

唯識學探索

Consciousness-only Magazine Monthly

唯
識
經典

唯識學探索月刊

四月號

APRIL

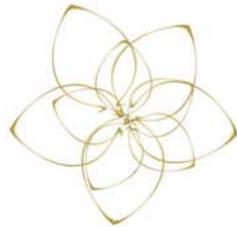
2016

NO.004

科學與唯識

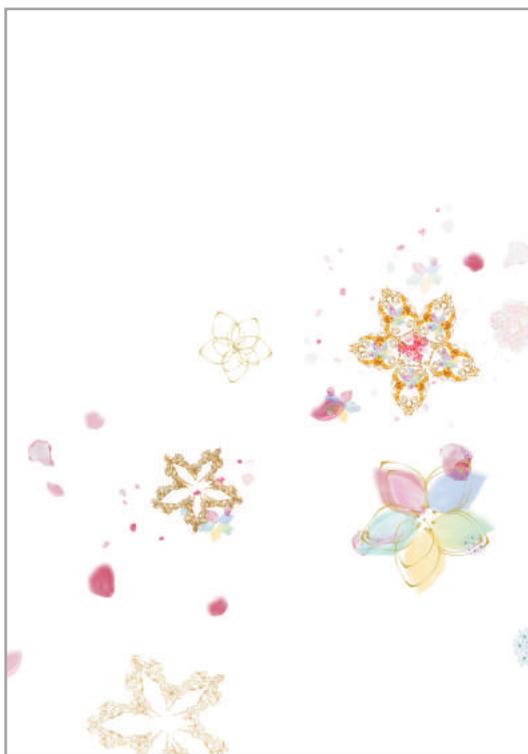
唯識心要

2016 · 4月號 NO.004



封面設計概念

— 以散文詩的形式傳述



創作者／鄭秉忠

作品名稱：心光綻放・空華萬有

散文詩：忠順

善美的心
道盡了唯識的義理
唯心的意識
領略 空中花影水中月
分秒因緣聚散
點綴著黑白種子交替

心光燦爛 七彩透映
心即萬有 空華夢影
緣生緣滅 聚散無常
唯心意識 心光綻放

那與心相映的真如自在
綻放於夢迴覺醒之時
每個意識的當下
連結著愛與悲智
回到本來自性
與 眾生一體的實相

總編輯用箋——

人天喜悅

唯識學探索雜誌4月號於此繁花朵朵的美麗春天出版發行，令人心生喜悅啊！

本期仍推出十大心靈饗宴，即～

- (一) 唯識心要、(二) 唯識經典、(三) 唯識之論、(四) 唯識名相、
- (五) 唯識實修、(六) 唯識理則學、(七) 法相唯識宗探究、
- (八) 量子物理學與唯識、(九) 唯識與養生、(十) 唯識與人間淨土。

“唯識心要”將艱深的唯識學，用淺白易懂的白話文字精要簡潔的陳述要點。

“唯識經典”係唯識六經中除了未譯的如來出現功德經、大乘阿毘達磨經以外，解深密經、楞伽經、大乘密嚴經與大方廣佛華嚴經，全部納入宏麗的每月一期一會的經典專修研讀計劃之中。

除了譯本失傳的集量論與中土未譯的分別瑜伽論二論之外，唯識十一論中的九論全部都編寫完功；即～瑜伽師地論、顯揚聖教論、大乘莊嚴經論、攝大乘論、十地經論、辯中邊論、唯識二十論、觀所緣緣論以及阿毘達磨集論，可謂創舉與壯舉，每月同時研讀各論，齊頭並進！

“唯識名相”的特色則在於總編認真整理而較易記誦的唯識表格。

“唯識實修”則兼具觀想實修與行善實修，本期觀想八識田中癡的種子消失了。

“法相唯識宗探究”研習了本宗的代表著作成唯識論，作為了解法相唯識宗之重要津梁，並且延伸研賞法相唯識宗開創人物玄奘大師的精彩傳記。

“唯識理則學”，研讀唯識，因明也必須有所理解，才能更加得心應手。因明入正理論的研讀，也成為不可或缺的下功夫；並且開始新的連載～因明學說研究之概說。

“量子物理學與唯識”生動活潑的將古典的唯識與現代科學，以深睿的智慧觀察為相互輝映的交集經緯。本期探索的主題是量子纏繞與佛法的萬物一體。

“唯識與養生”傳遞了佛家養生的三個良方，有助於健康與長壽。

“唯識與人間淨土”以一切唯心造的堅實立論，殷誠的與眾生一起典盛我們的地球村。

願眾生識田淨美如清風明月



——唯識學探索月刊總編輯·郭韻玲

工作名錄



創辦人暨總編輯／郭韻玲

顧問／朱靜珍

郭伯達

社長／鄭鴻祺

資深長／周玉卿

主編／鄭秉忠

秘書／蔡承訓

美學監督／鄭博文

總務部經理／郭曉蓮

副經理／彭庭光

護持會會長／蔡定彥

護持會副會長／張寶桂

管理部經理／賴信仲

和樂部經理／李銘泰

協力部經理／黃連盛

影音部經理／黃連春

推廣部經理／陳麗敏

人資部經理／李初春

推廣部／徐美齡

事務副經理／陳麗卿

總務部／穆少萍

素食部經理／李初升

資深經理／周育正

學習部經理／邱炳煌

音樂部經理／林淑靖

推廣部／李秋鴻

推廣部／駱麗娟

推廣部／賴秀旻

總務部／彭聖芬

美學部／李秀英

網路部／李哲賢

推廣部／徐千芬

推廣部／林雪雲

推廣部／毛志宏

推廣部／陳艷秋

宣傳部／林義憲

服務部／陳馥苓

服務部／廖美慧

服務部／趙永富

服務部／賴明鑑

服務部／李惠娟

服務部／陳淑霞

服務部／魏月琴

服務部／彭聖晏

服務部／毛柏崴

服務部／毛柏森

服務部／丁相云

服務部／謝婕縈

服務部／葉思維

服務部／葉思茵

唯識學探索 雜誌

讀者心線：886-2-2731-0099

社址／台北市忠孝東路四段153號5樓

5F, No. 153, Sec. 4, Chung Hsiao

E. Rd, Taipei, Taiwan

網址／<http://www.glotus.com.tw>

每本定價／NT. 220元

製版印刷／福慧文物印刷有限公司

國內經銷／高見文化行銷股份有限公司

中華郵政台北雜字第1686號執照登記為雜誌交寄

「唯識學探索」

本期結構大綱

探索之一 ～ 唯識心要

探索之二 ～ 唯識經典

探索之三 ～ 唯識之論

探索之四 ～ 唯識名相

探索之五 ～ 唯識實修

探索之六 ～ 唯識理則學

探索之七 ～ 法相唯識宗探究

探索之八 ～ 量子物理學與唯識

探索之九 ～ 唯識與養生

探索之十 ～ 唯識與人間淨土

目錄

——心靈地圖·璀璨路途

封面——

心光綻放·空華萬有

~創意設計：鄭秉忠

封面裡——

封面設計概念

1 總編輯用箴

2 工作名錄——

誠懇的態度·精密的構思

3 結構大綱

4 目錄

唯識心要

- 7 ■ 唯識學歷史 51
- 8 ■ 唯識學的重要歷史 64
- 9 ■ 唯識真理至關重要！ 70

唯識經典

- 11 ■ 解深密經 94
- 18 ■ 華嚴經 100
- 36 ■ 楞伽經 108
- 42 ■ 密嚴經 114
- 48 ■ 實用篇

唯識之論

- 瑜伽師地論
- 顯揚聖教論
- 大乘莊嚴經論
- 攝大乘論
- 十地經論
- 辯中邊論
- 唯識二十論
- 觀所緣緣論
- 阿毘達磨集論

唯識名相

- 121 ■ 各家佛學辭典之解釋
- 128 ■ 便於了解與記憶之整理
- 130 ■ 背誦之重點

	唯識實修	
133	■ 唯識靜坐觀想法	173
134	■ 唯識行善	174
135	■ 唯識行善延伸篇	178
	唯識理則學	
137	■ 因明學說研究	181
140	■ 因明入正理論	182
146	■ 從唯識理則學→六度萬行	183
	法相唯識宗探究	
153	■ 唯識無境	185
155	■ 成唯識論	186
162	■ 法相唯識宗開創人物—— 玄奘大師傳記	187
	188
		190

量子物理學與唯識

173	■ 量子纏結
174	■ 萬物一體／佛經如是說！
178	■ 眾生平等·萬物一體！

唯識與養生··

181	■ 行善最養生
182	■ 廣修福德延年壽
183	■ 力行積德，禪意健康人生

唯識與人間淨土

185	■ 心夢翔飛·心即淨土
186	■ 空華萬彩·唯識生活
187	■ 心的淨土
188	■ 讀者按讚心聲
190	■ 學習心得



唯識心要

本期介紹“唯識心要”
上篇～唯識學精華
第四章：唯識學歷史

著作／郭韻玲

(一) 本文 ～

唯識學歷史

(二) 文章重點 ～

唯識學的重要歷史

(三) 延伸觀點 ～

唯識真理至關重要！

〈一〉 本文——

唯識學歷史

以歷史的眼光來觀察，唯識學在一些年代裡，發生了一些重要的事。

西元前四三一～三五〇年：佛陀成道，唯識學發端。

西元前三五一～一〇〇年：說一切有部等盛行，影響唯識學。

西元後一～三世紀：華嚴經等大乘經典發現，莫立唯識學依據。

西元三二〇～四〇〇年：世親菩薩大興唯識學。

西元六〇二～六六四年：玄奘大師引介唯識學入中國。

近代：唯識學再度復興。

其實，所有的歷史年代，都只能當參考，不用錙銖必較的一定要弄清楚到底是哪一年發生了哪一件事，因為時空在法界並不存有，歷史觀只是在相對世界裡對我們有用，一旦證入了絕對世界，則無時間、亦無空間，故切莫食古不化，切莫拘泥於任何的座標。



〈二〉 文章重點——

唯識學的重要歷史

✿ 西元前四三一～三五〇年：佛陀成道，唯識學發端。

✿ 西元三二〇～四〇〇年：世親菩薩大興唯識學。

✿ 西元六〇二～六六四年：玄奘大師引介唯識學入中國。

✿ 近代：唯識學再度復興。



攝影／鄭秉忠 照片中繪圖／蔡承訓

〈三〉 延伸觀點——

唯識真理至關重要！

任何承先啟後的歷史人物，都是堅毅勇猛的開創性人物。

也可以說，以修行的角度而言，都是勇猛心與長遠心兼具。

所以，對一個修行人來說，修道非常難，而難就難在一時的勇猛精進容易；而長遠的勇猛精進則非常非常的不容易；所以一個修行人只要能堅守長遠用功的毅力，則一定能夠成就！



攝影·照片中繪圖／小訓



唯識經典

深入唯識經典

直探佛陀本懷

經典之一 ～

解深密經

經典之二 ～

大方廣佛華嚴經

經典之三 ～

楞伽經

經典之四 ～

大乘密嚴經

經典之五 ～

如來出現功德經(未譯)

經典之六 ～

大乘阿毘達摩經(未譯)

美學編輯／李秀英

攝影／鄭秉忠

經典之一～

解深密經

解深密經各品名稱

第一品：序

第二品：勝義諦相

第三品：心意識相

第四品：一切法相

第五品：無自性相

第六品：分別瑜伽

第七品：地波羅蜜多

第八品：如來成所作事

〔經文〕 講經／釋迦牟尼佛 解讀／郭韻玲

解深密經卷第一

勝義諦相品第二

大唐三藏法師玄奘奉 詔譯

[經文接上回]

爾時

如理請問菩薩摩訶薩

即於佛前

問解甚深義密意菩薩言

最勝子

言一切法無二

一切法無二者

何等一切法

云何為無二

解甚深義密意菩薩

告如理請問菩薩曰

善男子

一切法者

略有二種

一者有為

二者無為

是中

有為

非有為非無為

無為

亦非無為非有為

如理請問菩薩

復問解甚深義密意

菩薩言

最勝子

如何

有為

非有為非無為

無為

亦非無為非有為

解甚深義密意菩薩

謂如理請問菩薩曰

善男子

言有為者
乃是
本師假施設句
若是
本師假施設句
即是
遍計所執
言辭所說
若是
遍計所執
言辭所說
即是
究竟種種遍計
言辭所說
不成實故
非是有為

善男子
言無為者
亦墮言辭施設

離有為無為
少有所說
其相亦爾

然非無事
而有所說
何等為事
謂諸聖者
以聖智聖見
離名言故
現等正覺

即於如是
離言法性
為欲令他
現等覺故
假立名想
謂之有為

(勝義諦相品第二 經文待續)



〔白話譯文〕

此時
如理請問菩薩
就在佛陀的座前
向解甚深義密意菩薩請教

殊勝的佛子啊！
所謂一切法無二
那麼，此句一切法無二之中
什麼是一切法？
又什麼是無二呢？

解甚深義密意菩薩
對如理請問菩薩回答道：

善男子！
所謂的一切法，
大略可以分為二種：
（一）有為
（二）無為

其中
有為：非有為非無為
無為：非無為非有為。

如理請問菩薩繼續問道：
什麼是？
有為：非有為非無為
無為：非無為非有為

解甚深義密意菩薩繼續答道：
言說有為，
其實是本師釋迦牟尼佛的權宜方便假施設句，
而如果是本師釋迦牟尼佛的權宜方便假施設句，
就是遍計所執言辭所說；

如果是遍計所執言辭所說，
就是究竟的種種遍計所執言辭所說，
不成為實相的緣故；
所以非是有為。

言說無為，
也是墮入了方便善巧言辭施設層次；

所以，
只有離開了有為與無為的分別，
才能少分的有所說明，
其外相也是一樣。

然而並非無事，
而有所說明；
那麼是什麼事呢？

就是一切聖者，
以他聖者之智與聖者之見，
離開了一切的名字語言等外相，
實修實證的示現出無上正等正覺。

而就在這樣的離開一切言詮的法性之中，
慈悲的也想令他人證入示現無上正等正覺，
於是就方便善巧的假名安立一個名相，
稱之為——有為。

〔解讀〕

解深密經第二品勝義諦相，主要是說明第一義諦的重要及遍一切處。

而在佛陀即將開講之前，如理請問菩薩就在佛陀的跟前，向解甚深義密意菩薩請問道：殊勝的佛子啊！所謂一切法，什麼是一切法？又何謂無二？

就在這樣善巧的提問當中，點出了本段經文要探討的主題，即是——什麼是一切法？

是的，當我們面對這宇宙森羅萬象時，也就是面對佛家所講的一切諸法時，如果我們願意探索、願意了知；那麼佛菩薩的答案，就是我們最清涼的答案甘露了。

那麼，有証量而智慧的解甚深義密意菩薩就睿智的回答了，如果我們想了解什麼是一切諸法，那麼可以先從歸納的角度來理解；也就是說，這看似紛然龐雜的宇宙萬象，其實是可以分成兩類來觀察的，是那兩類呢？

就是——

（一）有為（＝有為法＝生滅法）

（二）無為（＝無為法＝實相）

是的，就這兩個類別，已經把幻相與實相區分開來，也標示清楚了。

那麼，對一個有志於成就的修行人而言，當然是要趨向無為法，遠離生滅不已的有為法了。

是的，這是絕對錯不了的；但是佛法的偉大之處，就是要給我們就給最好的。怎麼說呢？因為答案已經很清楚，走向無為，告別有為。

但是，如同前面所說給最好的給一切佛子，也可以說是給最完整的給一切佛子。

因為，一切的好，就怕執取；一旦執取，好也會變質，也就不完美了。

所以，當有為、無為涇渭分明之後，睿智的佛法就立即不讓我們落入二邊之執取——所以，立即就進一步的說：有為→非有為非無為，無為→非無為非有為。

啊！佛法不但冰雪智慧而且慈悲無限，就在我們明白有與無的二分之後，立即用不落入二邊的開示來斷一切的分別與執取。

是的，有為非有為是名有為，無為非無為是名無為。

如果有為是非有為非無為，那無為當然也就是非無為非有為。

所以，當答案更進一步的揭曉以後，一切都真相大白——說有為，其實是佛的權宜方便。

佛法的思惟是縝密精密的，所以當揭曉是佛的假施設句；那麼，既然是假施設，便落入遍計所執的範疇，不能成為實相，所以有為的分別就不能在實相界成立。相反，無為的分別也一樣，亦不能在實相界成立。

但是如果再追究下去，也屬多餘；所以當破之後，便需立。立什麼呢？就是在否定一切名相之後，到底還有什麼可以依循呢？有的，就是——聖者的聖智聖見！

所以，在勝義諦相品的本段經文中：「諸聖者以聖智聖見，離名言故，現等正覺，即於如是離言法性，為欲令他現等覺故，假立名相。」是重點關鍵句，充份的說明了一切的語言文字等外相，真的都只是一時的方便善巧、權宜施設的假名安立；而真正的依靠與源頭，還是只有真實證量的示現，才是真正的答案與依歸！

〔相關名相〕

(1) 最勝子

不為塵垢所染，即是蓮華胎藏也。一切之佛子亦如是。自最勝之胎藏生，是故名為最勝子。

——佛學大辭典 鉢羅若鉢多曳

(2) 有為

瑜伽五十六卷四頁云：問：何義，幾蘊，是有為？答：從因已生，及應生義。一切是有為。

二解 瑜伽八十七卷二十五頁云：由彼諸行，諸煩惱所集成故；說名有為。

三解 瑜伽八十三卷二十二頁云：言有為者：謂依前際所尋思故。

四解 顯揚五卷十六頁云：問：何義，幾種，是有為？答：從因已生，正生，可生義故。一切是有為。

五解 集論二卷五頁云：云何有為？幾是有為？為何義故，觀有為耶？謂若法，有生滅住異可知；是有為義。一切皆是有為。唯除法界法處一分。為捨執著無常我故；觀察有為。

六解 俱舍論一卷四頁云：何謂有為？頌曰：又諸有為法，謂色等五蘊。亦世路言依。有離有事等。論曰：色等五蘊，謂初色蘊乃至識蘊。如是五法，具攝有為。眾緣聚集，共所作故。無有少法，一緣所生。是彼類故。未來無妨。如乳如薪。此有為法，亦名世路。已行正行當行性故。或為無常所吞食故。或名言依。言、謂語言。此所依者，即名俱義。如是言依，俱攝一切有為諸法。若不爾者；應違品類足論所說。彼說言依，十八界攝。或名有離。離、謂永離。即是涅槃。一切有為，有彼離故。或名有事。以有因故。事是因義。毘婆沙師，傳說如此。如是等類，是有為法差別眾名。

——法相辭典

有為法

為者謂有所作為、造作之意。又簡稱有為。乃泛指由因緣和合所造作的現象；狹義而言，特指人的造作行為。亦即一切處於相互聯繫、生滅變化中之現象，而以生、住、異、滅之四有為相為其特徵。相對於此，永遠不變而絕對存在者，則稱為無為法。據俱舍論光記卷五載，因緣造作稱為「為」，色、心等法從因緣生，有因緣之造作，故稱為有為，因此有為亦為緣起法之別名。大乘義章曰：「為是集起造作之義，法有為作故，名有為。」俱舍論光記曰：「因緣造作名為，色心等法，從因緣生，有彼為故，名曰有為。」

——唯識名詞白話新解

一切有為法

泛指一切有作為、有造作的因緣所生法。即包含一切事物、物質、精神，以及所有現象的存在。原意作「由因緣而起的存在者」。有為法是無常之法，如《金剛經》偈子云：「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。」《華嚴經》卷二十五載：「如實知一切有為法，虛偽誑詐，假住須臾，誑惑凡人。」

——唯識名詞白話新解

(3) 無為

梵語anabhisamṣkāra。無造作之意。為「有為」之對稱。即非由因緣所造作，離生滅變化而絕對常住之法。又作無為法（梵asaṃskṛta-dharma）。原係涅槃之異名，後世更於涅槃以外立種種無為，於是產生三無為、六無為、九無為等諸說。於小乘各部派中，說一切有部立擇滅無為、非擇滅無為、虛空無為，合為三無為。大眾部、一說部、說出世部於三無為之外，立空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處等四無色處，及緣起支性（十二緣起之理）、聖道支性（八聖道之理）等，總為九無為。化地部則以不動、善法真如、不善法真如、無記法真如取代四無色處，亦作九無為之說。大乘唯識家於三無為外，別立不動、想受滅、真如，合為六無為；或開立真如為善法、不善法、無記法，而為八無為。然無論開立為六無為或八無為，非謂無為有多種別體，而係斷除我、法二執所顯之一種法性；復以此一法性從所顯之諸緣而稱種種之名。準此而言，真如、法性、法界、實相等亦皆為無為法。又以涅槃而言，上記三無為中之擇滅無為、六無為中之真如無為即涅槃；而涅槃乃一切無為法中之最殊勝者。又關於無為法之體，說一切有部主張其為有體，經量部及大乘唯識家以其為無體，不承認其實相。其中，唯識家依「識變」與「法性」假立六種無為，即：（一）指遠離煩惱所知障之真如，以其無有障礙，恰如虛空，稱為虛空無為。（二）指遠離一切有漏之繫縛而顯之真理，稱為擇滅無為。（三）指本來自性清淨之真如，以其非由無漏智之簡擇力而來，稱為非擇滅無為。（四）指顯現於第四靜慮（第四禪）之真如，以第四靜慮已滅苦、樂二受，寂靜不動，稱為不動無為。（五）指顯現於滅盡定之真如，以滅盡定已滅六識心想與苦、樂二受，稱為想受滅無為。（六）指真實如常，無有絲毫虛妄變異之法性真如，稱為真如無為。〔品類足論卷一、大毘婆沙論卷二十一、卷三十九、俱舍論卷一、卷六〕（參閱「有為」2445）

——佛光大辭典

經典之二～

華嚴經

大方廣佛華嚴經各品名稱

第一品：世主妙嚴

第二品：如來現相

第三品：普賢三昧

第四品：世界成就

第五品：華藏世界

第六品：毘盧遮那

第七品：如來名號

第八品：四聖諦

第九品：光明覺

第十品：菩薩問明

第十一品：淨行

第十二品：賢首

第十三品：昇須彌山頂

第十四品：須彌頂上偈讚

第十五品：十住

第十六品：梵行

第十七品：初發心功德

第十八品：明法

第十九品：昇夜摩天宮

第二十品：夜摩宮中偈讚

第二十一品：十行

第二十二品：十無盡藏

第二十三品：昇兜率天宮

第二十四品：兜率宮中偈讚

第二十五品：十迴向

第二十六品：十地

第二十七品：十定

第二十八品：十通

第二十九品：十忍

第三十品：阿僧祇

第三十一品：壽量

第三十二品：諸菩薩住處

第三十三品：佛不思議法

第三十四品：如來十身相海

第三十五品：如來隨好光明功德

第三十六品：普賢行

第三十七品：如來出現

第三十八品：離世間

第三十九品：入法界

〔經文〕 講經／釋迦牟尼佛 解讀／郭韻玲

大方廣佛華嚴經卷第一
世主妙嚴品第一之一

于闐國三藏實叉難陀奉 制譯

[經文接上回]

復有

佛世界微塵數

執金剛神

所謂：

妙色那羅延執金剛神

日輪速疾幢執金剛神

須彌華光執金剛神

清淨雲音執金剛神

諸根美妙執金剛神

可愛樂光明執金剛神

大樹雷音執金剛神

師子王光明執金剛神

密焰勝目執金剛神

蓮華光摩尼髻執金剛神……

如是等

而為上首

有佛世界

微塵數

皆於往昔

無量劫中

恒發大願

願常親近

供養諸佛

隨願所行

已得圓滿

到於彼岸

積集無邊

清淨福業

於諸三昧

所行之境

悉已明達

獲神通力

隨如來住

入不思議

解脫境界

處於眾會

威光特達

隨諸眾生

所應現身

而示調伏

一切諸佛

化形所在

皆隨化往

一切如來

所住之處

常勤守護

復有

佛世界微塵數

身眾神

所謂：

華髻莊嚴身眾神

光照十方身眾神

海音調伏身眾神

淨華嚴髻身眾神

無量威儀身眾神

最上光嚴身眾神

淨光香雲身眾神

守護攝持身眾神

普現攝取身眾神

不動光明身眾神……

如是等

而為上首

有佛世界
微塵數

皆於往昔
成就大願
供養承事
一切諸佛

復有
佛世界微塵數
足行神

所謂：
寶印手足行神
蓮華光足行神
清淨華髻足行神
攝諸善見足行神
妙寶星幢足行神
樂吐妙音足行神
栴檀樹光足行神
蓮華光明足行神
微妙光明足行神
積集妙華足行神……

如是等
而為上首

有佛世界
微塵數

皆於過去

無量劫中
親近如來
隨逐不捨

復有
佛世界微塵數
道場神

所謂：
淨莊嚴幢道場神
須彌寶光道場神
雷音幢相道場神
兩華妙眼道場神
華纓光髻道場神
兩寶莊嚴道場神
勇猛香眼道場神
金剛彩雲道場神
蓮華光明道場神
妙光照耀道場神……

如是等
而為上首

有佛世界
微塵數

皆於過去
值無量佛
成就願力
廣興供養

復有

佛世界微塵數
主城神

所謂：
寶峯光耀主城神
妙嚴宮殿主城神
清淨喜寶主城神
離憂清淨主城神
華燈焰眼主城神
焰幢明現主城神
盛福光明主城神
清淨光明主城神
香髻莊嚴主城神
妙寶光明主城神……

如是等
而為上首

有佛世界
微塵數

皆於無量
不思議劫
嚴淨如來
所居宮殿

復有
佛世界微塵數
主地神

所謂：

普德淨華主地神
堅福莊嚴主地神
妙華嚴樹主地神
普散眾寶主地神
淨目觀時主地神
妙色勝眼主地神
香毛發光主地神
悅意音聲主地神
妙華旋髻主地神
金剛嚴體主地神……

如是等
而為上首

有佛世界
微塵數

皆於往昔
發深重願
願常親近
諸佛如來
同修福業

復有
無量
主山神

所謂：
寶峯開華主山神
華林妙髻主山神
高幢普照主山神
離塵淨髻主山神

光照十方主山神
大力光明主山神
威光普勝主山神
微密光輪主山神
普眼現見主山神
金剛密眼主山神……

如是等
而為上首
其數無量

皆於諸法
得清淨眼

復有
不可思議數
主林神

所謂：
布華如雲主林神
擢幹舒光主林神
生芽發耀主林神
吉祥淨葉主林神
垂布焰藏主林神
清淨光明主林神
可意雷音主林神
光香普遍主林神
妙光迴耀主林神
華果光味主林神……

如是等

而為上首

不思議數

皆有無量
可愛光明

復有
無量
主藥神

所謂：
吉祥主藥神
栴檀林主藥神
清淨光明主藥神
名稱普聞主藥神
毛孔光明主藥神
普治清淨主藥神
大發吼聲主藥神
蔽日光幢主藥神
明見十方主藥神
益氣明目主藥神……

如是等
而為上首

其數無量

性皆離垢
仁慈祐物

復有
無量
主稼神

所謂：

柔軟勝味主稼神
時華淨光主稼神
色力勇健主稼神
增長精氣主稼神
普生根果主稼神
妙嚴環髻主稼神
潤澤淨華主稼神
成就妙香主稼神
見者愛樂主稼神
離垢淨光主稼神……

如是等
而為上首

其數無量

莫不皆得
大喜成就

復有
無量
主河神

所謂：

普發迅流主河神
普潔泉澗主河神

離塵淨眼主河神
十方遍吼主河神
救護眾生主河神
無熱淨光主河神
普生歡喜主河神
廣德勝幢主河神
光照普世主河神
海德光明主河神……

如是等
而為上首
有無量數

皆勤作意
利益眾生

復有
無量
主海神

所謂：

出現寶光主海神
成金剛幢主海神
遠塵離垢主海神
普水宮殿主海神
吉祥寶月主海神
妙華龍髻主海神
普持光味主海神
寶焰華光主海神
金剛妙髻主海神
海潮雷聲主海神……

如是等
而為上首

其數無量

悉以如來
功德大海
充滿其身

復有
無量
主水神

所謂：

普興雲幢主水神
海潮雲音主水神
妙色輪髻主水神
善巧漩澗主水神
離垢香積主水神
福橋光音主水神
知足自在主水神
淨喜善音主水神
普現威光主水神
吼音遍海主水神……

如是等
而為上首

其數無量

常勤救護
一切眾生

而為利益

復有
無數
主火神

所謂：
普光焰藏主火神
普集光幢主火神
大光普照主火神
眾妙宮殿主火神、
盡光髻主火神
種種焰眼主火神
十方宮殿如須彌山主
火神
威光自在主火神
光明破暗主火神
雷音電光主火神……

如是等
而為上首

不可稱數

皆能示現
種種光明
令諸眾生
熱惱除滅

復有
無量

主風神

所謂：
無礙光明主風神
普現勇業主風神
飄擊雲幢主風神
淨光莊嚴主風神
力能竭水主風神
大聲遍吼主風神
樹杪垂髻主風神
所行無礙主風神
種種宮殿主風神
大光普照主風神……

如是等
而為上首

其數無量

皆勤散滅
我慢之心

復有
無量
主空神

所謂：
淨光普照主空神
普遊深廣主空神
生吉祥風主空神
離障安住主空神
廣步妙髻主空神
無礙光焰主空神

無礙勝力主空神
離垢光明主空神
深遠妙音主空神
光遍十方主空神……

如是等
而為上首

其數無量

心皆離垢
廣大明潔

復有
無量
主方神

所謂：
遍住一切主方神
普現光明主方神
光行莊嚴主方神
周行不礙主方神
永斷迷惑主方神
普遊淨空主方神
大雲幢音主方神
髻目無亂主方神
普觀世業主方神
周遍遊覽主方神……

如是等
而為上首

其數無量

能以方便

普放光明

恒照十方

相續不絕

復有

無量

主夜神

所謂：

普德淨光主夜神

喜眼觀世主夜神

護世精氣主夜神

寂靜海音主夜神

普現吉祥主夜神

普發樹華主夜神

平等護育主夜神

遊戲快樂主夜神

諸根常喜主夜神

出生淨福主夜神……

如是等

而為上首

其數無量

皆勤修習

以法為樂

復有

無量

主晝神

所謂：

示現宮殿主晝神

發起慧香主晝神

樂勝莊嚴主晝神

香華妙光主晝神

普集妙藥主晝神

樂作喜目主晝神

普現諸方主晝神

大悲光明主晝神

善根光照主晝神

妙華瓔珞主晝神……

如是等

而為上首

其數無量

皆於妙法

能生信解

恒共精勤

嚴飾宮殿

(經文待續)



〔白話譯文〕

還有

佛淨土如微塵數量般
不可勝數的執金剛神

即所謂的～

妙色那羅延、日輪速疾幢、須彌華光、
清淨雲音、諸根美妙、可愛樂光明、大
樹雷音、師子王光明、密焰勝目、蓮華
光摩尼髻等執金剛神……

以上這些執金剛神等
坐為上首

其數量即如佛淨土中
不可勝數的微塵

他們都於過去
無量劫的長遠時間裡
恆常廣發大願

並發願常常親近承事
虔敬供養一切諸佛

且隨其願所行
已得到圓滿具足
臻於涅槃解脫彼岸

並積聚匯集無量無邊
清淨功德福報之白業

更對於一切諸三摩地
所行的境界
已皆悉明白了達

還獲得了廣大的神通力
隨著如來住一切處

並已証入
不可思議的自在解脫境界

當身處於大眾集會之中
則散發出赫赫威光殊特遠達

並隨順一切眾生
應其所需所求而現其身
以示現降化調伏

而一切諸佛所化現形身所在之處
執金剛神亦皆化身前往襄助

更於一切諸佛
所駐錫之處所
恆常勤加守護！

還有
佛淨土如微塵數量般
不可勝數的身眾神

即所謂的～
華髻莊嚴、光照十方、海音調伏、淨華
嚴髻、無量威儀、最上光嚴、淨光香
雲、守護攝持、普現攝取、不動光明等
身眾神……

以上這些身眾神等
坐為上首

其數量即如佛淨土中
不可勝數的微塵

他們都於過去
成就廣大願力
恭敬供養承事
十方一切諸佛

還有
佛淨土如微塵數量般
不可勝數的足行神

即所謂的～
寶印手、蓮華光、清淨華髻、攝諸善
見、妙寶星幢、樂吐妙音、栴檀樹光、
蓮華光明、微妙光明、積集妙華等足行
神……

以上這些足行神等
坐為上首

其數量即如佛淨土中
不可勝數的微塵

他們都於過去
無量劫的長遠時間裡
親近承事如來
追隨而不捨離

還有
佛淨土如微塵數量般
不可勝數的道場神

即所謂的～
淨莊嚴幢、須彌寶光、雷音幢相、雨華

妙眼、華纓光髻、雨寶莊嚴、勇猛香
眼、金剛彩雲、蓮華光明、妙光照耀等
道場神……

以上這些道場神等
坐為上首

其數量即如佛淨土中
不可勝數的微塵

他們都於過去
值逢無量諸佛
成就廣大願力
虔誠廣興供養

還有
佛淨土如微塵數量般
不可勝數的主城神

即所謂的～
寶峯光耀、妙嚴宮殿、清淨喜寶、離憂
清淨、華燈焰眼、焰幢明現、盛福光
明、清淨光明、香髻莊嚴、妙寶光明等
主城神……

以上這些主城神等
坐為上首

其數量即如佛淨土中
不可勝數的微塵

皆於無量無邊
不可思議的長遠時間
莊嚴清淨如來
所居住的宮殿

還有

佛淨土如微塵數量般
不可勝數的主地神

即所謂的～

普德淨華、堅福莊嚴、妙華嚴樹、普散
眾寶、淨目觀時、妙色勝眼、香毛發
光、悅意音聲、妙華旋髻、金剛嚴體等
主地神……

以上這些主地神等
坐為上首

其數量即如佛淨土中
不可勝數的微塵

他們都於過去
發過深重的誓願
誠願恆常親近
一切諸佛如來
共同廣修福業

還有

無量無邊的主山神

即所謂的～

寶峯開華、華林妙髻、高幢普照、離塵
淨髻、光照十方、大力光明、威光普
勝、微密光輪、普眼現見、金剛密眼等
主山神……

以上這些主山神等
坐為上首

其數量

可謂無量無邊

他們皆於一切諸法
得證清淨慧眼

還有

數量不可思議的主林神

即所謂的～

布華如雲、擢幹舒光、生芽發耀、吉祥
淨葉、垂布焰藏、清淨光明、
可意雷音、光香普遍、妙光迴耀、華果
光味等主林神……

以上這些主林神等
坐為上首

數量皆不可思議

他們都擁有無量無邊
甚為可愛的光明

還有

無量無邊的主藥神

即所謂的～

吉祥、栴檀林、清淨光明、名稱普聞、
毛孔光明、普治清淨、大發吼聲、蔽
日光幢、明見十方、益氣明目等主藥
神……

以上這些主藥神等
坐為上首

其數量
可謂無量無邊

他們本性都離垢無染
仁愛慈祥的護祐萬物

還有
無量無邊的主稼神

即所謂的～

即所謂的～
柔軟勝味、時華淨光、色力勇健、增長
精氣、普生根果、妙嚴環髻、潤澤淨
華、成就妙香、見者愛樂、離垢淨光等
主稼神……

以上這些主稼神等
坐為上首

其數量
可謂無量無邊

他們都證得了
大喜之成就

還有
無量無邊的主河神

即所謂的～

普發迅流、普潔泉澗、離塵淨眼主河神
十方遍吼、救護眾生、無熱淨光、普生
歡喜、廣德勝幢、光照普世、海德光明
等主河神……

以上這些主河神等
坐為上首

有無量無邊的數量

都非常勤勤懇懇的作意
利益一切的眾生

還有
無量無邊的主海神

即所謂的～

出現寶光、成金剛幢、遠塵離垢、普水
宮殿、吉祥寶月、妙華龍髻、普持光
味、寶焰華光、金剛妙髻、海潮雷聲等
主海神……

以上這些主海神等
坐為上首

其數量
可謂無量無邊

他們皆悉以如來
無量無邊的功德大海
充潤圓滿其身

還有
無量無邊的主水神

即所謂的～

普興雲幢、海潮雲音、妙色輪髻、善巧
漩澑、離垢香積、福橋光音、知足自
在、淨喜善音、普現威光、吼音遍海等

主水神……

以上這些主水神等
坐為上首

其數量
可謂無量無邊

常常辛勤的救護
一切廣大的眾生
而單純的只是為了利他

還有
無量無邊的主火神

即所謂的～
普光焰藏、普集光幢、大光普照、眾妙
宮殿、盡光髻、種種焰眼、十方宮殿如
須彌山、威光自在、光明破暗、雷音電
光等主火神……

以上這些主火神等
坐為上首

數量之多
無可稱數

他們都能示現
種種廣大光明
令一切諸眾生
熱惱完全除滅

還有

還有
無量無邊的主風神

即所謂的～
無礙光明、普現勇業、飄擊雲幢、淨光
莊嚴、力能竭水、大聲遍吼、樹杪垂
髻、所行無礙、種種宮殿、大光普照等
主風神……

以上這些主風神等
坐為上首

其數量
可謂無量無邊

都非常精勤的消散滅除
貢高我慢之心

還有
無量無邊的主空神

即所謂的～
淨光普照、普遊深廣、生吉祥風、離障
安住、廣步妙髻、無礙光焰、無礙勝
力、離垢光明、深遠妙音、光遍十方等
主空神……

以上這些主空神等
坐為上首

其數量
可謂無量無邊

內心都離開了一切的污垢
高廣寬大、明亮潔淨

還有
無量無邊的主方神

即所謂的～
遍住一切、普現光明、光行莊嚴、周行
不礙、永斷迷惑、普遊淨空、大雲幢
音、髻目無亂、普觀世業、周遍遊覽等
主方神……

以上這些主方神等
坐為上首

其數量
可謂無量無邊

都能夠以方便善巧
普皆放出廣大光明
恒常照耀十方
相續源源不絕

還有
無量無邊的主夜神

即所謂的～
普德淨光、喜眼觀世、護世精氣、寂靜
海音、普現吉祥、普發樹華、
平等護育、遊戲快樂、諸根常喜、出生
淨福等主夜神……

以上這些主夜神等
坐為上首

其數量
可謂無量無邊

都非常的精勤修習
皆悉以法為樂

還有
無量無邊的主晝神

即所謂的～
示現宮殿、發起慧香、樂勝莊嚴、香華
妙光、普集妙藥、樂作喜目、普現諸
方、大悲光明、善根光照、妙華瓔珞等
主晝神……

以上這些主晝神等
坐為上首

其數量
可謂無量無邊

都於微妙的佛法
能夠生出甚深信解
恒長共同精勤努力
莊嚴整飾如來宮殿

〔解讀〕

經文敘述完了與會聽經的菩薩眾之後，開始敘述與會聽經的眾神；首先提及的是執金剛神，跟其他神相較，執金剛神不但是第一個提及，而且敘述的篇幅最長；足見他在華嚴經中總共十九個與會聽經的眾神裡，最為重要；是哪十九個神呢？即執金剛神、身眾神、足行神、道場神、主城神、主地神、主山神、主林神、主藥神、主稼神、主河神、主海神、主水神、主火神、主風神、主空神、主方神、主夜神以及主晝神總共十九個神。

而每一個神都有守護的領域，並且由他的名稱便可以略知一二；所以這十九個領域便分別是～執金剛、身眾、足行、道場、城、地、山、林、藥、稼、河、海、水、火、風、空、方、夜以及晝。

是的，太有趣了；不但是道場有神來守護，連山、林、藥、稼、河、海、水、火，甚至晝與夜，都有專門的神守護。

至於，他們各自的成就內容則是～執金剛神：昔發大願供養諸佛，所行圓滿到彼岸，積集無邊清淨福，明達三昧行境，神通力隨如來住，入不思議解脫，處眾威光特達，隨眾生所應現身示調伏，佛化形所在隨化往，守護如來所住處。身眾神：往昔成就大願，供養承事諸佛。

足行神：過去親近如來，無量劫隨逐不捨。道場神：過去值無量佛，成就願力廣供養。主城神：於無量不思議劫，嚴淨如來所居殿。主地神：往昔發深重願，親近如來同修福。主山神：於諸法得清淨眼。主林神：有無量可愛光明。主藥神：性皆離垢慈祐物。主稼神：皆得大喜成就。主河神：勤作意利益眾生。主海神：以如來功德大海滿其身。

主水神：救護利益一切眾生。主火神：示現種種光明，令眾生除滅熱惱。主風神：勤散滅我慢心。主空神：心離垢廣大明潔。主方神：以普放光明，恒照十方，相續不絕。主夜神：勤修習以法為樂。

以及主晝神：於妙法生信解，共精勤嚴飾宮殿。

由於佛法是精密的，從這些神的名稱便可略見一斑～

例如大樹雷音、密焰勝目、蓮華光摩尼髻是執金剛神的名字；無量威儀、最上光

嚴、淨光香雲是身眾神的名字；寶印手、攝諸善見、栴檀樹光是足行神的名字；淨莊嚴幢、金剛彩雲、妙光照耀是道場神的名字；妙嚴宮殿、華燈焰眼、妙寶光明是主城神的名字；堅福莊嚴、普散眾寶、金剛嚴體是主地神的名字；寶峯開華、華林妙髻、微密光輪是主山神的名字；布華如雲、擢幹舒光、生芽發耀、吉祥淨葉、華果光味是主林神的名字；栴檀林、普治清淨、明見十方、益氣明目是主藥神的名字；柔軟勝味、時華淨光、增長精氣、普生根果、潤澤淨華、成就妙香、見者愛樂是主稼神的名字；普發迅流、普潔泉澗、離塵淨眼是主河神的名字；普水宮殿、吉祥寶月、妙華龍髻、海潮雷聲是主海神的名字；普興雲幢、善巧漩澗、福橋光音是主水神的名字；普光焰藏、普集光幢、種種焰眼是主火神的名字；飄擊雲幢、力能竭水、大聲遍吼是主風神的名字；普遊深廣、離障安住、無礙勝力是主空神的名字；遍住一切、周行不礙、周遍遊覽是主方神的名字；普德淨光、喜眼觀世、護世精氣是主夜神的名字；樂作喜目、大悲光明、善根光照、妙華瓔珞則是主晝神的名字。

關於這些眾神，茲整理如下，以供參考～



華嚴經與會聽經眾神表：

序	神名	成就內容			
1	執金剛神	皆於往昔 願常親近 隨願所行 積集無邊 於諸三昧 獲神通力 入不思議 處於眾會 隨諸眾生 一切諸佛 一切如來	無量劫中 供養諸佛 已得圓滿 清淨福業 所行之境 隨如來住 解脫境界 威光特達 所應現身 化形所在 所住之處	恒發大願 到於彼岸 悉已明達 而示調伏 皆隨化往 常勤守護	
2	身眾神	皆於往昔	成就大願	供養承事	一切諸佛
3	足行神	皆於過去	無量劫中	親近如來	隨逐不捨
4	道場神	皆於過去	值無量佛	成就願力	廣興供養
5	主城神	皆於無量	不思議劫	嚴淨如來	所居宮殿
6	主地神	皆於往昔	發深重願	願常親近	諸佛如來 同修福業
7	主山神	皆於諸法	得清淨眼		
8	主林神	皆有無量	可愛光明		
9	主藥神	性皆離垢	仁慈祐物		
10	主稼神	莫不皆得	大喜成就		
11	主河神	皆勤作意	利益眾生		
12	主海神	悉以如來	功德大海	充滿其身	
13	主水神	常勤救護	一切眾生	而為利益	
14	主火神	皆能示現	種種光明	令諸眾生	熱惱除滅
15	主風神	皆勤散滅	我慢之心		
16	主空神	心皆離垢	廣大明潔		
17	主方神	能以方便	普放光明	恒照十方	相續不絕
18	主夜神	皆勤修習	以法為樂		
19	主晝神	皆於妙法	能生信解	恒共精勤	嚴飾宮殿

〔相關名相〕

(1) 福業

瑜伽九卷七頁云：福業者：謂感善趣異熟、及順五趣受、善業。

二解 集論五卷四頁云：何等福業？謂欲界繫善業。

三解 俱舍論十五卷十二頁云：欲界善業、說名為福。招可愛果，益有情故。

——法相辭典

指能招感人、天福利果報的有漏善業。據《百論疏》卷上所說，福乃富饒之義，修行善業能招感人、天之樂果，故稱為福業。參閱「福等三業」條。

——唯識名詞白話新解

感福德之行業也。有三福業。參見：三福。百論疏上之上曰：「福是富饒為義，起善業招人天樂界，故稱為福。」

——佛學大辭典

三福業

一、施福業，布施也。二、平等福業，起平等之慈悲愛護之心也。三、思惟福業，思惟出世之要法也。出增一阿含經十二三寶品。

——佛學大辭典

一施福業，施與貧窮之人，由施而獲世出世之福利，謂之施福業。二平等福業，以平等之慈悲心，愛護一切眾生，因而成世出世之福利，謂之平等福業。三思惟福業，以智慧思惟觀察出離之法，為出世福善之業，謂之思惟福業。見增一阿含經十二。

——佛學大辭典

〔出增一阿含經〕

〔一、施福業〕，謂修行之人，若遇貧窮之人來乞之時，須食與食，須衣與衣，乃至臥具醫藥，隨其所欲，皆悉施與；因施獲福，是名施福業也。

〔二、平等福業〕，謂修行之人，能持戒律，不興惡想，梵行端嚴，語言和雅，以平等慈悲愛護之心，普覆一切有情，令得安隱；以平等心，而能致福，是為平等福業也。

〔三、思惟福業〕，謂修行之人，以智慧觀察，了知出要之法，遠離世間塵緣雜想，以此思惟，為出世善福之業，是為思惟福業也。

——三藏法數

(2) 願力

誓願之力。亦曰本願力。陸遊詩曰：「香火徒勤願力違。」智度論七曰：「莊

嚴佛界事大，獨行功德，不能成，故要須願力。」

——佛學大辭典

願力者，即如來大願之力也。而此願力，非因愛見，不假思惟，乃是聖人曠劫度生功用而成，非思議之可及，豈識法之相應，是故唯識難判也。（劫，梵語具云劫波，華言分別時節。）

——三藏法數

（3）清淨眼

十二部經清淨眼目。豈不甚深微妙廣大圓融也哉。

——淨土隨學卷下

案雜寶藏經云。一名眼施者常以好眼。視父母師長沙門婆羅門。不以惡眼。名為眼施。捨身受身。得清淨眼。未來成佛。得天眼佛眼。是名第一果報。

——四分律鈔批卷第十四本

眾生沒在生死苦海。無明暗蔽。悉無所知。我當為其顯示。如清淨眼。內外無障。令其出離。

——曇無德部四分律刪補隨機羯磨卷第四

清淨眼聲聞

瑜伽六十七卷九頁云：慧解脫阿羅漢、名清淨眼。

——法相辭典

極清淨眼聲聞

瑜伽六十七卷九頁云：若具三明俱分解脫，名極清淨眼。

——法相辭典

（4）熱惱

逼於劇苦而身熱心惱也。法華經信解品曰：「以三苦故，於生死中受諸熱惱。」

」

——佛學大辭典

瑜伽八十九卷七頁云：染污驚惶，故名熱惱。

——法相辭典

（5）我慢

為四根本煩惱之一，慢者妄自尊大，輕蔑他人。慢也是六根本煩惱之一，可開為七種，即慢、過慢、過過慢、我慢、增上慢、卑劣慢、邪慢。我慢即七慢中的第四種。我慢由我執而起。由我執故，進而貢高我慢。《成唯識論》卷四曰：「我慢者，謂踞傲恃所執我，令心高舉，故名我慢。」

——唯識名詞白話新解

經典之三～

楞伽經

楞伽經各品名稱

第一卷：一切佛語心品之一

第二卷：一切佛語心品之二

第三卷：一切佛語心品之三

第四卷：一切佛語心品之四

〔經文〕 講經／釋迦牟尼佛 解讀／郭韻玲

楞伽阿跋多羅寶經 卷第一
一切佛語心品之一

宋天竺三藏求那跋陀羅譯

〔經文接上回〕

如實有幾種？

幾波羅蜜心？

何因度諸地？

誰至無所受？

何等二無我？

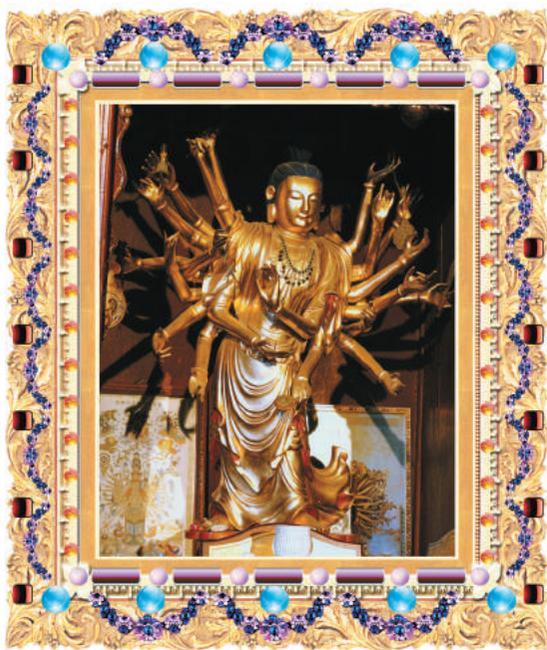
云何爾炎淨？

諸智有幾種？

幾戒眾生性？

誰生諸寶性

摩尼真珠等？



誰生諸語言，
眾生種種性？

明處及伎術
誰之所顯示？

伽陀有幾種
長頌及短頌？

成為有幾種？

云何名為論？

云何生飲食
及生諸愛欲？

云何名為王
轉輪及小王？

云何守護國？

諸天有幾種？

云何名為地
星宿及日月？

解脫修行者
是各有幾種？

弟子有幾種？

云何阿闍梨？

佛復有幾種？

復有幾種生？

魔及諸異學

彼各有幾種？

自性及與心

彼復各幾種？

云何施設量？

唯願最勝說

(經文待續)



〔白話譯文〕

大慧菩薩接著向世尊請教：

真如實際有幾種呢？

到彼岸心復有幾種？

有何因超十地而證法界？

又誰能至無所有處？

什麼是二種無我？

云何所知淨？

聖智有幾種呢？

眾生根性不一教戒有幾種？

摩尼真珠等寶物

這一切寶物的自性由誰而生？

誰起於語言？

眾生及諸物？

菩薩五明與一切的技術

誰能如是說？

有幾種偈語？

長句及短句？

道理有幾種？

解釋有幾種？

為什麼會生出飲食？

一切的愛欲又因何而起？

如何稱名為王？

以及如何稱名為轉輪聖王與小王？

守護國家的諸天

有哪些呢？

為什麼會有大地

星辰以及日月呢？

能夠透過修行而解脫者

是各有幾種呢？

所謂的弟子有幾種？

如何才能稱為軌範師？

如來有幾種？

本生有幾種？

魔羅以及諸異學

他們各有幾種呢？

自性以及心意識

又各有幾種呢？

為何權宜施設假名？

願佛為我們開示演說



〔解讀〕

大慧菩薩繼續恭敬的向世尊請教，問題多而繁複，例如為什麼會有大地星辰以及日月都問了，真是鉅細靡遺啊！

當然其中也問了不少重要的問題，例如如實有幾種、何因度諸地、何等二無我、諸智有幾種、誰生諸寶性、明處及伎術誰之所顯示、解脫修行者是各有幾種、弟子有幾種、云何阿闍梨、佛復有幾種、復有幾種生、魔及諸異學、彼各有幾種、自性及與心、彼復各幾種、云何施設量？

就以「如實有幾種」這個問題而言，以大慧菩薩的証量而言，對於如實是多少有所了悟的，而之所以提出這樣的問題；一方面是為了不同根器的眾生而問，一方面也是因為菩薩的証量畢竟是不如佛，需要謙虛的請教學習。

那麼，就以如實而言，其同義的名詞就很多，例如「如實相」、「如實性」等。至於如實二字的意思，如是平等的意思，實是不虛的意思；如實則是真如實相的意思。

而不論如、實、如實，都是說明真理的名詞。例如法華經安樂行品就說：「觀諸法如實相。」就是指修行人要觀察一切諸法的如實相，也就是諸法實相。

另外，行宗記上一之二就解釋道：「真如平等，體離虛妄，故云如實。」意思是說具備真如、平等特質的諸法實相，由於其本體是空，遠離了一切的虛妄，所以稱作「如實」。

還有，法華文句也解釋了如實道是：「如如真實之道。」是的，如即法性之理體，不二平等，所以稱作「如」；而彼此之諸法皆如，所以稱作「如如」；係正智所契的理體。如同大智度論所說：「人等世界故有，第一義故無。如如法性實際世界故無，第一義故有。」

至於，三藏法數則說明了：「真如實相，體本空寂。」是的，其實真如實相就等於空，因為其本體空寂的緣故。

佛法實在是太浩瀚了，而唯有佛可以給予我們最究竟圓滿的答案與教導；所以，我們真的是要對佛陀禮敬讚歎、真誠歸依啊！

〔相關名相〕

(1) 波羅蜜心

清淨菩提涅槃心也。

——金剛般若波羅蜜經解義

(2) 無所受

以其心空而無所受故也。

——永嘉禪宗集註卷下

(3) 爾炎

參見：爾燄

——佛學大辭典

或名爾炎，此云所知，又云應知，又云境界。問：如大論云：是時過意地，住在智業中。華嚴安云：普濟諸含識，令過爾燄海。答：由此能知之智，照開所知之境，是則名為過爾燄海。故楞伽經第一曰：智爾燄得向。此乃全由其境，以成其智，名智業中。

——翻譯名義集

又作爾炎 $Jn^{\wedge}eya$ ，譯曰所知，境界。智母，智境。謂五明等之法，為能生智慧之境界者。勝鬘寶窟中末曰：「爾炎謂智母，以能生智故。又亦名為智境，則五明等法能生智解，故名智母，為智所照名智境也。」同中末曰：「生智境界為爾炎地。」玄應音義十二曰：「梵言爾炎，此譯云所知，亦云應知。」

——佛學大辭典

(4) 眾生性

諸法本來淨。眾生性無垢。

——水陸道場法輪寶懺卷第七

一切眾生性清淨。從本無生無可滅。即此身心是幻生。幻化之中無罪福。

——迦葉佛偈

眾生與菩提。亦如水之與水。為三毒所燒。即名眾生。為三解脫所淨。即名菩提。為三冬所凍。即名為冰。為三夏所消。即名為水。若捨却冰。即無別水。若棄却眾生。則無別菩提。明知水性即是水性。水性即是冰性。眾生性者。即菩提性也。眾生與菩提同一性。亦如烏頭與附子共根耳。但時節不同。迷異境故。有眾生菩提二名矣。是以蛇化為龍。不改其鱗。凡變為聖。不改其面。但知心者智內。照身者戒外。真眾生度佛。佛度眾生。是名平等。

——達磨大師悟性論

(5) 寶性

如來藏之異名也。真金在糞穢中，其性不變，如來藏性在眾生煩惱中，不失真如清淨之性，故云寶性。寶性論之名本此。寶性論曰：「塵勞諸境中，皆有如來藏。下至阿鼻獄，皆有如來身。真如清淨法，名為如來體。」

——佛學大辭典

(6) 明處

學習而生智慧之處也。有五種，謂之五明處，又單云五明。地持經三曰：「明處有五種：一者內明處，二者因明處，三者聲明處，四者醫方明處，五者工業明處。」勝鬘寶窟中本曰：「明處者五明也，此五者生明智處，故言明處。」

——佛學大辭典

五明處

瑜伽十三卷十五頁云：云何五明處？謂內明處，醫方明處，因明處，聲明處，工業明處。如彼處至十五卷四頁廣釋。

——法相辭典

(7) 施設

安立之義，建立之義，發起之義。唯識述記三末曰：「言施設者，安立之異名。建立發起者，亦名施設。」

——佛學大辭典

(8) 量

量的詮釋有廣狹二義，狹義而言，量是認識，是知識，亦是測量之意。量有量果，即認識作用的結果。亦可說是知識或知識的內容；廣義而言，則指認識作用的形式、過程、結果，及判斷知識真偽之標準等。印度自古以來，在認知範疇中，一般皆將量知對象加以認識論證，泛稱為量。此量知的主體，稱為能量；被量知的事物，稱為所量；量知的結果，或了知其結果，稱為量果。以上三者稱為三量。

——唯識名詞白話新解

(9) 最勝

大毘婆沙論三十二卷二頁云：問：何故擇滅、亦名最勝？答：以上妙故。如世上妙衣服飲食莊嚴具等、名為最勝；涅槃亦爾。尊者妙音、作如是說：擇滅涅槃、於諸法中，是最勝法；於諸義中，是最勝義；於諸事中，是最勝事；於諸理中，是最勝理；於諸果中，是最勝果；故名最勝。

——法相辭典 最勝

最勝尊

尊中之至極，稱佛。無量壽經上曰：「願我功慧力，等此最勝尊。」

——佛學大辭典

經典之四～

密嚴經

大乘密嚴經各品名稱

第一品：密嚴會

第二品：妙身生

第三品：胎生

第四品：顯示自作

第五品：分別觀行

第六品：阿賴耶建立

第七品：目識境界

第八品：阿賴耶微密

〔經文〕 講經／釋迦牟尼佛 解讀／郭韻玲

大乘密嚴經卷上
密嚴會品第一

唐天竺三藏地婆訶羅奉 制譯

[經文接上回]

如實見

非唯汝今
於佛國土
菩薩眾會
心生疑怪
請問如來

此有菩薩
名曰持進

曾於佛所
生疑怪心

便以神通
昇于上方

過百千億

乃至如恒河沙
諸佛世界

不能一見
如來之頂

心生希有
念佛菩薩

不可思議

還娑婆世界
舍衛城中

至於我所
悔謝已過

歎佛無邊
猶如虛空

住內證境
來密嚴國

(經文待續)



〔白話譯文〕

如實見菩薩啊！現今不是只有你於此密嚴佛國土的菩薩眾會之上，心中生起懷疑與奇怪，而向如來請教。

事實上，這裡也有一位名叫持進的菩薩，曾在此處也生起了懷疑奇怪之心。

於是持進菩薩便運用神通力，飛身於上方空中，經過了百千億不可勝數甚至超過恆河沙數的諸佛淨土……。

然而，即使是如此不可思議的遙遠，都還不能一睹佛陀之頂部。

於是持進菩薩心中終於生起了歎服的認為，佛陀的修為實在已經到達了完全不可思議的境界。

於是便服氣的回到了居住的娑婆世界的舍衛城裡。

持進菩薩來到了佛陀的住所，向佛陀虔誠的懺悔自己的過錯；並向佛陀禮敬讚歎：世尊如同虛空般廣大無邊不思議，並安住於自心內証的聖境而來到了密嚴國土。



〔解讀〕

本段經文敘述了如實見菩薩於密巖佛土菩薩眾會上，生起疑怪，而向如來請教。佛便告訴他：有一位名叫持進的菩薩，也曾如此。持進菩薩以神通飛過了不可勝數的佛土；卻仍不能一睹佛之頂。於是持進菩薩終於完全歎服於佛陀，便回到舍衛城；向佛悔過，並向佛禮讚：世尊如虛空廣大不思議，並住自心內証而來密巖國土。

這段經文說明了佛的證量圓滿具足、廣大無邊、不可思議，絕非凡夫甚至菩薩所能臆測，所以一定要對佛充滿了信心，才能夠～信心清淨，即生實相啊！

至於，如實見菩薩的名稱相當好，如果他能夠符合他名稱的意涵，那就圓滿了。那麼，什麼是“如實見”的意思呢？可以分如實與見來了解～

（一）如實：

真如實相的簡稱；而非假為真，不變為如，離虛為實；真如即眾生之自性清淨心＝法身、如來藏、法性、佛性等。此真如自性，並非虛妄，是真實之相，故名真如實相，簡稱為如實。故真如與實相，實為同體異名。法華經安樂行品說：「觀諸法如實相。」行宗記說：「真如平等，體離虛妄，故云如實。」法華文句說：「如如真實之道。」三藏法數說：「真如實相，體本空寂。」觀佛三昧經說：「佛地果德，真如實相，第一義空。」往生要集說：「色即是空，故謂之真如實相。空即是色，故謂之相好光明。」

（二）見：

梵音捺唎捨曩，見是思惟（或思慮）、推求、審詳而決擇事理的意思。可以說一切凡夫，只要尚未躋身聖者之林，所思所想，計劃籌量，都屬於見。而見通於正邪，即正見屬於見，邪見亦屬於見。俱舍論卷二說：「審慮為先決擇名見。」大乘義章卷五說：「推求說之為見。」

以上了解了如實見的意義，就會發現，我們亦應以如實見之甚深意涵，作為自他共勉之目標啊！

〔相關名相〕

(1) 神通

神即心神，謂靜心照物，宿命記持，種種分明，皆隨定力，無有障礙，是名神通。
——三藏法數

神為不測之義，通為無礙之義。不可測又無礙之力用，謂為神通或通力。是為五種通之一，有五通，六通，十通之別。法華經序品曰：「此瑞神通之相。」大乘義章二十本曰：「神通者就名彰名，所為神異，目之為神。作用無擁，謂之為通。」參見：神
——佛學大辭典

又作神通力、神力、通力等。即依修禪定而得的無礙自在、超人間的、不可思議的作用。神通有神足、天眼、天耳、他心、宿命等五種，加漏盡通，共為六神通。一、神足通，又稱神境智證通、神境通、身如意通、身通等。據《大智度論》卷五、卷二十八所載，神足通有三種，一為隨心所欲，可飛行至任何地方；一為隨意改變相狀的轉變（變化），另一為隨意轉變外界對境（六境）之聖如意（隨意自在）。其中，後者唯佛所獨具者。二、天眼通，又稱天眼智證通。即看透世間所有遠近、苦樂、粗細等之作用。三、天耳通，又稱天耳智證通。即悉聞世間一切音聲之作用。四、他心通，又稱他心智證通、知他心通。即悉知他人心中所想各種善惡等事之作用力（他心徹鑒力）。五、宿命通，又稱宿住隨念智證通。即悉知自他過去世等各種生存狀態之作用。六、漏盡通，又稱漏盡智證通。即斷盡煩惱，永不再生於迷界之悟力。

其中，以佛、阿羅漢所具有之三通（宿命通、天眼通、漏盡通）最為殊勝，故稱為三明。天眼是徹見未來世眾生的死生之時與各種情況之通力，稱為死生智證明。據《俱舍論》卷二十七，六神通皆以慧為本質（自性），其中五神通係依修四禪而得，不唯聖者獨有，凡夫亦可得；但漏盡通唯聖者可得。《大智度論卷》二十八謂，菩薩有五通，佛有六通。《成實論》卷十六指出，佛教以外的外道亦可得五通。得五通之仙人，即稱為五通仙人。此外，如鬼、畜或諸天等之通力，又分為與生俱有（生得）與修禪定而得（修得）二種。《大乘義章》卷二十本載，得神通的方法有四種，分別為：一、生四禪天之果報而自然得的報通，二、仙人依業力自由飛空的業通（由業所得之通力），三、婆羅門依持咒所得的咒通，四、依修禪定而得通力的修通，其中業通與咒通，是屬於外道的神通。

六神通初門第二十八

一天眼通 二天耳通 三知他心通 四宿命通 五身如意通 六漏盡通

次變化而辯六神通者。此有三意不同。若依報得神通。得神通方能變化。若是修得神通。則先修變化。方得神通。今此既約修得次第。故次變化而辯神通。此皆名通者。纓絡經云。神名天心。通名慧性。天然之慧。徹照無礙。故名神通

一天眼通 修天眼者。若於深禪定中。發得色界四大清淨造色住。眼根中即能見六道眾生死此生彼。及見一切世間種種形色。是為天眼通

二天耳通 修天耳者。若於深禪定中。發得色界四大清淨造色住。耳根中即能聞六道眾語言。及世間種種音聲。是為天耳通

三知他心通 修他心智者。若於深禪定中。發他心智。即能知六道眾生心及數法。種種所緣念事。是為他心通

四宿命通 修宿命通者。若於深禪定中。發宿命智。即能知自過去一世二世百千萬世乃至八萬大劫宿命。及所行之事。亦能知六道眾生所有宿命。及所作之事。是為宿命智也

五身如意通 修身通者。若於深禪定中發得身通。通有二種。一者飛行速到山障無礙。二能轉變自身他身。及世間所有。隨心自在。是為身如意通

六漏盡通 修漏盡通者。若於深禪定中。發見思真智則三漏永盡。是為漏盡神通也

——法界次第初門

諸聖神通不能變化四事

瑜伽九十八卷七頁云：又諸聖者變化神通，於其四事，不能變化。一者、根，二者、心，三者、心所有法，四者、業及業異熟。

——法相辭典

(2) 內證境

涅槃既是法中之上。故名上法。上法即是聖智所緣。內證境界。

——四分律疏飾宗義記

以智觀察心無分別不墮二邊。轉淨所依而不壞滅。獲於聖智內證境界。是則名為般若波羅蜜。

——楞伽阿跋多羅寶經會譯卷第四之下

如實覺知二種心故。善知一切諸地行相。善知諸佛自身所行內證境界。轉五法體見分別相入如來地。

——楞伽阿跋多羅寶經會譯卷第三之上

外緣師教。及自推尋。內證境故。末那唯有染·淨二類。構畫證解二類境故。餘之五識用非別勝。內慮義等總立名知。

——成唯識論了義燈卷第六

證知解了者。內證境界也。如來大住者。本不生處也。與大悲願者。自所得理欲與一切眾生也。

——大毘盧遮那經供養次第法義疏卷下

實用篇～

唯識經典實修

【一】解深密經

(一) 經文開示：

- (1) 離名言
- (2) 等正覺

(二) 實修重點：

- (1) 離名言＝離開一切名字語言的束縛
(練習不執著一切語言文字)
- (2) 等正覺＝無上正等正覺
(無上正覺即空慧圓滿成就，故常常與空相應，即趨向正覺。)

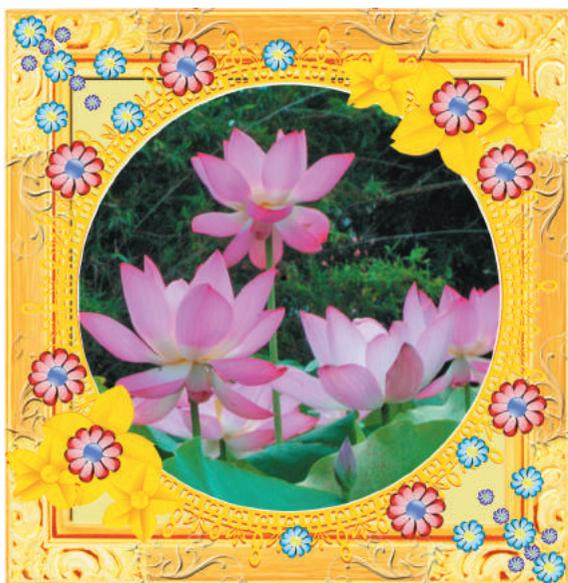
【二】華嚴經

(一) 經文開示：

- (1) 發大願
- (2) 供養諸佛
- (3) 守護如來

(二) 實修重點：

- (1) 發大願＝發願大成就
(常發願～誓與眾生共成佛道！)
- (2) 供養諸佛＝心心念念不忘虔敬供養一切諸佛
(法供養是名最上供養，故時時以法成就供養諸佛)
- (3) 守護如來＝孝順如來故守護之
(重法愛眾大成就是名最佳守護)



【三】楞伽經

(一) 經文開示：

- (1) 如實
- (2) 無我
- (3) 明處

(二) 實修重點：

- (1) 如實=真如實相之空性
(練習穿越一切外相看到空性本質)
- (2) 無我=人無我、法無我
(練習一切歷緣對境皆以無我之修為面對)
- (3) 明處=菩薩五明
(願意為了眾生精勤學習菩薩五明)

【四】密嚴經

(一) 經文開示：

- (1) 悔謝已過
- (2) 讚歎佛

(二) 實修重點：

- (1) 悔謝已過=懺悔改進自己的過失
(一旦有錯，即面對、承擔、懺悔、改進！)
- (2) 讚歎佛=禮讚佛陀
(隨時隨喜讚歎佛陀)

※以上為本次經典中的實修方法，值得我們二六時中，應用之、活用之；可選擇適合自己程度與根器之方法，勤加修習，日久功深，必得成就！



唯識之論

創舉與壯舉

每月同時研讀十一論中有傳譯之九論

同時俱進！

十一論之一 ～

瑜伽師地論

十一論之二 ～

顯揚聖教論

十一論之三 ～

大乘莊嚴經論

十一論之四 ～

攝大乘論

十一論之五 ～

十地經論

十一論之六 ～

辯中邊論

十一論之七 ～

唯識二十論

十一論之八 ～

觀所緣緣論

十一論之九 ～

阿毘達磨集論

十一論之十 ～

集量論（中土譯本失傳）

十一論之十一 ～

分別瑜伽論（中土未譯）

美學編輯／賴信仲

李秀英

彭聖晏

十一論之一～

瑜伽師地論

講論／彌勒菩薩 記／無著菩薩 譯／玄奘法師 釋義／郭韻玲

《瑜伽師地論各分標題表》

序	分	標 題 內 容			
一	本地	(一)	五識身相應地	之(1)	
		(二)	意地	之(1) 之(2) 之(3)	
		(三)	} 有尋有伺等三地	之(1)	
		(四)		之(2)	
		(五)		之(3) 之(4) 之(5) 之(6) 之(7)	
		(六)	三摩呬多地	之(1) 之(2) 之(3)	
		(七)	非三摩呬多地		
		(八)	} 有心、無心二地		
		(九)			
		(十)	聞所成地	之(1) 之(2) 之(3)	
		(十一)	思所成地	之(1) 之(2) 之(3) 之(4)	
		(十二)	修所成地		

		(十三)	聲聞地	初瑜伽處	種姓地	之①	
					趣入地	之②	
					出離地	之③-1	
						之③-2	
						之③-3	
				之③-4			
				第二瑜伽處	之〔1〕 之〔2〕 之〔3〕 之〔4〕		
				第三瑜伽處	之〔1〕 之〔2〕 之〔3〕		
				第四瑜伽處	之〔1〕 之〔2〕		
				(十四)	獨覺地		
		(十五)	菩薩地	初持瑜伽處	種姓品	之①	
					發心品	之②	
					自他利品	之③-1	
						之③之餘	
					真實義品	之④	
威力品	之⑤						
成熟品	之⑥						
菩提品	之⑦						
力種姓品	之⑧						
施品	之⑨						
戒品	之⑩-1						
	之⑩-2						
	之⑩-3						
忍品	之⑪						
精進品	之⑫						
靜慮品	之⑬						
慧品	之⑭						
攝事品	之⑮						
供養親近 無量品	之⑯						
菩提分品	之⑰-1						
	之⑰-2						
	之⑰-3						
菩薩功德品	之⑱						
第二持隨法 瑜伽處	菩薩相品	之①					
	分品	之②					
	增上意樂品	之③					
	住品	之④-1					
之④-2							

				第三持究竟瑜伽處	生品	之①
					攝受品	之②
					地品	之③
					行品	之④
					建立品	之⑤-1
						之⑤-2
				第四持次第瑜伽處	發正等菩提心品	
		(十六)	有餘依地			
		(十七)	無餘依地			
二	攝決擇	(一)	五識身相應地、意地	之(1) 之(2) 之(3) 之(4) 之(5) 之(6) 之(7)		
		(二)	有尋有伺等三地	之(1) 之(2) 之(3) 之(4) 之(5)		
		(三)	三摩呬多地	之(1) 之(2)		
		(四)	非三摩呬多地			
		(五)	有心地			
		(六)	無心地			
		(七)	聞所成慧地			
		(八)	思所成慧地	之(1) 之(2)		
		(九)	修所成慧地			
		(十)	聲聞地	之(1) 之(2) 之(3) 之(4) 之(5)		

		(十一)	菩薩地	之(1) 之(2) 之(3) 之(4) 之(5) 之(6) 之(7) 之(8) 之(9)
		(十二)	有餘依及無餘依二地	
三	攝釋	(一)	之上	
		(二)	之下	
四	攝異門	(一)	之上	
		(二)	之下	
五	攝事	(一)	契經事行擇攝	之(1) 之(2) 之(3) 之(4)
		(二)	契經事處擇攝	之(1) 之(2) 之(3) 之(4)
		(三)	契經事緣起 食諦界擇攝	之(1) 之(2) 之(3) 之(4)
		(四)	契經事菩提分 法擇攝	之(1) 之(2)
		(五)	調伏事總擇攝	之(1)
			調伏事擇攝	之(2)
(六)	本母事序辨攝			



〔論文〕

卷第一
本地分中
五識身相應地
第一

〔接上期〕

云何舌識自性
謂依舌了別味

彼所依者
俱有依
謂舌
等無間依
謂意
種子依
謂一切種子阿賴耶識

舌謂四大種所造
舌識所依淨色
無見有對
意及種子如前分別

彼所緣者
謂味
無見有對

此復多種
謂苦酢辛甘鹹淡
可意不可意

若捨處所舌所嘗

又味者
謂應嘗應吞應噉
應飲應舐應吮應受用

如是等差別之名
是舌所行
舌境界
舌識所行
舌識境界
舌識所緣
意識所行
意識境界
意識所緣
助伴及業
如前應知

〔待續〕

〔白話譯文〕

（一）舌識所依

舌識所依止的共有三依～

- 〔（1）俱有依：是說舌根
- 〔（2）等無間依：是說意識
- 〔（3）種子依：是說一切種子
執受所依止
即是異熟果所持攝的
阿賴耶識，亦即第八識

舌根是地、水、火、風四大種所造的

舌識所依止的淨色

無法見到、有所障礙

（俱舍論一說：眼等五根、體清淨故，如珠寶光，故名淨色。）

意即種子在解釋眼識所依時，已說明，由於舌識一樣，此不再重複。

（二）舌識所緣

舌識所緣是所謂的味境

可以見到、有所障礙

味有很多種～

- ① 苦
- ② 酢
- ③ 辛
- ④ 甘
- ⑤ 鹹
- ⑥ 淡

……

還有～

- ① 可意



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

- ② 不可意
- ③ 若捨處所舌所嚐
-

又所謂味道~

- ① 應嚐
- ② 應吞
- ③ 應噉
- ④ 應飲
- ⑤ 應舐
- ⑥ 應吮
- ⑦ 應受用

如是等種種的名稱

是~

- 舌根——(1) 所行
- (2) 境界

- 舌識——(1) 所行
- (2) 境界
- (3) 所緣

- 意識——(1) 所行
- (2) 境界
- (3) 所緣

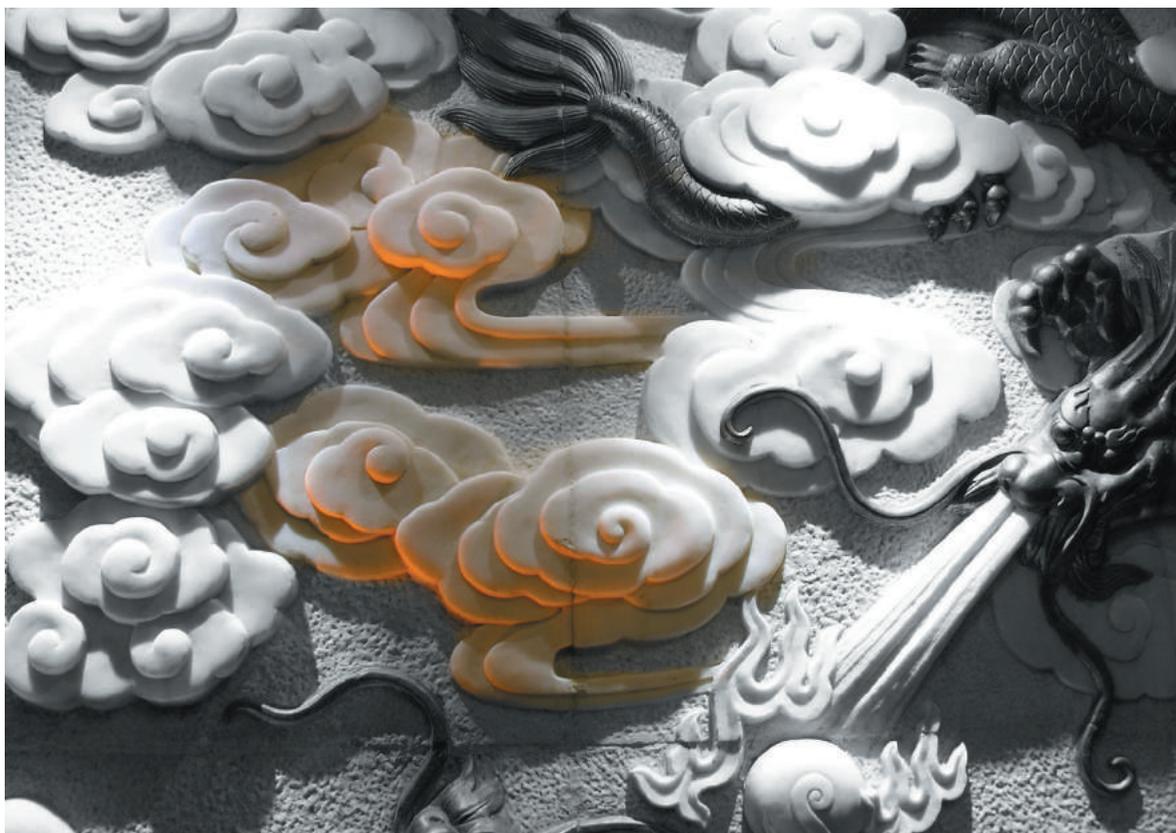
稱之為 差別

(三) 舌識的助伴

以及

(四) 舌識的作業

在前面眼識時已說明，大致是一樣的，即眼識助伴、作業=舌識助伴、作業(只需把眼識代換成舌識即可)



〔解讀〕

本地分中五識身相應地第一 內容綱要：

序	原文綱要	白話綱要
1	云何五識身相應地	什麼是五識身相應地？
2	何等名為五識身耶	什麼是五識身？
3	云何眼識自性	什麼是眼識的本質？
4	云何耳識自性	什麼是耳識的本質？
5	云何鼻識自性	什麼是鼻識的本質？
6	云何舌識自性	什麼是舌識的本質？
7	云何身識自性	什麼是身識的本質？
8	應觀五識所依	觀察五識所依止



上期已研讀過綱要 5
本期要接著研讀綱要 6

論文接著要探討～
什麼是否識自性？

一言以蔽之：
依舌了別味

而如同眼識自性之結構
舌識自性亦如是～

眼識自性 內容重點：

序	原文重點	白話重點
一	彼所依	眼識所依止
二	彼所緣	眼識所緣境
三	彼助伴	眼識的助伴
四	彼作業	眼識的作業



舌識自性 內容重點：

序	原文重點	白話重點
一	彼所依	舌識所依止
二	彼所緣	舌識所緣境
三	彼助伴	舌識的助伴
四	彼作業	舌識的作業

所以，很清楚的，本段論文要討論也就是這四個重點～

- (一) 彼所依/舌識所依
- (二) 彼所緣/舌識所緣
- (三) 彼助伴/舌識助伴
- (四) 彼作業/舌識作業



接下來，我們按論之結構，開始好好的探討；內容重點可以整理成下表～

舌識自性(本質)：

序	重點	內容
1	所依	三所依～ (1) 俱有依：舌 (2) 等無間依：意 (3) 種子依：一切種子執受所依 異熟所攝阿賴耶識
2	所緣	所緣為味～ 苦、酢、辛、甘、鹹、淡……
3	助伴	俱有相應諸心所有法 同一所緣、非一行相 俱有相應、一一而轉 各從自種子而生
4	作業	六種作業～ (1) 唯了別自境所緣 (2) 唯了別自相 (3) 唯了別現在、唯一剎那了別 (4) 隨意識轉、隨善染轉 (5) 隨意識轉、隨發業轉 (6) 能取愛、非愛果





總而言之，由於五識身相應地是透過五識身的所依、所緣、助伴、作業來了解；那麼，想當然耳，舌識的自性本質，也是透過舌識的所依、所緣、助伴、作業來了解。所以“云何舌識自性”這一大段論文，如同前表所整理，事實上就是分成這四小段（1）舌識所依（2）舌識所緣（3）舌識助伴（4）舌識作業，來充份說明舌識之自性本質的。

下期我們就會接著繼續研讀身識其他識的自性本質了。（待續）

〔相關名相〕

舌識

謂舌以味為緣，而生舌識。舌識依根而生，舌根因識能嘗，而能嘗者，是名舌識。

——三藏法數

謂舌根若對味塵，即生舌識。舌識生時，但能嘗味，而未起分別也。

——三藏法數

集論一卷十二頁云：何等舌識？謂依舌，緣味，了別為性。

二解 品類足論一卷二頁云：舌識云何？謂診舌根，各了別味。

——法相辭典

是五識之一，六識之一，八識之一。以舌根為所依，以味境為所緣，隨根而立名，而名舌識，產生對味境的了別作用。見百法明門論。

——唯識名詞白話新解

舌識自性

瑜伽一卷八頁云：云何舌識自性？謂依舌，了別味。

——法相辭典

舌識界

謂識依舌根能嘗諸味，名舌識界。

——三藏法數

味

瑜伽三卷十六頁云：可以舌嘗，屢招疾苦；故名為味。

二解 瑜伽八十四卷十一頁云：於順樂受所有六處，有貪慾故；名味。

三解 顯揚一卷十三頁云：味、謂舌所行境，舌識所緣，四大所造，可嘗物為體。色蘊所攝；無見有對性。此復三種。謂甘，不甘，及俱相違。彼復云何？所謂酥油沙糖石蜜熟果等味。若俱生，若和合，若變異。是名為味。

四解 集論一卷三頁云：何等為味？謂四大種所造舌根所取義。謂苦酢甘辛鹹淡，或可意，或不可意，或俱相違，或俱生，或和合，或變異。

五解 五蘊論一頁云：云何為味？謂舌境界；甘味，酢味，鹹味，辛味，苦味，淡味。

六解 廣五蘊論二頁云：云何味？謂舌之境；甘醋鹹辛苦淡等。

七解 五事毘婆沙論下十三頁云：諸所有味，乃至廣說。諸悅意者，名可意味。不悅意者，名不可意味。與二相違，名順捨處味。舌所嘗者：謂舌根境。餘如前釋。問：若嘗味時，為先起舌識，先起身識耶？答：若冷煖等增；則先起身識。若鹹醋等增；則先起舌識。若觸味平等；亦先起舌識。味欲勝故。

八解 品類足論一卷二頁云：味云何？謂諸所有味，若可意，若不可意，若順捨處，舌所嘗。如是諸味，二識所識。謂舌識及意識。此中一類，舌識先識。舌識受已；意識隨識。

九解 入阿毘達磨論上二頁云：味有六種。謂甘，醋，鹹，辛，苦，淡，別故。如是六種，皆是舌識及所引意識所了別境。——法相辭典

助伴

瑜伽八十一卷三頁云：助伴者：能成次第故。

二解 此即小乘俱有因。雜集論四卷十六頁云：助伴者：謂諸法共有而生，必無缺減。如四大種及所造色。隨其所應。非一切聚，定有四大及色等所造。若於是處，有爾所量；此必俱生。互不相離。——法相辭典

俱有依

同時有依之義。又曰俱有根。成唯識論四曰：「五識俱有所依定有四種：謂五色根六七八識。隨闕一種必不轉故，同境分別染淨根本所依別故。聖教唯說依五根義，以不共故。又必同境近相順故，第六意識俱有所依，唯有二種，謂七八識，隨闕一種必不轉故。雖五識俱取境明了，而不定有故非所依。聖教唯說依第七者，染淨依故。同轉識攝，近相順故。第七意識俱有所依，但有一種謂第八識，藏識若無定不轉故。如伽他說，阿賴耶為依，故有末那轉。依止心及意，餘轉識得生。阿賴耶識俱有所依，亦但一種第七識，彼識若無定不轉故。論說藏識恒與末那俱時轉故，又說藏識恒依染汙，此即末那。」此為唯識家之正義，難陀，安慧，淨月等所說與之異。

——佛學大辭典

又作俱有所依、增上緣依。指與心、心所同時具有，而為其所依之法。《成唯識論》卷四載，五識之俱有所依有四種，即五色根與第六、七、八等三識。論中舉出護法、難陀、安慧、淨月等四師之異說，以廣釋「所依」之義，而以護法之說為正義，辨「依」與「所依」之區別，說明「依」之義廣通於一切法，而「所依」唯限於內六處，其理由有四義：一、決定之義，二、有境之義，三、為主之義，四、令心、心所取自所緣。具足以上四義者，唯五根與第六、七、八等三識，故為心、心所法之俱有依。

若以能依之心來分別，前五識之俱有依有四種，第六識有兩種，第七、第八識各有一種俱有依。前五識四種俱有依為：一、同境依，又作順取依，即五根；根與識乃同取現在之境而生，故稱同境依。二、分別依，即第六識；前五識生起時意識亦必生起，前五識無分別，而意識有分別，故稱分別依。蓋五同緣之識無分別，第六識原為尋伺相應之識能取境故，又能令五識明了取境，故稱明了依。三、染淨依，即第七識；前諸識無染淨之別，染淨分位依第七識而成，故又稱分位依。四、根本依，即第八識；為諸識所依以生起之根本，故稱根本依。以上四依中，唯前五識之不共依為同境依，即五色根，其餘三者為諸識之共依。見《成唯識論述記》卷七。——唯識名詞白話新解

十一論之二～

顯揚聖教論

造論／無著菩薩

譯／玄奘法師

釋義／郭韻玲

顯揚聖教論各品標題

第一品：攝事

第二品：攝淨義

第三品：成善巧

第四品：成無常

第五品：成苦

第六品：成空

第七品：成無性

第八品：成現觀

第九品：成瑜伽

第十品：成不思議

第十一品：攝勝決擇

〔論之原文〕

顯揚聖教論卷第一

攝事品第一

〔接上期〕

意者

謂從阿賴耶識

種子所生

還緣彼識

我癡我愛

我我所執

我慢相應

或翻彼相應

於一切時

恃舉為行

或平等行

與彼俱轉

了別為性

〔待續〕



〔白話譯文〕

所謂的意識（此指第七末那識），是從第八阿賴耶識的種子所生，再以阿賴那識為所緣。

末那識與我痴、我愛、我我所執以及我慢相應〔即與我痴、我愛、我見、我慢四煩惱恆常相應〕。

或者翻轉上不與四煩惱相應，於一切時間恃舉為行〔所謂的恃舉為行，即染污位中我慢心所，以恃持所執我的緣故，自心高舉，陵憊於他，所以便有自他不等義；但是如果翻（轉）彼行（與四煩惱相應）即得平等智，所以說轉依平等行〕。

善淨無漏平等智，相應第七末那識，以了別為自性。



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

〔解讀〕

本段論文主要是要學習意的生起過程，茲整理成下表～

顯揚聖教論·第一攝事品·意如何生起整理表；

序	論文	解釋說明	
		成唯識論音響補遺	成唯識論演秘
1	意者 謂從阿賴耶識 種子所生 還緣彼識	知下結 示通染 淨。謂 彼論言 。四煩 惱相應 者。即 有覆無 記。人 我見相 應。染 污末那 。或翻 相應我 慢恃舉 為行俱 轉者。 即無覆 淨無記 。法我 見相應 末那。 或平等 行俱轉 者。即	然所引識至無藏識故者。以瑜伽論而言藏識或二轉等。所以此論不難無學以彼無學無藏識故 有義文略不說 詳曰。非為略也。為引大論識起多少以之為難。本論既舉藏識為法。所以不得難於無學。故疏為正。若也不取彼文為理。而難無學即無傷也。第八至如餘七識者。問前師自許聖道·無學第六無依。識性因轉。豈非犯於他不定耶 答俱有依中含共不共。聖道等位第六意識。彼亦許有共俱有依。宗法之中既不別言故無不定。 若成前總宗至意識無依者。有義彈云。無學·聖道意識皆在有法中收。豈得約宗有法之中有不定耶 詳曰。夫五不定因於二喻。或有或無無所立處即為異喻。立者雖立聖道等意在有法中。然後陳宗聖意非有。以理而言合居異喻。因既於轉。何非不定。誰望有法出不定耶。若言前立在有法中。如何復言是異法者。斯亦無爽。前依總立云有法收。出過據理合居異品。亦如古立宗因違云。如立聲常一切皆是無常故因。陳那正云。一切皆是無常故者而是異喻。非是因也。彼既以理正因為喻。今亦以理正宗為異亦何失乎 又因明論云。異法者若於是處說所立無 釋除所立外所餘法處。但無所立即宗異法。聖道等意既無所立為異何咎。若不爾者。於是處言攝無所立法不盡也。止濫不窮便諸過起。由斯疏判理固無違。 若以六識至無第七者。有義彈云。別宗如前宗違比
2	我癡我愛 我我所執 我慢相應	我見相 應。染 污末那 。或翻 相應我 慢恃舉 為行俱 轉者。 即無覆 淨無記 。法我 見相應 末那。 或平等 行俱轉 者。即	然所引識至無藏識故者。以瑜伽論而言藏識或二轉等。所以此論不難無學以彼無學無藏識故 有義文略不說 詳曰。非為略也。為引大論識起多少以之為難。本論既舉藏識為法。所以不得難於無學。故疏為正。若也不取彼文為理。而難無學即無傷也。第八至如餘七識者。問前師自許聖道·無學第六無依。識性因轉。豈非犯於他不定耶 答俱有依中含共不共。聖道等位第六意識。彼亦許有共俱有依。宗法之中既不別言故無不定。 若成前總宗至意識無依者。有義彈云。無學·聖道意識皆在有法中收。豈得約宗有法之中有不定耶 詳曰。夫五不定因於二喻。或有或無無所立處即為異喻。立者雖立聖道等意在有法中。然後陳宗聖意非有。以理而言合居異喻。因既於轉。何非不定。誰望有法出不定耶。若言前立在有法中。如何復言是異法者。斯亦無爽。前依總立云有法收。出過據理合居異品。亦如古立宗因違云。如立聲常一切皆是無常故因。陳那正云。一切皆是無常故者而是異喻。非是因也。彼既以理正因為喻。今亦以理正宗為異亦何失乎 又因明論云。異法者若於是處說所立無 釋除所立外所餘法處。但無所立即宗異法。聖道等意既無所立為異何咎。若不爾者。於是處言攝無所立法不盡也。止濫不窮便諸過起。由斯疏判理固無違。 若以六識至無第七者。有義彈云。別宗如前宗違比
3	或翻彼相應 於一切時 恃舉為行	我見相 應。染 污末那 。或翻 相應我 慢恃舉 為行俱 轉者。 即無覆 淨無記 。法我 見相應 末那。 或平等 行俱轉 者。即	然所引識至無藏識故者。以瑜伽論而言藏識或二轉等。所以此論不難無學以彼無學無藏識故 有義文略不說 詳曰。非為略也。為引大論識起多少以之為難。本論既舉藏識為法。所以不得難於無學。故疏為正。若也不取彼文為理。而難無學即無傷也。第八至如餘七識者。問前師自許聖道·無學第六無依。識性因轉。豈非犯於他不定耶 答俱有依中含共不共。聖道等位第六意識。彼亦許有共俱有依。宗法之中既不別言故無不定。 若成前總宗至意識無依者。有義彈云。無學·聖道意識皆在有法中收。豈得約宗有法之中有不定耶 詳曰。夫五不定因於二喻。或有或無無所立處即為異喻。立者雖立聖道等意在有法中。然後陳宗聖意非有。以理而言合居異喻。因既於轉。何非不定。誰望有法出不定耶。若言前立在有法中。如何復言是異法者。斯亦無爽。前依總立云有法收。出過據理合居異品。亦如古立宗因違云。如立聲常一切皆是無常故因。陳那正云。一切皆是無常故者而是異喻。非是因也。彼既以理正因為喻。今亦以理正宗為異亦何失乎 又因明論云。異法者若於是處說所立無 釋除所立外所餘法處。但無所立即宗異法。聖道等意既無所立為異何咎。若不爾者。於是處言攝無所立法不盡也。止濫不窮便諸過起。由斯疏判理固無違。 若以六識至無第七者。有義彈云。別宗如前宗違比

4	<p>或平等行 與彼俱轉 了別為性</p>	<p>善淨無漏平等智。相應末那。故知此意通染不染。</p>	<p>量。因無不定已成似量。外量如前之支無過。因云第六意識攝故。如無學等第六意識。外人豈將真量與似量為不定過耶。若彼外量取因量因云六識攝。亦有不定之失。此即共不定。如何說有決定過耶。此彈意云。相違決定前後兩家之支並具。今者前量六識攝因已犯不定。所立別宗復違比量之文便缺。後·家舉彼第六意因之支乃具。闕不闕別。何理得成相違決定。若也敵者還取前因。即是六中共不定攝。何成第六不定過耶 詳曰。直觀疏文誠有斯失。論疏主意據改其因。前因之中而言略也。如義燈正故疏無失。</p>
---	-------------------------------	-------------------------------	---



〔相關名相〕

阿賴耶識

八識中之第八識，由如來藏與無明和合而生。參考阿賴耶條。——佛學常見辭彙

梵語阿賴耶，華言藏識。謂此識能含藏善惡諸法種子，即第八識也。——三藏法數

為梵語 *alaya* 之音譯。唯識宗立眼、耳、鼻、舌、身、意、末那、阿賴耶八識，此即八識之一。又作阿黎耶識、阿梨耶識。略稱賴耶。舊譯作無沒識，新譯作藏識。或作第八識、本識、宅識、無沒識。意謂執持諸法種子而不失不壞。此識為宇宙萬有之本，含藏萬有，故稱藏識。又因其能含藏生起萬法的種子，故亦稱種子識。在「三能變」中，此稱為「初能變識」。

《大乘廣五蘊論》稱：「阿賴耶識者，謂能攝藏一切種子，又攝藏我慢相故，又能緣身為境界故。又此亦名阿陀那識，執持身故。」如論文所言，阿賴耶識攝藏一切種子，生起萬法，故稱之為宇宙人生本源。阿賴耶識義譯為藏識。藏有三義，曰能藏、所藏、執藏。能藏者，此識貯藏萬法種子，此識是能藏，種子是所藏；所藏者，種子起現行，受七轉識熏習，受熏的新種子再藏入此識，此時新種子是能藏，此識是所藏；執藏者，第七識妄執第八識見分為「我」，就第七識執持此識來說，稱為執藏，亦稱我愛執藏。阿賴耶識攝持萬法種子，生起萬法，此稱之為「賴耶緣起」。事實上，所謂識者，祇是一種功能。此功能在潛伏狀態時，不稱識而稱種子，當種子發生作用，生起「現行」時，不稱種子而稱識。種子是潛在的功能，識是此潛在功能發生作用的名稱。種子生現行，生出阿賴耶識的識體，這在識變中稱為「因能變」；因能變的同時，阿賴耶識生出前七識，同時各各識體上生起相見二分，這在識變中稱為「果能變」。相分是宇宙萬法的差別相狀，見分是主觀的認識作用。由主觀的認識作用的見分，去認識客觀的萬法相狀的相分，此時始有所謂宇宙人生。這種阿賴耶識中的萬法種子、仗因托緣生起現象世界的作用，就是阿賴耶緣起。——唯識名詞白話新解

瑜伽七十六卷一頁云：亦名阿賴耶識，何以故？由此識、於身攝受藏隱，同安危義故。

二解 攝論一卷三頁云：此中最初、且說所知依、即阿賴耶識。世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識？謂薄伽梵、於阿毘達磨大乘經伽他中說：無始時來界、一切法等依。由此有諸趣、及涅槃證得。即於此中、復說頌曰：由攝藏諸法一切種子識，故名阿賴耶。勝者我開示。如是且引阿笈摩證。復何緣故此識說名阿賴耶識？一切有生雜染品法、於此攝藏為果性故。又即此識、於彼攝藏為因性故。是故說名阿賴耶識。或諸有情、攝藏此識為自我故。是故說名阿賴耶識。

三解 顯揚一卷一頁云：阿賴耶識者：謂先世所作增長業煩惱為緣，無始時來戲論熏習為因，所生一切種子異熟識、為體。此識、能執受了別色根、根所依處、及戲論

熏習。於一切時，一類生滅，不可了知。又能執持了別外器世界。與不苦不樂受等相應。一向無覆無記。與轉識等作所依因。與染淨轉識受等俱轉。能增長有染轉識等為業，及能損減清淨轉識等為業。云何知有此識？如薄伽梵說：無明所覆，愛結所繫，愚夫感得有識之身。此言顯有異熟阿賴耶識。又說：如五種子，此則名為有取之識。此言顯有一切種子阿賴耶識。又說：阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流。我於凡愚不開演；恐彼分別執為我。

四解 成唯識論二卷八頁云：論曰：初能變識、大小乘教、名阿賴耶。此識具有能藏所藏執藏義故。謂於雜染、互為緣故。有情執為自內我故。此即顯示初能變識所有自相。攝持因果為自相故。此識自相，分位雖多；藏識過重，是故偏說。

五解 成唯識論三卷九頁云：此第八識，或名阿賴耶。攝藏一切雜染品法，令不失故。我見愛等、執藏以為自內我故。此名唯在異生有學。非無學位不退菩薩有雜染法執藏義故。

六解 成唯識論三卷十二頁云：由此本識、具諸種子，故能攝藏諸雜染法。依斯建立阿賴耶名。非如勝性、轉為大等。種子與果，體非一故。能依所依，俱生滅故。與雜染法互相攝藏，亦為有情執藏為我；故說此識名阿賴耶。

七解 五蘊論七頁云：阿賴耶識者：謂能攝藏一切種子，又能攝藏我慢相故。又復緣身為境界故。即此亦名阿陀那識。執持身故。 ——法相辭典

我慢

我慢者，恃己凌他也。謂倚恃己之所能，欺凌於他也。 ——三藏法數

恃我而自貢高，慢他也。唯識論四曰：「我慢者，謂倨傲恃所執我。令心高舉，故名我慢。」法華經方便品曰：「我慢自矜高，諂曲心不實。」 ——佛學大辭典

為四根本煩惱之一，慢者妄自尊大，輕蔑他人。慢也是六根本煩惱之一，可開為七種，即慢、過慢、過過慢、我慢、增上慢、卑劣慢、邪慢。我慢即七慢中的第四種。我慢由我執而起。由我執故，進而貢高我慢。《成唯識論》卷四曰：「我慢者，謂踞傲恃所執我，令心高舉，故名我慢。」 ——唯識名詞白話新解

瑜伽八十九卷七頁云：妄觀諸行為我我所，令心高舉；故名我慢。

二解 集論四卷十頁云：我慢者：謂於五取蘊，觀我我所；心舉為性。

三解 成唯識論四卷十八頁云：我慢者：謂倨傲。恃所執我，令心高舉；故名我慢。

四解 法蘊足論八卷九頁云：云何我慢？謂於五取蘊，等隨觀見我或我所；由此起慢，乃至心自取，總名我慢。

五解 品類足論一卷四頁云：我慢者：於五取蘊，等隨觀執我或我所；由此正慢，已慢，當慢，心高舉，心恃慢。 ——法相辭典

十一論之三～

大乘莊嚴經論

造論／無著菩薩 譯／波羅頗蜜多羅 釋義／郭韻玲

大乘莊嚴經論各品標題

- | | |
|---------|----------|
| 第一品：緣起 | 第十三品：弘法 |
| 第二品：成宗 | 第十四品：隨修 |
| 第三品：歸依 | 第十五品：教授 |
| 第四品：種性 | 第十六品：業伴 |
| 第五品：發心 | 第十七品：度攝 |
| 第六品：二利 | 第十八品：供養 |
| 第七品：真實 | 第十九品：親近 |
| 第八品：神通 | 第二十品：梵住 |
| 第九品：成熟 | 第二十一品：覺分 |
| 第十品：菩提 | 第二十二品：功德 |
| 第十一品：明信 | 第二十三品：行住 |
| 第十二品：述求 | 第二十四品：敬佛 |

〔論之原文〕

緣起品第一

〔接上期〕

問：
彼法有何功德
須此莊嚴？

強欲令他
恭敬信受耶？

偈曰：

譬如飲藥苦
病差則為樂
住文及解義
苦樂亦如是

譬如難事王
因事得威力
如是難解義
因解得法財

譬如見生寶

不別則不愛
如是聞妙法
不覺亦不喜

釋曰：

此三偈
次第顯示
妙法有三功德

一
顯斷障因功德

二
顯自在因功德

三
顯妙喜因功德

問：
此義云何？

答：
如飲苦藥
初時則苦
以難服故
後時則樂
以病差故

此法亦爾
住文時苦
味難得故

解義時樂
障病破故

如事嚴王
初時則苦
難得意故
後時則樂
與威力故

此法亦爾
思惟時苦
深難解故
思度時樂
長聖財故

如見生寶
未別時則不愛
謂無用故
識別時則深重
知有用故

此法亦爾
修行時則不喜
謂空無用故
修度時則深悅
知有大用故

〔待續〕

〔白話譯文〕

問道：

以上所說有何功德，必須如此莊嚴？

難道是想強迫他人起恭敬與信受嗎？

以偈答道：

就好比良藥苦口
病痊癒了就會感到快樂
持受經文與了解義理
苦樂的過程也是一樣

又好比難事奉的國王
還是會因為事奉他得到威力
那麼知曉如是難解的義理
也會因為理解而獲得法身財

就好比見到了生寶
如果不起分別心也就不會對它產生愛染
那麼聽聞微妙的佛法也是一樣
遠離見聞覺知的束縛也不會生起有所分別之喜

釋文說：

以上三首偈語，按照順序次第的顯示出——微妙的佛法具備三種功德，即是～

- (一) 顯斷障因功德
- (二) 顯自在因功德
- (三) 顯妙喜因功德

接著問道：



其中的義理是什麼呢？

回答此問題道：

如同飲用苦藥，剛開始的時後感受到很苦，真的很難服用下去；後來則感受到快樂，因為藥到病除的關係。

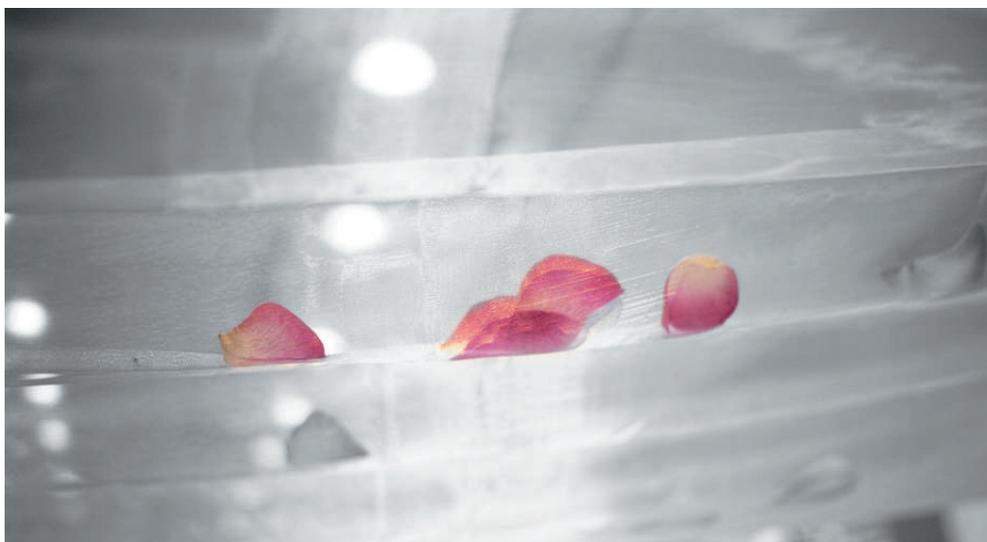
此微妙法也是一樣，持受經文時會感受到苦，因為法味難以得嚐的緣故；但當後來經過一番努力而了解義理時則感到快樂，是因所知障的障礙已經破除的關係。

又如同事奉嚴厲的國王，剛開始時會感到苦，因為難以在如此威嚴的國王處得意的緣故；但後來得到了國王的重用或賞識，就會感到快樂；由於得到了國王威力賜與的緣故。

此微妙法也是一樣，努力思惟時會感到苦，那是因為義理甚深、難以理解的緣故；但是一旦由於戮力思惟而越度困難時則會感到快樂，那是因為長養了神聖莊嚴法身財的緣故。

如同見到了生寶，若未生起分別則不會愛它，因為沒有什麼用處；而一旦生起分別心就會對生寶產生既深且重的喜愛，因為已經知道它於世法很有用處的緣故。

此微妙法也是一樣，還在修行努力的階段則感受不到歡喜，以為空乏無用的緣故；然而當修行有所超越而成就時，就會產生深刻的喜悅，因為由自身的成就體驗，已經知道妙法有大用的緣故。



〔解讀〕

本段論文要研讀的有“譬如飲藥苦”等三首偈語，為了增加理解的清晰，茲整理成下表～

大乘莊嚴經論·第一品緣起·“譬如飲藥苦”等三偈、釋對照整理表：

偈序	三偈	譬喻與義理	釋對偈的說明	妙法三功德
一	譬如飲藥苦 病差則為樂 住文及解義 苦樂亦如是	飲藥先苦後樂 ↓ 住文解義 亦先苦後樂	如飲苦藥 初時則苦 以難服故 後時則樂 以病差故 此法亦爾 住文時苦 味難得故 解義時樂 障病破故	顯斷障因功德
二	譬如難事王 因事得威力 如是難解義 因解得法財	難事王得威 ↓ 難解義 因解得法身財	如事嚴王 初時則苦 難得意故 後時則樂 與威力故 此法亦爾 思惟時苦 深難解故 思度時樂 長聖財故	顯自在因功德
三	譬如見生寶 不別則不愛 如是聞妙法 不覺亦不喜	見生寶 不別不愛 ↓ 聞妙法 不覺不喜	如見生寶 未別時則不愛 謂無用故 識別時則深重 知有用故 此法亦爾 修行時則不喜 謂空無用故 修度時則深悅 知有大用故	顯妙喜因功德

〔相關名相〕

解義

解義者，謂善解如來所說諸經甚深法義也。蓋依解以立行，修行以契理，則可以弘大教，可以證菩提，如佛弟子迦旃延善解契經是也。（梵語菩提，華言道。梵語迦旃延，華言不空。）

——三藏法數

法財

佛法能利潤眾生好像財寶一樣。

——佛學常見辭彙

法能利潤如財，謂之法財。維摩經佛國品曰：「常以法財施一切。」同慧遠疏曰：「法能資潤名為法財。」

——佛學大辭典

聖財

聖人的財產。大寶積經說：「信、戒、聞、慚、愧、捨、慧，如是等法，是謂聖財。彼諸眾生，不獲此故，名極貧窮。」

——佛學常見辭彙



十一論之四～

攝大乘論

造論／無著菩薩 譯／玄奘法師 釋義／郭韻玲

攝大乘論本各分標題

第一分：總標綱要

第二分：所知依

第三分：所知相

第四分：入所知相

第五分：彼入因果

第六分：彼修差別

第七分：增上戒學

第八分：增上心學

第九分：增上慧學

第十分：彼果斷

第十一分：彼果智

〔論文〕

攝大乘論本卷上

所知依第二

[接上期]

此中最初且說

所知依即

阿賴耶識

世尊何處說

阿賴耶識

名阿賴耶識

謂薄伽梵

於阿毘達磨大乘經

伽他中說

無始時來界

一切法等依

由此有諸趣

及涅槃證得

即於此中
復說頌曰

由攝藏諸法
一切種子識
故名阿賴耶
勝者我開示

如是且引
阿笈摩證
復何緣故
此識說名

阿賴耶識

一切有生
雜染品法
於此攝藏
為果性故

又即此識
於彼攝藏
為因性故

是故說名
阿賴耶識

或諸有情
攝藏此識
為自我故

是故說名
阿賴耶識

〔待續〕



〔白話譯文〕

一開始就可以確立的是——十相殊勝殊勝語的第一：所知依，就是第八識阿賴耶識。

那麼，佛陀是在哪裡說出阿賴耶識就叫作阿賴耶識呢？

世尊是在阿毗達磨大乘經中的偈頌裡說道：

無始時來的因種
是一切諸法等之所依
由此而有六道諸趣
以及得證的涅槃亦不例外

而世尊說完此偈頌之後，又接著說了一個偈頌，就是——

由於其特性就是含攝蘊藏一切諸法
是所謂的一切種子識
所以稱名為表示其特質的「阿賴耶」
而佛陀我只會對有證量的大菩薩演說宣示

現在更引用「阿含經」的經文，來印證是什麼原由此識稱名為阿賴耶識。

經文這樣描述道：

一切有生出了
各種品類不同的雜染法
於此含攝蘊藏
所以有所生為果的特性

還有此識
於彼含攝蘊藏
所以有能生為因的特性

因此由於此識
同時具備了因性與果性的攝藏特性

而「阿賴耶」就是攝藏的意思
所以此識便稱名為——阿賴耶識。

還有，有情眾生
由於攝藏了此識於自身
於是便以分別意識執取了阿賴耶識為自我
所以此識就稱名為——阿賴耶識



〔解讀〕

此段論文一起始就開宗明義的確立——十相殊勝殊勝語的第一個殊勝殊勝語，所謂的“所知依”，就是阿賴耶識。

也就是說：所知依＝阿賴耶識。

接著，論文就點出佛陀是在哪裡說出了“阿賴耶識”的這個唯識名相。

是在哪兒呢？就是在世尊所宣說的“阿毘達磨大乘經”中的偈頌。

這首偈頌是說明阿賴耶識是一切諸法之所依，從六道輪迴到涅槃証果都總賅在其中了。

接著在同樣的阿毘達磨經中又說了與阿賴耶識有關的一首偈頌。

這首偈頌則進一步說明為什麼阿賴耶識要稱作阿賴耶識～

那是因為阿賴耶的字義是攝藏的意思；而阿賴耶識有攝藏一切諸法的功能與特性，所以是一切種子含藏之識，所以就稱名為——阿賴耶識。

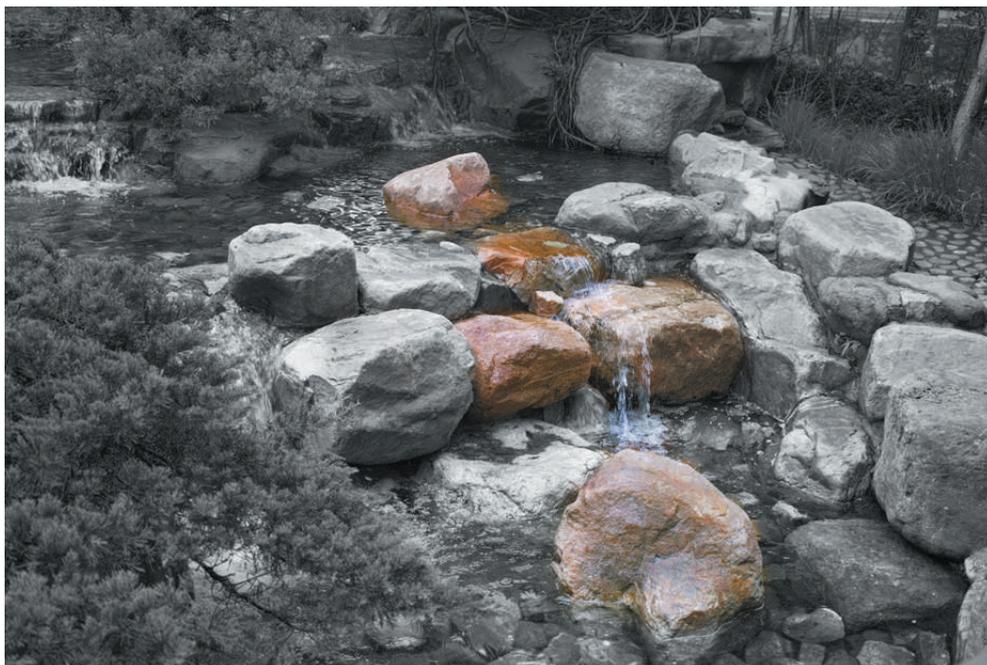
而由於此識奧義甚深，所以佛陀說得很清楚——他只對有甚深証量的大菩薩宣說。

接著無著菩薩在論文中又引用了阿含經中的偈頌，作為更進一步的說明為何阿賴耶識稱為阿賴耶識？

這首偈頌深刻的說明了：由於此識同時兼具了因性與果性的攝藏特性，能夠生出一切宇宙森羅萬象，無所不包，所以稱其為——阿賴耶識。

還有，有情眾生由於攝藏了此識於自身，也以分別意識執取了含藏一切有的第八識阿賴耶識，認為阿賴耶就是自我，所以此識就稱為——阿賴耶識。

此段論文，一段一段精密的鋪陳——阿賴耶識為何名為阿賴耶識？



歸納起來，有四個理由阿賴耶識名為阿賴耶識～

- (一) 是一切諸法的根源
- (二) 攝藏一切種子
- (三) 兼具因性與果性的積集攝藏一切
- (四) 眾生攝藏此識於自身故認其即為自我

以上就是阿賴耶識之所以稱為阿賴耶識的四個緣由；而它們共同之處就是都凸顯了“阿賴耶”的字義——攝藏。

所以，很清楚了，阿賴耶識有著強大的攝藏的作用與功能，這是我們透過此段論文，要清楚明白的學習到的重點。（所以，玄奘大師就直接稱阿賴耶識為——藏識。）



〔相關名相〕

❁ 無始時來界 一切法等依

無性釋一卷十一頁云：無始時者：初際無故。界者：因也。即種子也。是誰因種？謂一切法。此唯雜染；非是清淨。故後當言多聞熏習所依，非阿賴耶識所攝。如阿賴耶識成種子，如理作意所攝，似法似義所起等。彼一切法等所依者：能任持故。非因性故。能任持義、是所依義；非因性義。所依能依、性各異故。若不爾者；界聲已了；無假依言。——法相辭典

一切有情，無始時來，有種種界，如惡又聚，法爾而有。——無盡意經

界是因義，就是種子差別的異名。——唯識名詞白話新解

界即種子差別名故。又契經說：無始時來界，一切法等依。界是因義。瑜伽亦說：諸種子體、無始時來，性雖本有；而由染淨新所熏發。諸有情類、無始時來，若般涅槃法者；一切種子、皆悉具足。不般涅槃法者，便闕三種菩提種子。如是等文、誠證非一。——法相辭典 唯本有種

或問一切世界，因何而有？造者為誰？曰：因心而有，唯心所造。一切眾生，自無始來，迷真起妄，因妄識生，變似根身器世界等。故經云：「無始時來界，一切法等依，由此有諸趣。」又云：「三界無別法，唯是一心造。」一切因果，世界微塵，因心成體。——佛學次第統編 妄感為因

一切世間，若眾生，若法，皆無有始，如今生從前世之因緣而有，前世亦從前世而有，如是展轉推究，故眾生及法之元始不可得，故云無始。勝鬘寶窟中末曰：「攝論云：無始即是顯因也，若有始則無因，以有始則有初，初則無因，以其無始則是有因。所以明有因者，顯佛法是因緣義。」梵語雜名曰：「無始，阿努婆[口*縛]底。」——佛學大辭典 無始

①·無有元始。諸法皆由因緣生，因上有因，因因無始，如是展轉推究，一切眾生及諸法之原始，皆不可得，故云無始。②·指距今極遠的時間。

——佛學常見辭彙 無始

❁ 攝藏 攝

如老差別中說。

二解 如十一種攝中說。

三解 瑜伽十三卷十九頁云：云何攝？謂十六種攝。一、界攝。二、相攝。三、種類攝。四、分位攝。五、不相離攝。六、時攝。七、方攝。八、一分攝。九、具分攝。十、勝義攝。十一、蘊攝。十二、界攝。十三、處攝。十四、緣起攝。十五、處非處攝。十六、根攝。

四解 瑜伽五十六卷七頁云：問：諸蘊、誰所攝？為何義故，建立攝耶？答：自性所攝，非他性。為遍了知種種自類，是故建立。——法相辭典

藏

藏即含藏之義，謂含藏諸法文理，而有經、律、論、咒之不同。

——三藏法數

三如來藏

指如來藏之三義。如來藏，即指藏伏在一切有情的雜染身中之自性清淨心。(一)依大乘止觀法門卷一之說，如來藏有三義，即：(1)能藏，果德之法身，與性淨之淨心，包含染淨二性及染淨二事，而無所妨礙。(2)所藏，自性清淨心為無明之殼所覆藏。(3)能生，此心體具染淨二性之用，而有染淨二種薰力，能生世間、出世間之諸法。(二)依圓覺經略疏卷上一之說，如來藏，指如來之法身，具有如下三義：(1)隱覆，如來之法身隱覆於煩惱生死之中，如同真金墜入污穢物中。(2)含攝，如來之法身含攝身相國土神通大用無量之功德，亦含攝一切眾生，此皆含攝於如來藏內。(3)出生，就悟時而言，如來之法身既含眾德，得了達證入，即能出生。〔占察經卷下、勝鬘寶窟卷下本、起信論義記卷上〕

——佛光大辭典

勝者

無性釋一卷十二頁云：即大菩薩、有堪能故；名為勝者。

阿笈摩

阿舍之新稱。

——佛學大辭典

因性

因即能生為因。謂前所證大種之果，必有所起之因，即是第一義因心也，是名因性自性。

——三藏法數 因性自性

十一論之五～

十地經論

造論／天親菩薩 譯／菩提流支等 釋義／郭韻玲

十地經論各卷標題

第一地：初歡喜地	卷一
	卷二
	卷三
第二地：離垢地	卷四
第三地：明地	卷五
第四地：焰地	卷六
第五地：難勝地	卷七
第六地：現前地	卷八
第七地：遠行地	卷九
第八地：不動地	卷十
第九地：善慧地	卷十一
第十地：法雲地	卷十二

〔論之原文〕

十地經論初歡喜地第一之一

〔接上期〕

經曰：

復次

善男子

汝當辯說

此諸法門

差別方便法故

承諸佛神力如來智明加故

自善根清淨故

法界淨故

饒益眾生界故

法身智身故

正受一切佛位故

得一切世間最高大身故

過一切世間道故

出世間法道清淨故

得一切智人智滿足故

論曰：	如來智明加故	法身離心意識唯智依止 如經法身智身故
此十句中	自力辯才者 有四種	二種利益者 現報利益 受佛位故 後報利益 摩醯首羅智處生故 如經正受一切佛位故 得一切世間最高大身故
辯才者 隨所得法義 憶持不忘說故	一者 有作善法淨辯才 如經自善根清淨故	
諸法門者 謂十地法	二者 無作法淨辯才 如經法界淨故	二乘不同盡者 度五道復涅槃道淨故 如經過一切世間道故 出世間法道清淨故
差別者 種種名相故	三者 化眾生淨辯才 如經饒益眾生界故	
此法善巧成 是故名方便	四者 身淨辯才	佛盡者 入一切智智滿足故 如經得一切智人智滿足 故 自力辯才校量轉勝上上 故
依根本辯才 有二種辯才	一者 是身淨中 顯三種盡	
一者 他力辯才	二者 菩薩盡有二種利益	已說口加 云何意加
二者 自力辯才	二者 聲聞辟支佛不同盡	[待續]
他力辯才者 承佛神力故	三者 佛盡	
云何承佛神力 如來智力不闍加故	菩薩盡者	
如經承諸佛神力		

〔白話譯文〕

經文說：

還有，善男子啊！

你應當辯說這十地法門～差別方便法故、承諸佛神力如來智明加故、自善根清淨故、法界淨故、饒益眾生界故、法身智身故、正受一切佛位故、得一切世間最高大身故、過一切世間道故、出世間法道清淨故、得一切智人智滿足故。

論文說：

在此十句之中，所謂的辯才，指的是——隨所得到的法義，憶念執持不忘說。

所謂的諸法門，指的就是——十地法。

所謂的差別，講的是種種不同的名相。

方便則是指十地法善巧而成，故稱為方便。

至於前面提及的辯才，依根本辯才有二種，即是～

(一) 他力辯才

(二) 自力辯才

什麼是他力辯才呢？就是承蒙佛神力加

被而擁有的辯才無礙。

至於是如何承蒙佛神力加被呢？就是如來智力不會暗地加被；如同經文所說～承諸佛神力，如來智明加故。

而關於什麼是自力變才呢？可以說能夠歸納為四種，即是～

(一) 有作善法淨辯才

如同經文所說～自善根清淨故

(二) 無作法淨辯才

如同經文所說～法界淨故

(三) 化眾生淨辯才

如同經文所說～饒益眾生界故

(四) 身淨辯才

接著，是身淨之中，彰顯了三種盡，即是～

(一) 菩薩盡有二種利益

(二) 聲聞、辟支佛不同盡

(三) 佛盡

菩薩盡，就是法身遠離一切心意識，只是以智慧為所依止。

如同經文所說～法身智身故

至於所謂的菩薩的二種利益，即是～

(1) 現報利益：

受佛位

(2) 後報利益：

生於摩醯首羅 (即大自在天)
智處

如同經文所說～正受一切佛位故，得一切世間最高大身故。

至於所謂的二乘不同盡，是說能夠超越五道，並且涅槃解脫道清淨。

如同經文所說～過一切世間道故，出世間法道清淨故。

而所謂的佛盡，是說已証入一切智智之佛智圓滿具足。

如同經文所說～一切智人智滿足故，自力辯才校量轉勝上上故。

已說口加 (加以益辯) ，云何意加 (加以與智) 。



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

〔解讀〕

十地經論·第一地初歡喜地卷一·當辯說此諸法門差別方便法·經、論整理表：

論文中引用的經文	論文解釋經文的重點整理
<p>辯說此諸法門差別方便法故</p> 	<p>辯才者 隨所得法義 憶持不忘說故</p> <p>諸法門者 謂十地法</p> <p>差別者 種種名相故</p> <p>此法善巧成 是故名方便</p>
<p>承諸佛神力如來智明加故</p>  	<p>依根本辯才 有二種辯才～</p> <p>(一) 他力辯才</p> <p>(二) 自力辯才</p> <p>他力辯才者 承佛神力故</p> <p>云何承佛神力 如來智力不闡加故</p> <p>如經承諸佛神力 如來智明加故</p>

<p>自善根清淨故</p>	<p>自力辯才者 有四種～</p> <p>(1) 有作善法淨辯才</p> <p>如經自善根清淨故</p>
<p>法界淨故</p>	<p>(2) 無作法淨辯才</p> <p>如經法界淨故</p>
<p>饒益眾生界故</p>	<p>(3) 化眾生淨辯才</p> <p>如經饒益眾生界故</p>
<p>法身智身故</p>	<p>(4) 身淨辯才</p> <p>是身淨中 顯三種盡</p> <p>1、菩薩盡有二種利益</p> <p>2、聲聞辟支佛不同盡</p> <p>3、佛盡</p> <p>菩薩盡者 法身離心意識唯智依止 如經法身智身故</p>



<p>正受一切佛位故 得一切世間最高大身故</p>	<p>二種利益者～</p> <p>①現報利益 受佛位故</p> <p>②後報利益 摩醯首羅智處生故</p> <p>如經正受一切佛位故 得一切世間最高大身故</p>
<p>過一切世間道故 出世間法道清淨故</p>	<p>二乘不同盡者 度五道復涅槃道淨故 如經過一切世間道故 出世間法道清淨故</p>
<p>得一切智人智滿足故</p>	<p>佛盡者 入一切智智滿足故 如經得一切智人智滿足故 自力辯才校量轉勝上上故</p>
<p>已說口加 云何意加</p>	



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰



〔相關名相〕



辯說

謂滋潤喉吻，論議無礙，故云辯說。

——三藏法數



眾生界

十界之中，除去佛界，其他九界都叫做眾生界。

——佛學常見辭彙

對佛界之稱。十界中除佛界，總稱他九界曰眾生界。

——佛學大辭典



辯才

善巧說法的才幹。共有四種，叫做四無礙辯。參見：四無礙辯 ——佛學常見辭彙

善巧說法義之才能也。分別之有四種，謂之四無礙辯。淨影大經疏上曰：「言能辯了，語能才巧，故曰辯才。」嘉祥法華疏二曰：「速疾應機名辯，言含文采曰才。」

——佛學大辭典



摩醯首羅

又作摩醯守羅。參見：莫醯伊濕伐羅

——佛學大辭典

大論：此云大自在，正名摩訶莫醯伊濕伐羅，八臂三眼騎白牛。普門疏云：樓炭稱為阿迦尼吒，華嚴稱為色究竟。或有人以為第六天，而諸經論多稱大自在，是色界頂。釋論云：過淨居天，有十住菩薩，號大自在，大千界主。十住經云：大自在天光明，勝一切眾生。涅槃獻供，大自在天最勝，故非第六天也。灌頂云：字威靈帝。

——翻譯名義集



一切智智

一切智中之智，亦即佛智。

——佛學常見辭彙

三智中之一切智，混聲聞緣覺之智，故為分別彼一切智，而名佛智為一切智智。大日經疏一曰：「梵云薩婆若那Sarvajñāna，即是一切智，今謂一切智智，即是智中之智也。」又「一切智智，如實了知，名為一切智者。」又謂一切智智，譬如虛空界，離一切分別，又如大地，為一切眾生所依，又如火界，燒一切無智之薪，又如風界，除去一切諸煩惱之塵，又如水界，一切眾生依之歡樂。又謂此智，菩提心為因，大悲為根，方便為究竟。菩提心為因者，謂行

者如實知自心也。大悲為根者，謂行者發悲願，拔眾生之苦，與以樂也。方便為究竟者，為一切智智之果，即以利他之行而名之也。仁王經中曰：「自性清淨，名本覺性，即是諸佛一切智智。」

——佛學大辭典



一切智人

佛的尊稱，因佛是具足一切智的人。

——佛學常見辭彙

同一切智藏條。智度論二曰：「問曰：有一切智人，何等人是？答曰：是第一大人，三界尊，名曰佛。」

——佛學大辭典



十一論之六～

辯中邊論

造論／世親菩薩 譯／玄奘法師 釋義／郭韻玲

辯中邊論各品標題

第一品：辯相

第二品：辯障

第三品：辯真實

第四品：辯修對治

第五品：辯修分位

第六品：辯得果

第七品：辯無上乘

〔論之原文〕

辯中邊論卷上
辯相品第一

〔接上期〕

復次頌曰：

虛妄分別性
由此義得成
非實有全無
許滅解脫故

論曰：

虛妄分別
由此義故
成非實有

如所現起
非真有故
亦非全無

於中少有
亂識生故

如何不許
此性全無

以許此滅
得解脫故

若異此者
繫縛解脫
則應皆無

如是便成
撥無雜染

及清淨失

已顯虛妄
分別自相

此攝相
今當說
但有如是
虛妄分別

即能具攝
三種自性

〔待續〕





〔白話譯文〕

還有，偈誦說：

虛妄不實的分別自性
由此義理而得以成立
並非實際有而全沒有
允許由於滅除虛妄分別而解脫自在的緣故

論文說：

虛妄不實的分別，由於此義理的緣故，所以成為並非實際有；如果有種子起現行，那麼並非真有的緣故，也非全沒有。

因為在其中，還有少許的亂識生起的緣故。

至於，為何於義理上不允許此虛妄分別自性全無呢？

因為允許當虛妄分別滅除時，就得到自由解脫的緣故。

如果相異於此，那麼繫縛與解脫則應都無。

如果是這樣，便成為撥弄既無雜染亦無清淨之過失。

即已彰顯出虛妄分別的自性相。

那麼，如此的含攝之相，為今當說明～只有如是的虛妄分別，便能具足的含攝諸法三種自性～遍計所執性、依他起性、圓成實性。



〔解讀〕

本段論文主要就是研讀“虛妄分別性”此首偈語，茲整理成下表，以利理解～

辯中邊論·虛妄分別性·偈、論整理表：

偈句序	偈	論的解釋	般若波羅蜜多心經幽贊卷下的解釋
1	虛妄分別性	虛妄分別	聖教又說
2	由此義得成	由此義故	諸法不自生亦不從他生 亦不從共生非不從二生
3	非實有全無	成非實有 如所現起 非真有故 亦非全無 於中少有 亂識生故 如何不許 此性全無	雖無所執作用因緣 而有功能緣可得故 此若無者應無俗諦 俗諦無故真諦亦無 依誰由誰而得解脫 或此空者即法性空 若執遍計所執諸色及依他色定異真有 真俗定別極成迷亂
4	許滅解脫故	以許此滅 得解脫故 若異此者 繫縛解脫 則應皆無 如是便成 撥無雜染 及清淨失 已顯虛妄 分別自相 此攝相 今當說 但有如是 虛妄分別 即能具攝 三種自性	今顯二色性即空如無相無為非詮智境 應捨二執求趣真空 故攝歸空雙除妄見 法性之色體即真相 不異即空 此復何惑 聖說二諦各有淺深 彼互相形皆有真俗 有俗俗俗 有俗俗真 有真真真 有真真俗 即俗真俗 真亦俗真 有俗有真俗無真滅 既非無色而獨有空 亦非色空定不異即 故真空與色非異非不異 非即非不即 今遮定異等唯說不異即 此不異即言亦非不異即

〔相關名相〕

❁ 虛妄分別

不確實的分別事理。

——佛學常見辭彙

成唯識論作卷十七頁云：有漏心等、不證實故；一切皆名虛妄分別。

二解 如五種想分別相中說。

——法相辭典

妄分別事理也。維摩經觀眾生品曰：「問：身孰為本？答曰：欲貪為本。又問欲貪孰為本？答曰虛妄分別為本。」

——佛學大辭典

❁ 繫縛

煩惱纏綿身心而不使自由，故以名煩惱。

——佛學大辭典

煩惱的別名，因煩惱如繩子能繫縛身心，使人不得自在。

——佛學常見辭彙

❁ 虛妄

虛假不實的意思。

——佛學常見辭彙

無實云虛，反真云妄。圓覺經曰：「虛妄浮心多諸巧見，不能成就圓覺方便。」法華經譬喻品曰：「佛之所說，言不虛妄。」涅槃經三十八曰：「一切惡事，虛妄為本。」

」

——佛學大辭典





自相

一切事物，皆有自共二相。參見：共相

——佛學常見辭彙

自相者，即色身諸法自相，謂堅是地相，濕是水相，煖是火相，動是風相，各別不同故也。

——三藏法數



三種自性

瑜伽七十三卷十二頁云：云何名為三種自性？一、遍計所執自性。二、依他起自性。三、圓成實自性。云何遍計所執自性？謂隨言說，依假名言，建立自性。云何依他起自性？謂從眾緣所生自性。云何圓成實自性？謂諸法真如。聖智所行，聖智境界，聖智所緣；乃至能令證得清淨，能令解脫一切相縛及粗重縛，亦令引發一切功德。

——法相辭典

十一論之七～

唯識二十論

造論／世親菩薩 譯／玄奘法師 釋義／郭韻玲

〔論之原文〕

唯識二十論一卷

〔接上期〕

頌曰：

如天上傍生
地獄中不爾
所執傍生鬼
不受彼苦故

論曰：

諸有傍生
生天上者

必有能感
彼器樂業
生彼定受
器所生樂

非獄卒等
受地獄中

器所生苦

故不應許
傍生鬼趣
生那落迦

若爾應許
彼那落迦
業增上力
生異大種

起勝形顯
量力差別

於彼施設
獄卒等名

為生彼怖
變現種種
動手足等
差別作用

如羝羊山
乍離乍合

剛鐵林刺
或低或昂

非事全無
然不應理

〔待續〕

〔白話譯文〕

偈誦說道：

如同天上的畜生

與地獄中的畜生都與一般不同

諸有畜生及餓鬼等

不受地獄之苦

論文說道：

一切有情中往生天上的畜生，必定帶有能感召天堂享樂的白業，所以一旦生於天上，必定會享受到天上的快樂。

而如果不是獄卒等的地獄眾生，則必須受盡地獄中的一切苦。

所以，以義理而言，似乎不應許以畜生道的鬼生於地獄。

因為如果應許地獄增上力之業，生出異大種（地、水、火、風四大種），生起殊勝的形體顯現，力量就會有所差別。

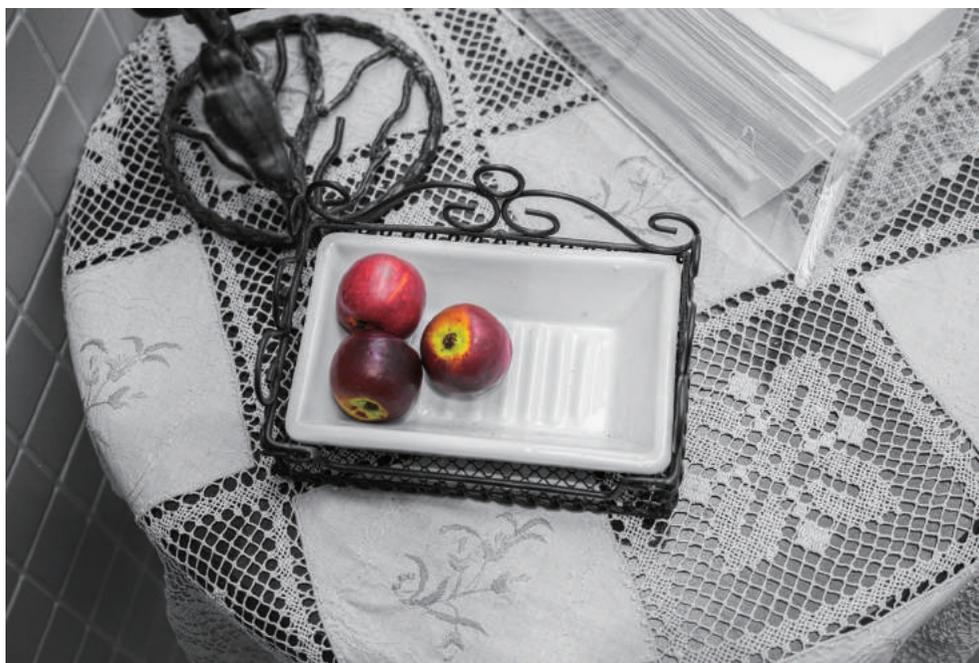
而為了讓獄卒等可以使地獄受苦眾生對其產生怖畏，於是就變現出種種不同的動手斫足等差別之作用。

例如羝羊之山，忽然崩裂，又忽然閉合。

又例如變現出各種高高低低、長短不同而尖銳的鋼鐵作的尖刺林。

此事並非皆無，雖然並不應乎道理。

（事皆有故，非是全無，然說識外實有體，總稱來說並不應理。）



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

〔解讀〕

本段論文主要是學習“如天上傍生”此偈之內容，茲整理成下表～

唯識二十論·如天上傍生·偈與論整理表：

段落序	論文	白話重點闡述	唯識二十論述記的解釋
1	頌曰： 如天上傍生 地獄中不爾 所執傍生鬼 不受彼苦故	地獄中的獄卒等傍生鬼，不用受到其他到地獄受報眾生的一切痛苦。	此下別非，初二句頌，顯喻不成，下二句頌，顯不成理，與外比量立宗中，法差別相違，彼宗法言有餘趣生，名法自相，此上所有，受彼器果，不受器果等，是法差別，今但與彼宗差別為違，天中餘趣，受彼器果，汝宗所執地獄中餘趣，不受器果故。
2	論曰： 諸有傍生 生天上者 必有能感 彼器樂業 生彼定受 器所生樂	一切都是業力感召，如果畜生能夠到天上享福或在地獄中不受苦，一定是過去生為善的白業所致。	釋初句頌，若龍麟等，生天上者，唯在欲界地居天中，其鶴鳳等，亦通欲界空居天有，此等必有共業，是善能感彼天外器樂業，既有果生故，能受彼器所生樂，此顯他宗同喻差別，下成彼宗法之差別。
3	非獄卒等 受地獄中 器所生苦	如果不是獄卒等地獄眾生，則需受盡地獄苦楚，這也是過去生為惡的黑業感召所致。	其獄卒等，生地獄時，不受地獄器所生苦，云何與彼天傍生同，前他立因，既能成彼餘趣生地獄，如是亦能成獄卒等受地獄中器所生苦，量云，其獄卒等應受所居外器生果，許善惡趣隨一攝故，如上天中有傍生等，此中簡略，應須審知，此釋頌中下之三句。



4	故不應許 傍生鬼趣 生那落迦	一旦生於那落迦亦即地獄，則必定受盡無量的苦楚；所以，既知有今，何必當初，趁現在年輕力盛，或尚擁有人身寶，為盡一切善吧！以免他日後悔莫及啊！	此總結釋第二句頌，捺落迦者，此云苦器，即地獄是，言地獄者，順此方說，由此理故，不應許傍生，及與鬼趣，生地獄中，然大眾正量，本計獄卒等是實有情，然是地獄趣，今非之云非傍生鬼者，是設遮言，或破轉計，彼復難言，若非有情，法救善現所說，復云何解，心常懷忿毒，好集諸惡業，見他苦欣悅，死作琰魔卒，今解之言，琰魔王使，諸邏剌娑，擲諸有情，置地獄者，名琰魔卒，是實有情，非地獄中害有情者，故地獄卒，非實有情。
5	若爾應許 彼那落迦 業增上力 生異大種	所謂的異大種，就是其實是無情，卻變現似有情眾生，以應許為加害地獄眾生的獄卒等，足見到了地獄，怖畏等事真是變現不完啊！	自下第二，破薩婆多等諸師救義，於中有二，先救後破，此即救也，若依舊本，先顯頌文，正破外義，於後長行，方申外義，申外義已，略釋頌文，今則不然，先有外救，後舉頌破，將為穩便，薩婆多等云，若獄卒等，非有情爾，應許造惡者，先業增上力，於今此生中，生別異大種，非內身攝，非有情數，非如無情無有作用，此實無情攝，似有情數，名異大種。



6	<p>起勝形顯 量力差別</p> <p>於彼施設 獄卒等名</p>	<p>不論是獄卒的身形壯碩或力氣的強大，其實都是變現出來嚇地獄眾生的；所以，地獄眾生實在是太可憐了，千萬不要淪落到地獄去啊！</p>	<p>其異大種，起勝形色，身有麤細，起勝顯色，身或赤黑，起異貌量，或長或短，其觸處力，或強或弱，種種差別，此形顯等，望受罪者，皆為強大，故俱名勝，此形顯等，皆業所感，於此等上，施設獄卒狗鳥等名，於無情物，假立情名，說為施設，此顯法體非有情數，但是心外業生，大種所起形等，假名施設，為獄卒等。</p> <p>自下顯此有勝作用所由。</p>
7	<p>為生彼怖 變現種種 動手足等 差別作用</p>	<p>為了懲罰地獄眾生，所以變現了種種動手斫足的戰慄刑罰，實在是慘不忍睹，還是不要為惡了吧！</p>	<p>為造惡者，起怖畏故，知其惡業，招此惡果，其無情物，大形力等，由業所感變現非一，動手足等，差別作用，或斬，或斫，或剝，此顯作用。</p>

8	如羝羊山乍離乍合	地獄眾生非常可憐，其中有一項刑罰就是被夾在兩山之間，不斷的被擠碎，再復生，又被擠碎，山不斷的開合，實在是可怖可畏！所以，還是不要為惡，尤其不要造地獄業啊！其苦實在超乎想像。	眾合地獄有二山，勢猶若羝羊相去稍遠，名之為離，罪人居中，其山相逼迫令苦楚，碎骨爛肉，名之為合，既合復離，罪人復活，如是離合，經無量時，令其罪人，受諸楚苦，碎而復合，舊言羝羊，顯其黑色，今言羝羊，事如相鬪，餘則不然，非羝羊等，亦名羝羊故，依其梵本，但言羝羊。
9	剛鐵林刺或低或昂	這也是地獄眾生相當恐怖的刑罰，即人們常說的下地獄要上刀山下油鍋的刀刑，就是上下皆有尖刃，而如此夾刺地獄眾生，實在太可怖了，真的是不能為惡啊！	此鋒刃增中，第三鐵刺林，謂此林上，有利鐵刺，長十六指，罪人被逼，若上樹時，其刺即低，向下而刺，若下樹時，其刺即昂，向上而刺，有鐵[此/束]烏，揆啄有情眼精心肝，諍共而食，皆是罪者業生，大種差別轉變，然此林刺，實是非情，非此所諍，但諍獄卒，及鐵[此/束]烏，羝羊山等，因舉苦具，顯其惡相，非鐵林刺，亦此所論，上來總是薩婆多救義。
10	非事全無然不應理	因為此說到地獄等業果，是皆有其事，所以非是全無。但如果回到唯識無境的真理，則如果說識實有體則不應乎道理了。	此下破救，初總非，後理逼，然此所說業果等事，事皆有故，非是全無，然說識外實有體，總名不應理，體用少有，名非全無，非內識變說非應理。



〔相關名相〕

🌻 傍生

又作旁生，即畜生，旁者不正之義，言彼因行不正，故得不正之生。——佛學常見辭彙

舊云畜生，新云傍生，一作旁生，傍行之生類也。婆沙論曰：「其形旁，故其行亦旁。」又曰：「因行不正，受果報旁。負天而行，故云旁行。」玄應音義二十一曰：「傍生，梵言吉利藥住尼。又云帝利耶瞿揄泥伽。此云傍行。舊翻為畜生。或言禽獸者分得。仍未總該也。」俱舍頌疏世間品一曰：「言傍生者，以傍行故。」梵Tiryagyoni。

——佛學大辭典

鬼趣

又名鬼道，即鬼神所趣向的境土。

——佛學常見辭彙

又曰鬼道。鬼神所趣之境土也。五趣之一。俱舍論八曰：「趣謂所往。」

——佛學大辭典

大毘婆沙論一百七十二卷十頁云：云何鬼趣？答：諸鬼一類伴侶眾同分，乃至廣說。問：何故彼趣名閉戾多？答：施設論說：如今時鬼世界王，名琰魔；如是劫初時，有鬼世界王，名毗多。是故往彼生彼諸有情類，皆名閉戾多。即是毗多界中所有義。從是以後，皆立此名。有說：閉戾多者：是假名假想，乃至廣說。有說：由造作增長增上慳貪身語意惡行，往彼生彼，令彼生相續；故名鬼趣。有說：飢渴增故名鬼。由彼積集感飢渴業，經百千歲，不聞水名；豈能得見；況復得觸。或有腹大如山，嚙如針孔。雖遇飲食；而不能受。有說：被驅役故名鬼。恆為諸天處處驅役，常馳走故。有說：多希望故名鬼。謂五趣中，從他有情希望多者，無過此故。由此因緣，故名鬼趣。問：鬼住何處？答：瞻部洲下五百踰繕那，有琰魔王界；是一切鬼，本所住處。從彼流轉，亦在餘處。於此洲中，有二種鬼。一、有威德，二、無威德。有威德者，或住華林果林種種樹上，好山林中；亦有宮殿在空中者；乃至或住餘清淨處，受諸福樂。無威德者，或住廁溷糞壤水竇坑塹之中；乃至或住種種雜穢諸不淨處；薄福貧窮，飢渴所苦。東毘提訶、西瞿陀尼、亦有此二。北拘盧洲、惟有大威德者。有說：全無。以諸鬼趣、慳貪所感，北拘盧洲、是無所攝受有情生處故。四大王眾天、及三十三天中，惟有大威德鬼，與諸天眾、守門防邏，遵從給使。有說：於此瞻部洲西，有五百渚，兩行而住。於兩行渚中，有五百城。二百五十城，有威德鬼住。二百五十城、無威德鬼住。是故昔有轉輪王、名你彌，告御者摩恆梨曰：吾欲遊觀，汝可引車、從是道去，令我見諸有情受善惡果時。摩恆梨即如王教，引車從於二渚中過。時王見彼有威德鬼，首冠華鬘，身著天衣，食甘美食，猶如天子。乘象馬車，各各遊戲。見無威德鬼，頭髮蓬亂，裸形無衣，

顏色枯悴，以髮自覆，執持瓦器而行乞丐。見已；深信善惡業果。問：鬼趣形狀云何？答：多分如人。亦有傍者。或面似豬。或似種種餘惡禽獸。如今壁上綵畫所作。問：語言云何？答：劫初成時，皆作聖語。後時隨處，作種種言。或有說者，隨從何處命終生此，即作彼形，即作彼語。評曰：不應作是說。若從無色界歿來生此趣；可無形無言耶。應作是說：隨所生處，形言亦爾。

二解 集異門論十一卷十六頁云：云何鬼趣？答：與諸鬼眾一性一類眾同分等依得事得處得，若諸所有生鬼界已無覆無記色受想行識；是名鬼趣。復次由慳吝身惡行語惡行意惡行，若習若修若多所作；往於鬼界，生鬼界中，結鬼界生。是名鬼趣。復次鬼趣者；是名是號異語增語想等想施設言說，故名鬼趣。

三解 品類足論七卷七頁云：鬼趣云何？謂鬼諸有情類同性同類同眾同分依得事得處得，生彼有情無覆無記色受想行識。是名鬼趣。——法相辭典



那落迦

地獄名，華譯為惡者，即造惡的人所投生的地方。

——佛學常見辭彙

地獄名。華言惡者。言造惡之人生彼處也。見翻譯名義集。

——佛學大辭典

此翻惡者。那落，是者義；迦，是惡義。造惡之者，生彼處故。此標正報也。

——翻譯名義集



大種

即地水火風四大，此四者周遍於一切法，故名為大，能造色法，故名為種，色香等一切物質，皆此四大所生，不能離四大而有，故稱為大種。

——佛學常見辭彙

指構成色法的地、水、火、風四大要素。即：地大、水大、火大、風大四種，故稱能造之大種、能造四大。分別可稱地大種乃至風大種。《俱舍論》卷一載，地大為堅性，水大為濕性，火大為煖性，風大為動性。又就四大的作用而言，地大有保持不使墜落的作用，水大有攝集不使散溢的作用，火大有使物成熟而免於壞爛的作用，風大有增盛流引、上下縱橫生長的作用。見《俱舍論》卷四。

——唯識名詞白話新解

地水火風也。此四者周遍於一切色法，故名大，能造色法，故名種。色香等一切物質，不能離此四大而生，故稱為大種。俱舍論一曰：「大種謂四界，即地水火風。」同頌疏曰：「三義釋大，一體寬廣故。謂四大種遍所造色，其體寬廣。（中略）一義釋種。與所造色為所依，故名為種。大即是種，故名大種。」正理論二曰：「虛空雖大不名種，餘有為法，雖是種而非大，此四種具兩義，故名為大種。」

——佛學大辭典



十一論之八～

觀所緣緣論

造論／陳那菩薩 譯／玄奘法師 釋義／郭韻玲

〔論之原文〕

〔接上期〕

有執色等
各有多相

於中一分
是現量境故

諸極微相資
各有一和集相

此相實有
各能發生

似己相識故與五識
作所緣緣

〔待續〕



〔白話譯文〕

也許有人會執著色等外相，而稱說色等有許多不同的相。而其實是因為相對於全部的相而言，少分的相是現量境（識所變的自相分）的緣故。

而事實上一切極微細的物質都各有一和集相，（例如塵土很小，但集合在一起，便可以形成很大的山）那麼，這樣的和集相是實際存有的。（雖然當各自分離少分存在時，幾乎肉眼是無法觀察得到的）

所以各能自發生似已相識，所以極微和集時能與眼識、耳識、鼻識、舌識、身識作所緣緣。（即物質極微時五識不察，和集成粗相時，即能與五識相應。）



〔解讀〕

本次主要是學習本段論文的“有執色等各有多相”等句，茲整理成下表，以利理解～

觀所緣緣論·有執色等各有多相·論文整理表：



序	論文	各家解釋		
		觀所緣緣論會釋	觀所緣緣論直解	觀所緣緣論釋直解
1	有執色等 各有多相	由前論主於極微處 許能生識 於和合處 許作所緣 故餘乘轉計云 前許極微有生識緣 又許和合為所緣境 今推極微體中具和集義	謂有妄執色等諸境 各有多種和合差別假相 於中一分本極微相 是現量境 故諸極微相資 遂亦各有一和集相 此和集相不離極微 故是實有	有說集相者 於諸極微處 各(各自)有集相 即此集塵而有相現 隨其所有多少極微 此皆實有 在極微處(即各各) 有總聚(之)相(以總 聚相)
2	於中一分 是現量境故	即將極微 能引生識 體具和集 即作所緣 二義斯備 其必無失	而此實有之和集相 各能發生似於己相之識 此則雙具帶彼相起見托 彼生二義故與五識作所 緣緣也。	生自相識(以極微相) 實有性故 應是所緣 斯乃雙支皆是有故
3	諸極微相資 各有一和集相 此相實有	今言有執色等者 等於聲香味觸五塵也 各有多相者 謂色有青黃等相 聲有清濁等相 香有好惡等相 味有甜苦等相 觸有冷煖等相		
4	各能發生 似己相識	於中一分是現量境者 謂於五塵極微體中 各具一分和集 是現量境 故諸下 謂由極微體具和集		
5	故與五識 作所緣緣	故諸極微 彼此相資 於五塵中 各有一分和集相現 此相實有 各能發生似己相識者 是說極微體具和集 能與五識作所緣緣		

〔相關名相〕

極微

又作極微塵，舊譯鄰虛塵。物質分析至極小不可再分之單位，稱極微。依《俱舍論》卷十二謂：以一極微為中心，集合上、下及四方等六方之極微而成一團，稱作「微」，又稱「微塵」，亦即合七極微為一微塵，始為天眼等之所見。集合七微塵謂一金塵，集合七金塵謂一水塵，集合七水塵謂一兔毛塵，集合七兔毛塵謂一羊毛塵，集合七羊毛塵謂一牛毛塵，集合七牛毛塵謂一隙遊塵。金塵、水塵能通過金中、水中之空隙，故塵有極微細之意。兔毛塵、羊毛塵、牛毛塵，乃表示塵如兔、羊、牛的毛端之微細。隙遊塵則指如窗隙間，吾人肉眼可視之光中浮遊細塵而言。

極微集合形成具體物質之時，至少須具足地、水、火、風四大，與色、香、味、觸四塵始能形成。因不能缺少其一，故稱「八事俱生，隨一不減」。見《成唯識論述記》卷二。

——唯識名詞白話新解

集相

如集諦四行中說。

——法相辭典

所緣緣

唯識宗所立四緣之一。又作緣緣，即所緣之緣。所謂「所緣」，即指心及心所認識作用之對象；若心、心作用之對象成為原因，而令心、心作用產生結果之時，心及心作用之對象即稱為「所緣緣」，心及心作用則稱為「增上果」。又歷來多解釋為心、心所法由託緣而生起，乃自心之所緣慮。故亦可謂所緣緣即一切法。

又成唯識論於所緣緣立有親疏二類，《成唯識論》卷七載：「謂若有法，是帶已相，心或相應所慮所托。此體有二，一親二疏。若與能緣體不相離，是見分等內所慮託，應知彼是親所緣緣；若與能緣體雖相離，為質能起內所慮託，應知彼是疏所緣緣。親所緣緣能緣皆有，離內所慮託必不生故；疏所緣緣能緣或有，離外所慮託亦得生故。」其中，親所緣緣為見分、自證分等之內所慮託之法，即指影像相分；疏所緣緣為與能緣之心相離之法，即本質相分。參閱「四緣」條。

——唯識名詞白話新解

瑜伽五十二卷一頁云：云何所緣緣？謂五識身，以色等五境，如其次第，為所緣緣。若意識，以一切內外十二處，為所緣緣。

二解 瑜伽八十五卷十二頁云：所緣緣者：謂五識身等，以五別境為所緣，第六識身等，以一切法為所緣。

三解 如四緣中說。

四解 成唯識論一卷十二頁云：五識豈無所依緣色？雖非無色；而是識變。謂識生時，內因緣力，變似眼等色等相現。即以此相，為所依緣。然眼等根，非現量得。以

能發識，比知是有。此但功能，非外所造。外有對色，理既不成；故應但是內識變現。發眼等識，名眼等根。此為所依，生眼等識。此眼等識，外所緣緣，理非有故；決定應許自識所變為所緣緣。謂能引生似自識者，汝執彼是此所緣緣？非但能生。勿因緣等，亦名此識所緣緣故。眼等五識，了色等時，但緣和合似彼相故。非和合相異諸極微有實自體。分析彼時，似彼相識，定不生故。彼和合相，既非實有；故不可說是五識緣。勿第二月等，能生五識故。非諸極微共和合位，可與五識各作所緣。此識上無極微相故。非諸極微有和合相。不和合時，無此相故。非和合位，與不合時，此諸極微，體相有異。故和合位，如不合時，色等極微，非五識境。有執色等一一極微，不和集時，非五識境；共和集位，展轉相資，有麤相生，為此識境。彼相實有，為此所緣。彼執不然。共和集位，與未集時，體相一故。瓶甌等物極微等者，緣彼相識應無別故。共和集位，一一極微，各各應捨微圓相故。非麤相識，緣細相境。勿餘境識，緣餘境故。一識應緣一切境故。許有極微，尚緻此失；況無識外真實極微。由此定知自識所變似色等相為所緣緣。見託彼生。帶彼相故。

五解 成唯識論七卷十九頁云：三、所緣緣，謂若有法，是帶已相心或相應，所慮所託。此體有二。一、親，二、疏。若與能緣體不相離，是見分等內所慮託；應知彼是親所緣緣。若與能緣，體雖相離；為質、能起內所慮託；應知彼是疏所緣緣。親所緣緣，能緣皆有。離內所慮託，必不生故。疏所緣緣，能緣或有。離外所慮託，亦得生故。第八心品，有義，唯有親所緣緣。隨業因力，任運變故。有義、亦定有疏所緣緣。要仗他變質，自方變故。有義、二說俱不應理。自他身土，可互受用。他所變者，為自質故。自種於他，無受用理，他變為此，不應理故。非諸有情種皆等故。應說此品，疏所緣緣，一切位中，有無不定。第七心品未轉依位，是俱生故；必仗外質。故亦定有疏所緣緣。已轉依位，此非定有。緣真如等，無外質故。第六心品，行相猛利。於一切位，能自在轉。所依外質，或有或無。疏所緣緣，有無不定。前五心品，未轉依位，麤鈍劣故；必仗外質。故亦定有疏所緣緣。已轉依位，此非定有。緣過未等，無外質故。

六解 雜集論五卷三頁云：所緣緣者：謂有分齊境所緣故，無分齊境所緣故，無異行相境所緣故，有異行相境所緣故，有事境所緣故，無事境所緣故，事所緣故，分別所緣故，有顛倒所緣故，無顛倒所緣故，有礙所緣故，無礙所緣故；是所緣緣義。有分齊境所緣者：謂五識身所緣境界。由五識身各別境界故。無分齊境所緣者：謂意識所緣境界。以意識身緣一切法為境界故。無異行相境所緣者：謂不能了別名想眾生意識所緣境界。由彼於境不能作名字故。有異行相境所緣者：謂與此相違。有事境所緣者：謂除見慢及此相應法，餘所緣境界。無事境所緣者：謂前所除所緣境界。由彼於我處起故。事所緣者：謂除無漏緣，不同分界地遍行，於事不決了，及未來所緣，餘所緣境界。分別所緣者：謂前所除所緣境界。由彼唯緣自所分別為境界故。有顛倒所緣者：謂常等行所緣境界。無顛倒所緣者：謂無常等行所緣境界。有礙所緣者：謂未斷所知障者所緣境界。無礙所緣者：謂已斷所知障者所緣境界。

——法相辭典

十一論之九～

阿毘達磨集論

造論／無著菩薩

譯／玄奘法師

釋義／郭韻玲

阿毘達磨集論各分標題

第一分：本事

(一)、三法品

(二)、攝品

(三)、相應品

(四)、成就品

第二分：決擇

(一)、諦品

(二)、法品

(三)、得品

(四)、論議品

〔論之原文〕

本事分中三法品第一

〔接上期〕

眼界何相？

謂眼曾現見色
及此種子
積集異熟
阿賴耶識
是眼界相

如眼界相

耳鼻舌身意界相亦爾

〔待續〕



〔白話譯文〕

眼界是何相呢？

就是眼根曾經與現在見色，以及眼種子所累積集合的異熟果阿賴耶識，即是所謂的眼界相。

那麼，如同以上所說明的眼界相；至於耳界相、鼻界相、舌界相、身界相、意界相，也是一樣的。



〔解讀〕

本段論文仍是透過問答方式，說明眼等六界相，茲整理成下表～

阿毘達磨集論·第一分本事之三法品·眼等界相表：

序	六界相	解 釋
		整理自～大乘阿毘達磨雜集論·安慧菩薩糝·玄奘大師譯
(一) 眼界相	眼曾見色	能持過去識受用義以顯界性
	現見色	能持現在識受用義以顯界性
	及此種子	眼種子
	積集	或唯積集，為引當來眼根。
	異熟	或已成熟，為生現在眼根。
	阿賴耶識	第八識
	此二種名眼界者，眼生因故。	
(二) 耳界相	耳曾聞聲	能持過去識受用義以顯界性
	現聞聲	能持現在識受用義以顯界性
	及此種子	耳種子
	積集	或唯積集，為引當來耳根。
	異熟	或已成熟，為生現在耳根。
	阿賴耶識	第八識
	此二種名耳界者，耳生因故。	
(三) 鼻界相	鼻曾嗅香	能持過去識受用義以顯界性
	現嗅香	能持現在識受用義以顯界性
	及此種子	鼻種子
	積集	或唯積集，為引當來鼻根。
	異熟	或已成熟，為生現在鼻根。
	阿賴耶識	第八識
	此二種名鼻界者，鼻生因故。	

(四) 舌界相	舌曾嚐味	能持過去識受用義以顯界性
	現嚐味	能持現在識受用義以顯界性
	及此種子	舌種子
	積集	或唯積集，為引當來舌根。
	異熟	或已成熟，為生現在舌根。
	阿賴耶識	第八識
	此二種名舌界者，舌生因故。	
(五) 身界相	身曾覺觸	能持過去識受用義以顯界性
	現覺觸	能持現在識受用義以顯界性
	及此種子	身種子
	積集	或唯積集，為引當來身根。
	異熟	或已成熟，為生現在身根。
	阿賴耶識	第八識
	此二種名身界者，身生因故。	
(六) 意界相	意曾知法	能持過去識受用義以顯界性
	現知法	能持現在識受用義以顯界性
	及此種子	意種子
	積集	或唯積集，為引當來意根。
	異熟	或已成熟，為生現在意根。
	阿賴耶識	第八識
	此二種名意界者，意生因故。	



〔相關名相〕



眼界

謂能見之根，名為眼界。

——三藏法數

瑜伽五十六卷八頁云：問：何等是眼界？答：若眼未斷；或復斷已，命根攝受。如眼界，乃至意識界、及法界一分、當知亦爾。

二解 法蘊足論九卷十七頁云：云何眼界？謂如眼根。

三解 大毘婆沙七十一卷八頁云：問：眼界云何？答：諸眼於色、已正當見，及彼同分；是名眼界。已見色者：謂過去眼。正見色者：謂現在眼。當見色者：謂未來眼。及彼同分者：此國諸師、說有四種。一者、過去彼同分眼。謂眼界不見色已滅。二者、現在彼同分眼。謂眼界不見色正滅。三者、未來彼同分眼。為眼界不見色當滅。四者、未來畢竟不生眼界。外國諸師、說有五種。三如前說。未來畢竟不生眼界、分為二種。一、有識屬眼界，二、無識屬眼界。舊外國師、同此國說。舊此國師、同外國說。諸見色眼、於自有情，名同分眼。於餘有情，亦名同名。諸不見色眼、於自有情，名彼同分眼。於餘有情，亦名彼同分。有作是說：諸見色眼、於自有情，名同分眼。於餘有情、名彼同分。諸不見色眼、於自有情，名彼同分眼。於餘有情，亦名彼同分。復有說者：諸見色眼、於自有情，名同分眼。於餘有情，非同分、亦非彼同分。諸不見色眼、於自有情，名彼同分眼。於餘有情，非同分、亦非彼同分。彼不應作是說。云何有眼而非同分非彼同分。應作是說：於三說中，初說應理。問：豈用他眼能見色耶？答：誰說能用他眼見色。問：若無能用他眼見色；如何有情自見色眼、於餘有情，亦名同分？答：以有用眼、根恆定故。眼界用者、謂能見色。如眼於色有用已滅，說為同分；於自於他，此同分名，恆無改轉。雖無能用他眼見色；而有用眼、恆名同分。正滅、當滅、應知亦爾。問：同分眼、能見色；彼同分眼、不能見色。云何見色眼、是不見色眼之同分；不見色眼、是彼見色眼之同分耶？答：彼此二眼、互為因故。謂見色眼、與不見色眼為因。不見色眼、亦與見色眼為因。復次彼此二眼、互相生故。謂見色眼、能生不見色眼。不見色眼、復能生見色眼。復次彼此二眼、互相引故。謂見色眼、能引不見色眼。不見色眼、復能引見色眼。復次彼此二眼、互相轉故。謂見色眼、能轉不見色眼。不見色眼、復能轉見色眼。復次彼此二眼、互相續故。謂見色眼、能續不見色眼。不見色眼、復能續見色眼。復次見色眼、與不見色眼、俱一界攝，俱一處攝，俱一根攝，同一見性；故見色眼、是不見色眼之同分。不見色眼、復是彼見色眼之同分。如眼界，耳鼻舌身界、亦爾。同分彼同分品類差別、皆相似故。

四解 品類足論二卷十三頁云：眼界云何？謂眼於色，已正當見；及彼同分。

——法相辭典

異熟

舊譯為果報，音譯為毘播迦，新譯為異熟。即依過去的善、惡而得果報的總稱。異熟有種種解釋，據《成唯識論》卷二載，所謂異熟，謂「因」變為「果」，此「果」的性質異於「因」的性質；「因」有善有惡，而「果」為非善非惡的之無記性，故自「因」成熟為「果」，其性質已變異為別類，故稱為異熟。簡單的說：果異於因曰異熟。

——唯識名詞白話新解

如菩薩八種異熟中說。

二解 大毘婆沙論十九卷十七頁云：然異熟聲、說多種義。有處等流說名異熟。如說：受是愛支異熟。有處長養說名異熟。如說：飲食及諸醫藥、得樂異熟。有處夢事說名異熟。如說夢見如是如是種類異熟。有處豐儉說名異熟。如說：星宿在此路行，當有如是豐儉異熟。有處梵王說名異熟。如說：大仙！我且未去觀此光明，有何異熟。有處異熟說名異熟。如此中說：色等異熟果、名為異熟。熟有二種。一者、同類。二者、異類。同類熟者：即等流果。謂善生善，不善生不善，無記生無記。異類熟者：即異熟果。謂善不善生無記果。此無記果、從善不善異類因生，故名異熟。

三解 大毘婆沙論五十一卷六頁云：問：何故名異熟？答：異類而熟，故名異熟。熟有二種。一、同類。二、異類。同類熟者：謂等流果。即善生善，不善生不善，無記生無記。異類熟者：謂異熟果。即善不善法、招無記果。

四解 大毘婆沙論一百四十四卷十四頁云：問：何故名異熟？答：異類而熟，故名異熟。熟有二種。一、同類。二、異類。同類熟者：謂等流果。異類熟者：謂異熟果。

——法相辭典





唯識名相

如同要把新的語文學好
背誦單字便成為不可或缺的打地基動作
如果想要把唯識學問作好亦然
要先把唯識名詞熟背於胸
才能真正有個入手

本期學習、研究、背誦之名相～識

- (一) 各家佛學辭典之解釋
- (二) 便於了解與記憶之整理
- (三) 背誦之重點

唯識名相（一）——

各家佛學辭典之解釋

〔理念〕

各家解釋集大成，利於旁徵博引，臻於完善。

〔實踐〕

仔細看一遍或多遍，並互相參照。

〔開始〕



■ 本次名相——識

（1）三藏法數

謂由過去惑業相牽，致令此識，投托母胎，一剎那間，染愛為種，納想成胎，是名為識。（梵語剎那，華言一念。）

（2）佛學大辭典

梵語，婆哩惹儻 Parijnana，心之異名。了別之義也。心對於境而了別，名為識。唯識論一曰：「識謂了別。」同五曰：「識以了境為自性。」大乘義章三曰：「識者乃是神知之別名也。」止觀二曰：「對境覺智，異乎木石名為心，次心籌量，名為意，了了別知名為識。」同四曰：「識是一期心主。」往生禮讚曰：「識揚神飛，觀難成就也。」

(3) 佛學次第統編

識梵語婆哩惹倆，心之異名，了別之義也。心對於境而了別名為識，唯識論曰：「識謂了別。」又曰：「識以了境為自性。」大乘義章曰：「識者乃是神知之別名也。」止觀曰：「對境覺智，異乎木石名為心，次心籌量名為意，了了別知名為識。」又曰：「識是一期心主。」

一識 成實論謂眾生唯一識。

密宗立一識 謂中台大日尊法界體性智。

二識 阿賴耶、分別事。

三識 真、現、分別事。

五識 業、轉、現、知、相續。

五識 或名前五識、眼識、耳識、鼻識、舌識、身識。

六識 五識、加意識。

七識 第七末那識。

八識 六識加第七末那第八阿賴耶識。

九識 八識加第九菴摩羅識。

十識 八識加第九一切一心識（又名多一識）第十一一心識。（又名一切一心識。）

十一識 身、身者、受者、應受、正受、世數、處、言說、自他差別、善惡兩道差別。

無量識 密宗立心識實無量也。



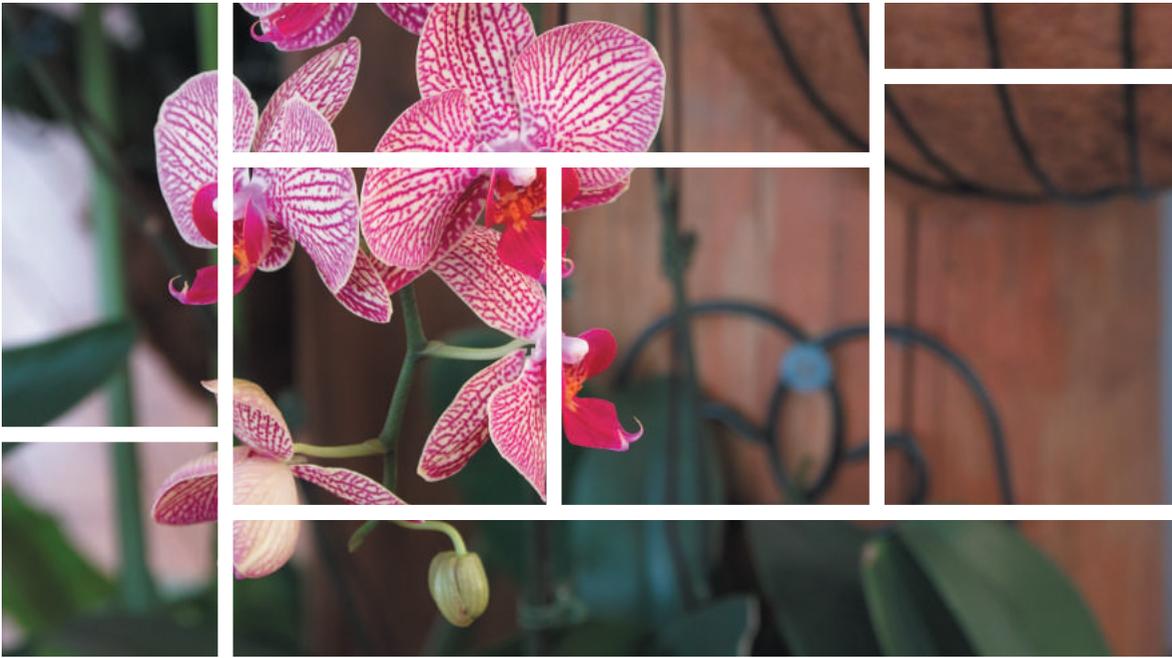


- 三能變識 異熟、思量、了別。
 六識十名 六識乃至分段死識等。
 七識十名 七識、乃至智障識等。
 八識十名 八識、乃至一切種智識等。
 八識種種名 略。
 本識轉識 略。
 意識四種 獨頭、五同緣、五俱、五後。
 五種意識 定中、散位、夢中之三獨頭、明了、亂。
 賴耶三境 種子、五根、器界。
 賴耶三位 我愛執藏、現行善惡業果相續、執持。
 賴耶三相 自、果因。（即藏、異熟、種子。）
 三藏 能、所、執。
 八識所依所緣 略。
 諸識俱有所依 略。
 五識俱有所依四 同境、分別、染淨、根本。
 眼識九緣生 空乃至能生種子。
 耳識八緣生 同眼識除明。
 鼻舌身識七緣生 同耳識除空。
 第六識五緣生 根、境、作、意、根本第八、能生種子。
 第七八識四緣生 俱有依、所緣、作意、能生種子。
 五識離合取境 鼻、舌、身、合，眼、耳、離。
 識大形色 略。

(4) 唯識名詞白話新解

唯識學立論，以為一切法相（世間一切現象）唯識所變，此在唯識理論上稱為「識」。欲了解識變，必先了解什麼是「識」。《大乘法苑義林章》曰：「識者心也，由心集起綵畫為主之根本，故經曰唯心；分別了達之根本，故論曰唯識。或經義通因果，總言唯心，論說唯在因，但稱唯識。識了別義，在因位中識用強故，說識為唯，其義無二。二十論曰：心意識了，名之差別。」由上文可知，識即是心。但是，心又是什麼呢？此心，非我人胸腔中的肉團心，亦非我人腦殼中的大腦，而是一種功能——功能二字，最早出現於無著論師的《攝大乘論》中。若以今日科學知識來看，所謂「功能」，事實上就是能量（一種有功用的能量），在心識是一種能量的前題下，我們探討識做功用如下：一、識非有質礙性之物，而是一種功能。識有四個名稱，曰心、意、識、了。但此四者，都是指一種無質礙性的功能。唯識學解釋心、意、識三種名稱，謂





積集義是心，思量義是意，了別義是識（如張見時鐘，是名曰了，從而分別時刻，是名曰別。）八識各有此四種功能，各得通稱為心、意、識、了，但以功能勝顯說，則第八識集諸法種子，生起諸法，名之為心。第七識恆審思量，執著自我，名之為意。前六識了別別境、及粗顯之境，名之為識。以上數者，只是一種能變的法性，是離開名稱言說的境界。而唯識之教，是「即用顯體」。說到其體，名之為「如如」，說到其用，名之為「能變」。能則勢力生起，運轉不居；變則生滅如幻，非實有性。唯識立論，謂離識之外，無別有法。而所謂識，亦不過一能變的功能而已。二、識之功能，非局限於肉身，而交遍於法界：識與大腦之不同者，不僅是一有質礙、一無質礙，尤其重要的，是識的功能交遍法界，而大腦的作用僅局限於根身（如感覺神經與運動神經，其作用僅局限於我人的肉身。）什麼叫做交遍法界？譬如我們登山臨水，所見所聞，至遠至廣。舉凡所見所聞，皆是我人眼識、耳識、意識（此處指五具意識）之所在。試問此所見所聞，是在我人大腦之內，抑在大腦之外？大腦不過方寸之地，與所見所聞比較，有如爪上塵與大地土，其不是大腦所能範圍者，至為明瞭。因此，識的功用在大腦之外，又不可以十百千萬里計。是故其量必同虛空而無極，因此稱識的功用交遍法界（此係就種子而言，至於識的現行，則隨量之大小而有局限。）三、識為種子之現行，而種子起現行，必待緣俱：識為一種功能，此功能未起現行之前，不稱識而稱種子：種子起現行時，不稱種子而稱識。所以種子是潛在的功能，識是此潛在功能的發生作用（即現行）。而識之起現行，必待四緣俱備。參閱「四緣」條。

■ 相關名相——識變、識食、識句義

(1) 識變

識變，是唯識宗所世的獨特法門，意謂一切諸法，皆是識所變現，稱為識變。《成唯識論》卷二曰：「然依識變，對遣妄執真實我法說假似言。」識變是由識轉變、轉化、變現的意思。《唯識三十頌》首頌曰：「由假說我法，有種種相轉。」《成唯識論》釋云：「轉謂隨緣施設有異」。意思是、隨不同的因緣，而有種種不同的名言安立，就叫做轉。識論又解釋識變曰：「變謂識體轉似二分，相見俱依自證起故，依斯二分施設我法，彼二離此無所依故。」上段論文是說：八識心王及各各相應心所，皆能從自體轉變（變現）出似有實無（似實實假）的相分和見分。見分是能認識的作用，相分是似外境的影像，依此二分施設（假說）我、法，而此相見二分，是識體轉變出來的，離開識體也就沒有相見二分，這就是識變。

——唯識名詞白話新解

(2) 識食

如成唯識論四卷一頁云：四者、識食。執持為相。謂有漏識、由段觸思勢力增長，能為食事。此識雖通諸識自體；而第八識、食義偏勝。一類相續，執持勝故。

二解 集異門論八卷十頁云：云何識食？答：若有漏識為緣，能令諸根長養大種增益；又能滋潤隨滋；乃至持隨持；是名識食。其事云何？答：如世尊教頗勒婁那記經中說：頗勒婁那當知，識食能令當來後有生起。如是等類，說名識食。





三解 品類足論七卷五頁云：識食云何？謂緣有漏識，諸根長養，大種增益，資助、隨資助，充悅、隨充悅，護、隨護，轉、隨轉，益、隨益；是名識食。

——法相辭典

(3) 識句義

入阿毘達磨論下十三頁云：識句義者：謂總了別色等境事，故名為識。即於色等六種境中，由眼等根，伴助而起現在作用，唯總分別色等境事，說名為識。若能分別差別相者；即名受等諸心所法。識無彼用，但作所依。識用但於現在世有。一剎那頃、能有了別。此亦名意。亦名為心。亦是施設有情本事。於色等境，了別為用。由根境別，說有六種。謂名眼識、乃至意識。佛於經中，自說彼相。謂能了別，故立識名。由此故知了別為相。

——法相辭典



唯識名相（二）——

便於了解與記憶之整理

〔理念〕

經過整理功夫的名辭，才易於吸收、理解與記憶。

〔實踐〕

用最高理解力，好整以暇的深深閱讀，最好能順便記憶。

〔開始〕



■ 本期記誦之名相“識”之整理

識 = 了別

= 意

= 心（集起名心）

= 分析 + 知

= 分析、分類對象後認知之作用

= 由過去惑業相牽，致令此識，投托母胎，一剎那間，染愛為種，納想成胎。

= 以了境為自性

= 神知之別名

= 對境覺智，異乎木石名為心，次心籌量名為意，了了別知名為識。

= 識揚神飛，觀難成就。

= 一期心主

= 了境為自性

= 分別了達之根本

= 了

= 現行

一識 = 成實論謂眾生唯一識
二識 = 阿賴耶、分別事
三識 = 真、現、分別事
五識 = 業、轉、現、知、相續。
五識 = 或名前五識、眼識、耳識、鼻識、舌識、身識。
六識 = 五識、加意識
七識 = 第七末那識，即染污識
八識 = 六識加第七末那第八阿賴耶識。
九識 = 八識加第九菴摩羅識。
十識 = 八識加第九一切一心識（又名多一識）
十一識 = 身、身者、受者、應受、正受、世數、處、言說、自他差別、善惡兩道差別。
無量識 = 密宗立心識實無量
三能變識 = 異熟、思量、了別
六識十名 = 六識乃至分段死識等
七識十名 = 七識乃至智障識等。
八識十名 = 八識乃至一切種智識等。
意識四種 = 獨頭、五同緣、五俱、五後
五種意識 = 定中、散位、夢中之三獨頭、明了、亂
賴耶三境 = 種子、五根、器界
賴耶三位 = 我愛執藏、現行善惡業果相續、執持
賴耶三相 = 自、果、因。（即藏、異熟、種子）
五識俱有所依四 = 同境、分別、染淨、根本
眼識九緣生 = 空乃至能生種子

識變 = 一切諸法，皆是識所變現
= 由識轉變、轉化、變現

識食 = 能令諸根長養大種增益；又能滋潤隨滋；乃至持隨持
= 緣有漏識，諸根長養，大種增益，資助、隨資助，充悅、隨充悅，護、
隨護，轉、隨轉，益、隨益

識句義 = 總了別色等境事

背誦之重點

〔理念〕

如同要把新的語文學好，背誦單字便成為不可或缺的打地基動作；如果想要把唯識學問作好亦然，要先把唯識名詞熟背於胸，才能真正有個入手。

〔實踐〕

用最大的專注力，把該背的重點背起來，則再難的唯識也會克竟全功，不再艱難，完全看懂。

〔開始〕



可以背誦前面整理好的文字，但以下面整理好的表格，會更容易了解與記憶。

唯之三義表：

唯	三義	說明
1	簡別	簡別此法不同於他法
2	決定	決定有此法
3	顯勝	顯示此法的殊勝

六識表：

序	六識 ←	六根 +	六境 +	了別作用
1	眼識	眼	色	見
2	耳識	耳	聲	聞
3	鼻識	鼻	香	嗅
4	舌識	舌	味	味
5	身識	身	觸	觸
6	意識	意	法	知

九識表：

序	識名	說明
一	眼識	眼與色為緣而生眼識，眼識依根而生，眼根因識能見，是能見者，名為眼識。
二	耳識	耳與聲為緣而生耳識，耳識依根而生，耳根因識能聽，是能聽者，名為耳識。
三	鼻識	鼻與香為緣而生鼻識，鼻識依根而生，鼻根因識能嗅，是能嗅者，名為鼻識。
四	舌識	舌與味為緣而生舌識，舌識依根而生，舌根因識能嘗，是能嘗者，名為舌識。
五	身識	身與觸為緣而生身識，身識依根而生，身根因識能覺，是能覺者，名為身識。
六	意識	意法為緣而生意識，意識依根而生，意根因識即能分別，以能分別前五根所緣色等五塵境界，是名意識。若斷此識，即成聲聞、緣覺。（五根者，即眼根、耳根、鼻根、舌根、身根也。五塵者，即色塵、聲塵、香塵、味塵、觸塵也。）
七	末那識	梵語末那，華言意，亦名相續識，又名分別識。此識本無定體，即第八識之染分，依第八識自證分而生，緣第八識見分，而執為我，為第六識之主執。轉第六識所緣善惡之境，而成染淨，皆由此識也。前第六識名意識，今此識亦名意者，第六識依根而得名，此識當體而立，號第六識，雖能分別五塵好惡，而由此識傳送相續也。若斷此識，即成菩薩。（依根者，根即意根也。當體者，即分別之體也。）
八	阿賴耶識	梵語阿賴耶，華言藏識。此識染淨同源，生滅和合，而具有四分。如摩尼珠，體本清淨；又如明鏡，能含萬像。若以染分言之，無明依之而起，結業由此而生，具足煩惱塵勞，變現根身世界，即前七種識境皆是也。若以淨體言之，即本覺心源，離念清淨，等虛空界，即後之菴摩羅識是也。無法不含，無事不攝，是名藏識。若轉此識，即成佛果。（四分者，一相分，相即形相，此識能變現根身世界及諸法名義相狀，皆由第八識此分而生；如鏡中所現之影像也。二見分，見即照了之義。此識能照燭一切諸法，及解了諸法義理；如鏡中之明，能照萬像也。三自證分，自證取具之法，此識能持見分相分，親證無礙，如鏡之圓體，能持其明，能含眾像也。四證自證分，證即能證之體，自證即所具之法。能持前自證分，見分相分皆不離此分，是第八識本體，如鏡之背也。梵語摩尼，華言離垢。根身者，眼等諸根色身也。）
九	菴摩羅識	梵語菴摩羅，華言清淨識，亦云白淨無垢識。此識乃一切眾生清淨本源心地，諸佛如來所證法身果德。在聖不增，在凡不減，非生死之能羈，非涅槃之能寂。染淨俱泯，纖塵不立，明同皎月，湛若太虛，是名清淨識。（梵語涅槃，華言滅度。）



唯識實修

唯有實修

才能實証

(一) 唯識靜坐觀想法 ～

觀想八識田中癡的種子消失了

(二) 唯識行善 ～

諸惡莫作 }
眾善奉行 }



自淨其意



是諸佛教 }

■ 唯識行善延伸篇 ～

行善心得

〈一〉唯識靜坐觀想法——

觀想八識田中癡的種子消失了

■ 實修步驟

(1) 靜坐

~ 身放鬆、息調柔、心無念

(2) 開始靜坐觀想

~ 八識田中癡的種子消失了



■ 補充說明

(1) 觀想的意義

修行修心，“是心作佛，是心是佛”，當我們的心如是觀想，亦即真實境。

(2) 觀想的方法

以心而觀，如心眼而視。例如心中浮現熟悉家人的面容，可謂鉅細靡遺，觀想亦如是。

(3) 唯識觀想的理論依據

八識田中同時並存好與壞的種子，（種子說見佛名句——“阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流”。即可略知一二）好的種子是白色的，壞的種子是黑色的；故若要清淨八識田，直接觀想貪或嗔或癡或慢或疑的黑色種子消失，亦可總持的觀想所有黑色的種子都消失了；這是唯識的實修方法，亦是直接的修行方法。

〈二〉 唯識行善——

諸惡莫作 眾善奉行
自淨其意 是諸佛教

■ 經典依據

何等名為伽陀經。除修多羅及諸戒律。其餘有說四句之偈。所謂：

諸惡莫作

諸善奉行

自淨其意

是諸佛教

——大般涅槃經卷第十五

■ 實修說明

唯識實修除了觀想識田黑色負面種子消失了以外，實際行善還是非常重要的。

可以說，如果想要清淨意識，只有行善一途。

而且經典已經開示的很清晰了——

停止為一切的惡

奉行一切的善

清淨心意識

這就是佛教！

所以，結論非常清楚——止惡行善！是名真修唯識！！

唯識行善延伸篇——

行善心得

■ 經典依據

佛說寂志果經說：

「常行慈心。其意清淨。無有癡想。所在遊行。心無所著。快善安隱。」

一切都是因緣果報，若想過上心安理得的幸福人生，一定得行善；連修行時的禪定功夫也不會例外，若想証悟成就，一樣得行善！甚至得行一切善！！

■ 行善心得

行善是最重要的事。

——百合

行善是改善人際關係最快的方式。

——小立

行善最喜樂！

——阿福



唯識理則學

編撰／靈運翩翩 美學編輯／鄭秉忠

研讀唯識

因明也必須有所理解

才能更加得心應手

而因明學說

以較現代化語文而言

也可稱之為——唯識理則學

■ 唯識理則學之一 ——
唯識理則學=因明學說 ~
因明學說研究

■ 唯識理則學之二 ——
重要論著研讀 ~
因明入正理論

■ 唯識理則學之三 ——
菩薩道的實踐 ~
從唯識理則學→六度萬行

唯識理則學——

唯識理則學 = 因明學說～

因明學說研究 / 概說

2016年本刊一月號、二月號、三月號都大致介紹了什麼是因明學說，本期則深入研究～唯識理則學，亦即因明學說。

因明的重要

因明在唯識學中的重要地位，不在話下；可以從以下因明入正理論疏的序文中略見一斑：「因明總攝諸論，可以權衡立破，可以楷定正邪，可以褒貶是非，可以鑒照現比，譬之日月既明，燭火自滅；霖雨已降，溉灌無施」。



另外，楞嚴講錄後序說：「因明演釋，皆總括淵微，擺脫枝蔓。」。圓覺經大疏釋義鈔卷第六說：「因明之法，遮他為論，言非覺性，亦是翻顯心心所是覺性故。」。攝大乘論義記第七說：「因明亦為內明，以善解外道所明一切身內諸法精識立破相名明，以立義破義皆有因故也。」。還有，瑜伽師地論說明了因明論有二相轉，即是～顯示摧伏他論以及免脫他論的勝利相；所以，由種種論說顯示，因明不但功用強大，而且地位很重要！

至於，著名的唯識六經十一論中的觀所緣緣論，即以因明三支之法為

脈絡，繼而說明心外之所緣緣非有，心內之所緣緣非無。由此更可以明白，因明可以說在唯識學中處處常見其身影；故研究唯識，還真的也得把因明學好啊！

因明的定義

根據大乘起信論疏筆削記會閱的說法：「佛法中，智為根本也，斯則因明論，六因之中智生因也，以有智故有義，有義故立言。」。所以，因明是由智慧而生，而且脈絡清晰，即～有智→有義→立言⇨因明。





那麼，到底什麼是因明的內涵呢？

因明，可以說是～

因：萬法生起之因。因明：對一切森羅萬象，皆悉明了通達。

另外，因明的梵名為醯都費陀 Hetuvidya，因明大疏說：「醯都為因，費陀云明。」因明為論理之學科。立宗因喻三支作法而為言論之法。例如～聲無常（宗），為所作性故（因），如瓶等（喻）。此三支中，以因支為最要，故稱因明。

至於，續華嚴略疏刊定記說：「離過失德，謂因明比量；但依世俗分

別名言，定有定無取相得失，故曰世間。今此顯佛一切功德，超世名言。離有無相，故非彼法，能出其過。如說佛聲，非定有無，非常無常，三科皆爾。假名三科，實離名相，法性生故。諸因量者，謂自、他、共等三種比量；比量雖有三支五分，因是量主，故曰因量，因明之稱亦從此立也。」此段文字可以視為因明之定義；而因明大疏說：「明此因義，故曰因明。」則堪作為因明之簡潔定義。

〔因明學研究·概說——待續
下期繼續研究～

因明是菩薩五明之一〕

唯識理則學——
重要論著研讀～

因明入正理論

（一）本期研習段落

- (1) 論文
- (2) 白話譯文
- (3) 解讀
- (4) 相關名相

〔論文〕

因明入正理論
商羯羅主菩薩造
三藏法師玄奘奉 詔譯



喻有二種
一者同法
二者異法

同法者
若於是處
顯因同品
決定有性

謂若所作
見彼無常
譬如瓶等

異法者
若於是處
說所立無
因遍非有

謂若是常見
非所作
如虛空等

此中常言
表非無常

非所作言
表無所作

如有非有
說名非有

〔待續〕



〔白話譯文〕

比喻總共有二種，即是～

(一) 同法

(二) 異法

所謂的同法，即是如果於該處，所引用的比喻與宗因法相同，便能得到決定有性的結果，這即為同法。(宗、因、喻三支比量)

即是如果有所造作，那麼於其中看到了無常之真理，則可以以瓶為比喻。(因為一切物質皆無常，瓶子也不會例外，一定會經歷生、住、異、滅的過程，故終有毀壞的一天；所以一切無常，瓶亦無常；而透過瓶的比喻，便已充份彰顯出無常之義理。)

所謂的異法，就是如果於該處，即於所引用的比喻說所立無，同宗說因，偏無同因，就是異法。

例如，如果是常常見到，可是並非屬於造作的範疇的比喻，像虛空等的比喻即是。

於此異法之中以虛空等比喻為恆常，而非無常的瓶子等。

所以，並非是以有所造作之言來表示無所造作。

所以，如果有非有，那麼，即可稱名為非有。(如果有不是有，則說名為非有。)



〔解讀〕

本段論文主要是說明喻有二種，即：同法與異法；整理成下表，以利解讀～

因明入正理論·喻有二種·整理表：

序	論文	內容重點	解釋
			出自～因明入正理論解
1	喻有二種 一者同法 二者異法	喻～ (1)同 } 法 (2)異 }	<p>喻者 比曉也 謂即以近事比類 令於深法得曉了故 故金剛論云 喻者見邊義 謂以所見邊 與未所見邊和合正說 名之為喻 釋云 所見邊者 謂已顯了分 未見邊者 未顯了分 以顯了分顯未顯了分 令義平等 所有正說 名能立喻 言同法異法者 謂在因名品 在喻名法也 以喻與宗因法同 則名同法 異法反此 然喻有體依 如云瓶者即是依也 以無常作義 證無常宗 名之為體 下皆倣此</p>

2	同法者 若於是處 顯因同品 決定有性	同法＝ 所引喻 與宗因法同	同法者 謂所引喻與宗因法同 故名同法 若於下釋同法義 謂於喻處與因相同 故得決定有性
3	謂若所作 見彼無常 譬如瓶等	即若所作 ↓ 見無常 ↑ 例如瓶等	謂若下立量顯同也 蓋以所作為因 無常為宗 瓶等為喻 三支忽然 故云同也



4	異法者 若於是處 說所立無 因徧非有	異法 = 異於同法	異法者 異同法也
5	謂若是常 見非所作 如虛空等	若是常 ↓ 見非所作 ↑ 例如虛空等	若於下釋異義 謂於喻處說所立無 同宗說因 徧無同因 故名異法 謂若下立量顯異
6	此中常言 表非無常	此中 = 異法之中 常 ≠ 無常	此中下重申異義 以顯無同品宗因也 此中即異法中也 常非無常則無同宗 非所作無作則無同因
7	非所作言 表無所作	非所作 = 無所作	如有下引例 以明虛空非瓶等也 蓋異喻如虛空言 表非瓶等 如對有言非有 說非是有也
8	如有非有 說名非有	有非有 = 名非有	既異法無同 則立法極成 而離異過矣

〔相關名相〕

遍是宗法性

因明三相之一。三支之中，望因於宗而示其關係者。蓋因必於宗之前陳名辭中，為元來遍有之事件。故因者（宗之前名辭中）有遍是宗法之性之意，是云遍是宗法性。例如謂聲無常也（宗），所作性故（因）時，為因之「所作性」，於宗之前名辭「聲」中固遍有之是也。

——佛學大辭典

同品定有性

因之三相之一。凡為宗因喻三支中之因者，必具宗同品喻體上定有之性，例如立無常之宗，以所作性為因，以瓶為同品之喻，決定於此同品之瓶上應有因之所作性之義。若無之，則斷因喻之關係，不能得因體同喻之助力。

——佛學大辭典

異品遍無性

因明學之語。於體當具三義中之第三義，謂因必望於宗之異品即異喻之物，具宗義遍無之性也。見入正理論因明大疏上二。

——佛學大辭典

立法

與顯正同。破對於萬法之迷妄見後，發露其真性也。

——佛學大辭典

所作

身口意所動的造作。

——佛學常見辭彙

身口意之三業為能作，其發動造作云所作。無量壽經上曰：「亦無所作，亦無所有。」慧遠疏曰：「亦無所作無因可作，亦無所有無果可有。」

——佛學大辭典

瑜伽十三卷二十頁云：云何所作？謂八種所作。一、滅依止，二、轉依止，三、遍知所緣，四、喜樂所緣，五、得果，六、離欲，七、轉根，八、引發神通。

——法相辭典

無間

無有間斷。

——佛學常見辭彙

唯識理則學——

菩薩道的實踐～

從唯識理則學→六度萬行

父子合集經說：

「若令那由他眾生
依二乘法取滅度
不如能化於一人
或男或女修大行
以初福聚比於此
百千萬分不及一
何況勸勵於多人
安住大乘菩薩道」

意思就是～

如果讓許多的眾生

依止小乘中乘的二乘法

得到滅度的成就

還不如能夠化度一個人

不論是男或女

修行大乘菩薩道

如果前者與此者相比較

可以說其功德福報

百千萬分不及其一

更何況能夠勸告激勵許多人

安心住於大乘菩薩道

由以上所說的福德比較





~

令多人依二乘取滅度：化一人行大乘

= 1 : 10000……

可以很清楚的明白

小乘、中乘、大乘相較

大乘是多麼的殊勝

而大乘菩薩道的核心意義

就是發菩提心

也可以說是擁有一顆“大心”

而這顆大心裡包含的

不只是自己的成就

亦包含了許許多多眾生的福祉與成就

而這樣的大心

其實是不容易維持的

因為每一個修行人

在行菩薩道的過程

都會遇到極大的考驗

例如遇到你曾經幫助過的許多人

卻全部恩將仇報

而一個發心清淨的菩薩

卻遭逢眾叛親離 群打落水狗的慘況

那麼

還要管別人的事嗎？

尤其是人人都嫌棄你 辱罵你
在強大力量的威逼利誘下
抹黑你 侮辱你 否定你

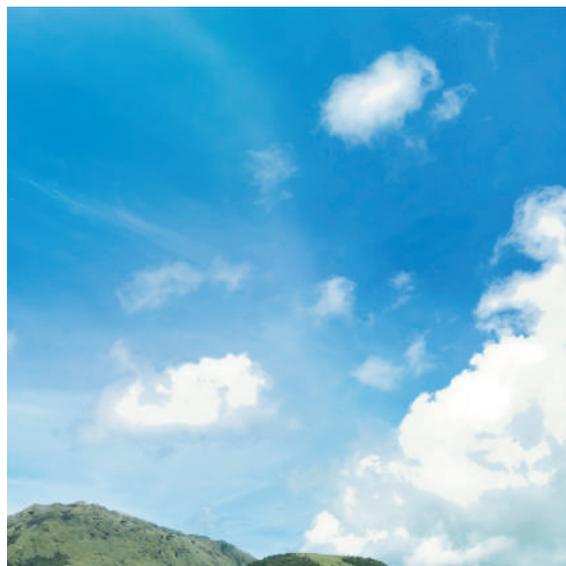
那麼
這個菩薩
不會灰心喪志嗎？
甚至認為既然眾生都認為自己不好
那就放棄管他們吧！
反正沒人會領情的
大部份人心中只有功利
但是
真的能夠真正從此棄大就小了嗎？

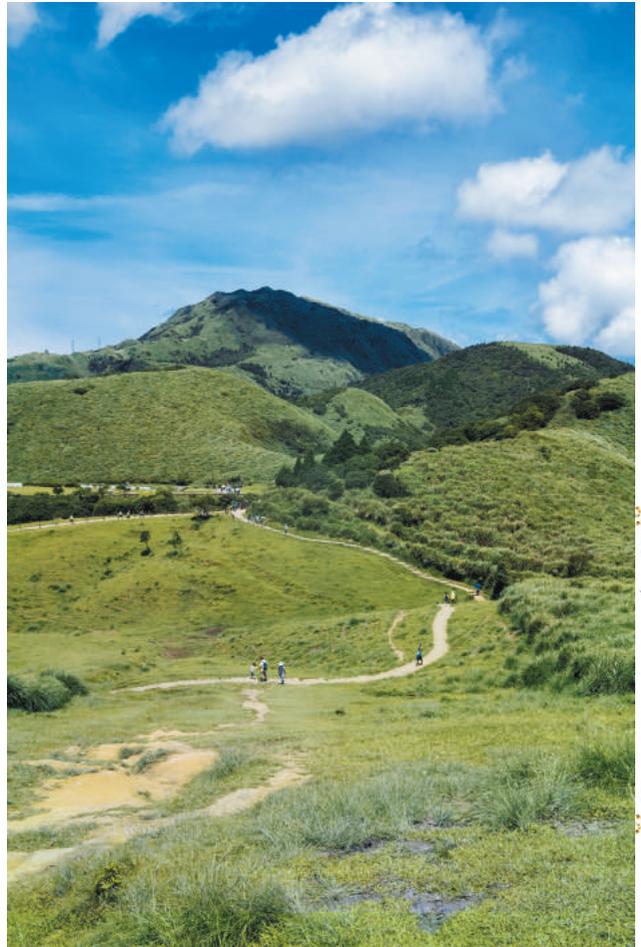
啊！大心
心永遠是真正的重點

也許這個菩薩
可以這一生一世
都不再做任何事
但是那顆大心
真的可以從此遇挫而變小嗎？
真的可以嗎？

修行難
成道亦是千難萬難
而大乘菩薩道更是難中之難
正因為不只要面對
自己生命中的種種問題
還要同時面對眾多有緣眾生
生命中種種的問題……

而當遇到血淋淋的傷害與挫折





由大變小的想法
也許是人之常情
但大乘菩薩道行者可以嗎？

事實上
一個大乘菩薩道行者
除了悲心
還要有智慧的支撐
才能一直走在大乘菩薩這條康莊大道上
如果悲智都還不夠圓滿
那麼

也許可以讓經典中偉大的故事
在菩薩行者的耳畔熟悉的響起

是的
尚未成就
能力尚有所不足
但是 但是
不是有一隻小鳥看到了森林大火
完全自不量力的用羽毛沾水
想去熄滅那熊熊的森林大火……



所以
 如果很多人都說你沒有資格行菩薩道
 你要被擊敗嗎？
 人云亦云的失去自信說
 確實不能再行菩薩道了嗎？
 就學那隻小鳥吧！

而且
 明月之心
 蒼天可鑑

啊！
 菩薩道難行難忍
 多年行來
 竟落得孑然一身 蘭心寂寞

但是
 菩薩道中沒有挫敗與考驗
 是不可能的啊！

所以
 接納事實
 是唯一的理性態度
 遠離惡緣
 是智慧的安排
 而堅持手中僅剩的菩薩道業
 是唯一的正確抉擇
 即使悲淚如雨下
 委屈似海深
 亦要拭乾清淚
 然後
 慢慢的

靜靜的
仔細的
把經手的每一件
服務眾生的工作
做到最理想的境界
而原諒自他的過失
是最終的依歸……

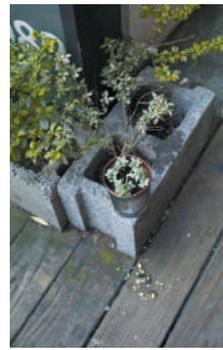
因為
大乘菩薩道是如此殊勝珍貴
百千萬劫難遭遇
只由於遇到了極大的委屈挫折
便遠離這康莊大道
從此步入了羊腸小徑
這樣作一定會對不起眾生

更對不起自己

所以
大乘菩薩道殊勝無比
是顛撲不破的至理
我們唯有尊崇
唯有遵行
別無他途！

那歷千百劫不滅的誓願
依稀迴盪在耳畔——

上升意願強大無比
生命力堅忍如鋼
永遠對眾生燃燒著熾熱的大愛！





法相唯識宗探究

編撰／文華智慧 美學編輯／蔡承訓

一、思想探究——

本期探討法相唯識宗的重要理論～

唯識無境

二、重要論著——

法相唯識宗代表作～

成唯識論研讀

三、法相唯識宗開創人物——

玄奘大師傳記

法相唯識宗探究——

思想主張～

唯識無境

本期延續上期繼續研究在法相唯識宗也非常重要的思想主張，——唯識無境。唯識無境為什麼是法相唯識宗重要的思想主張呢？事實上，光是從“唯識無境”字面上的意義即可知悉——唯識無境四個字中，前二字即已與法相唯識宗的中心思想～唯識（一切都只是心意識在變現）完全一致；至於第三、四個字的無境，也只是再一次的強調唯識而已←→因為唯識，所以無境；因為無境，所以唯識。

轉識論說：「唯識無境界。無境界故識亦成無。由境無識無故立唯識義。是乃成立。」

為了便於了解，把以上段落去標分行如下～

唯識無境界

無境界故
識亦成無

由境無識無故
立唯識義

是乃成立

轉識論中“唯識無境”的段落文

字，說明了——

是的，唯識無境界，亦即一切森羅萬象之萬法，都只是心意識的變現，並無外在境界可言；而且，以第一義空性而言，一切本空，萬法皆空。故當外境界無時，心意識亦成無。

所以，接著言明～由境無→識無，立唯識義，是乃成立。

所以，此段好比唯識無境的定義一般宣說已畢。

而在此段出處的轉識論中的前段論文則提及了為何唯識無境的關鍵論點，即是～

此但唯有名
名所顯
體實無

此所顯
體實無

此分別者
因他故起
立名依他性

此前後兩性
未曾相離
即是實實性

若相離者
唯識義不成
有境識異故

由不相離故
唯識無境界

此段論文的重點是～所顯外境，只有假名，並無體實；而此處的分別是因他而起，故屬於諸法三自性中的依他起性，

所以便造成一個結果，就是前後二自性並未相離，因為如果相離，則唯識義理便不成立了←即境與識相異。

所以，由於不相離的緣故，因此→唯識無境界。

需要進一步的說明——是什麼不相離呢？才會讓道理更加清晰與易懂。

即是～識性與境性都是依他起性，所以轉識論才說：「兩性未曾相離」。

也就是說，識是依境而起，境也是依識而起，在此識性與境性得到一致與統一。

所以，這裡細緻的見解就是——唯識無境的成立是境無則識就不生起，所以此處的邏輯就是～境無→識無⇒唯識無境。

所以，很清楚了。關於唯識無境的思想義理之研究，本期要學習的重點即是～

因為無境，所以識無，因此唯識無境。而背後的道理是境性與識性一致不相離。

最後，我們可以說，由研讀此段轉識論的文章段落；我們一方面得到唯識義理的澆灌，一方面也可以好好的深思——既然唯識無境，一切都是心意識的變現；那麼，真的不宜再迷頭認影，顛倒夢想了。清明的醒來吧！學習唯識，就是要以科學的態度清晰的了解生命的運作實相，進而昇華自己與昇華一切眾生！

法相唯識宗 · 重要論著——

成唯識論

上期已經研讀過成唯識論的前言，本期從偈誦開始研讀……

（一）成唯識論結構大綱

（一）成唯識論 卷第一
（二）成唯識論 卷第二
（三）成唯識論 卷第三
（四）成唯識論 卷第四
（五）成唯識論 卷第五

（六）成唯識論 卷第六
（七）成唯識論 卷第七
（八）成唯識論 卷第八
（九）成唯識論 卷第九
（十）成唯識論 卷第十

（二）本期研習段落

（一）論文
（二）白話譯文
（三）解讀
（四）相關名相



〔論文〕

成唯識論

護法等菩薩造

三藏法師玄奘奉 詔譯

愚夫所計
實我實法
都無所有

但隨妄情

而施設故
說之為假

內識所變
似我似法

雖有而非
實我法性

然似彼現
故說為假

〔待續〕



〔白話譯文〕

愚痴凡夫所計較執著的實有我與實有法；事實上都是一無所有。

只是隨著虛妄之情而安立施設，所以稱其說之為假。

而由內識所變現出來的似我與似法，雖然看似有實我法性；而事實上也並非如是。

然而似彼而變現出來，所以稱其說之為假。

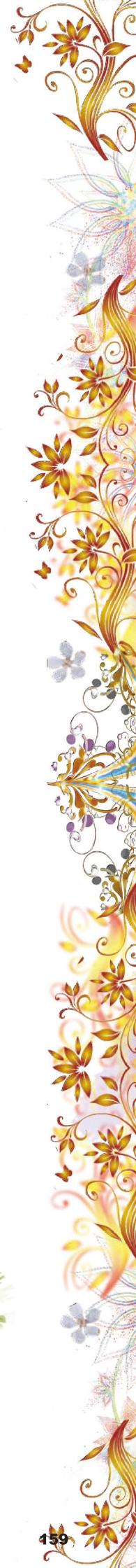


〔解讀〕

本段論文主要說明實我實法與似我似法，皆說為假；茲整理成下表，以利學習～

成唯識論·卷第一·愚夫所計實我實法等句整理表：

段落序	論文	白話重點	學習重點	解釋	
				大乘百法 明門論贅言	成唯識論證義
1	1-1 愚夫所計 實我實法 都無所有	愚人執取 實我實法 其實皆無	牢記 人法二空	應知世間所執 從分別起 名徧計性 決定是假 聖教所說 從因緣生 是依他起 故意說假 應知假說 皆是此中二	此結前義 總釋前三句意 愚夫所計實我實法 是徧計所執 體實都無 猶如龜毛 非與依他內識相似 但隨妄情強施設耳 故說為假 內識所變似我似法 即依他性 必依種子因緣所生 非體全無 如徧計境 彼實我法 然非我法 即我法名 亦是聖教強施設故 名不稱法 故說為假
	1-2 但隨妄情 而施設故 說之為假	隨順妄情 假名安立	認知 為假		
2	2-1 內識所變 似我似法	內識會變現 { (1) 似我 (2) 似法	知曉 似我、似法 內識所變		
	2-2 雖有而非 實我法性	看似有 但並非 實我法性	明白 似我似法 終究 非實我法性		
	2-3 然似彼現 故說為假	似彼現 說為假	與前段一樣 皆說為假		



〔相關名相〕



實我

假我之外有實我。參見：假我

——佛學大辭典

實在的我。我本來是五蘊假合而有的，離開了五蘊，那裡有實我的存在。

——佛學常見辭彙



二執

我執和法執。我執又名人我執，即執著人有一實在的我體；法執又名法我執，即執著一切法都有實在的體用。

——佛學常見辭彙

〔出金光明經文句記〕

〔一、人執〕，謂眾生於五陰等法中，強立主宰，計我為人，妄生執著，是名人執。（五陰者，色陰、受陰、想陰、行陰、識陰也。）

〔二、法執〕，謂眾生不了五陰等法，從因緣生，如幻如化，計為我身，妄生執著，是名法執。

——三藏法數

一般指我執與法執，又作我法二執、生法二執。小乘說一切有部等主張法體實有，故僅揭出「我執」之說；大乘則觀諸法皆空，故對主張法為實有者，稱為「法執」，而說我、法二執。法執乃於如幻假有之法生起實有之妄執，其體較寬，為獨一而起；我執則迷於法之用，故其體較狹，而必與法執並起。成唯識論卷一曰：「由執我法，二障俱生。」此二執皆以薩迦耶見為體，由於力用不同而有二障之別，即以執我稱為煩惱障，執法稱為所知障。為斷伏煩惱、所知二障，而說二空、二空智；二障斷盡，即證得大涅槃與大菩提。

——唯識名詞白話新解



妄情

虛妄不實之情識也。唯識論一曰：「隨自妄情種種計度。」順正理論二十三曰：「又彼所說唯率妄情。」

——佛學大辭典



施設

安立之義，建立之義，發起之義。唯識述記三末曰：「言施設者，安立之異名。建立發起者，亦名施設。」

——佛學大辭典

瑜伽八十三卷十二頁云：施設者：謂由語及欲，次第編列名句文身。

——法相辭典



內識

外境之對。與心識同。

——佛學大辭典

集異門論十一卷十一頁云：云何內識？答：若識、在此相續，已得不失；是名內識。

——法相辭典

識變

識變，是唯識宗所世的獨特法門，意謂一切諸法，皆是識所變現，稱為識變。《成唯識論》卷二曰：「然依識變，對違妄執真實我法說假似言。」識變是由識轉變、轉化、變現的意思。《唯識三十頌》首頌曰：「由假說我法，有種種相轉。」《成唯識論》釋云：「轉謂隨緣施設有異」。意思是、隨不同的因緣，而有種種不同的名言安立，就叫做轉。識論又解釋識變曰：「變謂識體轉似二分，相見俱依自證起故，依斯二分施設我法，彼二離此無所依故。」上段論文是說：八識心王及各各相應心所，皆能從自體轉變（變現）出似有實無（似實實假）的相分和見分。見分是能認識的作用，相分是似外境的影像，依此二分施設（假說）我、法，而此相見二分，是識體轉變出來的，離開識體也就沒有相見二分，這就是識變。

——唯識名詞白話新解

識變我法

成唯識論一卷一頁云：如是諸相，若由假說；依何得成？彼相皆依識所轉變而假施設。識謂了別。此中識言，亦攝心所。定相應故。變謂識體轉似一分。相見俱依自證起故。依斯二分，施設我法。彼二離此，無所依故。或復內識轉似外境。我法分別熏習力故；諸識生時，變似我法。此我法相，雖在內識；而由分別，似外境現。諸有情類，無始時來，緣此執為實我實法。如患夢者，患夢力故；心似種種外境相現。緣此執為實有外境。

——法相辭典

八識三能變

唯識宗立八識，謂八識皆能轉變，而此轉變有三類，即《唯識三十頌》的頌文曰「由假說我法，有種種相轉，彼依識所變，此能變唯三。」唯三、指的是八識唯有三類能變。此三能變是：一、初能變識，又稱異熟能變識，指第八阿賴耶識的轉變。二、第二能變識，又稱思量能變識，指第七末那識的轉變。三、第三能變識：又稱了別能變識，指前六識的轉變。當識變時，並不是任何一識單獨轉變，而是三類識全體次第轉變。轉變的原因，是阿賴耶識中儲藏的種子，何類種子成熟，則轉變出何種境界。

——唯識名詞白話新解

有漏識變略有二種

成唯識論二卷二十頁云：有漏識變，略有二種。一、隨因緣勢力故變。二、隨分別勢力故變。初必為用，後但為境。異熟識變，但隨因緣。所變色等，必有實用。若變心等；便無實用。相分心等，不能緣故。須彼實用，別從此生。變無為等，亦無實用。故異熟識，不緣心等。

——法相辭典

法相唯識宗開創人物——

玄奘大師傳記

身後百萬人悲淚送行的一代大師
精彩萬端、波瀾壯闊的一生寫照！

著作／韻玲 美學編輯／慈訓瓔珞



- | | |
|----------------|--------------|
| 第一章：孝子 | 第十九章：降伏外道鉢伐多 |
| 第二章：資優少年 | 第二十章：戒日王之邀 |
| 第三章：得遇貴人 | 第二十一章：二王爭玄奘 |
| 第四章：優秀沙彌 | 第二十二章：壓倒群雄 |
| 第五章：隋末動盪 | 第二十三章：辯論大會 |
| 第六章：避難成都 | 第二十四章：含淚相送 |
| 第七章：受具足戒 | 第二十五章：歸途 |
| 第八章：揮淚別兄 | 第二十六章：謁見太宗 |
| 第九章：才震長安 | 第二十七章：再見太宗 |
| 第十章：決定西行 | 第二十八章：心經 |
| 第十一章：申請未過·婉謝重任 | 第二十九章：太宗賜袈裟 |
| 第十二章：踏上旅途！ | 第三十章：人天永隔 |
| 第十三章：後有追兵 | 第三十一章：高宗與武后 |
| 第十四章：越度沙漠 | 第三十二章：譯大般若經 |
| 第十五章：翻越蔥嶺 | 第三十三章：圓寂 |
| 第十六章：哭倒菩提樹下 | 第三十四章：帝王之淚 |
| 第十七章：那爛陀寺 | 第三十五章：最後的送行 |
| 第十八章：與師子光辯論 | |

第七章

受具足戒

莊嚴的三壇大戒，二十一歲的玄奘步上了戒壇，完成了正式成為比丘的具足戒儀式。

玄奘神情欣悅的步出壇場，對於自己的未來，有了更多的期許與自持之神色，躍然臉上。

長捷法師也愉悅的迎了上來，向玄奘恭喜道：

真是可喜可賀

吾弟玄奘師終於受了具足戒

成為正式的比丘

今後可要更加努力才是

玄奘也高興的接受兄長的恭喜：

吾兄所言甚是

我還正在想

是我們該離開四川的時候了

長捷聞言有些訝異：

弟弟

哥哥這就有些不懂了

我們不是在成都待得好好的嘛！

而且大家都非常厚愛我們啊！

玄奘遙望天際道：

哥哥

光陰如梭

轉眼我們在成都空慧寺已待了三年多

我已經把寺內所藏的經論

全部都看過了

能學的也都學了

長捷問：

那你有什麼想法呢？

玄奘突然眼睛一亮的說道：

京都長安

經過這些年的安頓

已經有一些高僧駐錫



我聽說全國最優秀的法常法師和僧辦法師
就在長安高樹法幢、度化十方

所以——

哥哥

我們再去長安好不好？

長捷法師皺眉道：

當初要離開洛陽到長安是你

要再離開長安到成都也是你

哥哥都依了你

是因為一個是為了避難

一個是為了求法

而如今在成都我們都可以算蒙人恩惠、落腳生根

為什麼還要離開呢？

所以——

這次哥哥不依你了

就留下來吧！

更何況為兄也為大眾

開講了大般涅槃經、攝大乘論以及阿毗曇論

一時也真是走不開啊！

玄奘失望的另求出路道：

如果哥哥你不方便前去

那我自己去一趟長安

成嗎？



長捷轉口道：

你是個優秀的好孩子
我當然能明白你求學若渴的心
只是哥哥還有一層考量啊！

玄奘問：

是什麼呢？

長捷道：

大唐雖已立都長安、四海歸伏
但是畢竟還是屬於開國之初
有些地方仍不太平
我是擔心你旅途的安危啊！

玄奘充滿勇氣的說道：

哥哥

我不怕

歷來的高僧大德

為了求道

不都示現了捨身餵虎、雪山半偈

區區的路途艱險

又怎會屈折了我的心志呢？

長捷法師還是搖頭道：

弟弟

修道是長遠的事

你才弱冠之年

切忌心性浮動、不安心辦道啊！

而且你小小年紀，由於才識過人

已經近如荊楚、遠如吳越、無不知名

捨棄這樣根基，未免殊為可惜

此時寺中傳來晚上就寢安板之聲，長捷便順勢想結束話題的說道：

時間不早了

早點歇著吧！

至於去長安之事

來日方長啊！

玄奘仍欲挽回的叫道：

哥哥——

長捷溫和的拉著弟弟回室休息，不願再多說，玄奘也只好悻悻然的跟著，滿腔壯志，一時得不到了伸展。

第八章

揮淚別兄

壯麗的三峽風景，輕舟順流而下，玄奘立於船首，衣袂飄飄。

壯闊的男聲唱起：

我的好哥哥
我多麼想與你
青燈古佛
手足相攜
但是我必須奔赴
心中的壯闊理想

別了！別了！
迎著三峽的長風萬里
我拭去了離別的淚水
大聲的發願：
丈夫自有沖天志
若不成就誓不休



第九章

才震長安

偉麗的長安城，一片四海昇平的繁華景象。

玄奘與二位著名的大法師法常與僧辯行過市街，法常法師高興的對玄奘說道：

孩子啊！

你雖然拜在我們的門下沒有多久

但卻是老僧平生看過最優秀的法器

就算稱你為 佛門的千里馬 也當之無愧啊！

他日必能成為法門的龍象

高樹法幢、揚名萬里！

僧辯法師指著法常接口道：

只可惜法常大師和我都已年邁

可能無法親眼看到你廣化天下的佛法大興局面了

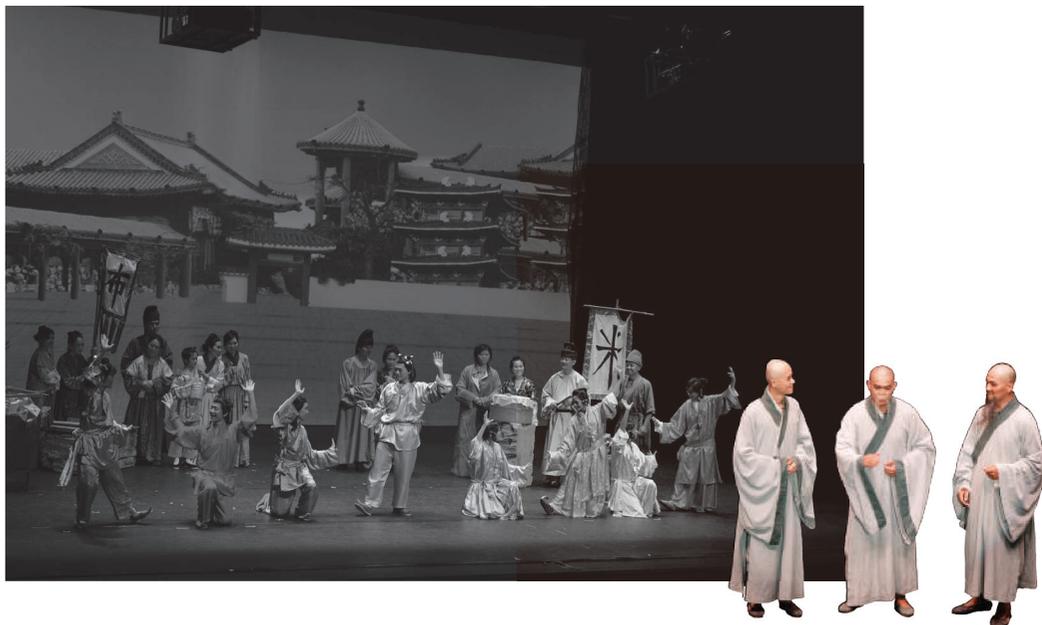
法常也用有些惋惜的口吻說道：

是啊！

三位說著說著，一起進入了寺廟。

街上有一群玩耍的孩子，尾隨著三人，指指點點，目送他們進去，然後快樂的唱起自編的歌謠：

玄奘好
玄奘妙
玄奘法師
才震長安
玄奘好
玄奘妙
玄奘法師
名滿京城
……



第十章

決定西行

一輪皎潔的明月，高掛天上，莊嚴而安靜的寺中，玄奘仍在就著燭光勤讀經書。

蒼勁的男聲唱起：

長安一片月
萬戶擣衣聲
秋風吹不盡
總是玉關情



玄奘看著經書，陷入了沉思，然後皺眉的自言自語：

兩個法師的說法

完全相反

到底誰才對呢？

接著站起身來，信步走到戶外散步，只見月色下有一位叫作慈明的僧人正在打坐，感受到玄奘來了，便睜開眼睛說道：

玄奘法師

你也沒睡啊！

玄奘點頭答：

是啊！

我被一些問題困惑得睡不著

慈明問道：

什麼問題呢？

玄奘答道：

就是我鑽研佛典十餘年

可說是博覽群籍、遍訪名師

但是卻也發現更多互相矛盾的說法

慈明答道：

這是很正常的啊！

畢竟佛典都是從印度傳來

不但有地理相距遙遠的問題

還有翻譯不清楚的地方

這也是在所難免啊！

玄奘說道：

可是問題並不只是這樣

可以說佛陀的法旨

在我們中土

常有大相逕庭的說法

大乘不二之宗

也已經分裂為南北兩道

而且爭論不休了數百年

可是仍然莫衷一是

沒有定論啊！

慈明答道：

既然問題這麼複雜

我看我們還是好好的打坐修行

不要管太多好了

玄奘不以為然道：

可是我們修行人

必須追根究底、找到真正的答案

否則修行正確的依循到底是什麼呢？

慈明答道：

這樣講也是有道理

可是又有什麼辦法呢？

畢竟佛陀涅槃至今已經一千多年

又何況西天印度離我們又是何其遙遠啊！

玄奘說道：

可是畢竟還是有人去西天印度取經回來了

像東晉的法顯法師、南朝劉宋的智嚴法師

不都是我們最好的榜樣嗎？

慈明笑道：

不過畢竟我們不是法顯法師或者智嚴法師啊！？

玄奘意氣風發的接口：

有道是——

有為者亦若是

我們為什麼不可以是另外一個法顯法師或者智嚴法師呢？！

而且

身為佛子

我們怎麼忍心讓這樣的求法美事

高跡無追 清風絕後

我想只要是大丈夫

皆可遠蹈前賢 戮力為之啊！

慈明接著道：

最近邊境仍不太安定

朝廷會允許人們去印度嗎？

玄奘勇敢的說道：

那就申請看看啊！

慈明突然開懷大笑道：

哈哈……

玄奘法師

我真是服了你

任何問題都擋不了你的雄心壯志

在你的精神感召之下

說著站了起來，繼續道：

我決定追隨你

如果你要申請的話

別忘了記一筆 我的名字吧！

玄奘高興的上前握住他的手說：

好的！

二人相視而笑，為法忘軀之情，溢於言表。



量子物理學與唯識

編撰／KUO YUN LING 美學編輯／蔡承訓

■ 量子物理學的深刻啟示——

宇宙不思議～

量子纏結



■ 佛法唯識真理的智慧開示——

與量子物理學驚人的相同～

萬物一體／佛經如是說！



■ 結語：量子物理學與唯識真理輝映——

粒子在量子纏結狀態互相連結～

眾生平等·萬物一體！

量子物理學的深刻啟示——
宇宙不思議～

量子纏結

編撰·美編／慈訓瓊瑤

相距千里之外的粒子，卻能同時反應作用！

1935年發表的愛因斯坦·波多爾斯基·羅森悖論（EPR悖論）論述到的此現象，愛因斯坦認為這現象違背了定域實在論，稱之為「鬼魅般的超距作用」。

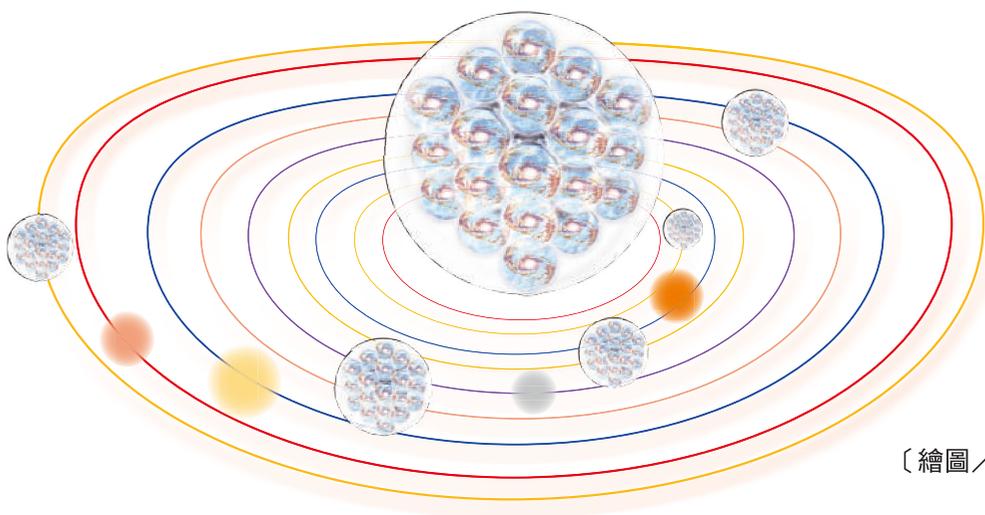
同年，埃爾溫·薛丁格發表了幾篇關於量子纏結的論文，並且給出了量子糾纏（quantum entanglement）這術語。

簡單來說，就是在觀察實驗粒子世界中，所發現的一種不可思議的現象；就是實驗過程中，處於量子纏結的粒子，對其中一個粒子作出干擾，會瞬間影響到量子纏繞狀態中的其它粒子，粒子與粒子之間的傳遞速度之快，能立即呈現相同反應，即便此粒子相距千里之外，也能立即同時反應，這已違反了愛因斯坦相對論的論述。



佛法唯識真理的智慧開示——
與量子物理學驚人的相同～

萬物一體／佛經如是說！



〔繪圖／博文〕

本期量子物理學與唯識之專欄，是以“萬物一體”的佛法概念來詮釋粒子互相連結不可思議的現象。

接著，我們便來看佛經中所提供對於“萬物一體”的論証～

癯而且老寒木未春
靜而愈明古潭有月
天蒼蒼而無空無缺
雲閑閑而乍出乍沒
二儀同根 **萬物一體**
莫向諸緣分彼此
——宏智禪師廣錄

外遺世界
中翻業識
則同如來身心

萬物一體

圓而不偏

達物皆已

——大佛頂如來密因修證了義
諸菩薩萬行首楞嚴經如說

以一切法本來唯一真如

實無種種名

種種相

所謂天地同根

萬物一體

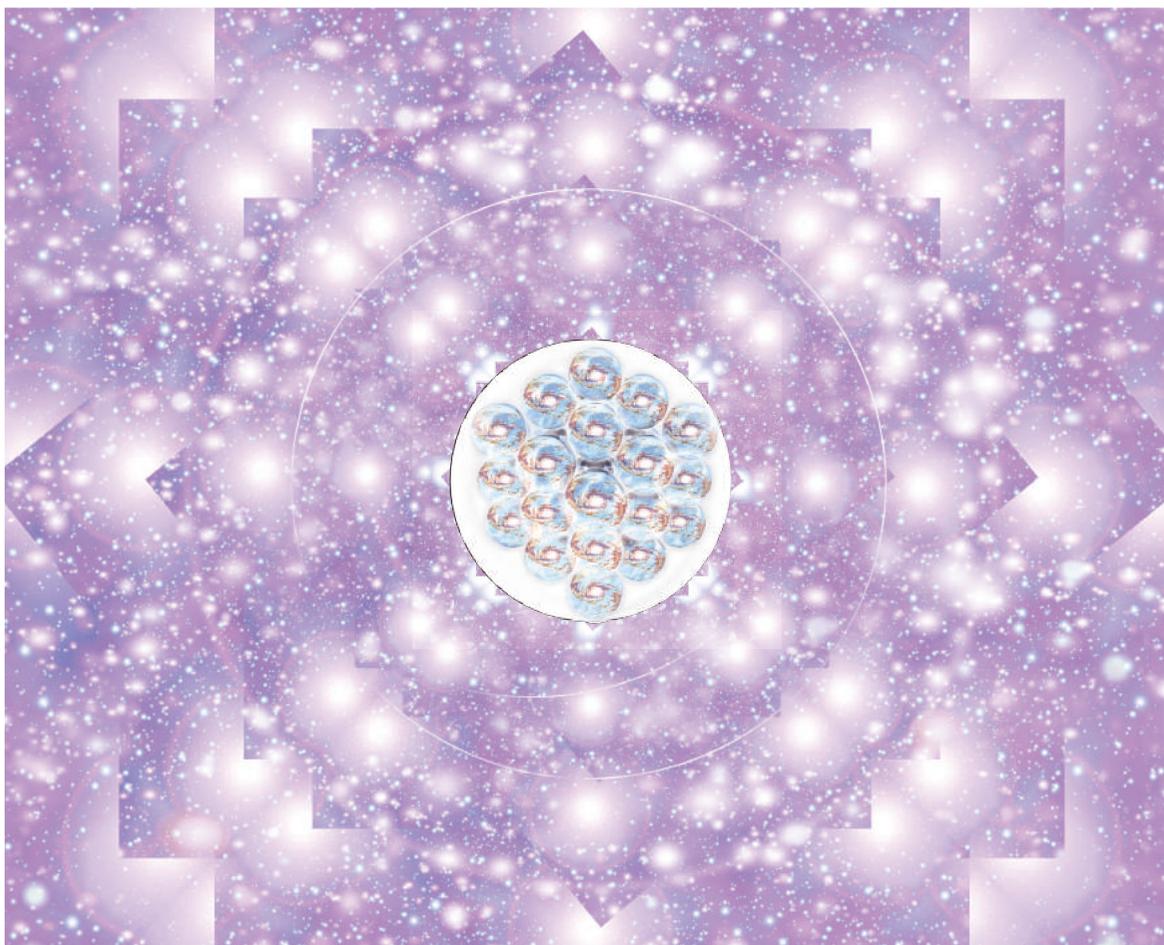
——大乘起信論續疏

方寸與神
皆心也
鏡現萬象而常淨
心現萬有而常
上句釋天地同根
此句釋萬物一體
——注肇論疏

百千三昧
無量妙義
契理契機
與天地萬物一體
謂之法身
三界惟心
萬法惟識
——御選語錄

造化淵源
情同止水
天地同根
萬物一體
統三界以為家
——虎丘紹隆禪師語錄

分座談經
是為化佛
投身火聚
開勝熱門
萬物一體
天地同根
——月江正印禪師語錄



天地同根

萬物一體

金不博金

水不洗水

此一株花

如夢相似

——楚石梵琦禪師語錄

天地同根

萬物一體

心外無法

法外無心

種種計較

一似夢中說夢相似

——嘉泰普燈錄

關邪知見

停波息浪

淨土叮嚀

婆心無上

萬物一體

——雲棲法彙

以衣食之教養身

以倫常之教養世

以仁義之教養情

以道德之教養心

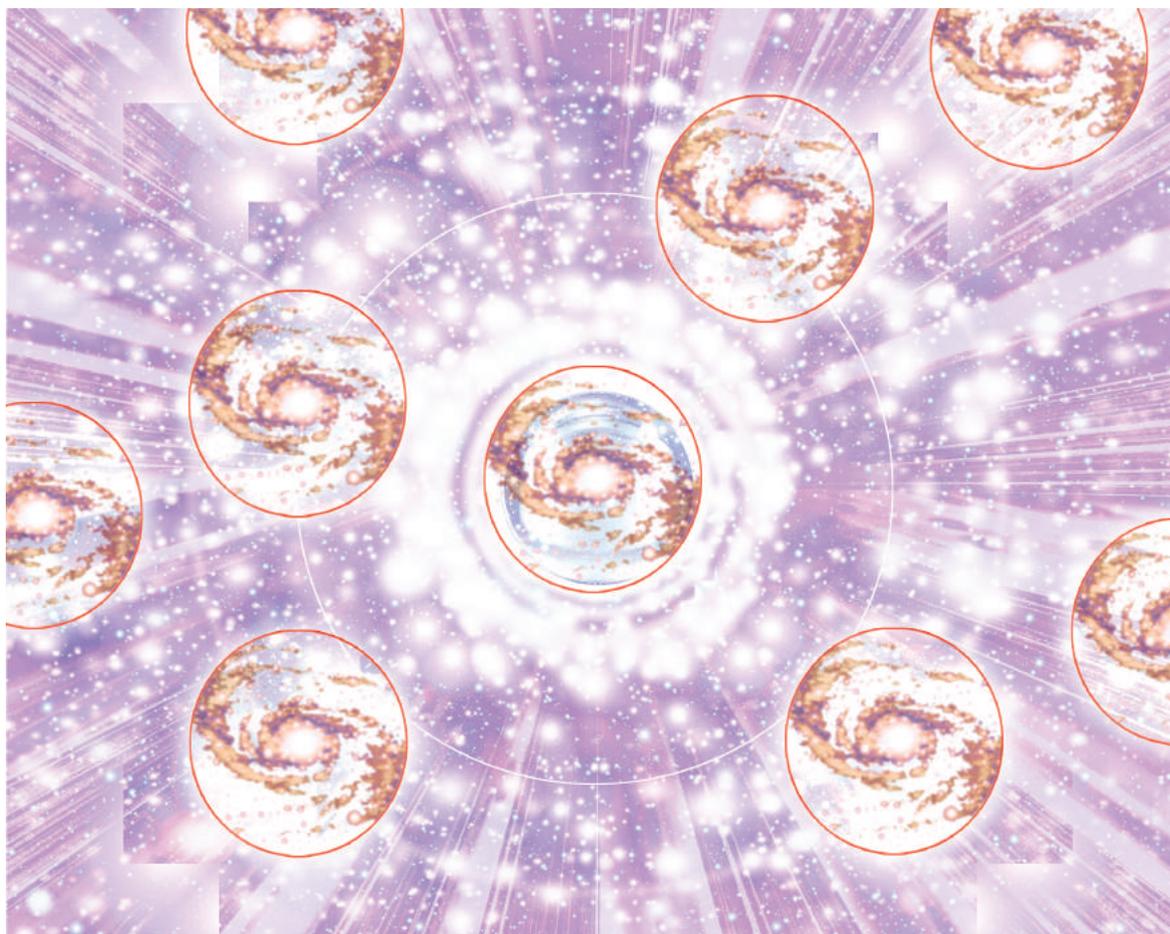
以天命之教養性

以向上不傳之教養神化

但標仁義

則萬物一體

——天界覺浪盛禪師全錄



不見有纖毫凡聖之名
不見有纖毫見聞之性
不見有纖毫取捨之心
不見有纖毫生滅之狀
不見有纖毫動靜之形
不見有纖毫得失過患
不見有纖毫物我之分
所以道

天地同根 **萬物一體**
——善一純禪師語錄

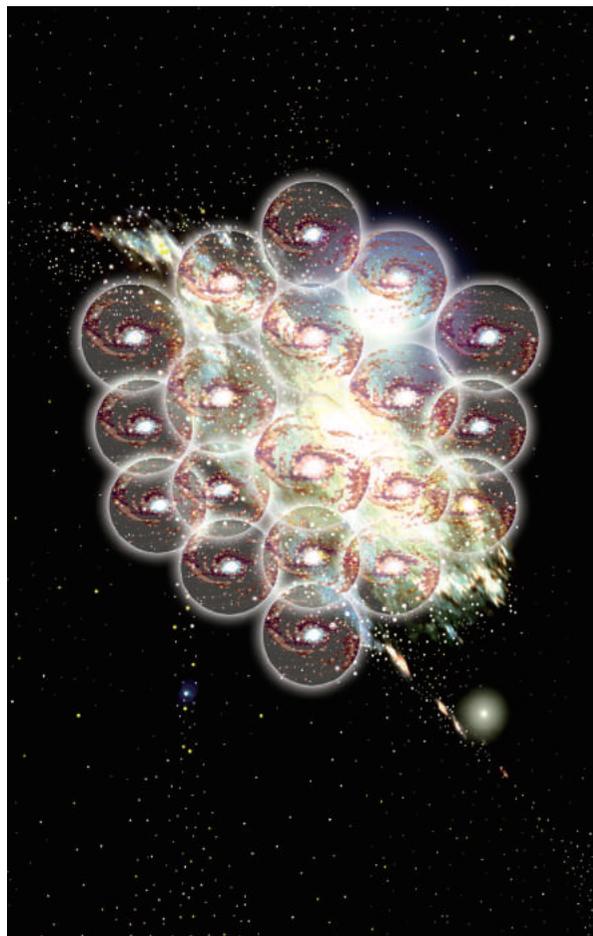
始知與天地同根
萬物一體
在聖不增
在凡不減
出世之閑人
豈不快哉
——盤山了宗禪師語錄

法無異轍殊途同歸
若要省力易會
但識取自家桑梓
便能紹得家業
隨處解脫應用現前
天地同根 **萬物一體**
——續傳燈錄

是心作佛
是心是佛
夫天地同根
萬物一體
諸佛法身
即眾生本覺真心

諸佛無別所證
全證眾生真心
心佛眾生三無差別
——淨土旨訣

直焉而弗迂
明焉而弗昧
居凡不減
入聖不增
與天地同根
天地不知
共 **萬物一體**
萬物莫測
智照無私
——五燈全書



結語：量子物理學與唯識真理輝映——

粒子在量子纏結狀態互相連結～

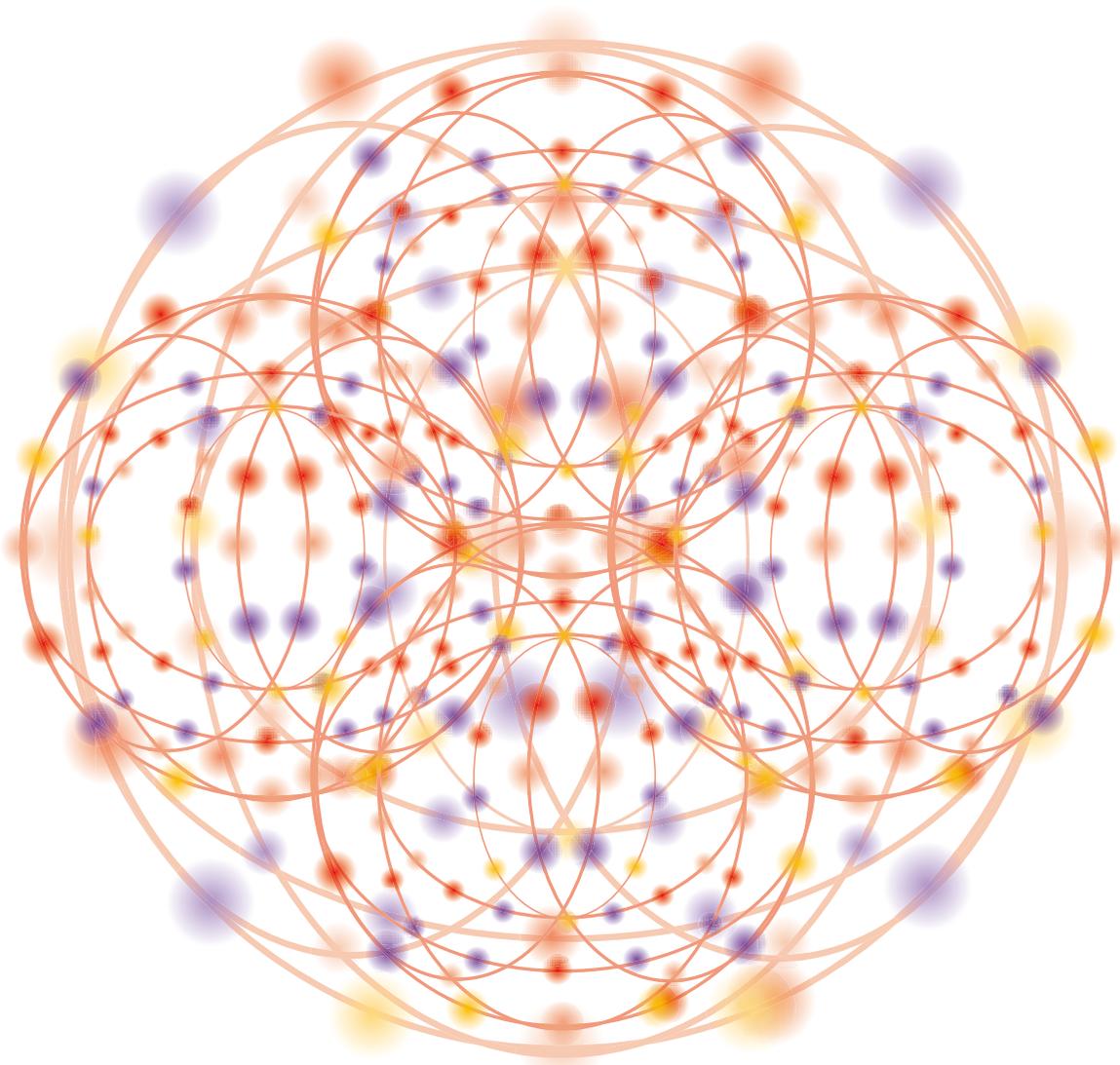
眾生平等 · 萬物一體！

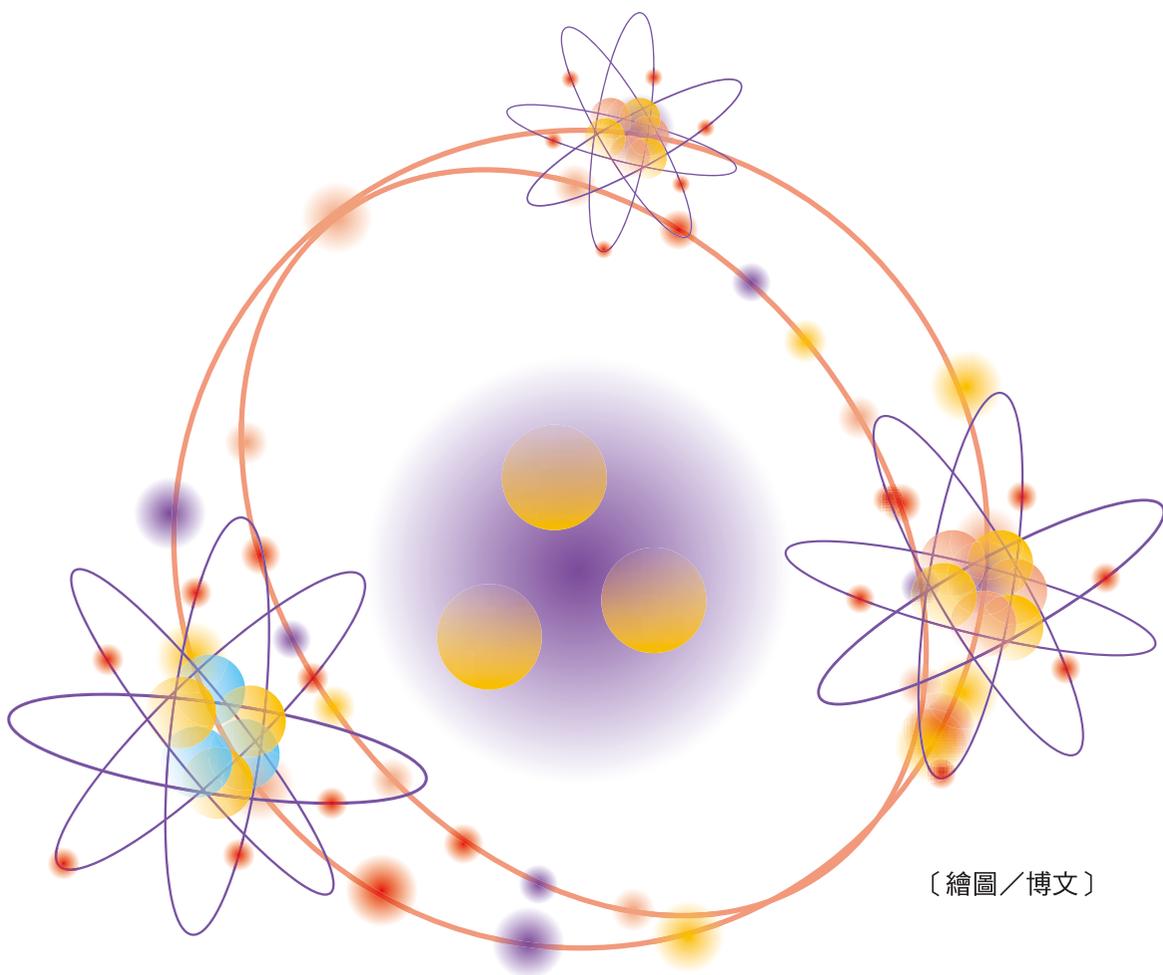
科學實驗報告

科學家實驗證明～
當粒子處於量子纏結狀態時，
互相聯結在一起。

佛法印證

法華經大意開示～
天地同根
萬物一體





〔繪圖／博文〕

科學＋佛學的輝映啟示

科學家從實驗中驚訝的發現~粒子在量子纏結狀態時，不再是一般所了解認知的獨立個體，而是相互連結。

科學家努力在證實或發現的種種宇宙真相，在佛法中早已是耳熟能詳的知見，例如“眾生一體”或“萬物一體”，講的都是這個宇宙的實像——由粒子相互連結看到的實像

——亦即萬物實為一體的實像。

故我們可以得到的結論是~粒子在量子纏結狀態相互連結=萬物一體

是的，一切的一切本質皆相同，所以粒子如是，山川蟲魚鳥獸、日月星辰人類，一切的物質，一切的森羅萬象背後，都是相互連結、無分軒輊、無二無別！

所以，科學印証了佛學是科學，已無庸置疑！——眾生平等·萬物一體！



唯識與養生

指導／淨玲芝 撰文／慈訓瓔珞

心決定一切
健康、長壽亦不例外
此為唯識真理
亦是科學原理

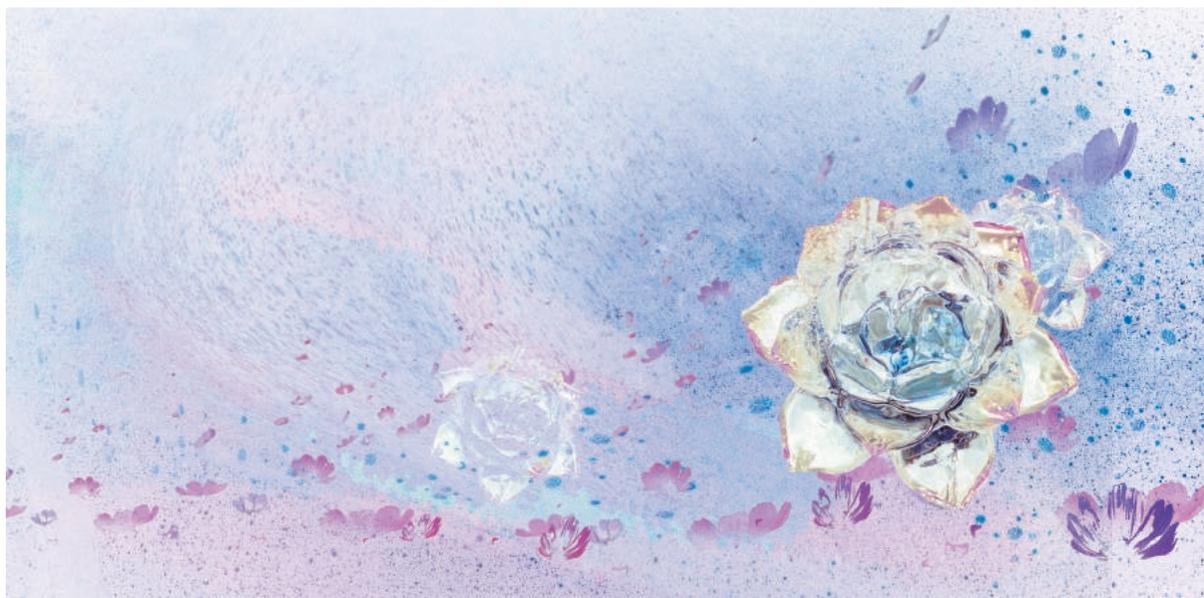
本期第一個長壽方——
行善最養生

本期第二個長壽方——
廣修福德延年壽

本期第三個長壽方——
力行積德，禪意人生

唯識與養生——

行 善 最 養 生



〔依據〕

佛說興起行經說：「世人所為作，各自見其行，行善得善報，行惡得惡報。」

〔說明〕

意思大意就是說，世間的人們，所作所為，各自的行為造作等，如果行善的話就會感召善報，而行惡必定感召惡報。

〔實踐〕

以上可以歸納出個結論，行善最養生，但行惡必定在今世或來生得到報應，故此今生而言行善就容易感召善果，在善的循環下，身體也容易感召健康的狀態。

唯識與養生——

廣修福德延年壽

〔依據〕

藥師琉璃光七佛本願功德經說：

「世尊為說呪藥，隨事救療，然燈造幡，修諸福業，以修福故，得延壽命。」

〔說明〕

佛陀宣說法術驅鬼除邪或治病的口訣的藥的方法，隨緣救濟療癒眾生，燃燈供養並且廣造幡幢，修習各種福德善業，以達到修行福德的效益，才能達到延長壽命的效果。

〔實踐〕

以現代的觀點來看，也許可以從心法開始學習，擴及到身邊的有緣眾生，譬如有需要幫助的人，從心開始到身體力行，宣揚大乘的精隨，正念正信，服務他人，甚至不論在家出家以身修行直至成就。不論人天小果，或是修行証悟，間接或直接，感召延年益壽的效果。

行善積福可以隨應時事，而心的本質不變，達到同樣的延壽效果。

唯識與養生——

力行積德，禪意健康人生

〔依據〕

六度集經

惟身行善，前後積德，一其心得禪。

〔說明〕

只有自身不斷的行善，從開始到現在以至往後持續累積福德，總有一天我們心就會証得禪定。

〔實踐〕

以如理思維的思考方向，只要不斷的行善，把心安立好，自然感召甚至超越我們今生的生命軌跡該學習的或是累積的福德，不斷的行善，讓善來循環善，直到有一天証得禪定，身心自然健康長壽。





唯識與人間淨土

心清淨·一切清淨——
心夢翔飛·心即淨土

心想事成的祕密——
空華萬彩·唯識生活

眾生所願——
心的淨土

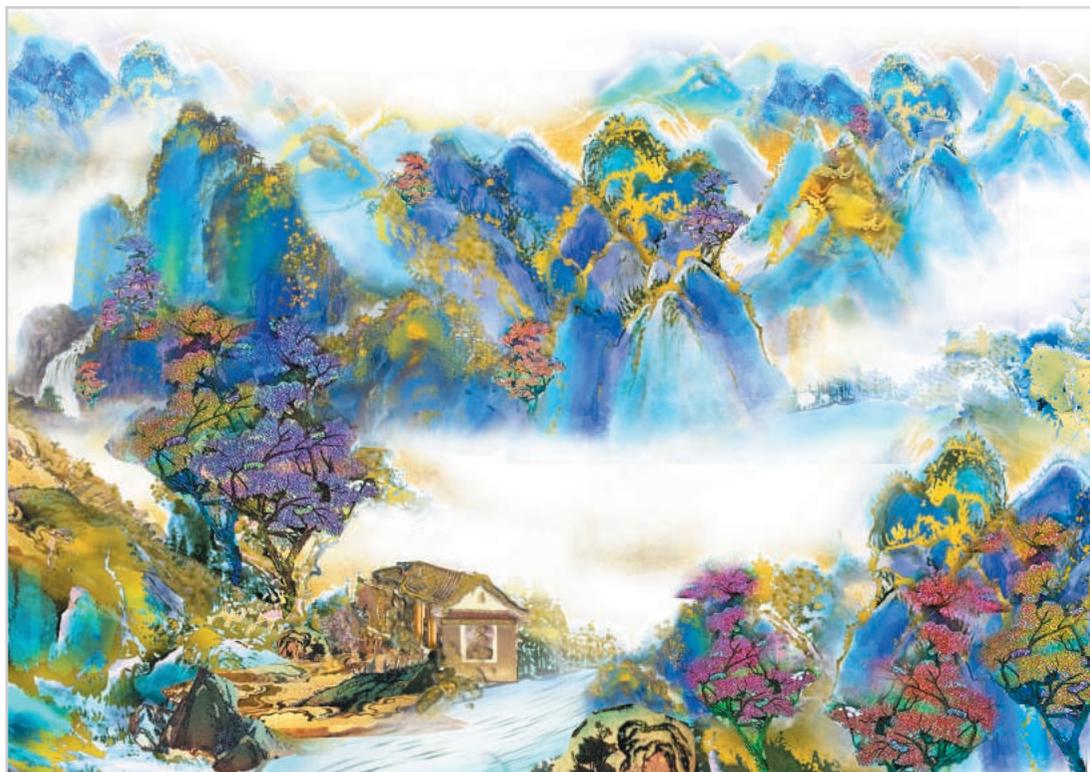


唯識與人間淨土——

心夢翔飛・心即淨土

撰文／澄澈心忠

美學編輯／鄭秉忠

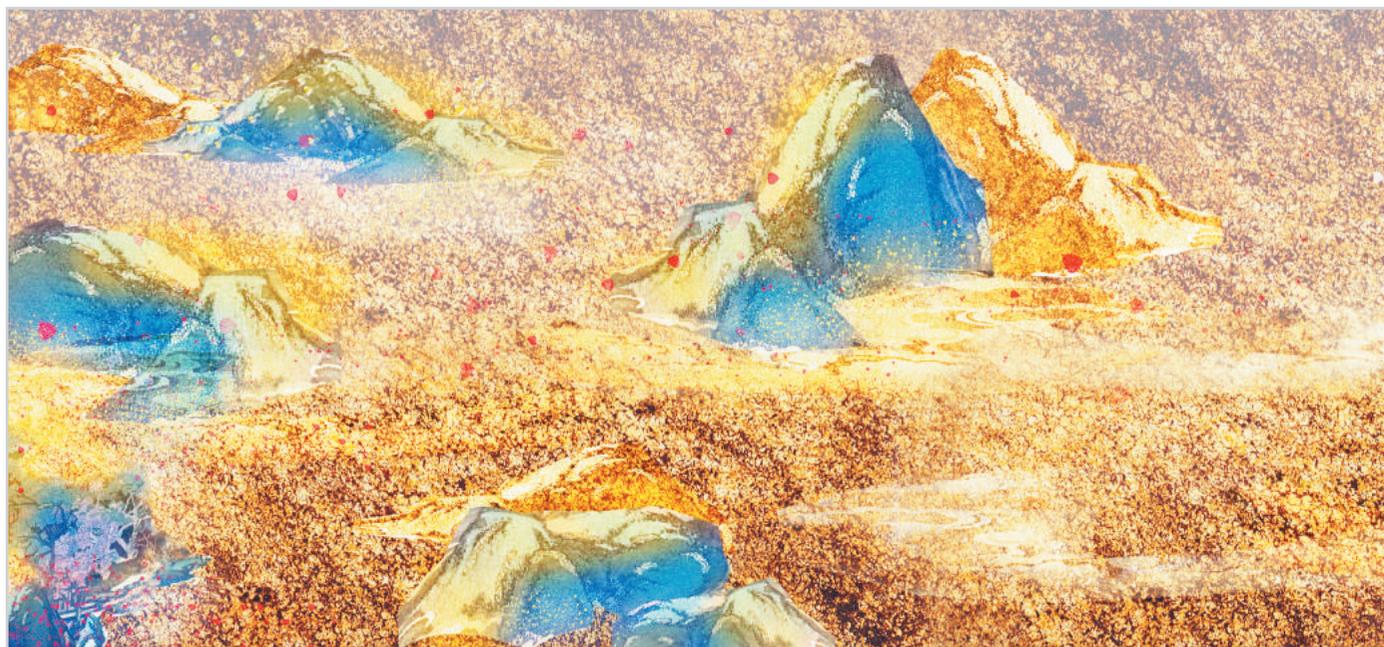


心隨風翔飛，穿越搖曳風林，點亮月境湖畔，閃爍星河轉瞬淡入漸明的大地，迎接日曜晴空於湛藍遠方的海岸線，剎時間讓光與影的驟變映透了心泉，穿越黑與白的絕對，領略空與有的相對，心光的能量綻放於分秒當下。

走在心識構築的三界之有，幻華那千光萬彩的一道道風景，視覺暫留於每個跑馬燈般的人生夢景，記憶消融於逐漸泛黃的歲月片段，那起

伏的心境旋律，於生命成長的每一刻奏鳴著玄月之音，花水香氣的能量分子，波動著琉璃心湖。

唯識無境，心清淨了，看出去的視界也就不同，更進一步的感召的境也會改變，回到原理上，我們的心改變了自然自身也會選擇正確的方向，由內而外，相輔而成。讓美麗的心空，輝映心芳淨土，願每個眾生都能感受到唯識的精隨，讓善美的能量與之相應，心夢翔飛・心即淨土。



唯識與人間淨土——

空華萬彩 · 唯識生活

心的方向總是捉摸不定，外境業緣千絲萬縷牽動我們身心，也許總是在期待什麼，追尋什麼，擁有什麼，失去什麼，抑或放棄了什麼，生命的感動與昇華喜、怒、哀、樂，遍及每個大小層面，似乎就在這空華萬變的世界裡打轉，不論奇曠勝景亦或繁華散去，總是隨著生、住、異、滅消逝，而在這萬花筒般的彩色視野，退去繁華的色調勾勒出的黑白明度空間輪廓，從心渲染著善美純淨，試著停留在時空的原點，呼喚著內在的真如自在，定水澄清般的透澈本來自我，真正的方向不在外境，而在自心，就在每個當下的歷緣對境選擇善與正確相應，回歸那本來自心。

往往外境的人、事、物總是能成為我們一面鏡子，看著這一切的種種，而轉念回到自心，事實上有時候也能在自己身上找到類似的狀態與盲點，繼而借假修真，我們識田的狀態，與周遭關聯的人、事、物以善美回應，投射出美善的心念，這超越恆古宇宙時空的力量自然會回應我們相對善美的狀態。

一即一切、一切即一，萬法唯心、一切唯識，讓我們在生活的每個層面，用唯識以心相續，實修實証，也許空華實相超越語言文字的限制，但我們只要用心去相應感召，總有一天就能真正完全企及！



唯識與人間淨土——

心的淨土

行走過心靈的地圖，試圖探索著內在的真實，重整結構分秒當下，當即架構愛與學習；虛無飄渺、抑或劇力萬鈞，最深沉的感受，最真摯的感動，抽離現象的一切還原至本來面目，我們可以觀察到心的真如自在。

花開花落，心念生起於電光石火的每個剎那因緣，同時飄零消逝在假有時空的洪流裡，轉動著黑與白的種子，讓每個念頭更相續於善的循環，保任白業代換黑業種子，轉念、正念、善念等，讓我們的心更善美於空華之境。

想在外境尋求答案往往很有限，沒有真正的根本，而向內尋求，把內心安住好了，外在往往就容易感召順緣，自然而然，更甚超越理解層面的豁達，沒有時間與空間，就在此時此刻，我們站在三世十方的時空點上，每個當下就代表了過去、現在、未來，故我們能捕捉的只有心，讓我們用唯識的義理，來澆灌，用唯識來長養，心的淨土就在，我們這一刻的選擇下，到達了！



讀者按讚



- 唯識學探索這本雜誌，不管是封面或內頁的設計，細緻美麗、獨樹一格，讓人眼睛為之一亮，看了非常歡喜，真的好感動！這麼盡心盡力的把有關唯識的經與論，全部集結在一起講述，還有實修方法，讓大家能夠以很輕鬆的方式進入佛法智慧的殿堂，真的是太感恩了！
- 將這麼深的唯識，很清楚、很明白的解釋出來，真的很厲害，眾生有福了。
- 封面設計閃閃發亮，結構嚴謹，美侖美奐，氣度恢宏，令人禮敬讚歎！
- 唯識學探索雜誌包羅萬象，不論講解唯識經典或講解唯識之論，詮釋的非常完美，內容豐富，可以讓眾生起歡喜心，探索唯識的真實義，這真的是千載難逢，珍貴無比，一定要好好努力珍惜、學習與護持，人天禮讚啊！
- 唯識學探索雜誌的出版，有如曠世奇花，殊勝難得，給予許多佛子修行重要的指標，是濁世的清流，黑暗的明燈，指引人們走向康莊大道。
- 唯識學探索雜誌同時集合了唯識學中重要的經論，實為創舉，更是悲智之願行。其中，以淺白易懂的白話譯文引領我們領略這唯識學的智慧如海，解讀經論之重點，不偏不倚的指引我們如何邁向成就、真正自由解脫之路，並帶領我們探索生命的真相，獲取璀璨光亮的人生。真是感恩！
- 唯識學探索雜誌真是太好了，這麼完整詳細豐富的內容，真是令人讚歎不已！





■唯識學探索雜誌的出版，像黎明的太陽指引眾生修行的道路，殊勝難得，眾生有福了！

■想不到這麼深奧難懂的唯一識學，居然可以搖身一變，以既美麗又壯觀的雜誌現身，真是令人歎為觀止！雜誌裡與唯識有關的經論應有盡有，內容提綱契領容易吸收明瞭，想要研讀與實修唯識的眾生真是福報現前了。這是一本工程浩大，人天禮讚的曠世鉅作！廣為流佈，功德無量！

■將唯識相關重要的經論的白話譯文和解讀以及唯識實修，同時匯集在一本雜誌上，這是一種非常神奇的創舉，令有心學習和研究唯識的人，得到最大的利益，唯識學也得以弘傳，眾生有福了。

■感恩總編的慈悲與細膩，編寫出這麼好又這麼受用的唯識探索雜誌，真的是利益人天。從豐富的經典結構到美編，每一個細節都能看到希望眾生解脫的無量慈悲與愛，發願讓更多人一起來研讀、推廣唯識！

■把唯識的各面相做完整的結集，從封面到內容，讓人覺得這本雜誌好珍貴，體會到編者的用心，透過淺顯易懂的白話譯文解讀，讓人一步步的瞭解唯識，不會再對唯識有霧裏看花的感覺，法喜由內心不斷的湧現，這本雜誌真的讓人愛不釋手。

■唯識學探索雜誌內外雙美，內容完整收集了唯識經典外，更納入十一論，這是別的地方看不到的，再經過白話譯文解析及歸納整理，讓重要艱澀難懂的唯一識，更好學習，可以讀懂唯識，知道唯識的殊勝，指引眾生解脫之道，令人禮敬讚歎；為了增進學習，在文字編排上也是下足功夫，用心真是讓人感動，眾生之福，美學也是更上一層樓，封面設計不僅是美，更是有唯識意涵的設計概念，各單元為了增進學習，都有各自的設計風格，美學與文字內容相互呼應，達到相得益彰的境界，真是完美的呈現。





我的學習心得～ 心光萬彩・善美未來

撰文／澄澈心忠 美學設計／慈孝忠順

於此時空機緣的當下，與唯識善美相遇，藉由圖文的訊息傳遞，與各個層面內涵或指引方向篇章，詮釋那符合本來自在的真如實相，點滴流露至心頭，試圖喚醒沉睡的迷茫之心，點亮內在的那盞明燈～與時空幻有而又廣大浩瀚的宇宙相呼應。

讓善美的種子，化現一片片心之淨土，香芬散華至每個心田角落，不分你我與眾生共享，亦超越時間的幻有與空間的束縛，心量可以廣大無邊，相續於每個自在的釋然，只要我們理解了唯識

簡然奧義，就讓他保任至每個時空點的當下；讓那與空相映的唯識自在，綻放於心光萬彩的每一刻。

唯識可以是一種生活的態度，更是一種真理的實踐，而實踐的方法就是心感受，用心去契合，於空於有唯一真正能掌握的只有那超越時空的心，讓我們抽離這幻有之境直接契入。

心無界、意無盡，一切唯心造，穿越十方三世的自如，就在此時我們預約了下一個善美的未來。

助印功德名錄

助印功德 福報綿長~

丁相云
丁顏星
三泰機車行
毛志宏
毛柏歲
毛柏森
毛陳秀蘭
卡帛素食烘焙坊
左欣以
何千田
何大江
何瑞禎
吳俊吉
吳淑麗
吳魏蘭
呂心渝
呂保忠
呂桃妹
李心慈
李初春
李明仁
李姿慧
李秋鴻
李嘟嘟
李碧惠
李碧齡
李銘泰
李鴻文
李鴻源
李魏玉圓
周儉
林秀榛
林宗勇

林宗瑩
林芷婕
林雨萱
林品玉
林奕全
林奕辰
林國裕
林淑美
林淑靖
林雪雲
林雪靖
林義芳
林義憲
林蓮蔭
林隨菊
林豐祺
邱炳煌
柯聰賢
徐千芬
徐莉汝
徐莉雯
徐裕吉
徐豐家
徐聞駿
徐銳軒
徐麗雪
徐桂世
徐鑑衡
高惠千
高振春
高金鈞
張晏琦
張綢

張寶桂
許俊逸
許劉樺林
陳文章
陳正偉
陳艾齡
陳杏麗
陳林金英
陳芷仟
陳冠貞
陳威政
陳建雄
陳家偉
陳健富
陳淑美
陳淑霞
陳莉莉
陳惠美
陳發
陳睿廣
陳睿聲
陳劉柳越
陳輝盛
陳蕙華
陳鴻賓
陳馥苓
陳麗卿
陳麗敏
陳寶珠
陶蕃震
曾秀瓊
游舜紘
游錦隆

華美娟
陽光
黃心慈
黃文隆
黃和協
黃林快
黃建榮
黃善韜
黃慈心
黃慈愛
黃駿勝
楊玉琳
楊政穎
楊國漢
楊晴
楊智美
楊紫好
葉思茵
葉思瑜
葉思維
葉思齊
葉政隆
詹秀卿
廖真慧
廖美慧
廖銘祥
廖銘義
趙天庫
趙永富
蔡民妹
蔡依伶
蔡定彥
蔡忠佑

蔡承訓
蔡長志
黎明伶
穆少萍
賴秀旻
賴明鑑
賴金城
賴柏良
賴貞如
駱俊吉
駱俊安
駱暉升
駱慧美
駱麗娟
鮑星臨
鮑培平
薛宇彤
薛承沅
薛翊宏
薛詠心
謝婕縈
謝睿達
謝憲宏
鍾秀英
簡美蘭
藍寶玉
魏月琴
魏林美芳
魏紅松
魏廖米
魏蔡月女
饒明川
體融師姐

以上按姓名筆畫順序排列

訂閱唯識探索雜誌

我是新訂戶 續訂戶 (訂戶號碼_____), 我要從_____年_____月起開始訂閱, 並選擇下列方案:

寄送方式	地區	一年	二年	三年
平郵	台灣	<input type="checkbox"/> \$2,200	<input type="checkbox"/> \$4,100	<input type="checkbox"/> \$6,000
掛號	台灣	<input type="checkbox"/> \$2,680	<input type="checkbox"/> \$5,060	<input type="checkbox"/> \$7,440
航空	港澳	<input type="checkbox"/> \$3,964	<input type="checkbox"/> \$7,628	<input type="checkbox"/> \$11,292
	亞洲	<input type="checkbox"/> \$4,672	<input type="checkbox"/> \$9,044	<input type="checkbox"/> \$13,416
	歐美非	<input type="checkbox"/> \$5,716	<input type="checkbox"/> \$11,132	<input type="checkbox"/> \$16,548

訂戶資料

- 訂戶姓名 先生 小姐
連絡電話 傳真 電子郵件
聯絡地址□□□□□□
發票抬頭 二聯式 三聯式 統一編號

助印雜誌

- 捐款人姓名 先生 小姐 助印金額NT\$
連絡電話 傳真 電子郵件
聯絡地址□□□□□□
收據抬頭為
備註

付款方式

- 付款日期 _____年 _____月 _____日
付款金額: 訂閱金額NT\$ _____, 助印金額NT\$ _____
信用卡資料(請填妥下列信用卡資料, 傳真至(02)8771-9157
卡別 VISA MASTER JOB 聯合信用卡 信用卡號 _____ - _____ - _____
持卡人簽名 _____ (必須與信用卡上簽名相符) 信用卡有效期限 _____年 _____月 (請務必填寫)
郵政劃撥: 劃撥帳戶: 金色蓮花雜誌社 劃撥帳號: 17029118
劃撥後請將收據及雜誌訂閱資料傳真至(02)8771-9157, 為保障您的權益, 傳真後請撥(02)2731-0099確認。
讀者服務電話(02)2731-0099, 傳真(02)8771-9157

2016 上半年度規劃表

星期	1月 (JAN)	2月 (FEB)	3月 (MAR)	4月 (APR)	5月 (MAY)	6月 (JUN)
SUN (日)					1	
MON (一)		1			2	
TUE (二)		2	1		3	
WED (三)		3	2		4	1
THU (四)		4	3		5	2
FRI (五)	1	5	4	1	6	3 藥王菩薩誕辰
SAT (六)	2	6	5	2	7	4
SUN (日)	3	7 華嚴菩薩誕辰	6	3	8	5
MON (一)	4	8 彌勒菩薩誕辰	7	4	9	6
TUE (二)	5	9	8	5	10 文殊菩薩誕辰	7
WED (三)	6	10	9	6	11	8
THU (四)	7	11	10	7	12	9
FRI (五)	8	12	11	8	13	10
SAT (六)	9 藥師佛誕辰	13 定光佛誕辰	12	9	14 釋迦牟尼佛誕辰	11
SUN (日)	10	14	13	10	15	12
MON (一)	11	15	14	11	16	13
TUE (二)	12	16	15	12	17	14
WED (三)	13	17	16 釋迦牟尼佛出家日	13	18	15
THU (四)	14	18	17	14	19	16
FRI (五)	15	19	18	15	20	17 伽藍菩薩誕辰
SAT (六)	16	20	19	16	21	18
SUN (日)	17 佛陀成道日	21	20	17	22	19
MON (一)	18	22	21	18	23	20
TUE (二)	19	23	22	19	24	21
WED (三)	20	24	23 釋迦牟尼佛涅槃日	20	25	22
THU (四)	21	25	24	21	26	23
FRI (五)	22	26	25	22 準提菩薩誕辰	27	24
SAT (六)	23	27	26	23	28	25
SUN (日)	24	28	27 觀世音菩薩誕辰	24	29	26
MON (一)	25	29	28	25	30	27
TUE (二)	26		29 普賢菩薩誕辰	26	31	28
WED (三)	27		30	27		29
THU (四)	28		31	28		30
FRI (五)	29			29		
SAT (六)	30			30		
SUN (日)	31					

唯識心語：一切都是心意識的變現

唯識學推廣・系列活動 總表

總策劃：郭韻玲老師〔金色蓮花創辦人、講解大般若經十年〕

序	活動內容	說明
1	唯識研讀班	綜合學習唯識～心要、經、論、名相、實修
2	唯識實修班	靜坐實修唯識觀想法
3	唯識經典專修班	專門研究唯識經典
4	唯識名相學習班	熟悉唯識名相、奠定研究基礎
5	法相（唯識）宗研習營	每月第一個周日、舉辦一天
6	唯識學探索 雜誌	2016年元月發行出版推出
7	唯識心要 書籍出版	已出版
8	唯識大觀 叢書出版	規劃、編輯、集結中
9	唯識學術論壇	網路，匯整當代唯識論文
10	唯識學術會議	未來規劃
11	唯識學探索 廣播節目	未來規劃
12	唯識學探索 電視節目	未來規劃

出版：🌸 金色蓮花 *Golden Lotus*

(02) 2731-0099 [Line: @yfg2100t]

傳真：(02) 8771-9157 地址：台北市忠孝東路四段153號5樓

