業力緊密結合，一錯再錯，有時再回頭，真的是「萬劫難復」，例如一個國王，如果作出錯誤的戰爭決定，那麼他所造的業是無量無邊的殺業，請問這樣的業容易回頭嗎？所以在三界中行走，般若永遠是最尊貴的明燈，缺少了這盞明燈，我們將胡作非為而完全不自知，因為沒有般若的人就是沒有自覺力的人，總是糊里糊塗跟著業力隨波逐流，既沒有自我醒察的能力，也沒有自我修正的能力，這樣的人不但難以了清過去生積欠的因果債務，更難以控制自己不繼續造無量無邊的黑業，所以般若實在太重要了；消極來說，絕對可以防止我們繼續造黑業；積極來說，還可以幫助我們累積無量無邊的功德福報，故般若是成佛的必備資糧，是成佛的必修課程，當然也就如同經文所讚譽「為尊為導」了。

佛言。慶喜。於意云何。若不迴向一切智智而修布施

波羅蜜多。可名真修布施波羅蜜多不。慶喜答言。不也世尊。佛言。慶喜。要由迴向一切智智而修布施波羅蜜多。乃可名為真修布施波羅蜜多。佛言。慶喜。於意云何。若不迴向一切智智而修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。可名真修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多不。慶喜答言。不也世尊。佛言。慶喜。要由迴向一切智智而修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。乃可名為真修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多故。此般若波羅蜜多於彼布施淨戒安忍精進靜慮波羅蜜多為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。佛言。慶喜。於意云何。若不迴向一切智智而住內空。可名真住內空不。慶喜答言。不也世尊。佛言。慶喜。要由迴向一切智智而住內空。乃可名為真住內空。佛言。慶喜。於意云何。若不迴向一切智智。而住外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。可名真住外空乃至無性自性空不。慶喜答言。不也世尊。佛言。慶喜。要由迴向一切智智而住外空乃至無性自性空。乃可名為真住外空乃至無

性自性空故。此般若波羅蜜多於彼內空乃至無性自性空為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。……佛言慶喜。於意云何。若不迴向一切智智而修無上正等菩提。可名真修無上正等菩提不。慶喜答言。不也世尊。佛言慶喜。要由迴向一切智智而修無上正等菩提。乃可名為真修無上正等菩提故。此般若波羅蜜多於彼無上正等菩提為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。

P586 I 欄2行~P587 III 欄20行

佛問慶喜菩薩：如果不迴向一切智智而修布施，是真正在修布施嗎？慶喜回答：不。佛說：是的，必須由迴向一切智智而修布施，才能叫作真正修布施。佛又問：如果不迴向一切智智而修持戒、忍辱、精進、禪定、般若，是真正在修這五度嗎？慶喜回答：不。佛說：是的，必須由迴向一切智智而修這五度，才能叫作真正修這五度。因為此般若於其他五度為尊為導，所以我只廣為稱讚般若。

佛又問慶喜：如果不迴向一切智智而住二十空，是真正住於二十空嗎？慶喜回答：不。佛說：是的，必須經由迴向一切智智而住二十空，才能叫作真正住於二十空。因為此般若於二十空為尊為導，所以我只廣為稱讚般若。佛再問慶喜：

如果不迴向一切智智而修無上正等菩提，是真正在修無上正等菩提嗎？慶喜回答：不。佛說：是的，必須由迴向一切智智而修無上正等菩提，才能叫作真正修無上正等菩提。因為此般若於無上正等菩提為尊為導，我只廣為稱讚般若。

此段經文，延續前段般若為尊為導的主旨，作更進一步的發揮與闡揚，佛善巧的以反問句來激勵慶喜的思考，即用反面的思考來探討，如果修一切善法時，未迴向一切智智的話，能夠叫作真正在修一切善法嗎？聰明的慶喜當然明白佛的深意，馬上理路清晰的回答：不能夠。佛陀用反面思考教育完之後，再用正面的思考清楚的說明修行一切的善法，必先迴向一切智智，再進一步的說明，是因為般若為尊為導的緣故。由於前段經文已經說明一切智智即等於般若，所以在此段經文中，已經充份的運用這個已經成立的觀點，既然一切智智＝般若，那麼般若在前段經文已經充份說明其為尊為導之不可動搖地位，那麼此段迴向一切智智，亦即等於修行一切善法，必須先迴向般若。既然般若如是重要，所以佛才又再次強調它的為尊為導，所以只廣為稱讚般若。

般若，確實是一切善法的開始，如果沒有了般若，真的如黑

暗中摸索的盲人，永遠不明白山川大地、鳥獸蟲魚的真正相貌，只好總是摸象式的來認知周遭的一切。但是啊！活在這個千變萬化的大幻化網中的我們，我們真的像極了無法看清萬事萬物真貌的盲者，我們總是茫然的迷失在業力的森林中，一再的兜圈子，走不出習氣、所知障、煩惱……的框框，這是多麼可憐復可悲的狀況。但是，解救的方案到底在哪呢？——就是佛陀不厭其煩，用各種角度、方法來闡明的般若，是的，唯有擁有般若，我們才等於真正擁有視力的健康人，否則就算我們肉眼視力再佳，也等於一個睜眼的盲者；相反的，如果一個肉眼看不見的盲者，只要他擁有般若，他是比每一個明眼人還要看清宇宙真相的人，所以啊！心盲比目盲還要可悲，一個心盲的人，永遠在業力中打轉，難有出期；而一個心開的人，即擁有般若的人，則漸漸看清一切——一切的本質，原來都是無二無分，那麼他也才能漸漸遠離這一切森羅萬象的束縛，也就是掙脫大幻化網的網綁；那麼，他才有希望成為一個自由的人、解脫的人。

第 67 講：第三十品 校量功德品

具壽慶喜復白佛言。世尊。云何迴向一切智智而修布施波羅蜜多。佛言慶喜。以無二為方便。無生為方便。無所得為方便。修習布施波羅蜜多。是名迴向一切智智而修布施波羅蜜多。世尊。云何迴向一切智智而修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。以無二為方便。無生為方便。無所得為方便。修習淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。是名迴向一切智智而修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。云何迴向一切智智而住內空。慶喜。以無二為方便。無生為方便。無所得為方便。安住內空。是名迴向一切智智而住內空。世尊。云何迴向一切智智而住外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。慶喜。以無二為方便。無生為方便。無所得為方便。安住外空乃至無性自性空。是名迴向一切智智而住外空乃至無性自性空。……世尊。云何迴向一切智智而修無上正等菩提。

慶喜。以無二為方便。無生為方便。無所得為方便。修習無上正等菩提。是名迴向一切智智而修無上正等菩提。

P587 Ⅲ 欄倒數 9 行～P589 I 欄 13 行

慶喜接著又向佛請教：什麼是迴向一切智智而修六度？佛答：以無二、無生、無所得為方便，修習六度，是名迴向一切智智而修六度。

慶喜又問：什麼是迴向一切智智而住於二十空？佛答：以無二、無生、無所得為方便安住二十空，是名迴向一切智智而安住於二十空。……

慶喜又問：什麼是迴向一切智智而修無上正等菩提？佛答：以無二、無生、無所得為方便修習無上正等菩提，是名迴向一切智智而修無上正等菩提。

此段經文，說明即便是修一切善法，也須迴向一切智智，而迴向一切智智的真義，即是以無二、無生、無所得為方便。

修行的目的在於成佛，修行的過程是修一切善法，但一切善法之所以成為一切善法，最重要是不執著，因為只要有了執著，一切善法也就不成為一切善法，執著是有為法，不執著是無為法，而出三界唯有無為法，一切有為法皆屬於三界之內，故唯有作到完全不執著的修一切善法，才是真正的修一切善法，也才能真正有所成就，出離三

界；那麼什麼是不執著？如同經文中所說的「以無二為方便，無生為方便，無所得為方便」，無二、無生、無所得即是不執著的同義詞，所以佛陀才苦口婆心的不斷提醒我們，無論修任何善法，皆須與無二、無生及無所得相應，才是真正的修善法，也才是真正的迴向一切智智。

具壽慶喜復白佛言。世尊。以何無二為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以何無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。以何無二為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以何無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……世尊。以何無二為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以何無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

佛言慶喜。汝今當知。以色無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般

若波羅蜜多。以受想行識無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以色無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以受想行識無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以色無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以受想行識無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P589 I 欄14行~P590 III 欄12行

慶喜向佛陀請教：究竟是以什麼無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法呢？他列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界……、無上正等菩提等善法。

佛回答：以五蘊無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法。也同樣列舉了六

度、二十空、真如乃至不思議界……無上正等菩提等善法。

此段經文，以問答的方式說明是以五蘊色受想行識無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法，意思是說五蘊無二、五蘊無生、五蘊無所得，以本質而言，確實是色受想行識無可二分、不生不滅、無所得，事實上一切的本質皆如此，無二、無生、無所得，無二是沒有分別，無生是沒有生起或謝滅可言，無所得是沒有所謂得失的問題，故五蘊的本質和一切的本質是沒有差別的，一切的差別來自於對本質的矇昧不明，只要明白了本質，一切的千差萬別都不再會是干擾，而本質的特性即是無二、無生、無所得。

慶喜當知。以眼處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以耳鼻舌身意處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以色處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以聲香味觸法處無二為方便。無生為方便。無所得

為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以眼處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以耳鼻舌身意處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。慶喜當知。以色處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以聲香味觸法處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以眼處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以耳鼻舌身意處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當知。以色處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以聲香味觸法處無二為方便。

無生為方便。無所得為方便。
迴向一切智智修習無上正等菩提。

P590 III 欄12行~P592 II 欄倒數4行

佛陀接著開示：以十二處無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法。也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界……無上正等菩提等善法。

此段經文，結構與前段完全一樣，只是把五蘊代換成十二處，那麼不論是五蘊或十二處，立意都是把無二、無生、無所得的主旨說得更透澈，所以五蘊的本質是無二、無生、無所得，十二處的本質也是無二、無生、無所得，更可以說一切的本質即是無二、無生、無所得。

無二、無生、無所得三詞同義，只是以三種角度來描述本質，無二即無生即無所得，其他同義詞如空、空性、本體、涅槃、寂靜……還有許多，語言文字畢竟是有限的，真的難以真正描述清楚本質，故真的不要太依賴語言文字，永遠不要忘記語言文字只是“指稱”的作用，真正的本質唯有靠不斷的實修才有辦法完全了悟，故一定要紮紮實實的在實修法門上下足功夫，不論是懺悔、持咒、念經、拜佛、打坐，都要花下很多的時間去作，甚至苦行、大苦行都要拼命去作，因為成就最大的關鍵在於消業，試想如果一個人還揹負著無始劫以來

無量無邊的殺、盜、淫、妄、酒等等黑業，他的自性已經被深深的污垢所覆蓋，要想一下子功夫即完全顯露，那怎麼可能呢？所以所謂的老實修行，最主要的就是消除過去生累積的黑業無量無邊；而即使你是擁有即身成就資格的人，也千萬不要小看你尚未了盡的黑業，那龐大的數量，如果有一天，你真正看清楚，真的會嚇壞的；佛經中所謂「須彌山」的比喻，如果用來比喻尚未償還的業債，是一點都不為過的；所以不甘與草木同朽的大丈夫啊！如果你真的不想被業力決定命運，如果你真的想清明的活在這世上，如果你真的有自度度人的廣大悲願，那麼唯有大精進於修行消業，否則即使我們擁有多大的理想與抱負，還是不可能離開業力的操控與主宰，那麼試問一個連自己的命運都無法改變的人，又憑什麼去改變別人的命運呢？而按照命定的業力而言，沒有一個人可以成佛的，但是佛教絕非消極宿命觀；相反的，是無比積極的創造命運觀；但創造命運從什麼地方開始呢？就是努力的了業、消業，因為唯有強大的業力束縛解除了，我們才是一個脫離命運既定軌跡的人，才是一個能夠創造自己命運的主人，也才可能在沒有業力嚴重干擾的狀況下，看清宇宙真相——空。

第 68 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以眼界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以耳界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以鼻界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以舌界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精

進靜慮般若波羅蜜多。以味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以身界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以意界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以眼界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無

性自性空。慶喜當知。以耳界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。慶喜當知。以鼻界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。慶喜當知。以舌界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一

切智智安住內空乃至無性自性空。慶喜當知。以身界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。慶喜當知。以眼界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……以眼界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當

知。以耳界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當知。以鼻界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當知。以舌界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當知。以身界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當知。以眼界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

菩提。以法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P592 II 欄倒數4行~P598 III 欄14行

佛陀接著開示：以眼耳鼻舌身意識界、色聲香味觸法界、眼耳鼻舌身意識界、眼耳鼻舌身意觸、眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法。也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界……、無上正等菩提。

此段經文，結構也與前段完全一樣，只是把五蘊或十二處代換成眼耳鼻舌身意識界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受。那麼不論五蘊、十二處或眼耳鼻舌身意識界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受，其實都是佛陀用來更進一步的說明無二、無生、無所得的本質。所以儘管名相在改變著，但是本質從未改變，如果本質也會改變，則非本質；故真理是超越一切的變化，不會因為一切因緣的改變而有所改變；因為只要會改變的即是生滅法，有生必有滅；故本質是超越時空，超越一切的一切，達到不生不滅的境界，既不生滅則無二分可言，因為即是無可分之意，既一則無二，二即是改變，一即是本質，一旦二，還會有三，還會有四……改變是千變

萬化的，沒有止盡的，而一則是永恆不變，故無可二分。既不生滅則無生可言，一切都是因果運作，既然沒有了生的因，即無生，那麼那來滅的果，故知本質超越了因果，因為因果是有為法，有因必有果；有生起的因，必有謝滅的果；而本質則無因果可言，因為一切的因果作用是屬於現象界的、三界的、有漏的、生滅的……，而本質的不生不滅是屬於本體的、出三界的、無漏的、無生滅的……，故本質是無生。既不生滅則無所得可言，所謂的得與失是相對的觀念，以本質而言，沒有得與失的問題，因為它是絕對的境界，完全泯除了這一切相對的概念，所以不但沒有得與失，也沒有大與小，也沒有黑與白、是與非、尊與卑、高與下……，一切都是分別意識的作祟，如果分別意識停止了分別，那麼一切的相對概念就被超越了，當然太陽還是紅的，海還是藍的，只是分別意識不再去分別，那麼人整個意識就會變得非常純淨，不會特別喜歡太陽的紅，而特別不喜歡海的藍，一切都停止了無意義的相對比較，不會再在意自己到底長得好不好看，人緣受不受歡迎，事業成功與否……，一切的一切，皆因分別意識本身在染污的狀態下，所以才會在意分別一切外相，只有外相才有得與失的問題，如果不再染污，完全清淨的意識，就完全離開了外相的干擾與

束縛，成為一個真正完全自由自在的人，因為他已經圓滿，既圓滿，何來失可言？既無失可言，又何來得？故真正痛苦與染污的關鍵即在分別意識，只要我們一天不停止分別，我們就註定在得與失的痛苦深淵裡載浮載沉，得到的時候，高興得浮起來，失去的時候，沮喪的沉下去；沉沉浮浮，浮浮沉沉，殊不知都被自己的分別意識整得多麼冤枉；所以我們真的宜大精進，才能真正淨除分別意識，讓自己的意識處在一個沒有染污的清淨狀態，那麼一切的得與失，一切的風雨飄搖，一切的悲歡離合……，都將不能真正的灼傷我們，我們還是無限有情的活在這個世上，只是這份無限有情中，不再有愛染，不再有執著；愛只是愛，無得無失；擁有只是擁有，失去只是失去，不再惋惜，不再追悔，只是非常踏實的活在每一個當下；所以菩薩只是“覺悟的有情”，如果無情，那豈不是離開了大悲？故菩薩當然是有感情的，只是因為“覺悟”的緣故，他的感情是清淨的、公平的；如同春日的太陽，溫煦的照拂每一個眾生，所以真正的大慈大悲，一定要建立在“覺悟”之上，而覺悟，正是完全了知萬事萬物，一切的一切的本質即無二、無生、無所得。

慶喜當知。以地界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以水火風空識界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以地界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以水火風空識界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自相空。……慶喜當知。以地界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以水火風空識界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P598 Ⅲ欄15行~P599 Ⅲ欄7行

佛陀繼續開示：以地、水、火、風、空、識界無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法。也同樣列舉了

六度、二十空、真如乃至不思議界……、無上正等菩提。

此段經文，結構也與前幾段完全一樣，只是把五蘊或十二處或眼耳鼻舌身意界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受代換成地、水、火、風、空、識界，那麼也是佛陀以不同的角度說明一切無二、無生、無所得的本質。人活在這個世界上，真的千辛萬苦，有永遠打不完的仗，有永遠不會停止的天災；人命真的如蜉蝣，不知何時就如螻蛄般結束了短暫的生命，不論色身多麼健康，不論活得多麼物質豐厚；但最大的不幸就是對於生命真相的朦昧不明，由於不明白生命本質的永恆不變，我們總是在外在的生老病死中、天災人禍中茫然失措、恐懼不安，生命的外相確實是沒有安全感可言；但是如果我們還是從外相中去了解生命，那麼我們註定要成為一個澈底的悲觀主義者，因為在這世界上的每一個人，無論他多麼富有、無論長得多麼好看、無論多麼有地位……，沒有一個人是真正快樂的，總覺得生命中嚴重缺少了什麼，可是就也總是弄不明白到底缺少了什麼，多數的人找不到答案就放棄了，就頭腦簡單的走向物質去尋找滿足；有瘋狂購物的人，有拼命打扮自己的人，有不顧肚子餓不餓，只為了心理饑渴而大吃大喝的人……啊！普天下之人，沒有一個真正篤定、安樂、幸福的人

啊！許多人發現了這個真相，可是由於過去生的福報累積得不夠多，無法得遇佛法，於是就成為一個澈底的悲觀主義者，他們其實不是笨人，只是福報不夠的人，例如西哲有名如尼采、叔本華、卡繆之流皆是；但是澈底的悲觀，能夠解決生命的困境嗎？絕對不能！只是雪上加霜罷了！那麼到底什麼能夠解決生命最根本的問題呢？——唯有佛法，千真萬確只有佛法能夠解決生命的根本問題，為什麼呢？最重要的是方向的指引，一個人無論再聰明，如果用錯了力氣，走錯了方向，那麼所有的力氣都是白花的，例如鑽石明明藏在山的東側地下，可是如果我們一天到晚都在山的西側地下，非常非常努力的挖掘，試問我們什麼時候才能找到鑽石呢？所以佛法最可貴的地方就是走對了方向，清楚的指引我們：生命的本質就潛藏在這一切森羅萬象的背後，千萬不要到森羅萬象中尋找永恆，一定要穿越森羅萬象，才能找到生命的永恆——亦即佛法所說的“空”。所以佛法是萬古長夜中的星辰，是大海迷航的指南針，給多少流浪三界的遊子們，指引了最明晰的回家之路。而空的特性即是經文所再三提及的無二、無生、無所得，如果我們真的不想再如此惶惑不安的度過歲月，如果我們真的想完全的明白真理，那麼關於空的特性，真的宜全心領會，全心證入。

第 69 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以無明無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以行識名色六處觸受愛取有生老死愁歎苦憂惱無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以無明無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以行識名色六處觸受愛取有生老死愁歎苦憂惱無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以無明無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以行識名色六處觸受愛取有生老死愁歎苦憂惱無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P599 卅欄倒數 15 行～P600 卅欄倒數 12 行

佛陀繼續開示：以無明、行、識、名色、六處、觸、受、愛、取、有、生、老死、愁、歎、苦、憂、惱無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法，也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界……、無上正等菩提。

此段經文，結構也與前幾段完全一樣，只是把五蘊或十二處或眼耳鼻舌身意界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受或地、水、火、風、空、識界代換成十二因緣，那麼也是佛陀以不同的角度來說明一切無二、無生、無所得的本質。

人的一生，充滿了各種愁歎苦惱，而整個輪迴的過程也都是如此苦痛的重複；而生命的輪迴之苦，佛陀以十二因緣說明的相當清楚：無明、行、識、名色、六處、觸、受、愛、取、有、生、老死。無明與行是說明生命之所以輪迴不已，是因為無明，就因為無明障蔽，所以造作了很多業，這就是行，所以輪迴之因即在於無明與行。而識、名色、六處、觸、受則是生命由造因而受果的形成運作過程，識是說明業識投胎的狀況，名色是已經擁有胚胎還未具備完整六根的狀況，六處是已經具備六根擁有完整人身的狀況，觸是誕生與這世界接觸的狀況，受是開始在這世上生存所接觸而產生的苦樂感受。而愛、取、有則是根據以上的生命發展所擁有

的狀況，既而對外境產生愛欲的執著，此即愛；由於愛執，便產生取的行為，這樣內產生愛，外產生取的狀況，又造成了業因，即有，此有即能感召未來的果報，所以下一世的生到老死，也都成為必然的結果；而生命便在這無明乃至老死的十二因緣中，不斷的重複，不斷的重複，沒有止盡，佛陀以其無比的智慧，清楚分明的解析了生命輪迴不已的過程，明白了真相以後，我們真應大精進，才能離開這樣輪迴生死的窘況；不然，這十二因緣就如同強韌的網，將我們牢牢的網羅在其中，難以脫逃。而偉大的佛陀，告訴我們生命的實況，更難能可貴的是更告訴我們如何離開這樣僵局的方法，就是證入空性，那麼就不會再受到生死輪迴的束縛，因為生死輪迴是生滅法，有生必有滅，則有生必有死；而空性是不生不滅，無生則無滅，則無生也無死；所以空性中沒有生死、沒有輪迴、沒有時間、沒有空間、沒有去來……也就是經文中所一再說明的無二、無生、無所得。

慶喜當知。以內空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空

共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以內空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以內空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

佛陀繼續開示：以二十空無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法，也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界……、無上正等菩提。

此段經文，結構也與前幾段完全一樣，只是把五蘊或十二處或眼耳鼻舌身意界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受或地、水、火、風、空、識界或十二因緣代換成二十空，那麼也是佛陀以不同的角度說明一切無二、無生、無所得的本質。

空性只有一個，但是卻可以各種不同的角度來闡釋，所謂的二十空，即是以二十種不同的方式來說明空，內空：內是指內六入，即眼、耳、鼻、舌、身、意，此內六處都是無我、無我所、無法可言，故說內空。外空：外指外六入，即色、聲、香、味、觸、法，此外六處都是無我、無我所、無法可言，故說外空。內外空：內外指內六入及外六入，此十二處都是無我、無我所、無法可言，故說內外空。空空：空是一切法空，可以說空的本身也是空，故說空空。大空：摩訶衍經載：「十方相空，是為大空」，也可以說廣大的十方也是空，故說大空。勝義空：勝義即是第一義，阿毗曇中說：「涅槃中亦無涅槃相，涅槃空是第一義空」，也可以說一切

法不離第一義，第一義不離諸法實相，能使諸法實相空，名為第一義空。有為空：有為的三界是空，也可以說一切有為法皆空，故說有為空。無為空：無為法無因緣可言，故常不生不滅如虛空；也可以說於有為法與無為法都不取相，是為無為法，故名無為空。畢竟空：破諸法無有遺餘，即一切畢竟本空，故名畢竟空。無際空：可以說盡一切邊際也是空，故名無際空。散空：佛曾說「此色眾破壞散滅，令無所有，餘眾亦如是，是名散空」，也可以說，一切散盡還是空。無變異空：一切本質即空，無變異可言，從變異的角度來觀察還是空，故名無變異空。本性空：諸法性常空，也可以說一切的本性皆空，故名本性空。自相空：一切法有自相與共相二種，各別不同的相叫作自相，經云：「眾法和合，故一法生，是一法空，如是等一一法皆空。今和合因緣法，展轉皆亦空，一切法各各自相空」，簡單的說，即一切的自相本空，故名自相空。共相空：一切法有自相與共相二種，與他共道的相叫作共相，自相本空，共相亦是本空，故名共相空。一切法空：一切法是指一切的道理或一切的事物，大智度論說：「一切法略說有三種：一者有為法，二者無為法，三者不可說法。此三已擁一切法」，一切法亦即諸法，而諸法都無自性可言，當體即空，故名一切

法空。不可得空：求一切法皆不可得，也可以說，聖人雖有所得，而不以為得，故名不可得空。無性空：是指遍計所執性，妄情之前雖然存有，但追究起來，其體性並無，是名無性空。自性空：自性是諸法各有其不生不滅的自性，所以一切現象的本體，或一切心相的體性，都叫作自相，那麼自性既然不生不滅，即空，故名自性空。無性自性空：又稱為無法有法空，是說三世一切法的生滅以及無為法，都是一切了不可得；也可以說，無法有法相不可得，故名無性自性空。

空，永遠只有一個，但是討論它的方式可以有多種，二十空是二十種探討的方式，其實又何止二十種，可以說能夠以數十種、百種、甚至千種的角度去探討，例如浩瀚如大般若經，豈不就是用了無盡的角度來探討這宇宙唯一永恆不變的真理——空。故我們千萬不要拘泥於任何角度，而是要永遠不離題的去明白空性的特質：無二、無生、無所得。

第 70 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以真如無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以真如無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以真如無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界無二為方便。無生為方便。無

所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P602 I 欄倒數4行~P603 II 欄10行

佛陀繼續開示：以真如乃至不思議界無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法，也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界……、無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊或十二處或眼耳鼻舌身意界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受或地、水、火、風、空識界、十二因緣或二十空代換成真如乃至不思議界。那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即無二、無生、無所得。

空，永遠只有一個，但是它可以用各種不同的名詞去取代，例如真如乃至不思議界，總共有十二個名詞，但不論使用那一個名詞，都永遠指向空義，只是切入的角度有所差異而已，而這些差異，是因為人的理解有差異；而不是空性有差異，這是當我們用各種不同名詞去描述空的時候，必須念茲在茲，不可暫忘的重點，否則在太多名相的陳述之中，我們會越來越不清楚，越來越離道日遠，而這絕非偉大的佛陀使用這麼多名相，也就是使用這麼多幫助我們理解方式的本意，故切莫離題，切莫忘記真正的重點所在；否則寧可少知道一些，免得一但執著起來，便會成為所知障；

故唯有真正安住於空性的人，能夠知道越多而絲毫不為所動，更不可能成為通往空性的障礙，故無論空義以什麼名相出現，我們都要穿越，而到達真正的本體。

例如，真如即空的代名詞、同義詞、同等詞、無異詞；但如果以字面來解釋，則會解釋成真實不虛、如如不動，真實而永遠不變等，但這只是從真的角度去觀察，既然有真，則有假的對立角度馬上成立，而事實上，空性是絕對境界，沒有相對可言，既無真，也無假，因為它根本超越了真假的對立，根本無真亦無假；所以所謂“真”的角度，也只是佛陀順應三界眾生相對境界裡最熟悉的了解方式，而方便權宜之計。

法界，一般耳熟能詳有十法界，即天台宗所說的地獄、餓鬼、畜生、阿修羅、人、天、聲聞、緣覺、菩薩、佛等十界；總稱為十法界。據俱舍論所說：受、想、行三蘊與無表色、無為法，稱為法界。密教以地、水、火、風、空、識六大為法界的體性，謂是大日如來的三摩耶身。然而法界不論用什麼角度來解釋，在最重要的意義還是法界等於空，因為一切法界的本體必然是空，不可能有例外；無論現象多麼千變萬化，無論陳述多麼豐富複雜，它背後的本體永遠不會改變，故法界即空，是不可改變的真理，即真如，故法界＝真如＝空。

法性，即諸法的真實體性，也就是宇宙一切現象所具有的真实不變之本性，所以法性又可以稱為真如法性、真法性、真性。法性，就是萬法的本來面目，不會因為外在的變化而有所改變，無所改變，即真如，故真如＝法界＝法性＝空。

不虛妄性，法性真實而離虛妄，這個世間的一切都是虛妄，因為一切的一切都是妄念變現，無真實性可言，一切都如夢幻泡影，虛幻不實；而相對於這三界的虛妄，空的境界則是真實，是永恆不變，故真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝空。

不變異性，法體不變不改，世間一切無常，沒有永遠的人、事、時、地、物，人類最大的痛苦，就是對於無常有了非份之求，即在無常中追求永恆，在無常的名聲中求，在無常的財富中求，在無常的和平中求，在無常的愛情中求……。而事實上，這等於緣木求魚，等於李伯大夢，是永遠不可能實現的癡心妄想，那麼到底什麼才是不變異的呢？就是穿透這一切的生住異滅，去到那永恆不變的本體，唯有出三界，唯有常寂光淨土，才有永恆的不生不滅，才有永恆的不變異，故真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝空。

平等性，離諸法之差別相，平

等不二。這是站在空義的立場來觀察的，一切的本質即空，一切的本質沒有分別，即無二，無二即平等，也就是一，故眾生平等，萬物平等，一切平等，所以真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝空。

離生性，離開了生滅，也就是不生不滅，這也是站在空性的立場來觀察，一切的本體沒有生滅可言，既沒有生起因，當然也就沒有謝滅的果，沒有生起，沒有謝滅，沒有因、沒有果，沒有一切的妄念變現，一切的一切，都回到了本地風光，這就是離生，故真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝空。

法定，法性常住。心如猿猴，心如野馬，從來都沒有停歇的時候，從來都沒有定下來的時候；而心的本質則是永遠的安定，永遠的不變，永遠的輕安，永遠的法喜，故一切的本質常定，恆定，所以真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝法定＝空。

法住，住於真如之法位。法住法位，法爾如是；一切都因分別妄想而有，在法的角度來看，一切的一切，都無分別可言，無分別則安住法位，故一切的不安、痛苦、輪迴，皆來自於不能安住法位，如果能恆常安住於法位，

則能永離生住異滅，不再飽受輪迴生滅之苦，所以真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝法定＝法住＝空。

實際，極真如之實理。至於窮極之際；也可以說是真實極之意，即指絕離虛妄的涅槃實證，又指真如之理體。據金剛三昧經說明：「佛言，實際之法，法無有際，無際之心，則入實際」。故實際即一真法界，即真如，即空，即一切的本體，一切的真實，法界的現實，故真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝法定＝法住＝實際＝空。

虛空界，理體周遍。一切森羅萬象，千變萬化，宛如天空中的彩虹、飛鳥、雲、雨、霧、冰、雹……，而無論這些元素多麼的變化無端，但虛空永遠是虛空，不會因之而改變，故禪詩有云：千江有水千江月，萬里無雲萬里天。即是以萬里無雲晴空來象徵空性，故虛空界即空，所以真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝法定＝法住＝實際＝虛空界＝空。

不思議界，理體絕思慮言議，不可思議。空性是離一切語言文字，超越人類的一切見解、想法、感官……。既然如此，對於人類而言，真的是難以描繪、傳達、宣說的，對於人類有限的一切認知而言，確實是超越了極限，所以到

達不可思考、不可演說的地步，故只有放下這一切既有的認知方式，才有可能到達，故不可思議不只是對於此境界的描述，也暗示了如何到達的途徑，即離開思議，不思議，唯有如是，才能真正明白空性，故不思議即空，所以真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝法定＝法住＝實際＝虛空界＝不思議界＝空。

真如乃至不思議界，是十二個與空劃上等號的同義詞；二十空是從二十個角度來澈底的探討空義，此十二個名相，又何嘗不是十二個角度來明晰空性，只是二十空的名詞中，每一個名詞中都有一個“空”字，而此十二個名詞中，則都以不同的名詞，完全不同的名詞來陳述同一個道理——空。故不論二十個角度，也不論十二個角度；不論名詞有否雷同，也不論名詞是否迥異，空永遠只有一個，這是一個大乘菩薩道行者在探索空性時，永遠不能丟掉的重點，必須永遠抓住這個主題，永遠不能偏離，否則差之毫釐，必失之千里。

空性只有一個，本質永遠不會改變，故無二、無生、無所得，就是空的特性，就是永遠不會改變的特性，無二，即一，即無分別；無生，即離開了生滅；無所得，即無得無失；這三個重點，無論怎麼觀察，都與空性吻合無縫，故除了二十空的二十個角度，真如乃至不

思議界的十二個角度，以及無二、無生、無所得的三個角度，都在在證明，人類的語言文字，雖然在表達空義時，幾乎無計可施，可是在人類愛變現的本能推使下，卻有數不清的思辯角度，故這是一個方便善巧，卻同時也是一個迷途的陷阱，但到底是善巧之路，還是深陷的陷阱，則看修行人的努力與否，行善與否，故欲了空性，必只有大精進，而此大精進又絕對不能走錯方向，否則必定是煮沙成飯，白忙一場，故請謹記：起心欲精進，是妄非精進；但心不起妄，是真精進。