

唯識學探索月刊

# 唯識學探索

*Consciousness-only Magazine Monthly*

唯  
識  
經  
典

唯識理則學

唯識與養生



2018 · 3月號 NO.027

三月號

MARCH

2018

NO.027

# 封面設計概念

## ～以散文詩的形式傳述



創作者／鄭秉忠

作品名稱：唯心妙境

散文詩：忠順

清澈的識田  
綻放著純淨能量  
盛放著極緻光采  
點綴美善心靈  
圓滿所緣之境  
通往心靈極樂

清澈識田 純淨能量  
緻極彩光 善美心靈  
空華萬有 於心領會  
善妙種子 迥照有情

空中生妙有  
奔放意識流  
於心善美處  
迥照著一切有情  
種下那純淨種子  
傾注最純粹  
無雜染之心

總編輯用箋——

# 春花盛開心識清

唯識學探索雜誌 3月號於此春暉群芳送暖香中出版發行，令人心生歡愉啊！

本期仍推出十大心靈饗宴，即～

- (一) 唯識心要、(二) 唯識經典、(三) 唯識之論、(四) 唯識名相、
- (五) 唯識實修、(六) 唯識理則學、(七) 法相唯識宗探究、
- (八) 唯識與星際宇宙、(九) 唯識與養生、(十) 唯識與人間淨土。

“唯識心要”將艱深的唯識學，用淺白易懂的白話文字精要簡潔的陳述要點，再搭配新的美學設計，令人耳目一新。

“唯識經典”係唯識六經中除了未譯的如來出現功德經、大乘阿毘達磨經以外，解深密經、楞伽經、大乘密嚴經與大方廣佛華嚴經，全部納入宏麗的每月一期一會的經典專修研讀計畫之中。

除了譯本失傳的集量論與中土未譯的分別瑜伽論二論之外，唯識十一論中的九論全部都編寫完功；即～瑜伽師地論、顯揚聖教論、大乘莊嚴經論、攝大乘論、十地經論、辯中邊論、唯識二十論、觀所緣緣論以及阿毘達磨集論，可謂創舉與壯舉，每月同時研讀各論，齊頭並進！

“唯識名相”的特色則在於總編認真整理而較易記誦的唯識表格；值得下些功夫去背誦。

“唯識實修”則兼具觀想實修與行善實修，本期觀想八識田中散亂的種子消失了；敬請常練習啊，尤其是行善的部分！

“唯識理則學”，研讀唯識，因明也必須有所理解，才能更加得心應手。因明入正理論的研讀，也成為不可或缺的下功夫；並且開始連載～因明學說研究之概說。

“法相唯識宗探究”研習了本宗的代表著作成唯識論，本期仍有新增的法相唯識宗實修法門——唯識五位，還有增加玄奘大師造頌的唯識口訣——八識規矩頌，並且延伸研賞法相唯識宗開創人物玄奘大師的精彩傳記。

“唯識與星際宇宙”是以深睿的智慧觀察唯識與星際宇宙之間，相互輝映的交集經緯。本期探索的主題是～一切皆為心意識所變現，宇宙星辰也不會例外！

“唯識與養生”傳遞了佛家養生的三個良方，有助於健康與長壽，敬請試行之！

“唯識與人間淨土”以一切唯心造的堅實立論，殷誠的與眾生一起繁榮我們的地球村。

願眾生都識田清淨、悲心滿溢！

——唯識學探索月刊總編輯·郭韻玲

## 工作名錄

創辦人暨總編輯	郭韻玲	音樂部經理	林淑婧
顧問	朱靜珍	推廣部	李秋鴻
	郭伯達	推廣部	駱麗娟
社長	鄭鴻祺	推廣部	賴秀旻
資深長	周玉卿	總務部	彭聖芬
主編	鄭秉忠	美學部	李秀英
秘書	蔡承訓	網路部	李哲賢
美學監督	鄭博文	推廣部	徐千芬
總務部經理	郭曉蓮	推廣部	林雪雲
副經理	彭庭光	推廣部	毛志宏
護持會會長	蔡定彥	推廣部	陳艷秋
護持會副會長	張寶桂	宣傳部	林義憲
管理部經理	賴信仲	服務部	陳馥苓
和樂部經理	李銘泰	服務部	廖美慧
協力部經理	黃連盛	服務部	趙永富
影音部經理	黃連春	服務部	賴明鑑
推廣部經理	陳麗敏	服務部	李惠娟
人資部經理	李初春	服務部	陳淑霞
推廣部	徐美齡	服務部	魏月琴
事務副經理	陳麗卿	服務部	彭聖晏
總務部	穆少萍	服務部	毛柏歲
素食部經理	李初升	服務部	毛柏森
資深經理	周育正	服務部	丁相云
學習部經理	邱炳煌	服務部	謝婕縈
		服務部	葉思維
		服務部	葉思菡

唯識學探索 雜誌

讀者心線：886-2-2731-0099

社址／台北市忠孝東路四段153號5樓

5F, No. 153, Sec. 4, Chung Hsiao E. Rd, Taipei, Taiwan

每本定價／NT. 220元

製版印刷／福慧文物印刷有限公司

國內經銷／創新書報股份有限公司

中華郵政台北雜字第1680號執照登記為雜誌交寄

# 「唯識學探索」

## 本期結構大綱

探索之一～唯識心要

探索之二～唯識經典

探索之三～唯識之論

探索之四～唯識名相

探索之五～唯識實修

探索之六～唯識理則學

探索之七～法相唯識宗探究

探索之八～唯識與星際宇宙

探索之九～唯識與養生

探索之十～唯識與人間淨土

# 目錄

——心靈地圖・璀璨路途

## 封面——

唯心妙境

～創意設計：鄭秉忠



## 封面裡——

### 封面設計概念

1 總編輯用箇

2 工作名錄——

誠懇的態度・精密的構思

3 結構大綱

4 目錄

## 唯識心要

7	■ 經典中關於“清淨”的開示	39
10	■ 持清淨心	54
11	■ 如實知一切法！	64
		74

## 唯識經典

13	■ 解深密經	94
20	■ 華嚴經	106
28	■ 楞伽經	110
32	■ 密嚴經	116
36	■ 實用篇	

## 唯識之論

■ 瑜伽師地論
■ 顯揚聖教論
■ 大乘莊嚴經論
■ 攝大乘論
■ 十地經論
■ 辨中邊論
■ 唯識二十論
■ 觀所緣緣論
■ 阿毘達磨集論

## 唯識名相

■ 各家佛學辭典之解釋
■ 便於了解與記憶之整理
■ 背誦之重點

<b>唯識實修</b>		
135	■ 唯識靜坐觀想法	177
136	■ 唯識行善	179
137	■ 唯識行善延伸篇	180
<b>唯識理則學</b>		
139	■ 因明學說研究	183
141	■ 因明入正理論	184
152	■ 從唯識理則學→六度萬行	185
<b>法相唯識宗探究</b>		
155	■ 唯識無境	187
157	■ 成唯識論	188
166	■ 唯識五位	189
170	■ 八識規矩頌	
174	■ 法相唯識宗開創人物—— 玄奘大師傳記	190

<b>唯識與星際宇宙</b>		
■ 宇宙是什麼？		
■ 有否他方世界？		
■ 宇宙中，還有無量的他方世界		
<b>唯識與養生</b>		
■ 行是善法·身心安隱		
■ 修攝心者·得壽命長		
■ 善心聽法·壽命長遠		
<b>唯識與人間淨土</b>		
■ 心植善法·永恆彼岸		
■ 拂散心塵·心即淨土		
■ 善美識田·極樂淨土		
■ 讀者按讚心聲		

# 唯識心要

本期介紹 “唯識心要”  
新篇～唯識心要  
清淨意識

著作／郭韻玲

(一) 本文～

經典中關於“清淨”的開示

(二) 文章重點～

持清淨心

(三) 延伸觀點～

如實知一切法！



## 〈一〉本文——

# 經典中關於“清淨”的開示

清淨意識即清淨心，可於多部經中見到相關經文，茲研究如下～

般泥洹經卷上說：一切去來現佛，皆從法得，經法且存；但當自勉勤學力行，持清淨心，趣得度脫。

此段經文是佛涅槃前，對於大眾的提醒開示，所以我們宜洗耳恭聽啊！

此說明了三世一切諸佛，皆從法而來；所以一切佛子皆應勤學力行，而且最重要的是要——持清淨心！

由此可見修法持清淨心的重要，因為若作到如此關鍵修持，則可如經文最後所說——趣得度脫！

中阿含七法品世間福經第七說：聞如來、如來弟子已從彼至此，聞已歡喜，極懷踊躍，以清淨心躬往奉見，禮敬供養，既供養已，受三自歸於佛、法及比丘眾，而受禁戒。周那！是謂第七出世間福，得大福祐，得大果報，得大名譽，得大功德。

此段經文開示的很清楚～所謂的第七出世間福，可以得到（一）大福佑（二）大果報（三）大名譽（四）大功德

而這些殊勝的福佑、果報、名譽、功德，皆來自於以清淨心的～（一）躬往奉見（二）禮敬供養（三）受三自歸於佛法僧（四）受禁戒——由此可見清淨心之重要與可貴啊！

佛說月喻經說：迦葉苾芻，能起清淨心，為他說法；以清淨故，令佛正法得久住世。

佛的十大弟子之一——大迦葉，被佛稱許與肯定能令佛正法得久住世！

為什麼呢？即如經文所明示～在於大迦葉能起清淨心為他說法；而正由於這樣的清淨，令法久住！

所以，有志成就的修行人啊！大力效法大迦葉吧！

佛說菩薩本行經卷下說：佛告阿難：此婆羅門以清淨心一偈歎佛，從是以後十三劫中，天上人中封授自然，常得端正言辭辯慧人所讚歎，不墮三塗八難之處，却後皆當成辟支佛，名曰歡悅；一切眾會聞佛所說，皆悉歡喜歌歎佛德。

我們都知道讚歎佛的功德非常廣大，而此處更加提醒我們要賺更多、更大的功德，就是要以清淨心為之！

那麼，此段經文中的範例便是——一旦以清淨心讚佛一偈而已，便感召無量無邊不可思議的功德福報：（一）十三劫皆於人天中封授自然（二）常得端



正言辭辯慧，人所稱讚（三）不墮三塗八難（四）後作辟支佛，號歡悅。

聰明的你，想必也會如經中所描述——大家聽完佛所說，都歡喜的讚歎了佛陀！

大乘悲分陀利經卷第一說：十方無數諸佛國土，現在住世諸佛如來，彼從發清淨心善根成就。

此段經文開示的簡潔又精要——很清楚了，三世十方一切佛，皆從發清心善根成就！

想要成佛嗎？——發清淨心吧！



## 〈二〉文章重點——

# 持清淨心

- ✿ 清淨意識即清淨心。三世一切諸佛，皆從法而來；所以一切佛子皆應勤學力行，而且最重要的是要——持清淨心！
- ✿ 殊勝的福佑、果報、名譽、功德，皆來自於以清淨心的～(一)躬往奉見(二)禮敬供養(三)受三自歸於佛法僧(四)受禁戒——由此可見清淨心之重要與可貴啊！
- ✿ 大迦葉能起清淨心為他說法；而正由於這樣的清淨，被佛稱許與肯定能令佛正法得久住世！
- ✿ 一旦以清淨心讚佛一偈而已，便感召無量無邊不可思議的功德福報：(一)十三劫皆於人天中封授自然(二)常得端正言辭辯慧，人所稱讚(三)不墮三塗八難(四)後作辟支佛，號歡悅。
- ✿ 三世十方一切佛，皆從發清淨心善根成就！



### 〈三〉延伸觀點——

## 如實知一切法！

信力入印法門經卷第二說：「精進根者，謂如實知一切法故。」

此段經文中，把精進作了一個殊勝的定義，什麼是精進呢？就如同經文所說～如實知一切法。

實在是太有見地了！是的，三界中一切的不圓滿皆來自於無知；相反的，如果能夠擁有具足的智慧，則能擁有圓滿與幸福。而精進則需走對方向，是名真精進。此段所說的如實知一切法才是精進根，真的是太貼切了！請讓我們了知之後，也如是——精進吧！

另外，大寶積經卷第六說：「於一切法自性，如實不分別時，一切諸法悉入其中。」

此段經文說明了～當能夠於一切諸法的自性本質，如實且無分別心的時候，則一切諸法就悉皆進入其中了。

實在是太不可思議！也太殊勝！每一個修行人都希望能得一切法；而此處正是把此祕訣提綱挈領的開示出來；我們真的是要洗耳恭聽，並且牢記心中，更且身體力行啊！



# 唯識經典

深入唯識經典

直探佛陀本懷

經典之一 ~

解深密經

經典之二 ~

大方廣佛華嚴經

經典之三 ~

楞伽經

經典之四 ~

大乘密嚴經

經典之五 ~

如來出現功德經(未譯)

經典之六 ~

大乘阿毘達摩經(未譯)

美學編輯／李秀英 攝影／鄭秉忠

經典之一～

# 解深密經

## 解深密經各品名稱

第一品：序

第二品：勝義諦相

第三品：心意識相

第四品：一切法相

第五品：無自性相

第六品：分別瑜伽

第七品：地波羅蜜多

第八品：如來成所作事

〔經文〕

講經／釋迦牟尼佛

解讀／郭韻玲

解深密經卷第一  
無自性相品第五

大唐三藏法師玄奘奉 詔譯

[經文接上回]

何以故  
由有依他起相  
及圓成實相故

遍計所執相  
方可施設

若於依他起相  
及圓成實相  
見為無相

彼亦誹撥  
遍計所執相

是故說彼  
誹撥三相

雖於我法 起於法想	於非義中 持為是義
而非義中 起於義想	彼雖於法 起信解故 福德增長
由於我法 起法想故	然於非義 起執著故 退失智慧
及非義中 起義想故	智慧退故 退失廣大 無量善法
於是法中 持為是法	

(無自性相品第五  
經文待續)



## 〔白話譯文〕

是什麼緣故說此類眾生（指的是前面經文所提及的所屬根器之眾生）由於有諸法三自相的依他起相與圓成實相，所以遍計所執相方才可以施設成立？

那是因為此類眾生於依他起相與圓成實相，雖然見解為無相；但是他還是也會誹謗撥弄遍計所執相。所以才說此類眾生對於諸法三自相，都採取了誹謗撥弄的無智態度。

而且，此類眾生雖然對於如來我的法生起了法想；然而卻於不是義理的義理中，起了是義理的偏差想法。

還有，由於以上的原因；對於如來的法生起了執著，對於不符合的義理，也產生了是義理的執著與偏差。

所以，此類眾生雖然對於如來的法生起了信心與理解，因而增長了福德。

然而此類眾生卻於非義理產生了執著，所以便導致了退失智慧的後果。

更由於退失智慧的緣故，繼而因為沒有智慧去正確的抉擇一切，最終導致失去了廣大、無量無邊的一切善法！



## 〔解讀〕

段落序	經文段落	結構分析	解釋說明
			出自～解深密經疏
1	由有依他起相及圓成實相故遍計所執相方可施設	(指前後經文所說的此類眾生) 由於有諸法三自相的～ $\left. \begin{array}{l} (1) \text{ 依他起} \\ (2) \text{ 圓成實} \end{array} \right\} \text{相}$ <p style="text-align: center;">↓</p> 方可施設諸法三自相的～ (3) 遍計所執相	自下第四依徵廣釋。於中有二。初先信三性施設次第。後依次第以答外徵。此即初也。如上所說。由諸有情於二性上增益所執。故立三種無自性。此亦同彼所說次第。
2	若於依他起相及圓成實相見為無相 彼亦誹撥 遍計所執相	但如果於諸法三自相中的～ (1) 依他起相 (2) 圓成實相 <p style="text-align: center;">↓</p> 則會誹謗諸法三自相中的～ (3) 遍計所執相	此即第二依前次第。以答外徵。若依後徵。文有二節。初明依二性故。雖無實性。而隨執情假施設有。後明隨情施設有故。執彼為無。亦成誹撥。由斯理故。瑜伽七十四云。問。若無遍計所執自性。當有何過。答。於依他起自性中。應無名言無名言執。此若無者。應不可知雜染清淨。依佛性論。三自性中。皆有損減增益二謗。





3 是故說彼 誹撥三相	<p style="text-align: center;">↓</p> <p>所以才會說 此類眾生 ↓ 誹撥諸法三自相</p>	<p>第五總結可知。此經所說誹撥三相。即諸經等惡取空也。說惡取。聖教非一。寶積經云。如是迦葉。寧山了起我見積若須彌。非以空見起增上慢。所以者何。一切諸見。以空得解脫。若起空見。則不可除。譬如迦葉醫師授藥。令病擾動。是藥在內而不出者。於意云何。如是病人。寧復差不。不也世尊。是藥不出。其病轉增。如是。迦葉。一切諸見。唯空能滅。若起空見。則不可除。無上依經第一卷云。復有增上慢人。在正法中。觀空生於有無二見。是真空者。直向無上菩提一道淨解脫門。如來顯了開示正說。於中生空見。我說不可治。阿難。若有人執我見如須彌山大。我不驚恠。亦不毀訾。增上慢人執著空見。如一髦髮作十六分。我不許可。依此等經曰有兩說。若清辨等。依龍猛宗。說空有者。依世俗諦。有空不空。依勝義無法不空。若執著空。名惡取空。故般若燈論第八卷云。論者言。若第一義中有陰等者。除此有物立於空法。而第一義中。實無一法是不空者。 (此段為節選)</p>



4	<p>雖於我法 起於法想  而非義中 起於義想</p>	<p>雖於如來法 起法想 ↓ 但卻於非義 起義想 ↓</p>	<p>自下第二釋通伏難。通二伏難。 即分為二。初通信法不應成過 難。後通信法應具福智難。前中 有二。初正通伏難。後釋所由。 此即初也。謂彼菩薩雖依我教起 於教想。非正義中起正義想。雖 能信教。而成過失。</p>
5	<p>由於我法 起法想故  及非義中 起義想故  於是法中 持為是法  於非義中 持為是義</p>	<p>由上故 ↓  { (1) 於法執持是法  (2) 於非義執持是義 ↓</p>	<p>此即第二釋其所由。由於我法。 起法想故。於是法中。信為正 法。而於非義起義想故。非正義 中。執為正義。</p>
6	<p>彼雖於法 起信解故 福德增長  然於非義 起執著故 退失智慧  智慧退故 退失廣大 無量善法</p>	<p>信解如來法 ↓ 增長福慧  然而可惜執著非義 ↓ 智慧退失 ↓ 終致 退失廣大無量善法！  〔真是可怖可畏啊！ 足見要遠離一切的執著 戒慎！〕</p>	<p>此第二通信法應具福智難。謂外 難云。此位菩薩四事具足。聞教 能信。如何不具福智資糧。故作 此通。彼雖於法起淨信故。福德 增長。於非義中起執著故。退失 智慧。由退智故。失無量善。無 性攝大乘釋第七卷初無數劫云。 堅固心勝進。雖遇惡友方便破 壞。終不棄捨大菩提心。現世當 來所脩善法。運運增長。終不退 減。修多羅中。或說有退墮惡趣 者。非其實退。但為初學菩薩未 入正信而懈怠者。恐怖勇猛故。 瑜伽論四十七云。又諸菩薩勝解 行位。於菩薩修。所作狹小。所 作有缺。所作不定。所得有退。 又云。解行菩薩。或於一時。於</p>

			<p>大菩提。雖以發心。而復退捨。 善戒經第八。地持第九。亦同此說。 又瑜伽三十七云。若諸菩薩住勝解行地。乃至猶往惡起。 此盡第一無數劫邊際。善戒經第三。地持第二。亦同此說。 〔此段亦為節選〕</p>
--	--	--	--

## 〔相關名相〕

### (1) 我法

對於同道者言之也。楞嚴經曰：「佛告阿難：當初發心，於我法中見何勝相。」

——佛學大辭典

### (2) 法想

思惟法之想念也。維摩經問疾品曰：「即除我想及眾生想當起法想。」——佛學大辭典

### (3) 信解

謂前信行之人，轉入修道，以鈍根故，依憑信力，起發真解，故名信解。（修道者，謂二果斯陀含，三果阿那含也。）

——三藏法數

### (4) 執著

瑜伽八十四卷十一頁云：於現在世所有六處，有耽染故；名執著。

二解 瑜伽八十九卷八頁云：於自父母等諸財寶，不正受用；名為執著。——法相辭典

固著於事物而不離也。大般若七十一曰：「能如實知一切法相而不執著故，復名摩訶薩。」菩提心論曰：「凡夫執著名聞利養資生之具務以安身。」行事鈔下四曰：「大德順佛聖教依教而修，內破我倒，外遣執著。」

——佛學大辭典

### (5) 善法

五戒十善為世間之善法，三學六度為出世間之善法，淺深雖異，而皆為順理益己之法，故謂之善法。

——唯識名詞白話新解

經典之二～

# 華嚴經

## 大方廣佛華嚴經各品名稱

第一品：世主妙嚴

第二品：如來現相

第三品：普賢三昧

第四品：世界成就

第五品：華藏世界

第六品：毘盧遮那

第七品：如來名號

第八品：四聖諦

第九品：光明覺

第十品：菩薩問明

第十一品：淨行

第十二品：賢首

第十三品：昇須彌山頂

第十四品：須彌頂上偈讚

第十五品：十住

第十六品：梵行

第十七品：初發心功德

第十八品：明法

第十九品：昇夜摩天宮

第二十品：夜摩宮中偈讚

第二十一品：十行

第二十二品：十無盡藏

第二十三品：昇兜率天宮

第二十四品：兜率宮中偈讚

第二十五品：十迴向

第二十六品：十地

第二十七品：十定

第二十八品：十通

第二十九品：十忍

第三十品：阿僧祇

第三十一品：壽量

第三十二品：諸菩薩住處

第三十三品：佛不思議法

第三十四品：如來十身相海

第三十五品：如來隨好光明功德

第三十六品：普賢行

第三十七品：如來出現

第三十八品：離世間

第三十九品：入法界

〔經文〕 講經／釋迦牟尼佛 解讀／郭韻玲

大方廣佛華嚴經卷第一  
世主妙嚴品第一之二

于闐國三藏實叉難陀奉 制譯

[經文接上回]

爾時

釋迦因陀羅天王  
承佛威力  
普觀一切  
三十三天眾  
而說頌言：

我念三世一切佛  
所有境界悉平等  
如其國土壤與成  
以佛威神皆得見

佛身廣大遍十方  
妙色無比利群生  
光明照耀靡不及  
此道普稱能觀見

如來方便大慈海  
往劫修行極清淨  
化導眾生無有邊  
寶髻天王斯悟了

我念法王功德海  
世中最上無與等  
發生廣大歡喜心  
此寶光天之解脫

佛知眾生善業海  
種種勝因生大福  
皆令顯現無有餘  
此喜髻天之所見

諸佛出現於十方  
普遍一切世間中  
觀眾生心示調伏  
正念天王悟斯道

如來智身廣大眼  
世界微塵無不見  
如是普遍於十方  
此雲音天之解脫

一切佛子菩提行  
如來悉現毛孔中  
如其無量皆具足  
此念天王所明見

世間所有安樂事  
一切皆由佛出生  
如來功德勝無等  
此解脫處華王入

若念如來少功德  
乃至一念心專仰  
諸惡道怖悉永除  
智眼於此能深悟

寂滅法中大神通  
普應群心靡不周  
所有疑惑皆令斷  
此光明王之所得

(經文待續)

## 〔白話譯文〕

此時，釋迦因陀羅天王承蒙佛陀的威神力，普遍的觀察了一切三十三天的天眾之後，便恭敬的說出了讚佛偈～

我念及過去、現在、未來三世的一切諸佛而其所示現的境界皆悉平等無二；例如一切國土的成、住、壞、空，諸佛皆以威神力而悉知悉見。

佛身廣大無邊遍佈十方，並且以無比微妙莊嚴的色身利益一切眾生；而且如來的無邊光明照耀十方無所不及，於此普稱天王能夠觀察看見。

而且佛陀擁有無量方便善巧的大慈大悲海在過去無量劫修行時已臻於極為清淨的境界；並且度化導引了無量無邊的有情眾生，於此寶髻天王能夠有所了悟。

我念及如來法王的無量功德海，知道其是一切世間最尊最上而且無與倫比；因而感到廣大無邊的無量大歡喜；而此即是寶光天王的解脫境界。

佛陀完全知悉一切眾生的善業海，而由於各種殊勝的因緣能夠生出廣大的福報，佛陀亦皆悉令使一切眾生顯現如是大福報而且沒有餘盡，此亦是喜髻天王的所見。

一切諸佛莊嚴的出現於十方，而且能夠普遍於一切世間之中，善觀察一切眾生之心而示現調伏之道，關於此正念天王能夠有所悟道。

佛陀所擁有的智慧廣大眼，能夠不可思議的看見一切世界之微塵；而且能夠如是普遍示現於十方，此則是雲音天王的解脫境界。

一切諸佛子所顯現的菩提之行，佛陀能夠不可思議的皆悉現於其毛孔中；而且如此示現無量無邊皆悉圓滿具足，此為念天王所能明明白白的觀見。

世間所有一切的平安快樂之事，事實上皆由佛陀而出生；所以佛陀的功德殊勝無等倫，而此解脫處是華天王能夠契入。

只要憶念佛陀少分功德，並且一心一意的景仰專注；那麼便能永遠除滅一切諸惡道之怖畏，而智眼天王於此能夠深深的了悟。

佛陀於涅槃寂滅法中示現了大神通，而且能夠普遍的應化群生心而無所不及；並令使眾生的懷疑與迷惑皆悉斷除，這樣的境界是光明天王之所得証。

## 〔解讀〕

本段經文主要是研讀釋迦因陀羅天王於聽經大眾中對佛所誦的讚佛偈，茲整理成下表～

華嚴經・第一品世主妙嚴・釋迦因陀羅天王讚佛偈整理表：

偈序	偈	華嚴經疏
		清涼山沙門 澄觀 述 晉水沙門（淨源）錄疏注經
1	我念三世一切佛 所有境界悉平等 如其國土壞與成 以佛威神皆得見	云平等者 化儀同故 又但以世俗文字數故 說有三世 非謂如來有去來今
2	佛身廣大遍十方 妙色無比利群生 光明照耀靡不及 此道普稱能觀見	初句廣大 次句無比 次句清淨 然古德明通有六義 一廣 謂總法界為身故 二徧 全徧一塵至十方故 三妙色 即無色 無色之色故 四勝 無有比故 五益 利物無涯故 六用 光破闇故



3	如來方便大慈海 往劫修行極清淨 化導眾生無有邊 寶髻天王斯悟了	前半即慈雲 上句果大 下句因深 一切佛法依慈悲 慈悲又依方便立 俱稱深廣 故致海言 次句即普覆也
4	我念法王功德海 世中最上無與等 發生廣大歡喜心 此寶光天之解脫	
5	佛知眾生善業海 種種勝因生大福 皆令顯現無有餘 此喜髻天之所見	
6	諸佛出現於十方 普遍一切世間中 觀眾生心示調伏 正念天王悟斯道	
7	如來智身廣大眼 世界微塵無不見 如是普遍於十方 此雲音天之解脫	文並可知
8	一切佛子菩提行 如來悉現毛孔中 如其無量皆具足 此念天王所明見	
9	世間所有安樂事 一切皆由佛出生 如來功德勝無等 此解脫處華王入	



10	<p>若念如來少功德 乃至一念心專仰 諸惡道怖悉永除 智眼於此能深悟</p>	<p>初二句 即前善根 少功德者 以少況多 彰因為勝 次句 即人天受生故 離三惡怖</p>
11	<p>寂滅法中大神通 普應群心靡不周 所有疑惑皆令斷 此光明王之所得</p>	<p>初句 即能開之法 是寂滅智通 次二句 由普應故 疑皆斷也</p>



## 〔相關名相〕

### (1) 釋迦因陀羅

舊云釋提桓因。參見：釋提桓因

——佛學大辭典

### (2) 三十三天

佛地經論五卷十八頁云：三十三天、謂此山頂四面各有八大天王，帝釋居中，故有此數。

二解 俱舍論十一卷十頁云：三十三天、住在何處？論曰：三十三天、住迷盧頂。其頂四面，各八千。與下四邊，其量無別。有餘師說：周八千。別說四邊，各唯二萬。山頂四角，各有一峰。其高廣量，各有五百。有藥叉神，名金剛手，於中止住，守護諸天。於山頂中，有宮名善見。面二千半，周萬踰繕那。金城量高一踰繕那半。其地平坦，亦真金所成。俱用百一雜寶嚴飾。地觸柔軟，如如意綿。於踐躡時，隨足高下。是天帝釋所都大城。於其城中，有殊勝殿。種種妙寶，具足莊嚴；蔽餘天宮，故名殊勝。面二百五十，周千踰繕那。是謂城中諸可愛事。城外四面，四苑莊嚴。是彼諸天共遊戲處。一、眾車苑。二、粗惡苑。三、雜林苑。四、喜林苑。此為外飾，莊嚴大城。四苑四邊，有四妙池。中間各去苑二十踰繕那。是彼諸天勝遊戲處。諸天於彼，捨勝歡娛。城外東北有圓生樹，是三十三天受欲樂勝所。盤根深廣，五踰繕那。聳幹上昇。枝條傍布，高廣量等百踰繕那。挺葉開花，妙香芬馥。順風熏滿百踰繕那。若逆風時，猶遍五十。順風可爾；云何逆熏？有餘師言：香無逆熏義。依不越樹界，故說逆熏。理實圓生有如是德，所流香氣，能逆風熏。雖天和風力所擁遏；然能相續流趣餘方。漸劣漸微，近處便歇。非能遠至，如順風熏。如是花香，為依自地，隨風相續，轉至餘方。為但熏風，別生香氣？此義無定。諸軌範師，於此二門，俱許無失。若爾；何故薄伽梵言：花香不能逆風熏。根莖等香亦復爾。善士功德香，芬馥，逆風流美遍諸方？據人間香，故作是說。以世共了無如是能。化地部經，說此香氣，順風熏滿百踰繕那。若無風時；唯遍五十。外西南角，有善法堂。三十三天時集於彼，詳論如法不如法事。

——法相辭典

### (3) 妙色

美妙的色相。佛的報身與報土都有不可思議的美妙色相。

——佛學常見辭彙

妙色者，謂形儀英偉，色相端嚴，能修梵行，故名丈夫。

——三藏法數

佛之報身報土色相不可思議者。勝天般若經七曰：「爾時有一人，名蘇樓波，陳云妙色。」名義集三曰：「經云：妙色湛然常安住，不為生老病死遷。」

——佛學大辭典

#### (4) 法王

佛於法自在。稱曰法王。法華經譬喻品曰：「我為法王，於法自在。」同藥王品曰：「如來是諸法之王。」維摩經佛國品曰：「已於諸法得自在，是故稽首此法王。」釋迦方誌上曰：「凡人極位名曰輪王，聖人極位名曰法王。」維摩經慧遠疏曰：「佛於諸法得勝自在，故名法王。」【又】（職位）元世祖尊蕃僧八思巴為大寶法王西天佛子。明代因之。西藏封法王者三人。曰大寶法王，大乘法王，大慈法王。皆紅教喇嘛也。清代雖無法王之名號。然如青海等處有諾們罕。即法王之義。【又】國王崇奉佛法，亦稱佛王。阿育王經一曰：「八萬四千塔一時俱成，王起塔已，守護佛法，時諸人民謂為阿育法王。」即其例也。

——佛學大辭典

#### (5) 智眼

智慧之眼，能徹見真理。

——佛學常見辭彙

智能見事物，故名眼，智即眼也。又智之眼也。謂非肉眼也。唐華嚴經六十一曰：「善知識者，則是趣向一切智眼。」成實論十九曰：「智慧現在前，猶明眼見色。」

——佛學大辭典

#### (6) 寂滅

謂此涅槃之理，寂絕無為，大患永滅。故曰寂滅。（大患者，生死也。）——三藏法數

如無餘依涅槃界中說。

二解 瑜伽五十四卷三頁云：諸有漏識、於現法中，畢竟滅盡；故名寂滅。

三解 瑜伽七十卷十頁云：一切受、並相續、滅故，名為無影；名為寂滅。——法相辭典

寂者寂靜，滅者滅無，擇滅無為，即體涅槃。涅槃者，生死之因果滅無，故謂之滅，是小乘之所歸趣也。

真如自性，唯是寂滅，不可言說，是為寂滅之義也。

一切皆妄，唯真如性，是故應了真如性法也。

——佛學次第統編

其體寂靜，離一切之相，故云寂滅。法華經序品曰：「或有菩薩見寂滅法。」維摩經佛國品曰：「知一切法皆悉寂滅。」註曰：「肇曰：去相故言寂滅。」同弟子品曰：「法本不然，今則無滅，是寂滅義。」無量壽經上曰：「超出世間，深樂寂滅。」智度論五十五曰：「滅三毒及諸戲論故名寂滅。」

——佛學大辭典

經典之三～

# 楞伽經

## 楞伽經各品名稱

第一卷：一切佛語心品之一

第二卷：一切佛語心品之二

第三卷：一切佛語心品之三

第四卷：一切佛語心品之四

〔經文〕

講經／釋迦牟尼佛

解讀／郭韻玲

楞伽阿跋多羅寶經 卷第一

一切佛語心品之一

宋天竺三藏求那跋陀羅譯

云何為化佛？

云何為報佛？



云何為如如，

平等智慧佛？



(經文待續)

## 〔白話譯文〕

何因以神通力化作之佛身  
什麼是佛之報身

如何為法性之理體，不二平等  
無任何分別的智慧佛

(以上參考：楞伽經心印、楞伽阿跋多羅寶經合轍、楞伽經參訂疏等)

## 〔解讀〕

本段經文繼續研讀佛陀重述大慧菩薩所提的問題，本次從“云何為化佛”開始研讀，茲整理成下表～

楞伽經·第一卷：一切佛語心品之一。

佛重述大慧問題之“云何為化佛～平等智慧佛”經句整理表：

序	偈	佛重述大慧問題之重點	解 釋	
			整理自～楞伽阿跋多羅寶經會譯 楞伽阿跋多羅寶經註解	
1	云何為化佛 云何為報佛	化佛	云何為化佛	何因為化佛
			云何為報佛	何因為報佛
2	云何為如如 平等智慧佛	如如	云何為如如	何因為如如
			平等智慧佛	平等智慧佛

## 〔相關名相〕

### (1) 化佛

以神通力變化而出現的佛身。

——佛學常見辭彙

佛菩薩等以神通力化作之佛形也。觀無量壽經曰：「無量壽佛身，如百千萬億夜摩天間浮檀金色。（中略）彼佛圓光，如百億三千大千世界。於圓光中，有百萬億那由陀恒河沙化佛。」是佛變現之化佛也。法華經普門品曰：「若有國土眾生，應以佛身得度者，觀世音菩薩，即現佛身而為說法。」觀無量壽經曰：「當觀觀世音菩薩，此菩薩身長八十萬億那由他由旬。（中略）其圓光中有五百化佛，如釋迦牟尼佛，一一化佛有五百化菩薩。」是菩薩變現之化佛也。

——佛學大辭典

### (2) 報佛

與報身佛同。

——佛學大辭典





與報身佛同。參見：三佛

——佛學常見辭彙

### (3) 三佛

法佛、報佛、化佛。

——佛學常見辭彙

法佛報佛化佛也。即三佛菩提等。【又】太平之佛鑑禪師慧勤，龍門之佛眼禪師清遠，天寧之佛果禪師克勤。此三師為楊岐派第三祖，五祖山法演之法嗣，稱為楊岐之三佛，又名演門之三傑。釋門正統三曰：「楊岐三佛最為競爽。」佛祖通載三一曰：「演門二勤一遠，聲價籍甚，叢林謂之三傑。」

——佛學大辭典

法佛。報佛。應佛。是三佛也。法佛者。佛之法身也。名為法佛。凡聖俱有。隱顯則異。惑障未除。佛者性常隱。煩惱既盡。法身乃現。但由了因出。不從生。因有。報佛者。佛之報身。名為報佛。修因得果。名之為報。應佛者。佛之應身。名之為應佛。隨惑應現。名之為應。始習聞思修。習能觀了法身生成報應。故般若論云。於實令各了因。亦為餘生因。

——法門名義集

### (4) 如如

如於真如，是不動、寂默、平等不二、不起顛倒分別的自性境界。因是如理智所證得的真如，故說如如。

——佛學常見辭彙

楞伽經所說五法之一。法性之理體，不二平等，故云如，彼此之諸法皆如，故云如如，是正智所契之理體也。智度論一曰：「人等世界故有，第一義故無。如如法性實際世界故無，第一義故有。」大乘義章三曰：「言如如者是前正智所契之理，諸法體同，故名為如。就一如中體備法界恒沙佛法，隨法辨如，如義非一，彼此皆如，故曰如如。如非虛妄，故復經中亦名真如。」玄應音義二十三曰：「如如歷法非一，故曰如如。」無量壽經下曰：「從如來生，解法如如。」同淨願疏曰：「空同故曰如，解知一切萬法皆如，名解如如。」佛性論二曰：「如者有二義：一如如智，二如如境。並不倒故名如如。」

——佛學大辭典

### (5) 平等

沒有高下貴賤深淺等的差別。

——佛學常見辭彙

對於差別之稱。無高下淺深等之別曰平等。南史梁武帝紀曰：「幸同泰寺，設平等會。」五燈會元曰：「天平等，故常覆。地平等，故常載。日月平等，故四時常明。涅槃平等，故聖凡不二。人心平等，故高低無諍。」——佛學大辭典

經典之四～

# 大乘密嚴經

## 大乘密嚴經各品名稱

第一品：密嚴會

第二品：妙身生

第三品：胎生

第四品：顯示自作

第五品：分別觀行

第六品：阿賴耶建立

第七品：目識境界

第八品：阿賴耶微密

〔經文〕

講經／釋迦牟尼佛

解讀／郭韻玲

大乘密嚴經卷上  
密嚴會品第一

唐天竺三藏地婆訥羅奉 制譯

[經文接上回]

佛體最清淨  
非有亦非無

遠離於限量  
及以能所覺

妙智相應心  
最上之境界

(經文待續)



## 〔白話譯文〕

佛之本體最極清淨，但其本質則屬非有亦非無。

由於佛的証量高超，所以已經遠離了有所限制的量度範疇，以及能覺察與所覺察的不思議境界。

而佛所擁有的與微妙智慧相應之心，更是已臻於最上無極的境界。

## 〔解讀〕

序	偈	學習重點	今詮釋
1	佛體最清淨 非有亦非無	佛體	佛最為清淨，這是無庸置疑的事；而佛之所以清淨，是因為全部皆依正道而行；所以是全部的正確、全部的善良、全部的慈悲、全部的智慧、全部的偉大……所以，除了讚歎，還是讚歎，所以學佛，就要向最清淨、最圓滿的佛境看齊啊！
2	遠離於限量 及以能所覺	所覺	佛的証量超過可以限量的境界，所以可以說是無可限量；為什麼佛可以到達如此不可思議的無限量之境呢？那是因為，光是慈悲，佛所展現的即是無量無邊的大慈大悲，所以，只是如此的無量悲心，即可感召無可限量的証量，此為即因即果之事；所以，想如佛一樣遠離於限量嗎？先從效習佛的無量慈悲開始吧！
3	妙智相應心 最上之境界	妙智	而且，佛不但慈悲無量，智慧也已到達最上之境界，並且是以妙智相應心來展現，也就是說智慧高超、精妙微妙，且已與完全清淨的心意識相應；也就是說由於佛的清淨無垢、萬德莊嚴，所以已轉識成智的成就了妙觀察智、大圓鏡智等等不思議的高超境界，真是令人傾慕，有為者亦若是啊！

## 〔相關名相〕

### (1) 清淨

離惡行之過失，離煩惱之垢染，云清淨。

——佛學大辭典

遠離惡行之過失，遠離煩惱之垢染，稱為清淨。

——唯識名詞白話新解

謂此涅槃之理，安住清涼，諸障悉淨，故曰清淨。

——三藏法數

謂奉佛供僧之食，當使精潔，無有葷穢，是名清淨。

——三藏法數

1·離惡行的過失，斷煩惱的垢染，叫做清淨，這是障盡解脫的離垢清淨。2·指超諸善惡無對待的清淨，這是性淨解脫的自性清淨。

——佛學常見辭彙

如四清淨中說。

二解 如增上戒學差別中說。

三解 此說靜慮等清淨。瑜伽四十九卷十九頁云：又即如是諸靜慮等、具證得已；後更勝進，修習圓滿。得隨所欲，得無艱難，得無梗澀。是名清淨。

四解 瑜伽五十四卷三頁云：餘依永滅，故說清淨。

五解 此鄒波索迦三德之一。瑜伽七十卷九頁云：清淨者：謂意樂清淨，戒行清淨，證清淨。意樂清淨者；謂於佛寶等、遠離疑惑。不希世事，謂作吉祥。戒行清淨者：謂能圓滿所有學處。證清淨者：謂能證得世出世清淨故。





六解 此釋戒清淨之清淨。瑜伽八十三卷八頁云：言清淨者：攝受現行三摩地故。

七解 瑜伽八十六卷十頁云：又清淨者：謂即依彼清淨行道，多修習故；令有學法、破無明穀，趣無學地。

——法相辭典

## (2) 量

宗因喻之三支為比量，因明之作法為立量。

——佛學大辭典

量的詮釋有廣狹二義，狹義而言，量是認識，是知識，亦是測量之意。量有量果，即認識作用的結果。亦可說是知識或知識的內容；廣義而言，則指認識作用的形式、過程、結果，及判斷知識真偽之標準等。印度自古以來，在認知範疇中，一般皆將量知對象加以認識論證，泛稱為量。此量知的主體，稱為能量；被量知的事物，稱為所量；量知的結果，或了知其結果，稱為量果。以上三者稱為三量。——唯識名詞白話新解

## (3) 所覺

瑜伽十三卷十八頁云：云何所覺？謂彼彼言音所說之義，名為所覺。

——法相辭典

## (4) 妙智

稱佛智之不可思議也。無量壽經上曰：「妙智無等倫。」

——佛學大辭典

## (5) 相應

互相呼應。依瑜伽論之意，有三種相應，一者，一切所緣之境，與心相應，名境相應；二者，行與理相應，名行相應；三者，三乘聖者，所修諸功德法，因果相符，名果相應，此三種相應，攝盡一切法。

——佛學常見辭彙

為二十四不相應行法之一。相應者，契合相順之謂，由因而有果，果與因相應。《百法直解》曰：「相應者，依於心及心所和合俱起假立。」而《百法纂釋》中則謂：「言相應者，謂因果事業和合而起，以因能感果，果必應因，不相違故。」換一個方式說，相應者，就是因果現象的互相依存性。

——唯識名詞白話新解

即契合之義。淨土論註上曰：「相應者，譬如函蓋相稱也。」演秘鈔七曰：「相應字，汎指契合義。」然梵語有二：一欲吃多Yukta，謂事物之契合也。如心心所之相應是也。二瑜伽Yoga，或瑜祇，謂契合於理也。如瑜伽論瑜伽宗之名及三密相應，境智相應是也（但欲吃多，瑜伽皆為梵語根Yuj之變化）。起信論曰：「以離念境界唯證相應故。」華嚴論曰：「一念相應一念佛，一日相應一日佛。」

——佛學大辭典

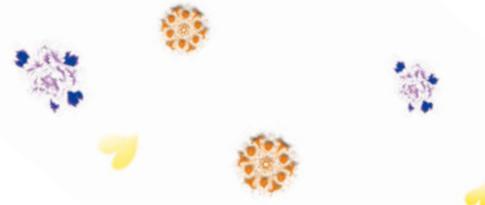
實用篇～

# 唯識經典實修

## 【一】解深密經

(一) 經文開示：

- (1) 於法信解
- (2) 福德增長



(二) 實修重點：

- (1) 於法信解 = 對於佛生起信心與理解  
(於法起甚深信解，對佛生無限景仰)
- (2) 福德增長 = 福報功德增廣長大  
(善根深厚，福德增長，作真佛子！)

## 【二】華嚴經

(一) 經文開示：

- (1) 諸惡道怖悉永除
- (2) 所有疑惑皆令斷



(二) 實修重點：

- (1) 諸惡道怖悉永除 = 永遠的滅除關於一切下三途的恐懼怖畏  
(誠願自他皆於諸惡道怖悉永除！)
- (2) 所有疑惑皆令斷 = 令使一切眾生斷除對於佛法真理的所有疑念與迷惑  
(佛法慈悲智慧皆圓滿，願一切眾生所有疑惑皆令斷。)

### 【三】楞伽經

#### (一) 經文開示：

- (1) 化佛、報佛
- (2) 如如

#### (二) 實修重點：

- (1) 無論化佛或報佛，皆已臻於不思議；佛子仰慕讚歎並思齊！
- (2) 一切如如，即一切的本質皆為真如實相；這是法界的真相，亦是生命的答案；修行人努力証得吧！

### 【四】密嚴經

#### (一) 經文開示：

- (1) 遠離於限量
- (2) 妙智相應心

#### (二) 實修重點：

- (1) 遠離於限量 = 遠離於有所限制、限量  
(願如世尊悲智具足，遠離於限量度群生。)
- (2) 妙智相應心 = 微妙的智慧相應於心意識  
(妙智相應心，廣慈普澤眾，誓作真菩薩！)

※以上為本次經典中的實修方法，值得我們二六時中，應用之、活用之；可以選擇適合自己程度與根器之方法，勤加修習，日久功深，必得成就！



# 唯識之論

創舉與壯舉

每月同時研讀十一論中有傳譯之九論

同時俱進！

十一論之一～  
瑜伽師地論

十一論之七～  
唯識二十論

十一論之二～  
顯揚聖教論

十一論之八～  
觀所緣緣論

十一論之三～  
大乘莊嚴經論

十一論之九～  
阿毘達磨集論

十一論之四～  
攝大乘論

十一論之十～  
集量論（中土譯本失傳）

十一論之五～  
十地經論

十一論之十一～  
分別瑜伽論（中土未譯）

十一論之六～  
辯中邊論

美學編輯／慈訓瓊珞

十一論之一～

# 瑜伽師地論

講論／彌勒菩薩 記／無著菩薩 譯／玄奘法師 釋義／郭韻玲

序	分	標題內容		
一	本地	(一)	五識身相應地	之(1)
		(二)	意地	之(1) 之(2) 之(3)
		(三)	有尋有伺等三地	之(1) 之(2) 之(3)
		(四)		之(4) 之(5) 之(6)
		(五)		之(7)
		(六)	三摩呬多地	之(1) 之(2) 之(3)
		(七)	非三摩呬多地	
		(八)	有心、無心二地	
		(九)		
		(十)	聞所成地	之(1) 之(2) 之(3)
		(十一)	思所成地	之(1) 之(2) 之(3) 之(4)
		(十二)	修所成地	

## 〔論之原文〕

卷第一

本地分中

意地

第二之二

〔接上期〕

云何名為  
六所燒事

由第六一分  
及第七日輪  
之所燒然

由二所燒  
如是世界  
皆悉燒已

一、小大溝坑

由第二日輪  
之所枯竭

即此火焰  
為風所鼓  
展轉熾盛  
極至梵世

乃至灰墨  
及與餘影  
皆不可得

二、小河大河

由第三日輪  
之所枯竭

又如是等  
略為三事

廣說如經  
從此名為  
器世間已壞

三、無熱大池

由第四日輪  
之所枯竭

一、水所生事  
謂藥草等  
由初所槁

滿足二十中劫  
如是壞已  
復二十中劫住

四、大海

由第五日輪  
及第六一分  
之所枯竭

二、即水事  
由五所涸

〔待續〕

五、蘇迷盧山

及以大地  
體堅實故

三、恒相續住  
體堅實事

## 〔白話譯文〕

什麼是稱名為六所燒事呢？即是～

### 一、小大溝坑

也就是小的溝坑，或是大的溝坑；當天上出現第二個太陽的時候，不論大小溝坑，就全部枯乾涸竭。

### 二、小河大河

即是當天上出現第三個太陽的時候，不論小河流或是大河流，皆會枯乾涸竭。

### 三、無熱大池

即是當天上出現第四個太陽的時候，則本來清涼無熱的大池，就會枯乾涸竭。

### 四、大海

即是天上出現第五個太陽以及第六個太陽現出一部分的時候，所有的大海就都枯乾涸竭了。

### 五、蘇迷盧山與大地

由於高山與大地皆因體性堅實的緣故，並不會全部消融；但也被第六個太陽出現一部分以及第七個太陽出現時，被熊熊熾熱的太陽焰火所燃燒。

而且在大地肆虐的凶猛火焰，被強風所鼓盪，還會輾轉熾烈猛盛的延燒及至梵世天界為止。

又且，這樣的狀況；也可以大略歸為三事，是哪三事呢？即是～

### 一、水所生事



即是一切的草木，在天上多出一個太陽以後，便全部的枯槁了。

## 二、即水事

即是天上有五個太陽的時候，一切水便皆悉乾涸。

## 三、恆相續住、體堅實事

即只有體性堅硬的高山或大地可以繼續存在；但也被火燒過。

而經過六所燒事以及所謂的三事之後，器物世間皆已全部的焚燒殆盡。

直到整個世界都燒成了灰燼，甚至燒至沒影，也就是一切皆毀壞的非常澈底。

廣大的說來，皆如佛經所言；而此焚燒已盡的世界，即稱名為——器世間已壞。

如此毀壞的狀態，要足足歷經二十個中劫這麼長遠的時間，當壞劫過去，還會持續二十個中劫之長遠時間所謂的住劫。



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

## 〔解讀〕

本次要繼續研讀瑜伽師地論的本地分中意地第二之二。

首先來看整理好的論文結構表，有助於了解——

本地分中·意地·第二之二、各段落論文重點·結構表：

序	各段落論文重點	論文重點細目
一	一切種子識	<ul style="list-style-type: none"><li>(一) 一切種子識與涅槃</li><li>(二) 謍羅藍</li><li>(三) 種子識於生自體、有淨不淨業因</li><li>(四) 凡夫於自體上、計我我所及起我慢</li><li>(五) 處胎分中有自性受</li><li>(六) 苦受樂受</li><li>(七) 種子體無始來相續不絕</li><li>(八) 諸種子未與果者</li><li>(九) 諸自體中所有種子、若煩惱所攝名龐重</li><li>(十) 種子有多名</li><li>(十一) 涅槃淨行者、轉捨染污法種子</li><li>(十二) 胎中經三十八七日</li><li>(十三) 胎藏六處位</li></ul>
二	胎臟	<ul style="list-style-type: none"><li>(一) 處胎時節</li><li>(二) 母腹滋養</li><li>(三) 胎臟八位</li><li>(四) 髮、色、皮、支分四種變異生</li><li>(五) 男、女胎</li><li>(六) 母苦逼</li><li>(七) 出胎</li><li>(八) 增長相</li></ul>

三	自體生時	(一) 自體生時彼有情於此有情作四種緣 (二) 飲食而用資長 (三) 不令起作非時之行及不平等行 (四) 習學世俗言說等事 (五) 無始時來未曾獲得出苦樂法 (六) 從他聞音及內正思惟方得漏盡
四	外分	(一) 云何外分若壞若成 (二) 器世間業能引劫住 (三) 壞劫由火、水、風三種災 (四) 三災之頂為二、三、四禪天 (五) 世間八十中劫為一大劫 (六) 梵眾天二十中劫為一大劫 (七) 梵前益天四十中劫為一大劫 (八) 大梵天六十中劫為一大劫
五	云何火災、能壞世間	(一) 受行不善法故壽量轉減 (二) 受行善法由此因緣壽量漸增 (三) 壽量一減一增合成一中劫 (四) 中劫有 三種小 災出現 (1) 儉災 (2) 病災 (3) 刀災 (五) 復有三 種最極 衰損 (1) 壽量衰損 (2) 依止衰損 (3) 資具衰損



		二十減二十增，合四十增減便出住劫。
		如那落迦壞，傍生餓鬼壞亦如是。
		世間眾生、生極淨光天，人世間壞。
		五趣世間居住之處無一有情可得
		所有資具亦不可得
		天雨亦不可得
		大地所有藥草叢林皆悉枯槁
	(六) 壞劫	天上有七個太陽，熾熱日增。
		(1) 六種燒事： ①小大溝坑枯竭 ②小河大河枯竭 ③無熱大池枯竭 ④大海枯竭 ⑤妙高山燃燒 ⑥大地燃燒
		(2) 三事： ①水所生事槁 ②即水事涸 ③高山大地燒
六	云何水災	
七	云何風災	
八	云何世間成	
九	持雙山，於其四面，有四王都	
十	於蘇迷盧頂處中、建立帝釋天宮	
十一	器世間成已，有諸有情，從極淨光天眾同分沒，來生此中	
十二	於世間，四姓生已；方乃發起，順愛不愛，五趣受業	

十三	百拘胝四大洲、百拘胝蘇迷盧、百拘胝六欲天、百拘胝梵世間，三千大千世界、俱成俱壞
十四	云何那落迦趣
十五	云何六種依持
十六	云何八數隨行
十七	云何三種世事
十八	云何三種語言
十九	云何二十二種發憤
二十	云何六十二種、有情之類
二一	云何六種活命
二二	云何六種守護
二三	云何七種苦
二四	云何七種慢
二五	云何七種惱
二六	云何四種言說
二七	云何眾多言說句
二八	有七言論句
注：本地分中·意地·第二之二=瑜伽師地論卷第二	

[整理／玲瓏心]

本段論文，主要是說明三災之一的火災，毀壞世間狀況中的六所燒事及三事。

至於，本段論文可以研習的重點是——六所燒事、蘇迷盧山、中劫；首先，茲例舉“六所燒事”的相關經論如下～

六所燒事中，論數無第五。基師云：第五即妙高，第六是大地，合一處明，略無標第五名，其體已列。憬法師云：本譯云五六蘇迷盧山及以大地而傳寫人失其五字耳，展轉熾盛極至梵世者，欲色界色麁細類殊，不可下火而燒上器，大勢相接漸壞世間，故言展轉實別火壞，略為三事中，一草事由初所槁，二水事由五所涸，三堅事由二所燒，

合成八日者，其第六日能為二損，一分損大海，一分損山地，半入損水，半入損堅，故數成八合但七日。

自下第三明空劫中，乃至餘影亦不可得，此雖無文，亦同小乘有空界色，言無影者，以無質故，非無迴色，又如經說，空劫之時猶如闇穴，故知有闇色。問此色何業招？亦他自地眾生業感非成非壞業所招故，自地眾生得天眼者，可見用故，或言無影，影即迴色，迴色亦無，不同彼宗，無業招故無用故。

——瑜伽論記卷第一

明二十壞劫，中分二，初明有情世間壞 唯言沒已生極光淨天者，且據極處，不障生餘下天等處 後當於此時五趣世間居住之處下，器世間壞，器世間壞中為三，一明本日所壞，二明新日所壞，三總結成。

起世經云：無天雨澤，所有草木一切乾枯，即有迦梨迦風，吹八萬四千海水，皆令四散，於下起第二日宮，置須彌半腹等，小乘因此，說六日輪，先在海下，壞時方出，今者大乘，無文定說，許亦不遮，理何必爾，壞業熟時，世界始壞，故曰壞具，亦得業招，壞業未成，何須彼日，由此彼日壞劫新生，義稍通貫 六所燒事中，論數次第五，第五即妙高，第六是大地，合一處明略，無標第五名，其體已列 展轉熾盛極至梵世者，欲色界色，麤細類殊，不可下火，而焚上器，火熱相接，漸壞世間，故言展轉，實別火壞 總結成中，略為三事，一日草事，二日水事，三日堅事，二日合成八日者，其第六日，能為二損，一分損大海，一分損山地，半入損水，半入損堅，故數成八，合但七日，其空劫中，乃至餘影，亦不可得，此雖無文，亦同小乘 有空界色言無影者，以無質故，非無迴色，問此色何業招，亦他自地眾生業感，非成非壞，業所招故，自地眾生得天眼者，可見用故，或言無影，影即迴色，迴色亦無，不同彼宗無業招故，招無用故。

——瑜伽師地論略纂卷第一

接著，茲例舉“蘇迷盧山”的相關經論如下～

蘇迷盧山



唐言妙高山。舊曰須彌，又曰須彌，婁皆訛略也。

——大唐西域記卷第一

薄伽梵於師子座結跏趺坐，威儀殊特，猶如四寶蘇迷盧山處于大海自然迴出。

——大乘本生心地觀經卷第一

世尊在師子座，光明殊特威德巍巍，映蔽三千大千世界并餘十方殞伽沙等諸佛國土，蘇迷盧山、輪圍山等及餘一切龍神天宮乃至淨居皆悉不現；如秋滿月暉暎眾星，如夏日輪光奪諸色，如四大寶妙高山王臨照諸山威光迴出。佛以神力現本色身，令此三千大千世界一切有情皆悉覩見。

——大般若經初會

若菩薩摩訶薩欲知三千大千世界虛空、大地、諸山、大海、江河、池沼、澗谷、陂湖、地、水、火、風諸極微量，應學般若波羅蜜多。若菩薩摩訶薩欲拏一毛以為百分取一分毛，盡舉三千大千世界大海、江河、池沼、澗谷、陂湖中水，棄置他方無邊世界，而不惱觸水族生類，應學般若波羅蜜多。若菩薩摩訶薩見有劫火遍燒三千大千世界天地洞然，欲以一氣吹令頓滅，應學般若波羅蜜多。若菩薩摩訶薩見有三千大千世界所依風輪飄擊上涌，將吹三千大千世界蘇迷盧山、大蘇迷盧山、輪圍山、大輪圍山及餘小山、大地等物碎如糠粃，欲以一指障彼風力令息不起，應學般若波羅蜜多。

——大般若波羅蜜多經卷第三

若菩薩摩訶薩見風劫起，三千世界所依風輪飄擊上涌，將吹三千大千世界蘇迷盧山、輪圍山等諸所有物碎如糠粃，欲以一指障彼風力令息不起，當學般若波羅蜜多。若菩薩摩訶薩欲於三千大千世界一結跏坐充滿虛空，當學般若波羅蜜多。若菩薩摩訶薩欲以一毛取三千大千世界妙高山王、輪圍山等諸所有物，擲過他方無量無數無邊世界，而不損害其中有情，當學般若波羅蜜多。

——大般若波羅蜜多經卷第四百二

如來光者無有障礙，所有牆壁、若樹若木、若輪圍山、大輪圍山、乾陀摩達那山、目脂隣陀山、大目脂隣陀山、伊沙陀羅山、雪山、黑山及蘇迷盧山王，如是等皆不能障，佛之光明悉能洞徹，遍照三千大千世界。

——大寶積經卷第三十七

我見世尊居眾首  
莊嚴顯發苾芻僧



如彼蘇迷盧山王

映諸寶山悉嚴麗

——大寶積經卷第四十七

設使彼等一諸醫皆持清涼妙藥，其量高廣如蘇迷盧山王，並又勤加功用，將欲滅一眾生貪瞋癡惱。又彼諸醫於是清涼藥分山王摩以為末，盡其劫壽塗一眾生；一切醫王盡其功術並悉疲倦，乃至藥分山王用末塗盡，皆亦不能滅一眾生貪瞋癡等諸惱熱病。復次舍利子！諸佛如來出興于世，見諸眾生具煩惱病。如來但說一不淨觀無上正法阿竭陀膏藥，用以塗傅，無量眾生貪欲熱惱無不除滅。

——大寶積經卷第四十八

時此三千大千世界一切色像，蘇迷盧山、輪圍山、大輪圍山、瞻部洲等，聚落、城邑、江河、泉流、陂池、大海、叢林、草木，一切地居所有宮殿，悉皆隱蔽而不復現。欲、色、空居乃至有頂，諸天宮殿及諸有情，形色之類亦悉不現；猶如劫燒火災之後，大地焚爇唯有虛空，中無一色為眼所見。此亦如是，三千大千世界之中，無一色相為諸有情眼所覩見，唯除此寶莊嚴道場聲聞、菩薩，諸天、龍、藥叉、乾闥婆等，一切眾會所有色像了然顯現。

——大集大虛空藏菩薩所問經卷第一

吠藍婆風者，此云旋風，即是蘇迷盧山間旋嵐猛風也。

——瑜伽論記卷第七

吠瑠璃

梵音，即是蘇迷盧山。

——一切經音義卷第七十

善哉大丈夫，求戒如是，蘇迷盧山猶可攘却，爾心堅固，不可退墮。

——新脩科分六學僧傳卷第二十八

若入金剛光定，由此定力，令彼佛土所有一切小輪圍山、大輪圍山、蘇迷盧山，及諸餘山、谿澗、溝壑、瓦礫、毒刺、諸穢、草木，皆悉不現。令彼佛土所有一切眾邪蠱毒、諸惡蟲獸、災橫、疫癟、昏暗、塵垢、不淨、臭穢，悉皆銷滅。令彼佛土地平如掌，種種嘉祥自然踊現，清淨、殊勝、眾相莊嚴。隨住如是諸佛國土，若入智力難摧伏定，由此定力，令彼佛土一切魔王及諸眷屬，皆悉驚怖，歸依三寶。

——大乘大集地藏十輪經序品第一

於阿僧祇劫積集無量清淨法輪及三摩地解脫總持，於彼大海蘇迷盧山、輪圍山等之所圍遶眾會之處，若有眾生堪應調伏可成熟者，發智風輪，轉滅所依，一切無餘。

——佛說寶雨經卷第四

成劫時安立世界——蘇迷盧山、輪圍山、大輪圍山、香山、雪山、海及大洲、河、林、宮殿。

——佛說寶雨經卷第五

世尊說此法門之時，此三千大千世界六種震動。又此世界所有蘇迷盧山及牟真隣陀山、摩訶牟真隣陀山、輪圍山、大輪圍山及寶山等一切諸山，為供養佛故，峯岫低屈向伽耶山。又此世界所有一切花果樹等，悉皆低屈向伽耶山，



供養於佛及供養法。復有無量百千俱胝那庾多菩薩以種種衣服、諸莊嚴具，其積量如蘇迷盧山，供養佛法。

——佛說寶雨經卷第十

問：有漏非我行相，亦不能緣一切法，以不能緣自性相應俱有法故，云何乃言緣一切法？

答：依多分說故無有過，謂所緣者猶如大地，四大海水，蘇迷盧山，太虛空量所，不緣者，猶如芥子大海一滴，妙高一塵，虛空蚊處，故無有失，有說，以此有漏非我行相，二剎那頃緣一切法，故作是說，非如無漏非我行相，雖多剎那，亦不能緣一切法盡，有說，有漏非我行相，一剎那頃，亦緣一切所應，緣法自性，相應俱有諸法，非所緣故，不應為責，由此因緣，如是有漏非我行相，雖言一切法皆非我，而非顛倒。

——說一切有部發智大毘婆沙論第九卷

問：此器世界蘇迷盧山洲渚等物一切有情共業所起，於中若有般涅槃者，何故此物不減少耶？

尊者世友作如是說：若物是彼土用果及近增上果者亦有減少，蘇迷盧等但是彼遠增上果故無減少，復作是說，蘇迷盧等一切有情共業所起，假使此中一有情在，由彼業力

所任持故亦不減少，況有無量無邊有情未得滅度，如富貴者雖已命終，而彼宮殿園林象馬不隨隱沒，是餘有情業力持故，此亦如是，復作是說，此中雖有無量有情得般涅槃及生他處，復有無量無邊有情來生此界，由彼業力故不減少，尊者覺天作如是說，此是過去業力所持故無減少。

——阿毘達磨大毘婆沙論卷第二十一

“蘇迷盧山”總結：

蘇迷盧山=須彌山

=妙高山（秦、唐言）

=安明山

接著，茲例舉“中劫”的相關經論如下～

如是二十減二十增合四十增減便出住劫者，結成住劫，對法論說，一中劫初唯減，一中劫後唯增者，住劫之初，始於八萬，漸減至十，復增至八萬，名一住劫，如是二十方住劫滿，第二十住劫，增至八萬，方立滿名，從此以後，命漸漸損，名為壞劫，其住劫中，初劫初半唯減，後劫後半唯增，故言一中劫初唯減，一中劫後唯增，即二十劫，皆有增減，不同小乘，後劫唯增無減，初劫唯減無增 於最後增已爾時那落迦有情下，明二十壞劫，中分二。

——瑜伽師地論略纂卷第一

### 八十中大劫

謂一增一減為一小劫二十增減為一中劫，今此一增一減亦名**中劫**。

大劫三無數，謂六十數中第五十二數，名阿僧祇，謂積此大劫成無數時，故云三阿僧祇。

——天台四教儀註 補輔宏記卷七之上

三災起時，謂**中劫**之中，有三小災，一刀兵，二疫病，三飢饉，初刀兵劫將欲起時，謂眾生壽命漸減，乃至十歲，其身極至一搨一握人，為非法嗔毒增上，相見便起猛利害心，如今獮師，見野禽獸隨所執皆成刀杖，各逆凶狂互相殘害，七日七夜死亡略盡，瞻部州內，纔餘萬人，各起慈心，漸增壽量，爾時名為刀兵中劫，次疾疫劫，人壽十歲為非法，非人吐毒，疾疫流行，遇輒命終，難可救療，都不為醫藥之名，時經七年七月七日七夜。

疾疫流行，死亡略盡，瞻部州內，纔餘萬人，各起慈心，漸增壽量，爾時名為疾疫中劫，飢饉劫人極十歲為非法，天龍忿責不降甘雨，由是世間久遭飢饉，或一家中傳籌而食，籌到之日，得少麤食，或排故場得少穀粒，多用水煎，分共飲之，或取白骨煎汁而飲，然彼時人為益後人，輒其所食，置於小筐，擬為種子。

即瑜伽論云：遇得一粒稻麥粟稗，藏置箱筐，而守護之，如是飢饉經七年七月七夜，飢饉所逼，死亡略盡，瞻部州內，纔餘萬人，各起慈心，漸增壽量，爾時名為飢饉中劫，若欲治此三災者，若能一晝一夜持不殺戒，於未來生，決定不逢刀兵劫起，若有能以一呵梨勒果，起殷淨心，奉施眾僧，於當來世，決定不逢疾疫劫起，若有能以一搏之食，起殷淨心，奉施眾僧，於當來世，決定不逢飢饉劫起。

——四分律鈔批卷第十四本

十地計三十阿僧祇，帖地前三劫，成三十三也，前三心名大劫，七地已前二十一念心名小劫，八九十地九心名**中劫**，此細碎名小，如一尺物分三段，或二十一段，或為九段，即以三段為大劫，如地前，二十一段為小劫，如七地，九段為中劫，如八九十劫。

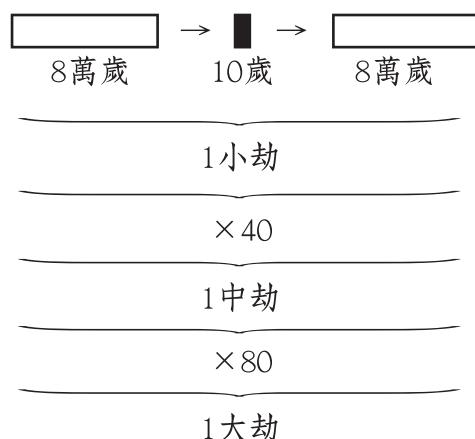
——法華經玄贊要集卷第十四

至於，關於中劫等時間的計算，可以整理如下表～

時間計算表：

序	時間單位[1]	計算說明
一	剎那	時間最小單位
二	恒剎	$1\text{剎那} \times 120 = 1\text{恒剎}$
三	羅婆	$1\text{恒剎} \times 60 = 1\text{羅婆}$
四	牟休多 (=須臾)	$1\text{羅婆} \times 30 = 1\text{牟休多}$
五	晝夜 (=1日=1天)	$1\text{牟休多} \times 30 = 1\text{晝夜}$
六	月	$1\text{晝夜} \times 30 = 1\text{月}$
七	年	$1\text{月} \times 12 = 1\text{年}$
八	小劫	$\begin{array}{l} \text{人壽8萬歲} \rightarrow 10\text{歲} \\ 10\text{歲} \rightarrow 8\text{萬歲} \end{array} \quad \left. \right\} 1\text{小劫}$
九	中劫 (=別劫)	$1\text{小劫} \times 40 = 1\text{中劫}$
十	大劫	$1\text{中劫} \times 80 = 1\text{大劫}$

小、中、大劫圖示：



[出自～彰所知論、維摩經疏卷第六、說一切有部發智大毘婆沙論卷第百三十五]

“中劫”總結：

$1\text{中劫} = 40\text{小劫}$



(相關名相)

六所燒事

如火災中說。

——法相辭典



## 日輪

世所謂太陽也，是日天子所居宮殿之外貌（（參見：日宮））。俱舍論十一曰：「日輪下面，頗胝伽寶火珠所成，能熱能照。」觀無量壽經曰：「金蓮華猶如日輪。」

——佛學大辭典



## 蘇迷盧山

瑜伽二卷十頁云：此地成已；即由彼業增上力故；空中復起諸界藏雲。又從彼雲、降種種雨。然其雨水、乃依金性地輪而住。次復風起、鼓水令堅。即由此風力所引故；諸有清淨第一最勝精妙性者、成蘇迷盧山。此山成已；四寶為體。所謂金、銀、頗胝、琉璃。

——法相辭典



## 梵世界

又名梵世天，是色界諸天的總稱。

——佛學常見辭彙

色界諸天，總云梵世界。離婬欲之梵天住處也。智度論十曰：「梵名離欲清淨，今言梵世界已總說色界諸天。」

——佛學大辭典



## 器世間

一切眾生可住居之國土世界，謂之器世間。對於眾生世間或有情世間之語。俱舍論十一曰：「如是已說有情世間，器世間今當說。」楞嚴經四曰：「無始眾生世界，生纏縛故。於器世間，不能超越。」

——佛學大辭典



## 器世間壞

如火災中說，及瑜伽二卷五頁至九頁廣說。

二解 俱舍論十二卷四頁云：如是名已壞有情世間；唯器世間，空曠而住。餘十方界一切有情感此三千世界業盡，於此漸有七日輪現。諸海乾竭；眾山洞然，洲渚三輪，並從焚燎。風吹猛焰，燒上天宮。乃至梵宮，無遺灰燼。自地火焰，燒自地宮。非他地災，能壞他地。由相引起，故作是言：下火風飄焚燒上地。謂欲界火，猛焰上昇，為緣引生色界火焰。餘災亦爾。如應當知。

——法相辭典



## 中劫

二十小劫為一中劫。（參見：一中劫）

——佛學常見辭彙

中劫者，合二十小劫，共計三萬三千六百萬年，為一中劫。

——佛學次第統編

十一論之二～

# 顯揚聖教論

造論／無著菩薩

譯／玄奘法師

釋義／郭韻玲

## 顯揚聖教論各品標題

第一品：攝事

第二品：攝淨義

第三品：成善巧

第四品：成無常

第五品：成苦

第六品：成空

第七品：成無性

第八品：成現觀

第九品：成瑜伽

第十品：成不思議

第十一品：攝勝決擇

## 〔論之原文〕

顯揚聖教論卷第一

攝事品第一

〔接上期〕

又說

受為愛緣

〔待續〕

## 〔白話譯文〕

又且言說，受為愛生起之因緣。

[愛=希求]

## 〔解讀〕

本段論文可以研習的重點是——受為愛緣，茲例舉相關經論如下～

復言：「世尊！如說無明為緣生愛，又復說言受是愛緣。若唯無明是其愛緣、不緣於受，斯有何過？」

世尊告曰：「愛有三種，應於一時三種俱起，由愛觀待受為緣故，非一時起，由此道理，非唯無明與愛為緣。」

復言：「世尊！若爾，此愛唯受為緣，斯有何過？」

世尊告曰：「應一切受皆是愛緣，然復有受非是愛緣，彼能為緣斷滅諸愛，是故非唯受為愛緣。」

復言：「世尊！若唯說愛與有作緣，不緣於取，斯有何過？」

世尊告曰：「**慚求名愛**，於嶮惡趣無有慚求，然由所作非福行故，雖求善趣相違果生，彼果生時豈緣於愛？唯應用彼取為其緣。又如所說無有愛者，慚求無有；求無有時，由造福行、不動行故，相違果生。此果生時豈緣於愛？唯應用彼取為其緣。由此道理，非唯用愛與有為緣。」

復言：「世尊！若取緣有，有緣生者，何緣不說取之與有以為集諦？」

世尊告曰：「愛能造作四種業故，一者此愛於其自體境界受中，能作貪味繫縛業故；二者此愛能作發起諸取業故；三者此愛能作令先所引行等成有業故；四者此愛能作死後續生業故。由是因緣，唯說此愛以為集諦。」

——分別緣起初勝法門經卷上

問曰：「依受緣愛，此是何因？」

答曰：「以受為因，欲取樂故而生於愛。」

問曰：「若如是者，苦不應生？」

答曰：「以求離故。」

問曰：「求樂受者見樂故求，不應求苦，以不用故。」

答曰：「雖不求苦而亦有愛，以不欲得彼苦受故，求欲離苦彼即是愛，是故苦受亦愛因緣。又樂受者欲愛因緣，苦受遠離有愛因緣。此以何義？如人有苦依苦逼惱，不知無力為殺害身，以不求苦以不求樂



而愛因緣。又依無明盲故取苦，如彼渴人闇夜飲於糞和合水。此亦如是。」

問曰：「色等境界皆是愛緣，何故但說受為愛緣？」

答曰：「為樂受故求彼色等。此以何義？樂受之生必有伴侶。以是義故，於色等法皆生愛心，受為勝因非色香等，是故但說受為愛因不說色等。」

問曰：「取有何義？」

答曰：「取近染著皆名為取，求於有支及資生等一切染著，以得染著不相捨離名之為取。此有四種。何者為四？欲取、見取、戒取、我取。又欲取者，貪於五欲境界功德。戒取觸者，謂以持戒取三種見：見、取身見及以我見。又執著我，名為我取。彼人著我為我求樂，是故求彼五欲境界求諸天樂，或取欲見諸天苦行如是等法，是名見取。若已求得五欲境界貪著彼法，是名欲取。著未來世欲境界因，不能遠離五欲境界。如是持戒，是名戒取。又著己身隨順二邊，是名見取。此義云何？若墮斷邊，即便堅著五欲境界，是名欲取。若墮常邊，貪著五欲為勝生處，如是持戒是名戒取。」

問曰：「愛緣取者此是何因？」

答曰：「不足愛故更求增長，如飲鹹水轉增長渴。又依愛故有四種取。此以何義？依愛緣故求於現在五欲境界，如經中說依愛因緣求於諸欲是名欲取。又依愛故求未來世五欲境界，為彼愛故起於持戒是名戒取。以彼但求五欲境界，若以求得五欲境界，不欲捨離求諸天故，好日祭祀是我所欲，如是著我名為我取。是名依愛因緣於取。」

問曰：「以何等愛、緣何等取？」

答曰：「欲愛欲取，有愛能取；戒取、我取，離有支愛能取見取。又復眾生我愛見取、生愛戒取、受愛欲取，於一切取貪著見取。又四取中欲取、戒取二取是愛，餘二以為無明根本。」

——彌勒菩薩所問經論卷第九

因於受。臺愛得生。是依受因。生臺愛義。由此故說受為愛緣。

——阿毘達磨順正理論卷第二十六

言識等五是種故，識既如此說名色入母胎，乃至說受亦有二種，謂境界受為愛緣等，皆准此知，此五體皆唯種子故約當生位，及於生・老

死位說故，言有現行實皆無也，此唯無覆無記性攝。

——成唯識論述記卷第八

觸為受緣，如經說有六受身，又說受為愛緣，如經說有六想身，又說如其所想而起言議如經說有六思身，又說當知我今六觸處，即前世思所造故業。

——成唯識論演祕卷第五

受為愛緣者，約當來生及於現在生老位中現起受說，然即彼體是生支攝，今此受支，唯在種位，以識等五，論皆名為胎藏苦。故九十三云：此五皆是唯種子故，疏即是當體者。唯識疏云：唯取愛數一法為體。大論第十云：愛謂三界愛，亦通現種，此論（彼相唯識）下云：愛支與取，得為因緣，於現望體，是因緣故，愛支種現，為此支體。

——圓覺經大疏釋義鈔卷第九

問大論說受為愛緣，何故今取種子？答然論說受為愛緣者，約當來及於現在生老位中現起愛說，今此唯種胎藏苦故。

——法華經玄贊要集卷第二十九



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

■ 附件表格之一～

受在十二因緣中的位置與解釋：

序	十二因緣	解釋
一	無明	於第一義諦不了
二	行	所作業果
三	識	行依止初心
四	名色	與識共生四取蘊
五	六入	名色增長
六	觸	根、境、識三事和合
七	受	觸共生
八	愛	於受染著
九	取	愛增長
十	有	取所起有漏業
十一	生	從業起蘊
十二	老死	蘊熟為老，蘊壞為死；死時離別，愚迷貪戀，心胸煩悶為愁，涕泗諮詢為歎，在五根為苦，在意地為憂，憂苦轉多為惱。如是但有苦樹增長，無我、無我所，無作、無受者。

[出自～大方廣佛華嚴經卷第三十七・整理／玲瓏心]

■ 附件表格之二～

受在唯識宗五位百法中的位置表：

五位		百法	
序	名稱	序	內容
一 心法 ( 識的自性 ) 共 8 種		1	眼 識
		2	耳 識
		3	鼻 識
		4	舌 識
		5	身 識
		6	意 識
		7	末 那 識
		8	阿 賴 耶 識
二 心所有法 ( 識的所屬 ) 共 51 種		1	作 意
		2	觸
		3	受
		4	想
		5	思
		1	欲
		2	勝 解
		3	念
		4	定
		5	慧
		1	信
		2	精 進
		3	慚
		4	愧
		5	無 貪
		6	無 嘘
		7	無 痴
		8	輕 安
		9	不 放 逸
		10	行 捨
		11	不 害
		1	貪
		2	嗔
		3	慢
		4	無 明
		5	疑
		6	不 正 見





色法  
(心法、  
心所有法所變)  
共11種

1	忿
2	恨
3	惱
4	覆
5	誑
6	詭
7	憍
8	害
9	嫉
10	慳
11	無 懈
12	無 愧
13	不 信
14	懈 懈
15	放 逸
16	昏 沉
17	掉 舉
18	失 念
19	不 正 知
20	散 亂
1	睡 眠
2	惡 作
3	尋
4	伺
1	眼
2	耳
3	鼻
4	舌
5	身
6	色
7	聲
8	香
9	味
10	觸
11	法處所攝色

隨煩惱

不 定



			1	得	
			2	命 根	
			3	眾 同 分	
			4	異 生 性	
			5	無 想 定	
			6	滅 盡 定	
			7	無 想 報	
			8	名 身	
			9	句 身	
			10	文 身	
			11	生	
			12	老	
			13	住	
			14	無 常	
			15	流 轉	
			16	定 異	
			17	相 應	
			18	勢 速	
			19	次 第	
			20	方	
			21	時	
			22	數	
			23	和 合 性	
			24	不和合性	
			1	虛空無為	
			2	擇滅無為	
			3	非擇滅無為	
			4	不動滅無為	
			5	想受滅無為	
			6	真如無為	
			合 計 總 共 1 0 0 法		



## ■ 附件表格之三～

本段落論文、結構對照表：

論文段落一	論文段落二
觸者 謂三事和合	受者 謂
分別為體 受依為業	領納為體 愛緣為業
如經說 有六觸身	如經說 有六受身
又說 眼色為緣 能起眼識	又說 受為愛緣
如是三法 聚集合故 能有所觸	
又說 觸為受緣	

### 〔相關名相〕



受

梵名Vedana，領納所觸之境之心所法也。

——佛學大辭典

人類的感官與外界接觸時所產生的感受。受有三種，即苦受、樂受、不苦不樂受。

——佛學常見辭彙

謂出胎之後，諸根領納前境好惡等事，故名為受，是為出胎現在果也。

謂從五六歲至十二三歲時，因六塵觸對，六根即能納受前境好惡等事，雖能了別，然

未能起淫貪之心，是名為受。

——三藏法數

瑜伽三卷七頁云：受云何？謂領納。又云：受作何業？謂愛生所依為業。

二解 瑜伽五十五卷二頁云：受云何？謂三和合故；能領納義。受作何業？謂愛生所依為業。

三解 顯揚一卷三頁云：受者：謂領納為體，愛緣為業。如經說：有六受身。又說：受為愛緣。

四解 成唯識論三卷二頁云：受、謂領納順違俱非境相為性。起愛為業。能起合離非二欲故。有作是說：受、有二種。一、境界受。謂領所緣。二、自性受。謂領俱觸。唯自性受，是受自相。以境界受，共餘相故。彼說非理。受定不緣俱生觸故。若似觸生，名領觸者；似因之果，應皆受性。又既受因；應名因受。何名自性。若謂如王，食諸國邑；受能領觸所生受體，名自性受；理亦不然。違自所執。不自證故。若不捨自性，名自性受；應一切法，皆是受自性。故彼所說，但誘嬰兒。然境界受，非共餘相。領受等相定屬己者，名境界受。不共餘故。

五解 如二十一種受中說。

六解 俱舍論四卷三頁云：受、謂三種領納。苦、樂、俱非，有差別故。

七解 品類足論一卷三頁云：受云何？謂領納性。此有三種。謂樂受、苦受、不苦不樂受。

八解 品類足論二卷十五頁云：受云何？謂受、等受、各別等受、已受、受類，是名為受。

九解 界身足論上二頁云：受云何？謂受、等受、各等受、已受、當受、受所攝，是名受。

十解 五事毗婆沙論下二十頁云：受云何？謂領納性。有領納用，名領納性。即是領受所緣境義。此有三種。謂樂受、苦受、不苦不樂受者：若能長養諸根大種，平等受性；名為樂受。若能損減諸根大種，不平等受性；名為苦受。與二相違，非平等非不平等受性；名不苦不樂受。復次若於此受，令貪隨眠，二緣隨增；謂所緣故，或相應故。是名樂受。若於此受，令瞋隨眠，二緣隨增；謂所緣故，或相應故。是名苦受。若於此受，令癡隨眠，二緣隨增；謂所緣故，或相應故。名不苦不樂受。雖癡隨眠，於一切受，二緣隨增；而不共癡，自依而起，自力而轉；多與不苦不樂受俱。餘明瞭故，不作是說。由可意、不可意、順捨、境有差別故；建立如是三領納性。是故但說有三種受；而實受性，有無量種。

——法相辭典

## 愛緣

恩愛之緣。寶積經七十八曰：「諸煩惱中，愛緣所合，此最為重。」 ——佛學大辭典

十一論之三～

# 大乘莊嚴經論

造論／無著菩薩 譯／波羅頗蜜多羅 釋義／郭韻玲

## 大乘莊嚴經論各品標題

第一品：緣起	第十三品：弘法
第二品：成宗	第十四品：隨修
第三品：歸依	第十五品：教授
第四品：種性	第十六品：業伴
第五品：發心	第十七品：度攝
第六品：二利	第十八品：供養
第七品：真實	第十九品：親近
第八品：神通	第二十品：梵住
第九品：成熟	第二十一品：覺分
第十品：菩提	第二十二品：功德
第十一品：明信	第二十三品：行住
第十二品：述求	第二十四品：敬佛

## 〔論之原文〕

成宗品第二

〔接上期〕

次說

不應怖畏因

偈曰：

釋曰：

無異即互無者

有異即險處

無譬種種說

續說多門說

非有如文義

諸佛甚深體

聰慧正觀人

應知不應怖

若如是者

即聲聞、辟支佛乘

復無有體

何以故？

由得佛故

如是一切

皆是佛乘

何因怖耶？	大福智聚	大乘甚深 不如文義
有異即險處者	應解此意	
若汝許有 異大乘體	何因獨怖空耶？	何因 隨文取義
此體即是 一切智道	續說者	而怖空耶？
	一切時中	
	決定相續說空	諸佛甚深體者
	汝非乍聞	
		佛性甚深
最為第一險處	何因怖耶？	卒難覺識
		應求了別
由難度故	多門說者	何因怖耶？
此應仰信	彼彼經中	
	多門異說	由如是等因緣故
何因怖耶？	顯大要用	
		聰慧正觀
無譬者	破諸分別	人於此大乘
	得無分別智	不應怖畏
於一時中		
無二大乘並出	若異此說	已說
可以相比	無大用者	不應怖畏因
何因怖一 不怖二耶？	如來 但應言空不說	(注：磚紅色的字，為 偈語或論文中本期所 研讀的部分)
種種說者	如法性實際等	
	既說有多門	
今此大乘	何因獨怖空耶？	[待續]
非獨說空	非有如文義者	
亦說		



## 〔白話譯文〕

本段偈語的第六句說道：

諸佛甚深體

釋文說道：

所謂的“諸佛甚深體”，意思就是說～

佛之自性本質非常的深奧，畢竟難以覺察識別；應當積極尋求了別，都尚且來不及了，哪還有因由生起怖畏呢？



## 〔解讀〕

本段論文研讀的重點“佛性”；可以衍伸出三個重點，即是～

序	重點
一	佛性
二	↓ 佛性甚深
三	↓ 總結

### 一、佛性：什麼是佛性？

“什麼是佛性？”此大哉問，以下經論即是答案～

#### (一) 佛性 · 相關經論

云何得言佛性是常？若非常者，不名**佛性**。

——大般涅槃經卷第二十六



一切無明煩惱等結悉是佛性。何以故？佛性因故。從無明行及諸煩惱得善五陰，是名**佛性**；從善五陰乃至獲得阿耨多羅三藐三菩提。是故，我於經中先說眾生佛性如雜血乳，血者即是無明行等一切煩惱，乳者即是善五陰也。是故，我說從諸煩惱及善五陰得阿耨多羅三藐三菩提。如眾生身皆從精血而得成就，佛性亦爾。須陀洹人、斯陀含人斷少煩惱，佛性如乳；阿那含人，佛性如酪；阿羅漢人，猶如生酥；從辟支佛至十住菩薩，猶如熟酥；如來佛性猶如醍醐。

——大般涅槃經卷第三十二

經言：「佛性亦非一」說三乘故。即是三乘、五乘、七乘等諸方便乘。若住諸乘，但是事善，及以偏真，通入處近，是故為麁。今若決了諸乘即是如來藏，藏名**佛性**。從人天善乃至別乘，皆不動本法，即是於妙。當知，三句攝一切法，無非佛性，悉皆是妙。無麁可待，即絕待妙也。

——妙法蓮華經玄義卷第五上

得一正觀則具一切佛法，正觀微妙故名妙法，至人用此為身名為法身，諸佛以此為性故名**佛性**，獨一自在名為一乘，無境不照稱為波若，無累不寂名為涅槃，故云「波若是一法，佛說種種名，隨諸眾生類，為之立異字」。故學者但須觀心清淨，是以文云「大事因緣出現於世，謂開佛知見」，佛知見者則正觀也。

——法華義疏卷第三

師子吼品，因說一切眾生定得菩提，是故我說一切眾生定有佛性，一切眾生真實未有三十二相八十種好，以是義故，我說偈云：本有今無等，善男子，凡有有三種，一未來有，二現在有，三過去有。一切眾生未來當有無上菩提，是名**佛性**，一切眾生現在悉有煩惱，是故現在無有三十二相八十種好，一切眾生過去之世有斷煩惱，是故現在得見佛性，以是義故，我常宣說，一切眾生乃至一闡提亦有佛性，未來有故，如有乳者問言有酥上。

——大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十二

真如出煩惱障名為涅槃，出所知障名為菩提，而體無二隨出得名，**佛性**亦爾。

——大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十四

涅槃云：佛性者名第一義空，第一義空名為智慧，此二不二以為佛性，然第一義空是佛性性，名為智慧即佛性相，第一義空不在智慧但名法性，由在智慧故名**佛性**，若以性從相，則唯眾生得有佛性，有智慧故，牆壁瓦礫無有智慧，故無佛性，若以相從性第一義空無所不在，則牆壁等皆是第一義空，云何非性？故下經云：知一切法即心自性。論云：以色性即智性故，色體無形，說名智身，以智性即色性故，說名法身，偏一切處明體本均，今分性相故分二義。

——大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十七



涅槃二十三云：又善男子，斷煩惱者不名涅槃，不生煩惱乃名涅槃，諸佛如來煩惱不起是名涅槃，所有智慧於法無礙是為如來，非是凡夫聲聞緣覺菩薩是名**佛性**如來身心智慧，遍滿無量無邊阿僧祇土，無所障礙是名虛空，如如常住無有變易名曰實相。

——大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第八十七

譬如雪山有一味藥名曰樂味，其味極甜，在深叢下人無能見，有人聞香即知其地當有是藥。過去世中有轉輪王，於彼雪山為此藥故，在在處處造作木筍以接是藥。是藥熟時，從地流出，集木筍中，其味真正。王既沒已，其後是藥或醋、或鹹、或甜、或苦、或辛、或淡。如是一味，隨其流處有種種異，是藥真味停留在山猶如滿月。凡人薄福，雖以掘鑿加功苦至而不能得。復有聖王出現於世，以福因緣即得是藥真正之味。

善男子！如來祕藏其味亦爾，為諸煩惱叢林所覆，無明眾生不能得見。藥一味者譬如佛性，以煩惱故，出種種味，所謂地獄、畜生、餓鬼、天、人、男、女、非男、非女、刹利、婆羅門、毘舍、首陀。佛性雄猛，難可毀壞，是故無有能殺害者。若有殺者則斷佛性，如是，**佛性**終不可斷。性若可斷，無有是處。如我性者即是如來祕密之藏。如是祕藏，一切無能毀壞燒滅。雖不可壞，然不可見，若得成就阿耨多羅三藐三菩提，爾乃證知。以是因緣，無能殺者。

——大般涅槃經卷第八

## (二) 佛性 · 整理表格

### “**佛性**”定義說法：

序	定義說法	出處
一	<b>佛性</b> 者，即是一切諸佛阿耨多羅三藐三菩提中道種子。	大般涅槃經卷第二十七
二	如來常住，則名為我。如來法身無邊無礙，不生不滅，得八自在，是名為我。眾生真實無如是我及以我所，但以必定當得畢竟第一義空，故名 <b>佛性</b> 。	大般涅槃經卷第三十二
三	一切無明煩惱等結，悉是佛性。何以故？佛性因故。從無明行及諸煩惱得善五陰，是名 <b>佛性</b> 。	大般涅槃經卷第三十五
四	非佛性者，所謂一切牆壁、瓦石、無情之物，離如是等無情之物，是名 <b>佛性</b> 。	大般涅槃經卷第三十七

五	佛性者，不名一法、不名十法、不名百法、不名千法、不名萬法。未得阿耨多羅三藐三菩提時，一切善、不善、無記盡名 <b>佛性</b> 。	大般涅槃經卷第三十三
六	不生不滅者是中道之異名，不思議寂滅之別稱亦名 <b>佛性</b>	仁王般若經疏卷上一
七	一王一數一根一境，隨迷隨解從因至果，但趣舉一皆名 <b>佛性</b> 。	觀音玄義記卷第一
八	佛者是覺人有靈知之覺，今第一義空與之為性故名 <b>佛性</b> 。	大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第二十五

[整理／玲瓏心]

#### 佛性等與因果：

序	因	果
一	般若	薩波若
二	十地	法界
三	佛性	涅槃
四	在眾生身為佛性	在佛身名一切種智
五	未得道時名 <b>佛性</b>	已得道時名一切種智也

[出自～大品遊意、仁王護國般若經疏卷第五・整理／玲瓏心]

#### 佛性之隱與顯：

序	隱	顯
一	佛性	涅槃
二	如來藏	法身
三	佛因	佛果
四	不了佛性	了佛性

[出自～法華玄論卷第三・整理／玲瓏心]



佛性相關名相解釋：

序	名 相	解 釋
一	實相	諸法既是實相之異名，而實相當體；又實相亦是諸法之異名，而諸法當體。妙有不可破壞，故名實相。
二	真善妙色	諸佛能見，故名真善妙色。
三	畢竟空	不雜餘物，名畢竟空。
四	如如	無二無別，故名如如。
五	佛性	覺了不變，故名 <b>佛性</b> 。
六	如來藏	含備諸法，故名如來藏。
七	中實理心	寂滅靈知，故名中實理心。
八	中道	遮離諸邊，故名中道。
九	第一義諦	無上無過，名第一義諦。

結語：  
隨以一法當體，隨用立稱，例此可知。

[出自～妙法蓮華經玄義卷第八上・整理／玲瓏心]

佛子四義：

序	四 義	說 明	譬 喻
一	因	(一) 佛性：佛性為了因，能顯了正因性故。	因如父身分
		(二) 信樂：約加行為生因，能生起眾行故。	
二	緣	謂般若波羅蜜，能生菩薩身，是無為功德家緣故。	緣如母
三	依止	破空定等，樂有之人執斷，無處有樂淨等故，菩薩修破空三昧，能除彼執，由此定力，是故菩薩法身堅固，則不羸弱。	依止如胞胎
四	成就	菩薩大悲利益他事無盡故，由真如不盡，眾生無數故，利益事亦復無盡，是佛性為應得家因故。	成就如乳母

結語：

佛說修習菩薩大悲，菩薩大悲利他為事，明獨覺人但自觀因緣，無度他意故無大悲，聲聞亦爾為滅此四障故，以信樂等四種為因，令諸菩薩修習此因，得至無上法身清淨波羅蜜，是名**佛性**清淨因，如是之人，得名佛子。

[出自～佛性論卷第二・整理／玲瓏心]

## 二、佛性甚深：為什麼佛性甚深？

### (一) 佛性甚深・相關經論

佛性甚深、甚深，難見難入，聲聞、緣覺，所不能服。

——南本大般涅槃經會疏卷第八

經云佛性甚深、甚深者，謂生死即涅槃，煩惱即菩提，深之極也，故重置甚深之言。

——涅槃疏私記卷第四

迦葉菩薩白佛言：「甚奇，世尊！所言佛性，甚深甚深，難見難入，聲聞緣覺所不能服。」

佛言：「善男子！如是，如是。如汝所歎，不違我說。」

迦葉菩薩白佛言：「世尊！佛性者，云何甚深難見難入？」

佛言：「善男子！如百盲人，為治目故，造詣良醫。是時良醫，即以金鉢，決其眼膜。以一指示，問言：『見不？』盲人答言：『我猶未見。』復以二指、三指示之，乃言：『少見。』善男子！是大涅槃微妙經典，如來未說，亦復如是。無量菩薩，雖具足行諸波羅蜜，乃至十住，猶未能見所有佛性；如來既說，即便少見。是菩薩摩訶薩既得見已，咸作是言：『甚奇，世尊！我等流轉無量生死，常為無我之所惑亂。』善男子！如是菩薩，位階十地，尚不了了知見佛性，何況聲聞、緣覺之人，能得見耶？復次善男子！譬如仰觀虛空鵝鴈，為是虛空？為是鵝鴈？諦觀不已，髮鬚見之。十住菩薩於如來性，知見少分，亦復如是，況復聲聞緣覺之人能得知見？善男子！譬如醉人，欲涉遠路，矇矓見道。十住菩薩於如來性，知見少分，亦復如是。善男子！譬如渴人，行於曠野，是人渴逼，遍行求水，見有叢樹，樹有白鶴，是人迷悶，不能分別是樹是水，諦觀不已，乃見白鶴及以叢樹。善男子！十住菩薩於如來性，知見少分，亦復如是。善男子！譬如有人，在大海中乃至無量百千由旬，遠望大舶樓櫓堂閣，即作是念：『彼是樓櫓？為是虛空？』久視乃生必定之心，知是樓櫓。十住菩薩於自身中見如來性，亦復如是。善男子！譬如王子，身極懦弱，通夜遊戲，至明清旦，目視一切悉不明了。十住菩薩雖於己身見如來性，亦復如是不大明了。

——大般涅槃經卷第八

有義則疎，是義則密。釋難眾生則是佛為密，有性不密者，眾生則佛性義深，眾生有佛性不深。經云：眾生有佛性甚深，既有性為深，何意有佛性非密，不見好解。

疎密之語不言深不深者，如人。二人相近，即言密，不得言深。若向何得言深淺？是亦如此。眾生即佛性，即相密；若單論佛性，即深。經云眾生有**佛性甚深**，是約佛性為言；眾生即佛者，是約眾生為論。所以眾生外，更無佛性。故即是佛性與眾生不疎為密。是密義甚深，故有**佛性甚深**者乎云。

——涅槃經遊意

## (二) 佛性甚深 · 整理表格

**“佛性甚深”定義說法：**

序	定義說法	出處
一	<b>佛性甚深</b> ，難見難入。	南本大般涅槃經會疏
二	<b>佛性甚深</b> ，唯佛能知，二乘不及。	涅槃義記卷第四
三	<b>佛性甚深</b> ，若得見者，必成佛道。	大乘密嚴經疏卷第三

[整理／玲瓏心]

**佛性甚深有三義：**

序	三義	說明
一	生死即如來藏，故甚深。	如華嚴云：心佛及眾生，是三無差別；法華論云：眾生界則涅槃界，不離眾生界有如來藏性故。
二	眾生身即法身，故甚深。	如中論：如來身絕四句，眾生身亦絕四句；維摩云：觀身實相，觀佛亦然，是故眾生身即法身，故甚深。
三	明聖諦即一實諦，故甚深。	深中之極，是故言甚，一實諦者，非苦非集非滅道，故名一實諦。

**聖諦甚深：**

序	聖諦甚深	說明
一	十地不能見，當體為甚深。	此即是自性住 <b>佛性甚深</b>
二	<b>佛性甚深</b>	佛性即是極滅，隱而未彰，須萬行了出，所了既深，能了亦深，是則道諦甚深。
三	四諦俱深	謂苦集能覆甚深之藏，彰甚深之道，故苦集為深，如因緣之理，皆性下墜，唯佛能見其始，故極深，斯則四諦俱深，原由佛性。

[出自～勝鬘寶窟卷下 · 整理／玲瓏心]

### 三、總結

佛性 = 如來藏  
= 無上正覺中道種子  
= 不生不滅  
= 不思議寂滅  
= 第一義空

佛性甚深 = 唯佛能知，故甚深  
= 生死即涅槃，煩惱即菩提，深之極  
= 難見難入，故甚深



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

而佛陀開示：眾生皆有佛性！

所以，只要遵從佛陀夜睹明星後的提醒～奇哉！奇哉！一切眾生，皆具如來智慧德相，但因妄想執著，而不能證得！

所以，去除一切妄想執著吧！則佛性如來藏，自然現前！

### 〔相關名相〕

#### 佛性

佛性者，覺性也。即諸佛所證真覺湛明之性，無染無淨，離過絕非，以其無滅無生，不遷不變，是為常住果。

——三藏法數

佛者覺悟之義，性者不改之義，佛性即是一切眾生永不變異的覺悟之性。涅槃經說：  
「一切眾生悉有佛性，如來常住無有變異。」

——佛學常見辭彙

次信一切眾生，皆有佛性。佛者覺悟之義，性者不改之義。一切眾生，皆有通徹因果自體不改的覺悟性，謂之佛性。此之佛性，為一切眾生所皆有，凡有佛性，定當作佛。

——佛學次第統編

佛者覺悟也，一切眾生皆有覺悟之性，名為佛性。性者不改之義也，通因果而不改自體是云性，如麥之因，麥之果，麥之性不改。華嚴經三十九曰：「佛性甚深真法性，寂滅無相同虛空。」涅槃經二十七曰：「一切眾生悉有佛性，如來常住無有變易。」

——佛學大辭典

十一論之四～

# 攝大乘論

造論／無著菩薩 譯／玄奘法師 釋義／郭韻玲

## 攝大乘論本各分標題

第一分：總標綱要

第二分：所知依

第三分：所知相

第四分：入所知相

第五分：彼入因果

第六分：彼修差別

第七分：增上戒學

第八分：增上心學

第九分：增上慧學

第十分：彼果斷

第十一分：彼果智

## 〔論文〕

攝大乘論本卷上  
所知依第二

[接上回]

復次  
對治煩惱識  
若已生  
一切世間  
餘識已滅

在此  
對治識中  
不應道理  
此對治識  
自性解脫故

爾時  
若離阿賴耶識  
所餘煩惱  
及隨煩惱種子

與餘煩惱  
及隨煩惱  
不俱生滅故

(論文待續)



## 〔白話譯文〕

接著，要探討研究如果對治煩惱識已經生起；而一切世間餘識已經謝滅；那麼，如果於此時離開第八阿賴耶識，則所餘煩惱與隨煩惱的種子，如果還在此對治煩惱識中存在的話，就不合乎道理了。

為什麼呢？因為此對治煩惱識自性解脫的緣故，而且此對治煩惱識與餘煩惱、隨煩惱都沒有俱生俱滅薰習的緣故。

段落序	論文	直譯
一	復次 對治煩惱識 若已生 一切世間 餘識已滅	還有 如果對治煩惱識 已經生起 一切諸世間之 眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識，六識已經 謝滅的話
二	爾時 若離阿賴耶識  所餘煩惱 及隨煩惱種子	此時 如果離開了第八阿賴耶識  而說有所餘的煩惱 以及隨煩惱（=隨惑）的種子
三	在此 對治識中 不應道理  此對治識 自性解脫故  與餘煩惱 及隨煩惱 不俱生滅故	於此 對治煩惱識中存在〔對治識即對治煩惱識之簡稱〕 則不合乎道理  因為，此對治煩惱識 自性清淨解脫的緣故〔即對治識有自性清淨的特 質〕  並且，此對治煩惱識與所餘煩惱 以及隨煩惱 不俱生俱滅薰習的緣故

## ■ 解讀

本段論文是學習“對治煩惱識若已生一切世間餘識已滅”之段落，茲整理成下表～

攝大乘論本·第二分所知依·對治煩惱識若已生一切世間餘識已滅·論文整理表：

段落序	論文	學習重點	解釋	
			出自~玄奘大師譯·攝大乘論釋	
			世親菩薩造	無性菩薩造
1	對治煩惱識 若已生一切 世間餘識已滅	對治煩惱識	對治煩惱識若已生一切世間 餘識已滅者 謂六識已滅  所餘煩惱及隨煩惱種子在此 對治識中不應道理者 謂對治識非後世間識生起因	對治煩惱識若已生等者 謂如最初預流果向 見斷煩惱對治道生 一切世間餘識已滅 爾時若無阿賴耶識 修斷煩惱所有隨眠何所依住 非對治識帶彼種子應正道理 由此對治識自性解脫故 即是自性極清淨義
2	爾時若離 阿賴耶識	離阿賴耶識		與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅 故者 能治所治互相違故 猶如明闇 此則顯示與彼種子相不相應
3	所餘煩惱 及隨煩惱種子	餘煩惱 及隨煩惱種子		
4	在此對治識中 不應道理	此中不應道理		
5	此對治識 自性解脫故	自性解脫		
6	與餘煩惱 及隨煩惱 不俱生滅故	不俱生滅		

攝大乘論有不同的翻譯版本，今將各種版本中有關此段“對治煩惱識”的論文，皆集結整理成以下表格，以利對照與研習～

“對治煩惱識”於各版本攝大乘論〔含其他轉述，例：成唯識論述記〕等對照表：



序	論文	版本
1	復次 <u>對治煩惱識</u> ，若已生一切世間餘識已滅，爾時若離阿賴耶識，所餘煩惱及隨煩惱種子，在此對治識中不應道理；此對治識自性解脫故，與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故。	攝大乘論本卷上 無著菩薩造 三藏法師玄奘奉 詔譯
2	復次 <u>對治煩惱識生時</u> ，一切世間識皆滅，若無阿梨耶識，煩惱隨煩惱種子，在對治識中不成自體，解脫不得與煩惱同生同滅。	攝大乘論釋論卷第二 世親菩薩造 隋天竺三藏笈多共行矩等譯
3	復次 <u>對治煩惱識若已生</u> ，一切世間餘識已滅，爾時若離阿賴耶識，所餘煩惱及隨煩惱種子，在此對治識中不應道理；此對治識自性解脫故，與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故。	攝大乘論釋卷第二 世親菩薩造 三藏法師玄奘奉 詔譯
4	復次 <u>對治煩惱</u> ，識若已生一切世間，餘識已滅，爾時若離阿賴耶識，所餘煩惱及隨煩惱種子，在此對治識中，不應道理；此對治識自性解脫故，與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故。	攝大乘論釋卷第二 無性菩薩造 三藏法師玄奘奉 詔譯
5	攝論云： <u>對治煩惱識名已生</u> ，一切世間餘識已滅，爾時若離阿賴耶識，所餘煩惱，及隨煩惱種子，在此對治識中，不應道理；此對治識自性解脫故。	成唯識論述記卷第四(本) 沙門基撰

本段論文主要是研討“對治煩惱識”，所以，我們就針對此作進一步的研究。

而對治煩惱識即簡稱為對治識→對治煩惱識=對治識；所以，瞭解了經論中所說的“對治識”，也就瞭解了“對治煩惱識”～

根據瑜伽師地論卷第五十四的說法：

有隨眠識  
究竟寂滅

於色受等  
諸識住中  
不復安住

由對治識



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

永清淨故

是名識住  
因緣寂止

意思就是說～

有所謂的隨眠煩惱識（＝煩惱識），當其究竟澈底的寂靜謝滅以後；那麼，一個修行人的諸識就不再會住於色、受、想、行、識五蘊之中了。

那是因為對治煩惱識已經到達永遠清淨的緣故，這樣的境界也稱名為——識住因緣寂止（諸識所住一切因緣皆已寂滅靜止）。

所以，由此段我們可以學習到對治煩惱識永清淨，也就是此識的本質即為清淨。（因為煩惱已經止息，是名清淨。）

另外，攝大乘義章卷第四則說：

依大乘  
對治生時  
能治所治  
兩法必俱

第六意識  
正起能治

第八梨耶  
有二障種

正為所治

攝大乘云  
若無阿梨耶識  
此對治識  
共大小惑  
種子俱在  
此義不成

意思就是說～

按照大乘的教法，當對治煩惱識生起時；那麼，必定同時具足包含了能對治與所對治的兩法。

那麼，當第六意識正生起時，就是前面所說的能治、所治兩法之一——能對治。

而由於第八阿賴耶識，具有煩惱障與所知障的二障之種子，所以正好就是前面所說的能治、所治兩法之二——所對治。

根據攝大乘論所說：如果沒有阿賴耶識，則此對治煩惱識中，大小煩惱的種子俱在，便不成義理。

所以，由以上我們可以學習到——在對治煩惱識中，第六意識是能治，第八意識則是所治；而且是阿賴耶藏識中才有煩惱種子，至於本質清淨的對治煩惱識中，是沒有煩惱種子存在的。

本段論文若與前、後段論文參看對照，會更增加理路的順暢與清晰，茲整理成下表～

本段論文與前後論文對照表：

段落	論文	結構分析
前段	<p>復次 從無想等 上諸地沒 來生此間</p> <p>爾時煩惱 及隨煩惱 所染初識</p> <p>此識生時 應無種子</p> <p>由所依止 及彼熏習 並已過去 現無體故</p>	<p>由無想天來人間的眾生 ↓ 初識生時應無種子 ↑ 因為初識所依、薰習 並已過去現無體</p>



本 段	復次 對治煩惱識	
	若已生 一切世間 餘識已滅	
	爾時若離 阿賴耶識	對治煩惱識生 六識滅
	所餘煩惱 及隨煩惱種子	若離第八識 煩惱種子不應存在於對治識中
	在此對治識中 不應道理	{ (1) 對治識自性解脫 (2) 對治識不與煩惱互相薰習
	此對治識 自性解脫故	
	與餘煩惱 及隨煩惱 不俱生滅故	
下 段	復於後時 世間識生	
	爾時若離 阿賴耶識	由於尚未究竟解脫
	彼諸熏習 及所依止 久已過去 現無體故	↓ 後時還會生起世間識
	應無種子 而更得生	↓ 若離第八識
	是故若離 阿賴耶識	由於所依、薰習 久已過去現在無體
	煩惱雜染 皆不得成	↓ 應無種子得生
		↑ 故若離第八識 連煩惱雜染都不會成立

## 〔相關名相〕



### 對治

斷煩惱也。是有四種：一厭患對治，謂加行道，在見道以前，緣苦集二諦，生深為厭患之念也。二斷對治，謂無間道，於無間道緣四諦而正斷煩惱也。三持對治，謂解脫道，於無間道後起解脫道，更緣四諦，攝持彼無間道所得擇滅之得，以使所斷之煩惱不更起也。四遠分對治，謂勝進道，於解脫道後，入於勝進道，更緣四諦使所斷之惑轉更遠也。其中正對治為第二之無間道斷。

——佛學大辭典



### 煩惱

梵語言吉隸舍Kleśa，貪欲瞋恚愚痴等諸惑，煩心惱身，謂為煩惱。智度論七曰：「煩惱者，能令心煩能作惱故，名為煩惱。」同二十七曰：「煩惱名，略說則三毒，廣說則三界九十八使，是名煩惱。」註維摩經二曰：「肇曰：七使九結惱亂眾生，故名為煩惱。」止觀八曰：「煩惱是昏煩之法，惱亂心神。又與心作煩，令心得惱，即是見思利鈍。」大乘義章五曰：「勞亂之義，名曰煩惱。」唯識述記一本曰：「煩是擾義，惱是亂義，擾亂有情故名煩惱。」梵語雜名曰：「煩惱，吉隸舍。」

——佛學大辭典



### 隨煩惱

又曰隨惑。俱舍論有二義：一名一切之煩惱。以一切之煩惱，皆隨逐於心，為惱亂之事也。二對於六隨眠之根本煩惱，而名其餘之煩惱為隨煩惱，又對於根本而名為枝末惑。七十五法中除六大煩惱無明之一。五大煩惱及大不善之二，小煩惱之十，不定中之不善睡眠與惡作等十九法是也。俱舍論二十一曰：「此諸煩惱亦名隨煩惱，以皆隨心為惱亂事故。復有此餘異諸煩惱，染污心所行蘊所攝，隨煩惱起故，亦名隨煩惱。不名煩惱，非根本故。」於大乘百法中，對於六大惑（同六隨眠）之根本煩惱而名其餘二十為隨煩惱。忿，恨，惱，覆，誑，謗，憍，害，嫉，慳之十，為小隨惑。無慚，無愧之二，為中隨惑。不信，懈怠，放逸，惛沈，掉舉，失念，不正知，散亂之八，為大隨惑。此三種二十之煩惱，盡隨他之根本煩惱而起，故名隨煩惱。唯識論六曰：「唯是煩惱分別差別，等流性，故名隨煩惱。」

——佛學大辭典



### 熏習

我人身、口所表現的善惡行為，或意識所生起的善惡思想，其「氣分」留於阿賴耶識中，如香之熏衣，即謂之熏習。而我人身、口、意三者生起的行為，就叫做現行。換句話說，第八阿賴耶識，能將經驗的痕跡保下來，這就是氣分或種子。而經驗（身口意三者的行為）的痕跡，能影響一個人未來的性格及行為，這就是熏習。一個人習於為善，這善行是一種熏習，一個人慣於為惡，這惡行也是一種熏習。熏習不是刻意造成的，而是不知不覺任運進行。如人行霧中，他無意使衣服受濕，也不覺得衣服受濕，而事實上他的衣服已佈滿了濕氣。大乘起信論曰：「熏習義者，如世間衣服實無於香，若人以香熏習故，則有香氣。」

——唯識名詞白話新解

十一論之五～

# 十 地 經 論

造論／天親菩薩 譯／菩提流支等 釋義／郭韻玲

## 十 地 經 論 各 卷 標 題

第一地：初歡喜地 卷一

卷二

卷三

第二地：離垢地 卷四

第三地：明地 卷五

第四地：焰地 卷六

第五地：難勝地 卷七

第六地：現前地 卷八

第七地：遠行地 卷九

第八地：不動地 卷十

第九地：善慧地 卷十一

第十地：法雲地 卷十二

## 〔論之原文〕

十地經論初歡喜地第一之一

〔接上期〕

云何歎說者  
偈言

何故淨覺人  
念智功德具  
說諸上妙地  
有力不解釋

何故唯歎淨覺  
淨覺是說因故

覺名覺觀  
是口言行  
有淨說因  
何故不說

歎淨覺有二種  
一攝對治  
二離諸過

〔待續〕



## 〔白話譯文〕

經偈讚歎說者的第一句：

何故淨覺人

論文解釋道：



為何只讚歎說者“淨覺”呢？那是因為擁有清淨的覺觀之証量，正是說者金剛藏菩薩之所以能夠宣說菩薩十地的原因。

而所謂的覺，即是覺觀的意思。

所以金剛藏菩薩，不論言行，皆有清淨宣說的因緣，則如此淨覺人，卻為何不即宣說菩薩十地呢？

而所讚歎的淨覺之証量，有二種所証境界，即是～

- 一、攝受所對治的修行
- 二、能夠遠離一切諸過

## 〔解讀〕

本段論文研讀的重點“覺觀”；可以衍伸出三個重點，即是～

序	重點
一	覺觀・相關經論
二	覺觀・整理表格
三	總結



## 一、覺觀・相關經論

唯歎淨覺，淨覺是說因故，覺名**覺觀**，即口言行，三藏解云：應言尋、伺，言覺觀者譯家謬也。

——成唯識論了義燈卷第五

聖德無量，何故唯歎淨覺，以意在請法偏歎說因是口言，行者行是因義，由覺起言故名**覺觀**為口言行，問八地已上乃至諸佛皆言不待思，何故此中金剛藏是第十地菩薩而有尋伺言說所因，釋有三義，一示現為彼說法儀故無過，二既是淨覺即是無功用之念智是亦無過，三如八聖道中正思惟通於佛地故亦同此應知。

——華嚴經探玄記卷第九

世間者即是行，行有三種：身行、口行、意行。身行者謂入出息；口行者所謂**覺觀**；意行者所謂想受，是三種行，其相是一。

——大方等大集經卷第三十三

行者作如是念：何以故？我今已觀此虛空相，夫虛空者即是於我。我若遠離虛空觀者，次觀識處。如虛空觀識觀亦爾，如虛空處無量無邊，識亦如是無量無邊。

此則名為共凡夫人四諦順陀羅尼。行者若念識名為想，亦名**覺觀**，識即是苦，知苦所從名之為集，苦集可斷是名為滅，觀苦集滅是名為

道，得須陀洹果、斯陀含、阿那含、阿羅漢果。此則名為不共凡夫四諦順陀羅尼第六解脫門。

——大方等大集經卷第三十八

譬如酥浮水上，於上為日光所觸，非凝非釋，如此由**覺觀**相應故，心不過細，亦不過麁，是故此二於一心中俱有作用，若爾此覺觀，但是麁細因，非自麁細，譬如水及日光，是酥凝釋因，非自凝釋，麁細由觀他成，由地品類差別故，乃至有頂應有覺觀。

——阿毘達磨俱舍釋論卷第三

思惟分別，先麁後細故名**覺觀**。

——成實論卷第五

若行者定心於緣中退，還取定相，攝心於緣憶念本相，是名**覺觀**，故知覺觀是初禪因，第二禪中定心已成，是故不以覺觀為因。

——成實論卷第十二

覺是尋求，觀是伺察者，舊名**覺觀**，新譯為尋伺。

——大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十九

違情苦受，順情樂受，不違不順平平受，此三偏起也，總三起等分名**覺觀**，緣慮紛紜也。

——金光明經文句記卷第六

十住毘婆沙云：若人放逸者，諸

蓋則覆心，生天猶尚難，何況於得果，若人勤精進則能裂諸蓋，諸蓋既裂已諸願悉皆得，是名依事法棄蓋也。問：初禪發時五蓋畢竟盡不？答：此當分別，何者，離三毒為四分，貪瞋癡偏發是三分，不名為等，三分等起名為等，三毒偏起是覺觀而非多，三分等起名**覺觀**多，即是第四分也，成論呼此為剎那心，剎那心既通緣三毒三毒等起，故知剎那之心，即是善惡成也，阿毘曇明，此剎那心起，但是無明無記，善惡未成。何以故？雖通緣三毒不正屬三毒，既不正屬，那得是善惡，雖非是惡，三毒因之而起，呼此無記為因等起，而不名為善惡，此二論雖異同是明第四分也，離此四分為五蓋貪瞋兩分，是兩蓋開癡分為睡疑兩蓋，等分為掉悔蓋，若廣開四分，一分則有二萬一千煩惱，四分合有八萬四千，約於苦諦則是八萬四千法藏，約於集諦則是八萬四千塵勞門，約於道諦則是八萬四千三昧陀羅尼等，約於滅諦則是八萬四千諸波羅蜜，四分法相該深若此。

#### ——摩訶止觀卷第四

謂利上之鈍名背上使，見諦斷時正利既去背使亦去思惟亦如是，若開此利鈍為八萬四千，今但束為四分，三毒偏發為三分，若等緣三境名等分，三毒偏起是覺觀而非多，三毒等起名**覺觀**多，若少若多悉名散動俱能障定無記是報散動則不障

定。

#### ——摩訶止觀卷第八

初禪者，禪名支林，行者初得支林之法，故名初禪，復次覺觀等法名之為支，行者修初禪覺觀之法，必於前發，故說覺觀名為初禪。問曰：若言在前發得故為初禪者，欲界未到地最在前發，何故不得受初禪之名？答禪名功德叢林，欲界未到等，未有支林功德之法，雖復前發，不名初禪，復次摩訶衍，說欲界未到中間，智多而定少，是處非樂，既非正地，是故不得受初禪之名，復次言初禪者，亦名有覺有觀三昧，為有人疑言覺觀心中無定，是故佛說覺觀三昧，地持論說，名**覺觀**俱禪，此禪發時，必與覺觀俱發，亦名聖說法定，此定內有覺觀語言道未斷故，與說法之名，如是等種種名字不同。

#### ——釋禪波羅蜜次第法門卷第五

**覺觀**等三法名同次位，已如前根本禪中說，三昧今當分別，一切禪定攝心皆名為三摩提，秦言正心行處，是心從無始已來常曲不端，得是正心行處心則端直，故名三昧。

#### ——釋禪波羅蜜次第法門卷第十

尋伺

梵言毗恒迦，此云尋。毗遮羅，此云伺。

尋謂尋求，伺謂伺察。

或思或慧，於境推求。粗位名尋，



細位名伺；即此二種於境審察，故言尋伺。

舊名覺觀者，案梵本菩提各覺，毗鉢舍那名觀；譯人不尋本語，致斯乖失也。

——一切經音義卷第五十

舊名覺觀，新名尋伺，覺謂求覓是尋求義，觀謂觀察是伺察義，然此覺觀通於三性。

——大乘起信論廣釋卷第五

尋伺亦名覺觀，智論問，有覺有觀，為一法，為是二法耶？答二法，麤心初念，是名為覺，細心分別是名為觀，譬如撞鐘，初聲大時名為覺，後聲細微名為觀。

——翻譯名義集四

依覺觀眾生，謂煩惱亂心通名覺觀。

——續華嚴略疏刊定記卷第十一

有尋有伺者，俱舍云：尋伺心麤細，尋謂尋求，伺謂伺察，心之麤性，名之為尋，心之細性，名之為伺，由此二法有實自體，能令一心同時不麤不細，則是能令一心成不麤不細之性，故曰尋伺，非體即心，是心所法，不定中攝，大乘即以思慧為體，亦心所，不定中攝，古經論名覺觀也。

——圓覺經大疏釋義鈔卷第十

舊經論名覺觀，新經論名尋伺也，

尋伺是語家加行也，夫欲言語者，要先有尋伺，論云欲界及初禪，有尋有伺地，若中間禪，無尋唯伺地，二禪已去，無尋無伺地，言中間禪者，謂初禪已去，來至二禪名中間禪也。

——四分律鈔批卷第四本

四禪者。

- 一、有尋有伺靜慮，尋伺，亦名覺觀，對治欲界惡不善法故，然尋約麤相，伺約細相。
- 二、無尋無伺靜慮離前初禪覺觀之心，生歡喜故。
- 三、離喜靜慮，離前二禪喜心，憂喜雙忘，住於樂受故。
- 四、離喜樂靜慮離前三禪喜樂，苦樂雙忘故。

——華嚴原人論合解卷上

云何不動處？不動謂第四禪，如佛語優陀夷，若比丘，離欲惡不善法，有覺有觀，離生喜樂，成就初禪行，我說是動，此有何動，謂覺觀不滅，若比丘，滅覺觀內淨信一心無覺無觀，定生喜樂，成就二禪行，我說是動，此有何動，謂喜未滅，若比丘離喜捨行念正智身受樂，如諸聖人解捨念樂行，成就三禪行，我說是動此有何動，謂捨樂未滅，若比丘斷苦樂先滅憂喜不苦不樂捨心淨，成就四禪行，我說是不動，若比丘離欲惡不善法入初禪，從初禪起入二禪，從二禪起入三禪，從三禪起入四禪，是謂到不



動處。

——舍利弗阿毘曇論卷第十四

說五品心法已，有餘心法不定，謂覺觀惡作睡等，於中應說，何處心幾心法，必定俱起，於欲界中有五種心，善心有一，惡心有二，謂獨行及與餘惑相應，無記心有二，謂有覆無覆此中欲界心，必有覺有觀。

——阿毘達磨俱舍釋論卷第三

世尊說，身行滅乃至言意行滅，於中身行者，謂出入息，語言行者謂覺觀，意行者謂思惟及想等，如覺觀滅則語不得生，如是意行滅則意不得生。

——攝大乘論釋論卷第三

經中說，諸行次第滅，如入初禪語言滅，乃至入滅盡定諸想受滅，是故無別猗法，若說初禪與覺觀相應，是亦不然，所以者何，經中說，行者若入初禪則語言滅，覺觀是語言因，云何有語言因而語言滅，若謂覺觀猶在但語言滅者，若人在欲界心不語言時，亦名為滅。問曰：若初禪中無覺觀者，應名為聖默然，而佛但說二禪為聖默然，不說初禪，故知初禪應有覺觀？答

曰：以近覺觀故不說默然，非覺觀相應故不說也，又經中說，初禪有音聲刺，故不說默然。問曰：初禪何故以音聲為刺？答曰：初禪住定心弱如花上水，第二禪等住定心強

如漆漆木，又觸等亦名為初禪刺，以觸能令起初禪故，二禪等不爾，所以者何，以初禪中諸識不滅故，第二禪等五識滅故。

——成實論卷第十二

成就入初禪禪枝，謂覺觀喜樂一心也，禪者何義，謂於事平等思惟也，奮迅五蓋也，思惟對治也。

——解脫道論卷第四

九梵者，謂第四禪九天，一無雲，二福生，三廣果，四無想，五無煩，六無熱，七善現，八善見，九色究竟也，三淨者，是第三禪有三天，謂少淨無量淨遍淨也，三光者，是第二禪有三天，謂少光無量光光音，三梵者，謂初禪三天，梵眾大梵梵輔也，五喜樂天者，即五支，謂覺觀喜樂一心等也，是四禪中後五淨者，此天義論受喜樂故也云云。

——仁王護國般若經疏卷第二

今論四等慈悲喜捨，慈能與樂則樂前喜後，何故禪支喜前樂後，初禪五支，謂覺觀喜樂一心，二禪四支，謂內淨喜樂一心，三禪無喜，四禪無樂，今約初二，皆喜在前樂支在後。

——觀音玄義記卷第二

## 二、覺觀 · 整理相關表格



## 初禪相→四禪相：

初 禪 相	<p>如先以正念呵止五欲，未得到地，身心快樂柔和輕軟，身有光明。得初禪相轉復增勝，色界四大遍滿身故柔和輕軟，離欲惡不善一心定故能令快樂，色界造色有光明相，是故行者見妙光明照身內外。行者如是心意轉異，瞋處不瞋、喜處不喜，世間八法所不能動，信敬慚愧轉多增倍，於衣服飲食等心不貪著，但以諸善功德為貴、餘者為賤，於天五欲尚不繫心，何況世間不淨五欲？得初禪人有如是等相。復次得初禪時心大驚喜，譬如貧者卒得寶藏，心大歡喜作是念言：「初夜中夜後夜，精勤苦行習初禪道，今得果報如實不虛，妙樂如是。而諸眾生狂惑頑愚，沒於五欲不淨非樂，甚可憐愍。」初禪快樂內外遍身，如水漬乾土內外霑洽，欲界身分受樂不能普遍，欲界姪恚諸火熱身，入初禪池涼樂第一除諸熱惱，如大熱極入清涼池。</p> <p>既得初禪，念本所習修行道門，或有異緣，所謂念佛三昧，或念不淨、慈心觀等。所以者何？是行思力令得禪定轉復深入，本觀倍增清淨明了。行者得初禪已進求二禪，若有漏道，於二禪邊地厭患覺觀，如欲界五欲五蓋令心散亂，初禪覺觀惱亂定心亦復如是；若無漏道，離初禪欲，即用無漏初禪呵責覺觀。</p>
-------------	--



二 禪 相	<p>經中說言，滅諸覺觀，若善若無記，以無覺觀動故內心清淨，如水澄靜無有風波，星月諸山悉皆照見，如是內心清淨故，名賢聖默然。三禪、四禪雖皆默然，以二禪初得，為名有覺觀語言因緣，因緣初滅故得名默然。定生喜樂妙勝初禪，初禪喜樂從離欲生，此中喜樂從初禪定生。</p>
-------------	--



三 禪 相	<p>得二禪大喜，喜心過差心變著喜生諸結使，以是故喜為煩惱之本。又復諸結使無有利益不應生著，喜是悅樂甚為利益滯著難捨，以是故佛說捨喜得入三禪。</p> <p>先已答生著因緣則是罪門。復次若不捨喜，則不能得上妙功德，以是故捨小得大，有何過也？行者進求三禪，觀喜知患憂苦因緣所可喜樂，無常事變則生憂苦。復次喜為麁樂，今欲捨麁而求細樂，故言離喜更入深定求異定樂。云何三禪相滅喜？捨此妙喜心不悔念，知喜為害，譬如人知婦是羅刹，則能捨離心不悔念，喜為狂惑麁法非妙，第三禪身受樂，世間最樂無有過者，聖所經由，能受能捨無喜之樂，以念巧慧身，則遍受入於三禪。</p> <p>第三禪者，身遍受樂心行捨法，不令心著分別好醜，故言一心念慧。復次三禪中有三過：一者心轉細沒、二者心大發動、三者心生迷悶。行者常應一心念此三過，若心沒時，以精進智慧力還令心起，若大發動則應攝止，若心迷悶應念佛妙法還令心喜，常當守護治此三心，是名一心行樂者入第三禪。</p> <p>三樂上妙皆勝下地，但以受樂第一，說名樂地，究竟盡故；餘二樂者上地猶有，此中不以為名。</p>
-------------	--



四 禪 相	<p>初禪樂，以覺觀惱亂故捨，二禪大喜動故捨，三禪知樂無常難守故捨，以是故，當捨此樂求於四禪安隱之地。</p> <p>行者依於涅槃樂能捨禪樂，得三利故，所謂羅漢、辟支佛、佛道，是故捨禪定樂，行於四禪安隱快樂，以三乘道隨意而入涅槃。</p> <p>如佛說四禪相，若比丘斷樂斷苦先滅憂喜，不苦不樂護念清淨入第四禪。</p> <p>第四禪中雖有不苦不樂受，捨者捨三禪樂，行不苦不樂受不憶不悔。念清淨者，以滅憂喜苦樂四事故念清淨。</p> <p>初禪覺觀亂故，念不清淨，譬如露地風中然燈，雖有脂炷，以風吹故明不得照；二禪中雖一識攝，以喜大發故定心散亂，是故不名念清淨；三禪中著樂心多，亂此禪定故不說念清淨；四禪中都無此事故言念清淨。第四禪名為真禪，餘三禪者方便階梯，是第四禪譬如山頂，餘三禪定如上山道，是故第四禪，佛說為不動處，無有定所動處故，有名安隱調順之處，是第四禪相。譬如善御調馬隨意所至，行者得此第四禪，欲行四無量心隨意易得，欲修四念處修之則易，欲得四諦疾得不難，欲入四無色定易可得入，欲得六通求之亦易。何以故？第四禪中不苦不樂，捨念清淨調柔隨意，如佛說喻，金師調金洋鍊如法，隨意作器無不成就。</p>
-------------	---

[出自～禪法要解卷上・整理／玲瓏心]

### 三、總結

覺 = 尋求

觀 = 伺察

覺觀 = 尋伺（舊名覺觀，新譯尋伺）

= 口言行

事實上，覺觀為尋伺之錯譯。

所以，“覺”本意 = 菩提

“觀”本意 = 毗鉢舍那

= 慧觀

至於，覺觀之正解，可參考以下之經論～



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

大方等大集經卷第二十二說：云何名覺？如心覺大覺、思惟大思惟，觀於心性是名為覺。云何名觀？若觀心行大行遍行隨意，是名為觀。



本大段經論對照表：

經	論	
爾時 金剛藏菩薩 說諸菩薩 十地名已  默然而住 不復分別	何故默然住？ 欲令大眾 渴仰請說故  復增菩薩 尊敬法故	皆堪聞法故 偈言 迭共相瞻住故  云何歎說者 偈言
是時 一切菩薩眾 聞說菩薩 十地名已  咸皆渴仰 欲聞解說	何故 解脫月菩薩 初請？  彼眾上首故 餘問則亂眾調伏故  何故偈頌請？	何故淨覺人 念智功德具 說諸上妙地 有力不解釋  何故唯歎淨覺 淨覺是說因故  覺名覺觀
各作是念 何因何緣	少字攝多義故 諸讚歎者多以偈頌故	是口言行 有淨說因 何故不說
是金剛藏菩薩 說諸菩薩 十地名已 默然而住 不更解釋	此五偈說何等義 顯示說者聽者無諸過故 若有過者則不應說 是中顯示說者淨覺無過故  復顯聽者 同法決定故 有樂聞故	歎淨覺有二種 一攝對治 二離諸過  是中念智具者 攝對治故  所治有二種
時大菩薩眾中 有菩薩名解脫月  知諸菩薩 心深生疑已	復示 餘者淨心故  又顯此眾	一者雜覺 二者雜覺因憶想分別故  念者四念處

即以偈頌 問金剛藏菩薩曰	對治雜覺故	偈言 決定此一切
何故淨覺人 念智功德具 說諸上妙地 有力不解釋	智者真如無相智 對治雜覺因憶想分別故 餘者顯示離諸過 是過有三種	菩薩大名稱 何故說地名 而不演其義
決定此一切 菩薩大名稱 何故說地名 而不演其義	有三過者 則不能說	決定者 黠慧明了故 決定有三種 一、上決定
此眾皆樂聞 佛子智無畏 如是諸地義 願為分別說	何者為三 一慳嫉 二說法懈怠 三不樂說	願大菩提故 二、名聞決定 他善敬重故 三、攝受決定 彼說者善知故
此眾皆清淨 離懈怠嚴淨 安住堅固中 功德智具足	慳者 其心憒法	偈言 菩薩故 大名稱故
迭共相瞻住 一切咸恭敬 如蜂欲熟蜜 如渴思甘露	嫉者 忌他勝智	說地名故 如是次第應知 雖有決定堪受法器 心不欲聞亦不得說
	功德具者 不瞋等功德具 示無初過故	偈言 此眾皆樂聞 佛子智無畏 如是諸地義 願為分別說
	說上地者 示無第二過故	
	有力者 示無第三過故	決定者 是中有阿含決定非證決定 有非現前決定無現前決定 如是決定 法器不滿足故不能聽受 示現此眾具足決定故
	如是二種淨覺 歎說者已 次歎聽者	

能聽受偈言佛子智無畏故	如是次第相對
智有二種	離懈怠者
一證法故	對不欲濁
二現受故	嚴者
如是善知法器滿足請金剛藏	對威儀濁
如是諸地義	淨者
願為分別說	對蓋濁
已歎同法眾決定樂聞功德	堅固者
次復歎異眾	對異想濁
功德具者	功德具者
偈言	對不足功德濁
此眾皆清淨	智具者
離懈怠嚴淨	對癡濁
安住堅固中	此六句示現是二偈顯同生眾淨
功德智具足	次一偈顯異生眾淨
清淨者	後一偈顯二眾清淨
不濁故	偈言
濁有六種	迭共相瞻住
離此諸濁故言清淨	一切咸恭敬
何者為六	如蜂欲熟蜜
一、不欲濁	如渴思甘露
二、威儀濁	迭共相瞻者
三、蓋濁	示無雜染心故
四、異想濁	咸恭敬者
妬勝心破壞心故	示敬重法
五、不足功德濁	非妬心故
善根微少故	下半偈喻敬法轉深
是故於彼說中心不樂住	此偈迭共相瞻是總相
六、癡濁	一切咸恭敬是別相
謂愚闇等故	如是餘偈
此對治有六種不濁	初句總相
安住堅固者	餘句別相
於所說法修行堅固	同異成壞如上所說

## 〔相關名相〕

### 淨覺

清淨之覺悟也。圓覺經曰：「以淨覺心取靜為行。」【又】（人名）名仁岳，自號潛夫。淨覺是敕賜號也。初從四明法智學，後背師成一家，世謂之為山外派之泰斗。所著有楞嚴會解十卷，熏聞記五卷，楞嚴文句三卷，金剛般若經疏二卷，發軫鈔五卷，彌陀經疏二卷，指歸記二卷，十不二門文心解二卷，雜錄名義十二卷，義學雜編六卷等。見佛祖統紀二十一。【又】（雜名）魏書曰：「浮屠正號曰佛施，佛施與浮圖聲相近，皆西方言。其來轉為二音，華言譯之，則謂淨覺。」

——佛學大辭典

### 對治

斷煩惱也。是有四種：一厭患對治，謂加行道，在見道以前，緣苦集二諦，生深為厭患之念也。二斷對治，謂無間道，於無間道緣四諦而正斷煩惱也。三持對治，謂解脫道，於無間道後起解脫道，更緣四諦，攝持彼無間道所得擇滅之得，以使所斷之煩惱不更起也。四遠分對治，謂勝進道，於解脫道後，入於勝進道，更緣四諦使所斷之惑轉更遠也。其中正對治為第二之無間道斷。

——佛學大辭典

### 覺觀

新譯作尋伺，舊譯作覺觀，麤思名覺，細思名觀，二者都能擾亂定心。

——佛學常見辭彙

新譯去尋伺，舊譯云覺觀。麤思名覺，細思名觀。二者皆為妨定心者。因此覺觀之有無而判定心之淺深。智度論二十三曰：「是覺觀撓亂三昧，以是故說此二事。雖善而是三昧賊，難可捨離。（中略）麤心相名覺，細心相名觀。」往生要集中本曰：「願除滅我麤動覺觀心。」【又】覺與觀者為發言語之因，離覺觀之心，則無言語。維摩經弟子品曰：「法無名字，言語斷故。法無有說，離覺觀故。」肇註曰：「覺觀麤心，言語之本。」

——佛學大辭典

### 對治

針對病情而治療，亦即斷除煩惱的意思。

——佛學常見辭彙

小乘既求脫離世間而得解脫，故有對治世間繫縛，獲得解脫之法。廣說甚繁，茲略標義，詳參見下章。

——佛學次第統編



十一論之六～

# 辯中邊論

造論／世親菩薩 譯／玄奘法師 釋義／郭韻玲

## 辯中邊論各品標題

第一品：辯相

第二品：辯障

第三品：辯真實

第四品：辯修對治

第五品：辯修分位

第六品：辯得果

第七品：辯無上乘

## 〔論之原文〕

辯中邊論卷上

辯相品第一

〔接上期〕

今次當說  
此雜染相

謂由無明  
覆如實理  
障真見故

頌曰：

覆障及安立  
將導攝圓滿  
三分別受用  
引起并連縛

安立故者  
謂由諸行  
植本識中  
業熏習故

現前苦果故  
唯此惱世間  
三二七雜染  
由虛妄分別

將導故者  
謂有取識  
引諸有情  
至生處故

論曰：

覆障故者

攝故者

謂名色攝	現前故者	二、雜染者	七、厭怖因
有情自體故			謂生老死
圓滿故者	謂由有力 令已作業 所與後有 諸異熟果 得現前故	一、因雜染 謂煩惱業	此諸雜染 無不皆由 虛妄分別 而得生長
謂六內處 令諸有情 體具足故		二、果雜染 謂所餘支	
三分別故者	苦果故者	七雜染者 謂七種因	此前總顯 虛妄分別 有九種相
謂觸能分別 根境識	謂生老死 性有逼迫 酬前因故	一、顛倒因 謂無明	一、有相 二、無相
三順三受故	唯此所說 十二有支	二、牽引因 謂行	三、自相 四、攝相
受用故者	逼惱世間 令不安隱	三、將導因 謂識	五、入無相方便相 六、差別相 七、異門相 八、生起相 九、雜染相
謂由受支 領納順違 非二境故	三雜染者	四、攝受因 謂名色六處	
引起故者	一、煩惱雜染 謂無明愛取	五、受用因 謂觸受	如是已顯 虛妄分別
謂由愛力 令先業所引 後有得起故	二、業雜染 謂行有	六、引起因 謂愛取有	(注：磚紅色的字，為 偈語或論文中本期所 研讀的部分)
連縛故者	三、生雜染 謂餘支		
謂取令識 緣順欲等 連縛生故			[待續]

## 〔白話譯文〕

偈頌說道：

由虛妄分別



論文繼續解釋道：

在此之前的陳述，也無非是要總體顯示出，所謂的虛妄分別，共有九種相。

## 〔解讀〕

本段論文研讀的重點“虛妄分別”；可以衍伸出四個重點，即是～

序	重點
一	虛妄
二	分別
三	虛妄分別
四	總結



### 一、虛妄

#### (一) 虛妄 · 相關經論

以無彼法，而諸有情妄執為我、執為我所，我、我所執所執、所恃皆非實有，皆是虛妄。

——大般若波羅蜜多經卷第五百九十三

娑婆世界所名苦諦，於最勇世界，或名恐怖、或名福斷、或名應訶責、或名常給、或名麁澀、或名常怨、或名離勝、或名奪利、或名難共事、或名虛妄。

——大方廣佛華嚴經卷第四

一切虛妄皆入苦諦，如有眾生欺誑於他，以是因緣，墮於地獄、畜生、餓鬼，如是



等法名為虛妄，如是虛妄，非不是苦，即是苦也。聲聞緣覺、諸佛世尊，遠離不行，故名虛妄。如是虛妄，諸佛二乘所斷除故，故名實諦。

——大般涅槃經卷第十三

修慈者，實非妄想，諦是真實。若是聲聞緣覺之慈，是名虛妄。諸佛菩薩真實不虛。云何知耶？善男子！菩薩摩訶薩修行如是大涅槃者，觀土為金，觀金為土，地作水相，水作地相，水作火相，火作水相，地作風相，風作地相，隨意成就無有虛妄；觀實眾生為非眾生，觀非眾生為實眾生，悉隨意成，無有虛妄。善男子！當知菩薩四無量心，是實思惟，非不真實。

——大般涅槃經卷第十五

若有說言乳中有酪，是名執著。若言無酪，是名虛妄。離是二事，應定說言，亦有亦無。

——大般涅槃經卷第三十五

若有說言一闡提人得阿耨多羅三藐三菩提者，是名染著；若言不得，是名虛

妄。

——大般涅槃經卷第三十六

虛妄音聲等見。賢聖眾者，於第一義不得是見，通達種種音聲一相，所謂無相，無違無諍成就不顛倒法忍故，名為聖眾。

——佛藏經卷上

是故如來於是經中說如是言，一切眾生定有佛性，是名執著，若無佛性是名虛妄，智者應說眾生佛性亦有亦無。

——大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十七

言欺誑者，如非饒益詐現饒益說為欺誑，此諸行等實無自相，現似自相，罔諸愚夫，故名虛妄，或名欺誑。

——辨不了了義善說藏論卷三

此亂識云何名虛妄？由境不實故，由體散亂，然此識中想數為首取相分別，即不了達無相真如故名法執、亦名無明。

——二障義

## (二) 虛妄 · 整理表格

### “虛妄”定義說法：

序	定義說法	出處
一	顛倒名虛妄	中論卷第四
二	執不實，故名虛妄。	佛性論卷第一
三	實無有法，倒有情所起，故名虛妄。	勝鬘寶窟卷下
四	心不平等，故名虛妄。	涅槃義記卷第九

五	苦集是虛妄因果，故名虛妄。	中觀論疏卷第七
六	不常、不斷、不一、不異，名之為實；若異此者即名虛妄。	中觀論疏卷第八
七	以有虛妄境界緣故，復生六種相。境界唯是自心心所相分，故名虛妄。	大乘起信論裂網疏卷第三
八	性者體實不改義，以一切法皆以此心為體，諸法之相自有生滅，故名虛妄。	大乘止觀法門卷第一
九	云何名虛妄，由境不實故，由體散亂故。	宗鏡錄卷第七十八
十	虛妄者；虛妄無形，非解脫因。	萬善同歸集卷中
十一	一切心法無由外請，於外請處即名為他，若求他處即名虛妄。	佛說法王經
十二	此心未了，則修與不修；俱名虛妄。	天目中峯和尚廣錄卷第十一之上

[整理／玲瓏心]

### 虛妄義與真實義對照：

序	真實	虛妄
一	真如法身無生滅故名為真實	諸餘事法皆名虛妄
二	諸無漏法皆名真實	諸有漏法皆名為虛妄
三	依他圓成名為真實	遍計所執名為虛妄

結語：

我相即是非相；離一切諸相即名諸佛；有為無漏，皆名虛妄；非相者，謂法身無相。

[出自～金剛般若經贊述卷上・整理／玲瓏心]

## 二、分別

### (一) 分別・相關經論

色自性空，空離性故。色體即空，離色無別空，空體即色，離空無別色。是義云何？名分別故。

——佛說了義般若波羅蜜多經

無作勝法非空有

離諸言說及分別  
若有得法著二邊  
是名分別諸戲論

而於是法不相應  
但能增長於染慧  
此法無相無憎愛  
離諸推求無所得  
——佛說大乘智印經卷第五

名相是分別  
因緣事和合  
若不生彼心  
是第一義相

——入楞伽經卷第九

若離此求悟  
彼無覺自他  
若能見世間  
離能覺所覺

是時則不起  
名所名分別  
由見自心故  
妄作名字滅  
——大乘入楞伽經卷第七

名生者名無生者，名分別名無分別。

——一字佛頂輪王經卷第二

聖教為依而起尋求說名尋思，現量為依說名思惟，比量為依說名分別。

——瑜伽師地論卷第八十三

受滅處分別，名分別。

——決定藏論卷下

是諸識轉變 分別所分別  
由此彼皆無 故一切唯識  
論曰：是諸識者，謂前所說三能變  
識及彼心所，皆能變似見相二分，  
立轉變名，所變見分說名分別，能  
取相故，所變相分名所分別，見所  
取故，由此正理彼實我法離識所  
變皆定非有，離能所取無別物故，  
非有實物離二相故，是故一切有為  
無為若實若假皆不離識，唯言為遮  
離識實物，非不離識心所法等，或  
轉變者，謂諸內識轉似我法外境相  
現，此能轉變即名分別，虛妄分別  
為自性故，謂即三界心及心所，此  
所執境名所分別，即所妄執實我法  
性，由此分別變似外境假我法相，  
彼所分別實我法性決定皆無，前  
引教理已廣破故，是故一切皆唯有  
識，虛妄分別有極成故。

——成唯識論卷第七

何因緣說名分別者？如後次第說，  
於中無量相者，謂一切境界相故，  
意識分別者即意識是分別故，顛倒  
生因者意識妄倒生時攀緣因故，無  
有自相者無體故，唯見分別者唯見  
亂識故。

——攝大乘論釋論卷第四



## (二) 分別 · 整理表格

“分別”定義說法：

序	定義說法	出處
一	於我、人、眾生、壽者等中，而生遍計；此名分別。	佛說大乘菩薩藏正法經卷第三
二	何者分別？以依何等法說名取相，了別此法如是如是畢竟不異，謂象、馬、車、步、人民等，分別種種相；是名分別。	入楞伽經卷第七
三	名有、名不有，名分別。	菩提場所說一字頂輪王經卷三
四	差別，名分別。	因明正理門論本
五	何因緣說名分別？無量相貌意識分別，顛倒生因故成分別，無有自相唯見分別故，說名分別。	攝大乘論卷中
六	自相、同相差別，假名分別。	十地經論不動地第八卷之十
七	一切相，名分別。	瑜伽師地論卷第七十三
八	三能變識及彼心所，皆能變似見相二分，立轉變名，所變見分說名分別。	成唯識論卷第七

[整理／玲瓏心]

## 三、虛妄分別

### (一) 虛妄分別 · 相關經論

三種虛妄分別謂名分別，自性分別，差別分別。

——攝大乘論釋卷第六

云何虛妄分別？謂略有十種，一根本分別，二相分別，三相顯現分別，四相變異分別，五相顯現變異分別，六他引分別，七不如理分別，八如理分別，九執著分別，十散亂分別，此復十種，一無性分別，二有性分別，三增益分別，四損減分別，五一性分別，六異性分別，七自性分別，八差別分別，九隨名義分別，十隨義名分別。

云何無分別，謂略有三種，一知足無分別，二無顛倒無分別，三無戲論無分別，如此三種異生聲聞菩薩，如其次第應知，其相無戲論無分別，復離五相，一非無作意故，二非超過作意故，三非寂靜故，四非自性故，五非於所緣作加行故，謂於所緣不起加行，若諸菩薩性是利根，云何復令修練根行，謂令依利軟根引發利中根，復依利中根引發利利根故。

——大乘阿毘達磨集論卷第七

若於世俗起堅執見，及於世俗起不順見，此二俱名虛妄分別，是生一切無義利門，繫縛有情令不解脫，空無我見能悉斷除，令諸有情離三有縛，自證究竟寂滅涅槃，亦轉化他令得解脫，拔除正習障根本故，若於世俗起不順見，此於勝義定有乖違，為明此見，故說頌曰：

法成一成無 違真亦違俗  
故與有一異 二俱不可言

——大乘廣百論釋論卷第十

有相若親昵  
亦多種喜樂

侵逼極親昵  
名虛妄分別

能生於欲貪  
智者當遠離

——瑜伽師地論卷第十六

無智之人謂第一義中亦有是事，作是虛妄分別者，墮在諸有曠野之中，無有出期。

——般若燈論釋卷第十四

虛妄分別有 彼處無有二  
彼中唯有空 於此亦有彼  
此中虛妄分別者，謂分別能執所執，有者，但有分別，彼處者，謂虛妄分別，無有二者，謂能執所執此二永無，彼中者，謂分別中，唯有空者，謂但此分別離能執所執故，唯有空於此者，謂能所空中，亦有彼者，謂有虛妄分別，若法是處無，由此法故是處空，其所餘者則名為有，若如是知即於空相智無顛倒。

——中邊分別論卷上

緣身見所依止類起虛妄分別者，明本識有二義，是三種身見所依止，一能作種子生於身見，二作身見所緣境界，令起虛妄我執正談，緣此本識作境界起，故稱我分別也。

——三無性論卷上

虛妄分別者，三界心心法。由彼藏識等三種分別自性，及相應法有所分別，若器、若我、若色聲等，彼等體性是無，故說是識變分別，所緣是無故。謂惟因緣或順或違而起，此外無有。廣說乃至增益性故，應知識所緣是無。復欲離增損兩邊故，說由此一切是唯識。

——安慧三十唯識釋略抄

虛妄分別者，由於愛着自見，此我所學，我師所授，則堅持不捨；非我所學，以違我故，則於彼起嗔，任意誹撥。既有成見在中，故不辨是理非理，而成虛妄顛倒之計執。若能除門戶之見，於自宗無貪，於他宗無嗔，方能平



心靜氣，唯依真理觀察。由此始能速見真理斷煩惱得解脫。

——入中論講記

當知一切法皆是虛妄分別所起，繫屬於緣。其緣法者，無常無強、無力無堅、從緣而轉。緣法有故而彼諸法即可施設，緣法無故諸法亦復無所施設。然於一切法所施設中，亦無少法而可了知，亦無少法若生若滅、若起若盡，亦無別法為斷為常。

——佛說大乘菩薩藏正法經卷第三

內心正住成三摩地，想蘊處界及三有身所作諸行而悉破散，無身所作了知皆是虛妄分別，超越一切世間，然後乃現不可思議無相出世勝福圓滿，依止隨轉獲勝清淨，住後邊際離諸憂惱。是為菩薩阿僧祇劫潔白聖會，建立積集三摩地解脫總持門，海布妙高山日月光明法教，叢林善妙宮殿輪圍山等，及一切有情成熟調伏，莊嚴善住無上無身，依止隨轉智風曼拏羅解脫因故。

——佛說除蓋障菩薩所問經卷第八

諸相如幻種種形相離一二相依假名說，如夢鏡像不離所依。大慧！如聖人智修行分別見五陰虛妄。大慧！是名五陰無五陰體相。大慧！汝今應離如是虛妄分別之相，離如是已為諸菩薩說離諸法相寂靜之法，為遮外道諸見之相。

大慧！說寂靜法得證清淨無我之相入遠行地，入遠行地已得無量三昧自在如意生身故，以得諸法如幻三昧故，以得自在神通力修行進趣故，隨一切眾生自在

用如大地故。大慧！譬如大地一切眾生隨意而用。大慧！菩薩摩訶薩隨眾生用亦復如是。

——入楞伽經卷第四

修行者內心思惟——隨順正法觀察法行——云何彼比丘第七地中修第八地，得第八地？彼見聞知或天眼見：彼比丘最初如是如實觀眼，云何世間愚癡凡夫眼見色已，或貪、或瞋、或生於癡？彼諸凡夫，若見知識、若見婦女，心則生貪；若復異見則生於瞋；見他具足貪、瞋所覆，以眼於色不如實見，癡蔽於心。愚癡凡夫唯有分別，眼見於色，若貪、若瞋、若癡所覆；愛誑之人，自意分別此我、我所，如是染著；譬如狗敵離肉之骨，涎汁和合，望得其髓。如是貪狗，齒間血出得其味已，謂是骨汁，不知自血有如是味。以貪味故，不覺次第自食其舌，復貪其味，以貪覆故，謂骨汁味。愚癡凡夫亦復如是虛妄分別，眼識見色，貪著喜樂，思量分別以色枯骨著眼口中，境界如齒，如是敵之，染意如涎，愛血流出貪愛血味，謂色為美，於色得味，猶如彼狗。凡夫愚癡，眼識見彼如骨之色，虛妄分別，如狗敵骨。如是觀察：眼見於色，猶如枯骨。如是一切愚癡凡夫，虛妄分別之所誑惑。

——正法念處經卷第五



## (二) 虛妄分別 · 整理表格

“虛妄分別”定義說法：

序	定義說法	出處
一	若於世俗起堅執見，及於世俗起不順見，此二俱名虛妄分別。	大乘廣百論釋論卷第十
二	於諸境界，取顛倒相；名虛妄分別。	瑜伽師地論卷第五十三
三	虛妄分別者，謂分別能執所執。	中邊分別論卷上
四	虛妄分別者，唯依他性。	大日經疏指心鈔卷第十一
五	虛妄分別者，三界心心法。由彼藏識等三種分別自性，及相應法有所分別。	安慧三十唯識釋略抄
六	虛妄顛倒之計執	入中論講記
七	諸行如幻、虛妄不實、不得自在，亦如虛空無我，乃至知者、見者唯是虛妄分別所起，一切皆是自心所變。	大般若波羅蜜多經卷第五百二十九
八	一切法皆是虛妄分別所起，繫屬於緣。	佛說大乘菩薩藏正法經卷第三
九	智者不取如是虛妄分別，兔角等名字法亦是可捨。	入楞伽經卷第一

[整理／玲瓏心]

虛妄分別與如實了知之對照：

序	項目	虛妄分別	↔	如實了知
一	與法關聯狀況	於是法中，不如實知虛妄分別		如實了知，如佛說一切法如夢
二	稱名	愚痴異生凡夫		修行者
三	狀況	受生死身，輪轉諸趣。		於是法中，即無有法，若來若去，是故無所分別；如實了知，一切如來，無來無去，不生不滅；如是知者，是為見法，是為知法。
四	般若	遠離般若波羅蜜多		是行般若波羅蜜多
五	結果	遠離一切佛法		近無上正覺

[出自～佛說佛母出生三法藏般若波羅蜜多經卷第二十五 · 整理／玲瓏心]

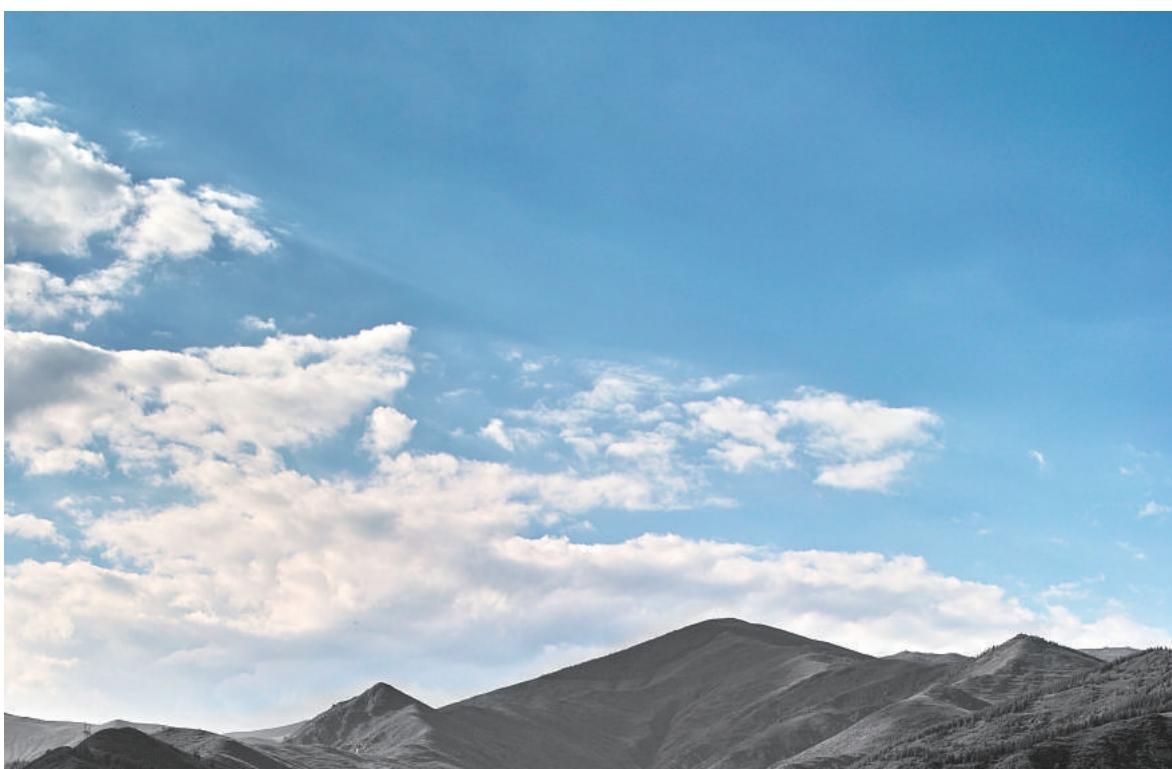
#### 四、總結

虛妄 + 分別 = 虛妄分別

虛妄 = 虛幻不實  
= 心不平等  
= 境不實  
= 此心未了  
= 頽倒

分別 = 一切相  
= 分別種種相  
= 差別

虛妄分別 = 於諸境界取顛倒相  
= 於世俗起堅執見及不順見  
= 依他起性  
= 分別能執、所執



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

## ■ 相關名相

### ● 虛妄分別

不確實的分別事理。

——佛學常見辭彙

成唯識論作卷十七頁云：有漏心等、不證實故；一切皆名虛妄分別。

二解 如五種想分別相中說。

——法相辭典

妄分別事理也。維摩經觀眾生品曰：「問：身孰為本？答曰：欲貪為本。又問欲貪孰為本？答曰虛妄分別為本。」

——佛學大辭典

### ● 虛妄分別有九種相

辯中邊論上卷五頁云：此前總顯虛妄分別、有九種相。一、有相。二、無相。三、自相。四、攝相。五、入無相方便相。六、差別相。七、異門相。八、生起相。九、雜染相。如彼卷一頁至五頁廣說。

——法相辭典

### ● 有相

有形態可見的意思。

——佛學常見辭彙

對於無相之語，有造作之相者，有虛假之相者。大日經疏一曰：「可見可現之法，即為有相。凡有相者，皆是虛妄。」

——佛學大辭典

### ● 虛妄分別有相無相

辯中邊論上卷一頁云：頌曰：虛妄分別有。於此二都無。此中唯有空；於彼，亦有此。論曰：虛妄分別有者：謂有所取能取分別。於此二都無者：謂即於此虛妄分別，永無所取能取二性。此中唯有空者：謂虛妄分別中、但有離所取及能取空性。於彼亦有此者：謂即於彼二空性中，亦但有此虛妄分別。若於此非有；由彼觀為空。所餘非無故；如實知為有。若如是者；則能無倒顯示空相。復次頌曰：故說一切法，非空非不空。有無及有故，是則契中道。論曰：一切法者、謂諸有為及無為法。虛妄分別名有為。二取空性名無為。依前理故；說此一切法非空非不空。由有空性虛妄分別；故說非空。由無所取能取性故；說非不空。有故者：謂有空性虛妄分別故。無故者：謂無所取能取二性故。及有故者：謂虛妄分別中，有空性故；及空性中，有虛妄分別故。是則契中道者：謂一切法、非一向空，亦非一向不空。如是理趣，妙契中道。亦善符順般若等經。說一切法非空非有。如是已顯虛妄分別有相無相。

——法相辭典

十一論之七～

# 唯識二十論

造論／世親菩薩 譯／玄奘法師 釋義／郭韻玲

## 〔論之原文〕

唯識二十論一卷

〔接上期〕

論曰：

展轉相望

不過量故

又理非和合  
或和集為境

若一極微  
六方各與  
一極微合  
應成六分

則應聚色  
亦不可見

一實極微  
理不成故

一處無容  
有餘處故

(注：磚紅色或紅色  
的字，為偈語或論  
文中本期所研讀的  
部分)

云何不成

一極微處  
若有六微

〔待續〕

極微與六合  
一應成六分

應諸聚色  
如極微量

若與六同處  
聚應如極微

## 〔白話譯文〕

那麼，應當是所謂的極微聚色，也是無法看見。

## 〔解讀〕

本段論文可以研習的重點是——則應聚色亦不可見、聚色；首先，茲例舉“則應聚色亦不可見”的相關經論如下～

論：則應聚色亦不可見。

述曰：若許聚色量同極微，其諸聚色，應不可見，量如微故，又立量言，汝麁聚色應不可見，量如微故，或即微處故，猶如極微，此中說宗，因如前說，然合與同處，此之二難，皆是設遮，非為本計。

——唯識二十論述記卷下

接著，茲例舉“聚色”的相關經論如下～

見佛神變，或有天人樂欲觀佛金色相者，即令彼等見金色身，或有樂見白銀色者、水精色者、瑠璃色者、瑪瑙色者、珊瑚色者、琥珀色者、赤珠色者、白珠色者、青黃赤白等諸色者，如月色者、如日色者、如火色者、如光聚色者……

——佛說如來不思議祕密大乘經卷第六

如佛色空，我色亦爾；如佛色，一切眾生色亦爾；如眾生色，一切樹林藥草色亦爾；如一切樹林藥草色，彼一切界和合聚色亦爾。

——無所有菩薩經卷第四

不應妄分別  
空及以不空  
妄計於有無

言義不可得

凡愚妄分別  
德寶塵聚色  
一一塵皆無  
是故無境界

眾生見外相  
皆由自心現  
所見既非有  
故無諸外境

——大乘入楞伽經卷第七

餓鬼之身，遍身毛孔，自然火焰焚燒其身，如甄叔迦樹花盛之時（此樹花赤如火聚色，故以喻之）。

——正法念處經卷第十六

問：諸極微互相觸不，設爾何失，二俱有過，若相觸者寧不成一，或成有分，若不相觸擊時應散或應無聲？

答：應作是說，極微互不相觸，若觸則應或遍或分，遍觸則有成一體過，分觸則有成有分失，然諸極微更無細分。

問：聚色相擊，寧不散耶？

答：風界攝持，故令不散。

——阿毘達磨大毘婆沙論卷第一百三十二

積聚色邊色者，如牆壁邊樹木邊窓向中行來處指中間色。

——阿毘曇毘婆沙論卷第三十九

極微略有二種，一實二假，其相云何？實謂極成色等自相，於和集位，現量所



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰





得，假由分析，比量所知，謂聚色中，以慧漸析，至最極位，然後於中辯色聲等極微差別，此析所至，名假極微，令慧尋思極生喜故，此微即極，故名極微，極謂色中析至究竟，微謂唯是慧眼所行，故極微言，顯微極義，以何為證知有極微，以阿笈摩及理為證，阿笈摩者，謂契經說，諸所有色，或細或麁，細者謂極微，更不可析故，餘有對色，說名為麁。

——阿毘達磨順正理論卷第三十二

故知聚色，分析漸微，乃至於中，可生形覺，必有少分形覺生因，形色極微，於中猶起，理必應爾，以色聚中有唯顯生形色不起，於中唯有顯覺非形，如見空中光明等色，若即顯色說名為形，無分量顯中亦應起形覺，不相離故。

——阿毘達磨順正理論卷第三十四

微塵積聚色者，謂十色入眼乃至觸。

——阿毘曇心論經卷第一

空界色中，云當知此亦依止聚色者，如俱舍論第一卷末，名隣阿伽色，阿伽是極礙，此色隣彼，即此中依止聲色等處，而有空界色。

——瑜伽師地論略纂卷第十四

至於，還有相關經論，可以整理如下表～

二種諸行：

序	二諸行	內涵
一	有色	(一) 極微聚色
		(二) 非極微聚色
二	無色	(一) 心
		(二) 心所
		(三) 心不相應行



極微聚色：

序	二界繫	內涵
(1)	欲界繫	①無根繫
		②有根繫
(2)	色界繫	

相關名相釋義：

序	名相	釋義
一	極微	有對色中，最後細分，更不可析，名曰極微。
二	極少	謂此極微，更不可以餘色覺慧分析為多，此即說為色之極少，更無分故，立極少名，如一剎那名時極少，更不可析為半剎那。
三	微聚	如是眾微，展轉和合，定不離者，說為微聚。

補充說明：

此中且辯極微聚色，頌曰：

欲微聚無聲 無根有八事

有身根九事 十事有餘根

此在欲界，無聲無根八事俱生，隨一不減，云何八事，謂四大種，及四所造，色香味觸，此若有聲，即成九事，而不說者，顯因大種相擊故生，非如色等恒時有故，無聲有根，諸極微聚，此俱生事，或九或十，有身根聚，九事俱生，八事如前，身為第九，有餘根聚，十事俱生，九事如身，加眼等一，眼耳鼻舌，必不離身，依身轉故。

[出自～阿毘達磨順正理論卷第十・整理／玲瓏心]

## 〔相關名相〕



### 一實極微不成

唯識二十論六頁云：云何不成？頌曰：極微與六合，一應成六分。若與六同處；聚應如極微。論曰：若一極微，六方各與一極微合；應成六分。一處無容有餘處故。一極微處，若有六微；應諸聚色，如極微量。展轉相望，不過量故。則應聚色，亦不可見。迦濕彌羅國毘婆沙師言：非諸極微有相合義。無方分故。離如前失。但諸聚色，有相合故；有方分故。此亦不然。頌曰：極微既無合；聚有合者誰。或相合不成，不由無方分。論曰：今應詰彼所說理趣。既異極微，無別聚色；極微無合。聚合者誰。若轉教言：聚色展轉，亦無合義；則不應言極微無合。無方分故。聚有方分，亦不許合。故極微無合，不由無方分。是故一實極微不成。

——法相辭典



### 極微

瑜伽三卷一頁云：復次於色聚中，曾無極微生。若從自種生時；唯聚集生。或細，或中，或大。又非極微集成色聚；但由覺慧分析諸色，極量邊際；分別假立、以為極微。

二解 瑜伽五十四卷十一頁云：謂分析諸色、致最細位，名曰極微。又如五相建立極微中廣說。

三解 如色之分齊中說。

——法相辭典

十一論之八～

# 觀所緣緣論

造論／陳那菩薩 譯／玄奘法師 釋義／郭韻玲

《第一次校訂版》

本期研讀：解讀論題 之四

觀所緣緣論之論題，研究重點有五～

- 一 觀
- 二 緣
- 三 所緣
- 四 所緣緣
- 五 緣、所緣、所緣緣
- 六 論



本期接著由“觀所緣緣論”之“緣、所緣、所緣緣”繼續研究～

(一) 大藏經中對於“緣、所緣、所緣緣”之相關經論

問：所云影像是二所緣者何？

答：一親者，影像，疎者，是質也，先辯影像者，親所緣緣者，謂諸相分與能緣見分，體不相離，即見分所仗託境，是所籌量處也，即所託名為緣，所慮名所緣，緣，此二義，名所緣緣也，即此影像有四名，一影像，二相分，三內所慮託，四親所緣緣，次辯本質者，若與能緣體相離，即疎所緣緣，以隔相分故，即本質上能緣見分相離，故名離。

——宗鏡錄卷第五十五

所緣緣者，謂是心之所慮處故，名為所緣，只此所緣境，又有牽心令生，

是心之所託故，復說名緣，即所緣為緣，名所緣緣，緣是體，所緣是用，六識之中，所緣即緣，持業釋也。

——宗鏡錄卷第七十一

能緣之心帶彼相起，名所緣，謂有實體能生識故，名緣，具此二支，名所緣緣。

能緣之心帶彼相起，名所緣，謂有實體能生識故，名緣，具此二支，名所緣緣，謂若下，先總釋義，謂若有法者，是泛指之辭，隨舉一也，有者，實有也，簡非龜毛無體之法，具有五義，有實體，從自證分變故，實用，相有生見之用故，從實種生，從所薰相分親種起故，現在實法，簡非過未及空華故，託本質而起，非如獨影無質故，此釋緣義，帶己相者，帶，謂變帶，相，謂影相，言己相者，相即心體自分所攝故，此釋所緣，心即八箇心王，相應即五十一心所，言或者，有起不起故，所慮謂是心之所緣慮處故，即帶彼相起義，所託，即此所緣境，又能牽心令生，是心之所託故，即託彼而生義，次列數，一親，二疎，如眼等五識緣境，須託第八所變五塵為本質，於此質上隨量大小，頓變五塵相現，以彼及此二種五塵皆為所緣緣，所緣緣中有親疎故。

——成唯識論自攷卷第七

所緣緣，謂若有法，是帶己相，心或相應所慮所托，此體有二，一親，二疎。

帶彼相起，故名所緣，助生於識，故復名緣，謂若有法者，即能為生緣義，簡徧計所執，其體是無，縱是所緣，而無緣義也，是帶己相者，即顯是所緣義，簡根及種子識無其相，雖得為緣，而非所緣也，具此有法帶相二義，名所緣緣，而心王與心所之或相應者，以此為所慮處，即以此為所托處，所慮故名為所緣，所托故復名為緣，宗鏡云，一有所慮非所托，即徧計妄執我法等是，以無體故，二有所托非所慮，即鏡水所照物等是，以鏡水非能慮故，三俱句，即一切所緣緣實相分是，四俱非，即除鏡水等所照外，餘不緣者是。

——成唯識論觀心法要卷第七

所緣緣者，乃四緣中第三緣也，此緣一法，有二功能，一能生識，一



作所緣，所緣名境，生識名緣，故名所緣，而又名緣也。

——觀所緣緣論釋記

非但能生(至)所緣緣故。

基云：自下破執有四，一破正量，二破經部，三破古薩婆多，此初也，彼云不立似相直取前境，境但生心，名所緣緣，測云，論主敘諸部意，謂我所立不同正量，勿因緣等亦所緣故，三藏存此。

眼等五識(至)能生五識故。

述曰：此破經部，經部欲異正量部故，言五但緣和合假相，識但似彼和合相故，非實極微為所緣緣，五識上無極微相故，謂所緣緣必具二義，一有體能生心，二相於心中現，彼諸部云：既能引生似自識故，生心相現為所緣緣，然經部等理闕緣義，以無體故，薩婆多等闕所緣義，相不現故，由此論主如次，依觀所緣緣論破彼執也，非和合相已下，定宗非定，自許非實有故，彼和合相既非實下，方以量破，緣無體不變影故，如觀所緣緣論頌曰，和合於五識，設所緣非緣(設謂縱許非實許假，是五識境，故言設也)，彼體實無故，猶如第二月(翳眼所見第二月相，基云，但如前於五非緣，非彼宗許五識所緣)，然第二月，依瞿波論師二十唯識釋有二解，一云：唯意識得(依此如前於五但喻非緣緣義，非設所緣)，一云：眼識亦緣，但執實等方是意識(依此雙喻，設所緣非緣，基測並云，護法如初，如對法記)。

——菩薩藏阿毗達摩古迹記卷第三本

三所緣緣(至)亦得生故。

述曰：第三緣中有二，出體故，離相故，此初也，言若有法者，有為無為但有體也，設無之影必體故，如觀所緣具二義故，即簡經部，親緣本無，五親緣假假如法無，不成緣故，言已根者，謂境相也，若假若實，乃至真如，無相為相，各現其心，名為挾帶，准帶境相，謂心心所即為所緣緣之果也，相於心現，故名所慮，有體生心名為所託，親者各自所變相分，及根本智所證真如，基云，即如自體緣見分等，並是此輩，若所趣質，名疎所緣，非己體分，影所隔故，言是見分等內所慮託者，測云：等言等取自證緣見及證自證，證自證分能緣自證，二疏意同(然論所說，境有自體，能生心體，名所緣緣，所慮者現見分義，所託者自證託生，故說見等內所慮託，三分同體，非此所

明，然體從用，假說此彼互所緣緣），言能緣或有者或不定語。

——成唯識論學記

如是煩頂（至）後觸無所得。

述曰：第三屬當頌文，基云：心上變如，名為小物，此非無相故，名帶執相，有依他相，名空有相，彼相相者，即是空，所謂此相，是真如相（若爾唯有初二性相，何故標云心上變如，解云：見所執無即如相現，猶如穿壁，虛空現故，如顯揚云：彼二我無即二無我有，又佛地論，明遍計言，心所現無，依他起攝，真如理無，圓成實攝，是則所執空影，名變如相也），證云：要出觀位，謂勝義性觀中現量，不依此解，上忍第一雖無後散，從多分說，帶相同故，測云：三藏二解，一云，同前假有依他，實無遍計，名空有相，一云：四位觀中，二取空相，與相分空，不一不異，無別體故，有無別故，空唯所緣，而不名緣，當心現相，名所緣緣，如青等上長短等色，無實體故，非所緣緣（遍計空相與真如影，不一不異此中意也），言有頌者，攝論第六，有教授頌，如分別瑜伽說（分別瑜伽彌勒所說，可兩卷計）對法十一云，薄伽梵妙善宣說（範云，慈氏即佛，故言佛說，證云，慈氏論中，引佛經頌），頌分為四，初二句煩，次二句頂，次三句忍，基云：世第一時，多從忍位合說，最後一句入真見道，廣如無性世親釋。

——成唯識論學記

疏此現量亦不緣三者，意說：此見分，擬起現量時，見分亦不能親緣第三自證分也，以見分緣起心相分，相分定心，亦不能緣也。

疏答曰義亦可然此文影顯故無有失者見分緣所緣相分，見分亦得名所緣，經境為名也，下論文，即謂名識乃至法識，即是從境為名也，此亦說從根立名亦得從境為名影互也，又如他心智緣他心，人能緣心時，即見分名所緣緣。

疏為色等難皆應准思者，外難曰：見緣於外，則許名外，見緣於色，應名色識，答可然，謂名五識，從境為名。

——成唯識論疏抄卷第五

論云心或相應者，言或者是三性不定義，意說，心王與三性心所相應，多少不定，或時與信等善心所相應，而緣於境，或時與不善貪等相應，而緣於境，或時與有覆心相應，或時與無覆心所相應，故言或



也，此中有二師乃至或唯緣實者，即是西方諸師中有二解，即簡經部眼識緣和合色體是假法，乃至而非是緣以無體者。問今此大乘中所許眼識緣長等假法，與經部眼識緣和合假有漏屬也，思之，帶者是心似彼境相義，乃至如前第二卷解者，帶憑杖義，由如病人託杖方起，心心所法託境而生，即心心所憑杖境方生，亦名帶帶者，是心似後境相義，即能緣有心有似所緣之相者，即是親相分，此相分若望小乘，小乘說相分名行相，即是能緣心，攝心外法是所緣，若大乘有二重，若緣境所緣者，即說相分是所緣，見分名行相，即縮頭，若說本質名所緣，即相分名行相，即出頭，帶有二義者，即古西方師釋，及三藏釋名二義，謂正智等生時，挾帶真如之體相起者，即是正智託真如為境方起，不一不異者，若為諸門中解，即真如是所證，以正智是能證，即無為有為別，今者根本智上解說之，正智證真如時，即約無分別智上不作一異等行解，又不作有相者相等行解，故云非相，非非相者即無有無有相非非相者，亦不見者相，若相其體則有同時心所，乃至雖有所託然非所慮者，此文意說，若有體法即名所緣緣者，其心心所同時起時，心所亦有體，其心王亦杖託心所方生，其心所應是心王家所緣緣，今答之言，心所望心王，唯有所說，而無所慮，心王不能親緣心所，故云心所非是所緣，前句是緣者，即論中謂若有法是緣，句是所緣者，即論云是帶己相心，或相應所慮所託是所緣也，又前句緣，此句是所緣者，即真如諸即是前有體法，是緣義，所慮所託即是後句，是所緣義。

——成唯識論疏抄卷第十二

(二) 由更多相關經論中整理出“緣、所緣、所緣緣”之表格示例：



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

緣、所緣、所緣緣：

序	經論	出處
一	若有法，即依圓二性，以有體故，能牽于心，名之為緣，不通無體，若是徧計，以無體故，但有所緣，而非緣體，若是所緣體通有無，是帶已相者，古疏云，須是能緣之心，緣所緣時，帶起所緣已相，此有體法，即是所緣緣。	成唯識論訂正卷第七
二	色心等，能為引生，緣似自色·心之識者，汝執彼是此所緣緣耶，此即總牒共許所緣緣義，下欲別破，此對除正量部以外夫識緣法，法必有體能生識故是緣義，無法即非緣，識上必有似境之相，是所緣義。	成唯識論述記卷第二
三	緣義，有親疎故，開為二種，所緣緣者，必是有體本質法名緣，託質變起自己相分名所緣，相質合說，名所緣緣。	成唯識論俗詮卷第七
四	能緣之心帶彼相起，名所緣，謂有實體能生識故，名緣，具此二支，名所緣緣。	成唯識論自攷卷第七

[整理／玲瓏心]

(三) 結論

(1) 緣 = 次要生起的條件（與因而言）  
 = 緣起  
 = 能起自果

} 體



(2) 所緣 = 與能緣對待（能緣↔所緣）  
 = 境  
 = 帶彼相起

} 用



(3) 所緣緣 = 以所緣為緣  
 = 所慮所託  
 = 緣緣（舊譯）

}

十一論之九～

# 阿毘達磨集論

造論／無著菩薩 譯／玄奘法師 釋義／郭韻玲

## 阿毘達磨集論各分標題

### 第一分：本事

#### (一) 三法品

#### (二) 攝品

#### (三) 相應品

#### (四) 成就品

### 第二分：決擇

#### (一) 諦品

#### (二) 法品

#### (三) 得品

#### (四) 論議品

## 〔論之原文〕

本事分中三法品第一

〔接上期〕

何等 此復

為色？ 三種

謂 謂

四大種所造 妙

眼根所行義 不妙

俱相違色

謂

青黃赤白

長短方圓

(注：磚紅色的字，

為偈語或論文中本

龜細高下

期所研讀的部分)

正不正

〔待續〕

光影明闇

雲煙塵霧

迥色表色

空一顯色



## 〔白話譯文〕



所謂的三種色，第三種即是既不是妙色也非不妙色。

## 〔解讀〕

本大段論文所提及的三種色，即是～

- (一) 妙 (=妙色)
- (二) 不妙 (=不妙色)
- (三) 俱相違色 (=非妙、非不妙之色)

本次需要研讀的是——俱相違色 (=非妙、非不妙之色)。

至於，本段論文可以研習的重點是——俱相違色；茲例舉相關經論如下～

此青等二十五色建立，由六種因，謂相故安立故損益故作所依故作相故莊嚴故，如其次第四十八一一一，迥色者，謂離餘礙觸方所可得，空一顯色者，謂上所見青等顯色。

——大乘阿毘達磨雜集論卷第一

妙不妙 **俱相違色**，此青等二十五色建立，由六種因，謂相故，安立故，損益故，作所依故，作相故，莊嚴故，如其次第，四十八云迥色者，謂離餘礙觸方所可得，空一顯色者，謂上所見青等顯色。釋曰：若智論說上空，謂作青白彩色見故，又依小乘毘曇宗，空有二種，一是有為，除色為空，二是無為，本來常無有為可見故，今世人同共見之，無為不可見故，今說言不可見相，成實論中虛空唯一不可眼見，世人見者，但見空中光明之色，想心於中知無實物，作虛空解，便謂見空，其實不見，涅槃經中同成實說，廣破虛空有為可見，今此經疏符不可見。

疏：六能通受色相此即論文，釋經顯現色身相，疏文可知，而論經云顯色身別異相。意云：能顯於色而與色異，上言無異自約空體耳，若



遠公云：謂因色像空有差別，謂屋內空屋外空等，此乃以色顯空，不順今經空能顯色，第五自在分。釋曰：此中通有四門，一辨相，二治障，三出因，四得位文皆已具。

——大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十九

言無表色者，謂律儀不律儀俱相違色，此是色蘊，二心法者有六，謂眼耳鼻舌身意識，六即是識蘊，三心所有法者，有四十六，一大地法者，有十種，受謂領納，想謂令心執境，思謂令心運動，作意謂令心緣境，勝解謂令心於境印可即是令心於所緣境無怯弱義，欲謂希求，觸謂和合了境，慧謂揀擇，念謂令心於境明記不忘，定謂令心專注一境，如是十種遍一切心，名大地法，二大善地法者有十，信謂令心於境澄淨，不放逸謂恒習善法守護心性，輕安謂心堪任性，捨謂令心平等，慚謂於諸功德及有德者，恭敬而住，愧謂於罪見怖，無貪謂不著有漏，無瞋謂於諸有情不樂損害，不害謂憐愍有情令無損惱，慇謂於善令心勇悍，如是十種遍諸善心，名大善地法，三大煩惱地法者，有六種，癡謂愚癡即是無明，無智無顯，逸謂放逸不修諸善，怠謂懈怠心不勇悍，不信謂心不澄淨，惛沈謂身心相續無堪任性，是昧重義，掉舉謂心不寂靜，如是六種遍煩惱心，名大煩惱地法，四大不善地法者，有二種，一者無慚，謂於諸功德及有德者，令心不敬，二者無愧，謂於諸罪中不見怖畏，如是二種遍不善心，名大不善地法，五小煩惱地法者，有十種，忿謂令心憤發，恨謂於忿所緣事中，數數尋思結怨不捨，詭謂心曲，誑謂惑化，嫉謂不忍他德，惱謂堅執諸罪，由此不受如理諫誨，覆謂隱藏自罪，慳謂於己法財令心惜惜，憍謂染著自身所有色力種族等事，令心傲逸，害謂於他能作逼迫，如是十種唯修所斷，遍意識地，名小煩惱地法，六不定法者，有八種，尋謂令心於境麁轉為相，伺謂令心於境細轉為相，惡作謂惡所作業是追悔義，睡眠謂不能任持身心相續，令心昧略，瞋謂令心於有情等樂為損害，貪謂愛著有漏，慢謂令心恃舉，疑謂令心猶豫，如是八種於前諸地無有定故，名曰不定，對法集論并五蘊論，說十一善，內了知四諦名曰無癡，隨煩惱中執不淨為淨，染污作意勝解，名非理作意，邪勝解根本煩惱內，於諸諦理顛倒推度，染污慧分，名不正知，隨煩惱內，於諸所緣不能明記染污念分，名曰失念，於諸所緣令心流蕩，染污定分名曰散亂，對法藏論無如是說，以上心所，除受想二皆行蘊攝，心所

法竟，不相應行者，有十四種，謂有情相續，律儀相應，有別物曰得，與彼律儀不相應，有別物曰不得，諸有情類同作事業，曰眾同分，若生無想有情天中，有法能令心心所滅，是實有物名曰無想果，復有別法能令心心所滅，名曰無想定，無想者定名，或定無想名無想定，如下所說，聖者相續想受等滅，是實有物名滅盡定，有情始生住未死間，名曰命根，先無今有曰生，令暫時住曰住，轉變曰老，變壞曰無常，即有為四相，能詮自體謂曰名身，詮義究竟謂曰句身，是二所衣謂曰文身等十四法又義攝內破和合眾，曰不和合，所造業果於自成熟，猶如負債終不唐捐，物等亦繫，不相應行，一切有部，色心所三有別物，經部師說，是彼三法假說分位，除彼受想，四十有六，心所有法，及不相應，名曰行蘊，無為法者至下當知，如是色法即名十界，除無表色，是眼等十，心法七界，謂六識及意根界，若說處時，是彼七法，一意處攝，心所有法不相應法，無為法無表色等，總名法界，亦名法處，如是所說，所知五法五蘊，并十二處，及十八界。

——彰所知論卷下



攝影／鄭秉忠 飾圖／李銘泰

〔附件表格〕

本大段論文結構表：

段落序	論文		
一	云何 建立色蘊？	謂 諸所有色	若四大種 及四大種所造
二	云何 四大種？	謂 地界	水界 火界 風界
三	何等	地界？	謂 堅韌性
四	何等	水界？	謂 流濕性
五	何等	火界？	謂 溫熱性
六	何等	風界？	謂 輕等動性
七	云何 所造色？ 謂 眼根 耳根	鼻根 舌根 身根 色 聲	香 味 所觸 一分 及法處 所攝色
八	何等 眼根？	謂 四大種所造	眼識所依清淨色

九	何等 耳根？	謂 四大種所造	耳識所依 清淨色
十	何等 鼻根？	謂 四大種所造	鼻識所依 清淨色
十一	何等 舌根？	謂 四大種所造	舌識所依 清淨色
十二	何等 身根？	謂 四大種所造	身識所依 清淨色
十三 〔本次論文〕	何等 為色？	謂 四大種所造 眼根所行義	光影明闇 青黃赤白 長短方圓 迥色表色 空一顯色 正不正
	此復 三種	謂	不妙 俱相違色
十四	何等 為聲？	或可意或不可意 或俱相違 或執受大種為因 或不執受大種為因 謂 四大種所造 耳根所取義	或世所極成 或成所引 或遍計所起 或聖言所攝 或非聖言所攝
十五	何等 為香？	鼻根所取義 謂 好香 四大種所造	平等香 俱生香 和合香 變異香

十六	何等 為味？  謂 四大種所造	舌根所取義  謂 苦酢甘辛酸淡	或可意或不可意 或俱相違或俱生 或和合或變異
十七	何等 所觸一分？  謂 四大種所造 身根所取義	謂 滑性 濕性 輕性 重性	軟性 緩急 冷飢 渴飽力劣悶癢黏 病老死疲息勇
十八	何等法處所攝色 有五種應知謂極略色	極迥色 受所引色	遍計所起 色定自在所生色

## 〔相關名相〕

### 色

瑜伽三卷十五頁云：數可示現，在其方所，質量可增；故名為色。

二解 顯揚一卷十二頁云：色、謂眼所行境，眼識所緣，四大所造，若顯色，若形色，若表色，為體。色蘊所攝；有見有對。此復三種。謂妙，不妙，及俱相違。彼復云何？謂青、黃、赤、白，如是等顯色。長、短、方、圓、麤、細、高、下、正、及不正、煙、雲、塵、霧、光、影、明、闇、若空一顯色，若彼影像之色。是名為色。

三解 雜集論一卷七頁云：色者：四大種所造，眼根所行義。謂青黃赤白，長短方圓麤細高下若正不正，光影明闇雲煙塵霧，迥色，表色，空一顯色。此復三種。謂妙，不妙，俱相違色。此青等二十五色建立由六種因。謂相故，安立故，損益故，作所依故，莊嚴故，作相故。如其次第，四、十、八、一、一、一。迥色者：謂離餘礙觸，方所可得。空一顯色者：謂上所見青等顯色。

四解 五蘊論一頁云：云何為色？謂眼境界；顯色，形色，及表色等。

五解 廣五蘊論二頁云：云何色？謂眼之境；顯色，形色，及表色等。顯色有

四種。謂青黃赤白。形色，謂長短等。

六解 俱舍論一卷十頁云：何故此蘊，無表為後，說為色耶？由變壞故。如世尊說：茲芻當知，由變壞故，名色取蘊。誰能變壞？謂手觸故，即便變壞。乃至廣說。變壞，即是可惱壞義。故義品中，作如是說。趣求諸欲人，常起於希望。諸欲若不遂；惱壞如箭中。復云何欲所惱壞？欲所擾惱，變壞生故。有說：變礙故名為色。若爾；極微應不名色？無變礙故。此難不然。無一極微，各處而住，眾微聚集，變礙義成。過去未來，應不名色？此亦曾當有變礙故。及彼類故。如所燒薪。諸無表色，應不名色？有釋：表色有變礙故；無表隨彼，亦受色名。譬如樹動，影亦隨動。此釋不然。無變礙故。又表滅時，無表應滅。如樹滅時，影必隨滅。有釋：所依大種變礙，故無表業，亦得色名。若爾；所依有變礙故；眼識等五，應亦名色。此難不齊。無表依止大種轉時，如影依樹，光依珠寶。眼等五識依眼等時，則不如是。唯能為作助生緣故。此影依樹，光依寶言，且非符順毘婆沙義。彼宗影等顯色極微，各自依止四大種故。設許影、光、依止樹寶；而無表色，不同彼依。彼許所依大種雖滅；而無表色，不隨滅故。是故所言，未為釋難。復有別釋：彼所難言，眼識等五，所依不定。或有變礙。謂眼等根。或無變礙。謂無間意。無表所依，則不如是。故前所難，定為不齊。變礙名色，理得成就。

七解 五事毘婆沙論上三頁云：問：依何義故說之為色？答：漸次積集，漸次散壞種植生長；會遇怨親，能壞能成；皆是色義。佛說變壞故名為色。變壞即是可惱壞義。有說變礙故名為色。問：過去，未來，極微，無表，皆無變礙；應不名色？答：彼亦是色。得色相故。過去諸色，雖無變礙；而曾變礙。故立色名。未來諸色，雖無變礙；而當變礙。故立色名。如過去眼，雖不能見；而曾當見。故立眼名。得彼相故。此亦應爾。一一極微，雖無變礙；而可積集；變礙義成。諸無表色。雖無變礙；隨所依故；得變礙名。所依者何？謂四大種。由彼變礙，無表名色。如樹動時，影亦隨動。或隨多分。如名段食。或表內心，故名為色。或表先業，故立色名。

八解 此色處色。品類足論一卷二頁云：色云何？謂諸所有色，若好顯色，若惡顯色，若二中間似顯處色。如是諸色，二識所識。謂眼識，及意識。此中一類，眼識先識。眼識受已；意識隨識。

九解 此色蘊色，品類足論一卷一頁云：色云何？謂諸所有色，一切四大種，及四大種所造色，四大種者：謂地界水界火界風界。所造色者：謂眼根耳根鼻根舌根身根，色聲香味所觸一分，及無表色。

——法相辭典

# 唯識名相

如同要把新的語文學好  
背誦單字便成為不可或缺的打地基動作  
如果想要把唯識學問作好亦然  
要先把唯識名詞熟背於胸  
才能真正有個入手

本期學習、研究、背誦之名相～十八界

(一) 各家佛學辭典之解釋

(二) 便於了解與記憶之整理

(三) 背誦之重點

美學編輯／李秀英

## 唯識名相（一）——

# 各家佛學辭典之解釋

### 〔理念〕

各家解釋集大成，利於旁徵博引，臻於完善。

### 〔實踐〕

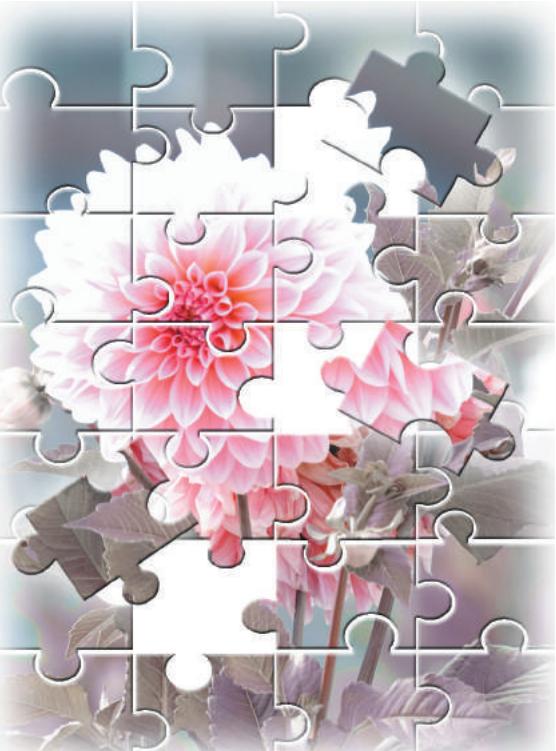
仔細看一遍或多遍，並互相參照。

### 〔開始〕



#### ■ 本次學習名相——十八界

##### （1）佛學大辭典



參見：三科。謂六根六境六識也。龍舒心經謂眼識色處為眼識界，耳聞聲處為耳識界，並鼻識界、舌識界、身識界、意識界，謂之六識界。總為十八界。

##### （2）唯識名詞白話新解

為蘊、處、界三科之一。指在我人一身中，能依之識、所依之根與所緣之境等的十八種法。界為種類、種族之義。謂十八種類自性各別不同，故稱十八界。即眼、耳、鼻、舌、身、意等六根（能發生認識的功能），及其所對之色、聲、香、味、觸、法等六境（為認識之對象），以及感官（六根）緣慮對境（六塵）所生的眼、耳、鼻、舌、身、意等六識，合為十八種，稱為十八界。界是界限的意思，即根、塵、識三者，各有其界限，不相混淆。不但根、塵、識三者之間各



有其界限，根與根之間、塵與塵之間、識與識之間亦各有其界限，如眼根有眼根之界，耳根有耳根之界，乃至眼識有眼識之界，耳識有耳識之界。如眼根以色塵為界，耳根以聲塵為界……。眼僅能緣色，不能越色而有見；耳僅能緣聲，不能越聲而有嗅……。色塵以眼根為界，聲塵以耳根為界……。眼識必由眼根而發，餘根不能；而眼根除發眼識外，亦不能發耳、鼻、舌、身等識，其他根、識亦然，各有其界，故名十八界。

### (3) 三藏法數

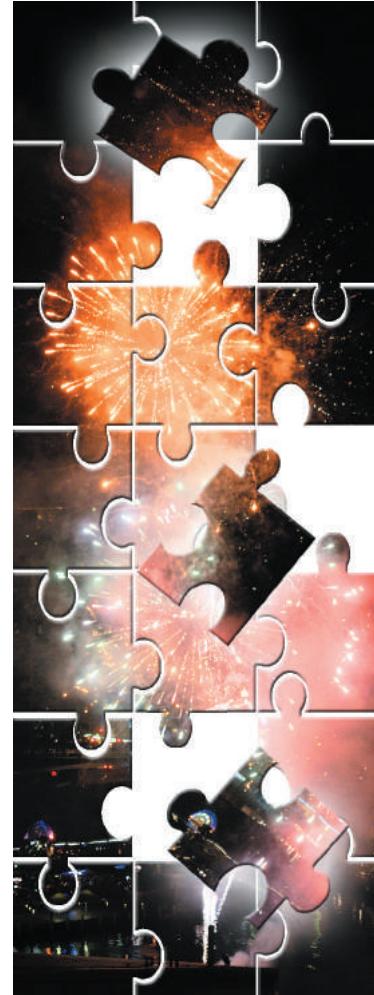
界，即界限，亦隔別之義。謂此十八界，各有別體，義無混濁也。如來為色、心俱迷者，開為六根、六塵、六識，令其一一細觀，是為心、色俱開，故說為十八界也。（六識者，眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識也。）

#### [出法界次第]

界即界分，謂眾生心、色俱迷，故開色為十界，開心為八界；令其觀此色、心二法，皆從虛妄因緣而生，起惑造業，輪轉生死。若達此妄源無有實體，絕名離相，則不為惑染所迷也。（開色為十界者，謂眼耳鼻舌身五根，色聲香味觸五塵，皆屬於色，故開之為十也。開心為八界者，謂眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識，及意根、法塵，皆屬於心，故開之為八也。）

- [一、眼界]，謂能見之根，名為眼界。
- [二、耳界]，謂能聞之根，名為耳界。
- [三、鼻界]，謂能嗅之根，名為鼻界。
- [四、舌界]，謂能嘗味之根，名為舌界。
- [五、身界]，謂能覺觸之根，名為身界。
- [六、意界]，謂能覺知之根，名為意界。
- [七、色界]，謂眼所見一切色境，名為色界。
- [八、聲界]，謂耳所聞一切音聲，名為聲界。
- [九、香界]，謂鼻所嗅一切香氣，名為香界。
- [十、味界]，謂舌所嘗一切諸味，名為味界。
- [十一、觸界]，觸即觸著，謂身所覺冷暖細滑等觸，名為觸界。
- [十二、法界]，謂意所知一切諸法，名為法界。
- [十三、眼識界]，謂識依眼根而能見色，名眼識界。
- [十四、耳識界]，謂識依耳根能聞諸聲，名耳識界。
- [十五、鼻識界]，謂識依鼻根能嗅諸香，名鼻識界。
- [十六、舌識界]，謂識依舌根能嘗諸味，名舌識界。
- [十七、身識界]，謂識依身根能覺諸觸，名身識界。
- [十八、意識界]，謂識依意根而能分別一切法相，名意識界。

### (4) 法相辭典



瑜伽二十七卷十五頁云：謂界有十八。則眼界、色界、眼識界，耳界、聲界、耳識界，鼻界、香界、鼻識界，舌界、味界、舌識界，身界、觸界、身識界，意界、法界、意識界。是名為界。

二解 瑜伽九十六卷十三頁云：又由無色意處所依，所緣，自類流轉差別，當知建立有十八界。

三解 集論一卷一頁云：界有十八。謂眼界、色界、眼識界，耳界、聲界、耳識界，鼻界、香界、鼻識界，舌界、味界、舌識界，身界、觸界、身識界，意界、法界、意識界。何因界唯十八？由身具等能持過現六行受用性故。雜集論一卷四頁云：身者：眼等六根。具者：謂色等六境。過現六行受用者：謂六識。能持者：謂六根六境，能持六識。所依所緣故。過現六識能持受用者：不捨自相故。當知十八以能持義，故說名界。

四解 五蘊論八頁云：復有十八界。謂眼界、色界、眼識界，耳界、聲界、耳識界，鼻界、香界、鼻識界，舌界、味界、舌識界，身界、觸界、身識界，意界、法界、意識界。眼等諸界，及色等諸界，如處中說。六識界者：謂依眼等根，緣色等境，了別為性。意界者，即彼無間滅等。為顯第六識，及廣建立十八界故。如是色蘊，即十處十界，及法處法界一分。識蘊，即意處，及七心界。餘三蘊，及色蘊一分，並諸無為，即法處法界

五解 俱舍論一卷十三頁云：若爾；實界應唯十七，或唯十二六識與意，更相攝故。何緣得立十八界耶？頌曰：成第六依故，十八界應知。論曰：如五識界，別有眼等五界為依。第六意識，無別所依。為成此依，故說意界。如是所依、能依、境界，應知各六，界成十八。

六解 法蘊足論九卷十七頁：云何眼界？謂如眼根。云何色界？謂如色處。云何眼識

界？謂眼色為緣所生眼識。此中眼為增上，色為所緣，於眼所識色，諸了別，異了別，各別了別色；是名眼識界。餘五三界，隨其所應，廣說亦爾。

七解 大毘婆沙論七十一卷五頁云：問：此十八界，名有十八，實體有幾？答：此界實體，或有十七，或有十二。若說六識；便失意界。離六識身無別意界。故十八界名有十八實體十七。若說意界便失六識。離此意界。無別六識。故十八界，名有十八，實體十二。如名、與體；名施設、體施設，名異相、體異相，名異性、體異性，名差別、體差別，名建立、體建立，名覺、體覺，應知亦爾。問：若十八界，名有十八。體或十七，或十二者；云何建立十八界耶？答：以三事故，建立十八。一、以所依，二、以能依，三、以境界。以所依故，立六內界。謂眼界，乃至意界。以能依故，立六識界。謂眼識界，乃至意識界。以境界故，立六外界。謂色界，乃至法界。問：若以所依能依境界各有六故，立十八界，有差別者；諸阿羅漢最後念心，應非意界。依彼不能生後識故？答：彼亦是意界。依彼不能生後識者，非彼為障；但餘緣障，故後識不起。設後起者；亦作所依。如有餘緣，不生芽等；豈沃壤地，非芽等依。此十八界，過去未來現在皆具。問：過去可有此十八界。以六識身無間已滅，名意界故。未來、現在、如何亦有十八界耶？答：此十八界，依相而立。三世各有十八界相。若未來現在識，無意界相者；過去識，亦應無。以相無轉故

問：等無間緣，未來未有。現在、過去、亦應不立。此既得立；意界應然？答：等無間緣，依用而立。未來未有等無間法，故不可立等無間緣。設立於誰有此緣用。此十八界，依相而立。未來雖無識所依用；而已有識，可立所依。故此與彼，不可為例。諸阿羅漢最後念心，雖非等無間緣；而是意

界。准此應知。餘契經中，世尊自說惡叉聚喻。說此喻已；告諸苾芻，有情身中，有多界性。彼亦攝在此十八界。所依能依境界攝故。又佛於彼多界經中，說界差別，有六十二。彼亦攝在此十八界。即所依等三事攝故。問：何故世尊為眾說彼六十二界？答：為對外道身見為本有六十二見趣別故。又世尊告天帝釋言：憍尸迦當知，世有種種界，隨各所想而各執著。隨各執著而各說之。各言此實，餘皆愚妄。彼亦攝在此十八界。即所依等三事攝故。有作是說：彼經諸見，以界聲說。皆唯攝在此法界中。尊者左受，作如是說：以四事故，立十八界。一、自性故，二、所作故，三、能作故，四、蘊差別故。以自性故，建立色界，乃至法界。以所作故，建立眼識界，乃至意識界。以能作故，建立眼界，乃至意界。以蘊差別故，建立十八界。謂色蘊差別，建立十界，一界少分。識蘊差別，建立七心界，三蘊攝在一法界中。如是名為諸界自性我物自體相分本性。已說界自性；所以今當說。問何故名界？界、是何義？答：種族義是界義。段義、分義、片義、異相義、不相似義、分齊義、是界義。種種因義、是界義。聲論者說：馳流故名界。任持故名界。長養故名界。應知此中種族義是界義者：如一山中，有多種族。謂金銀銅鐵白鑑鉛錫丹青等石白墡土等異類種族。如是於一相續身中，有十八界異類種族。段義是界義者：如有次第安布段物，得種種名。謂次第安布材木等段，名為宮殿臺觀捨等。次第安布餘甘子等段，名阿摩洛迦。次第安布竹篾等段，名蓋扇等。次第安布骨肉等段，名男女等。如是次第安布眼等十八界段，名為有情摩納婆等。分義是界義者：謂男身中有十八分；女等亦爾。即十八界。片義是界義者：謂男身中有十八片；女等亦爾。即十八界。異相義是界義者：謂眼界相異，乃至意識界相異。

不相似義是界義者：謂眼界不似餘界；乃至意識界不似餘界。分齊義是界義者：謂眼界分齊，異餘十七界；乃至意識界；分齊異餘十七界。種種因義是界義者：謂因此故有眼界，非即因此乃至有意識界；乃至因此故有意識界；非即因此乃至有眼界。聲論者說：馳流故名界者：謂此諸界，馳流三界五趣四生，輪轉生死。任持故名界者：謂此諸界，任持自性。長養故名界者：謂此諸界，長養他性。是故種族義是界義，乃至長養故名為界。如彼卷五頁至七十三卷十頁廣說。

#### (5) 佛學次第統編

一切眾生，內外心境根塵，可以十八界括之。

十八界者，謂合六根、六塵、六識以言，謂之十八界。界者各成界限也。六根為內界，六塵為外界，六識為中界。眼根色塵，內外相對，於其中間，生於眼識，則成三界。六根六塵，相對而生六識，則成十八界。

一、六根 亦名六受，又名六入，又名六處。言六根者，即眼、耳、鼻、舌、身、意之六根。根即能生之義，以能對境生識，故謂之根。又增上之義，如草木之根，有增上力，能生幹枝也。言六受者，以能受諸塵之故。六入六處之義，見十二處條下。

二、六塵 亦名六欲，又名六入，又名六處，又名六境，又名六賊。言六塵者，謂色、聲、香、味、觸、法之六塵。塵即染污之義，以能染汙情識之故。色謂明暗質礙等，聲謂動靜美惡等，香謂通塞香臭等，味謂鹹淡甘辛等，觸謂離合冷暖等，法謂生滅善惡等。言六欲六境者，謂皆可欲之境也。言六賊者，謂諸塵媒介諸根，劫掠一切善法功德之故。六入六處之義，見十二處條下。

三、六識 亦名六情。言六識者，即眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識之六識，亦

即見、聞、嗅、嘗、感、知之義。識者了別之義，以能了別諸塵之故。言六情者，謂對境生情故。又既屬分別，皆是虛妄之情故。

「六根………眼、耳、鼻、舌、身、意。」

十八界+六塵………色、聲、香、味、觸、法。

「六識………眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識。」

復次此十八界：

- 一、幾有色 謂十界一少分即色蘊自性。
- 二、幾無色 謂所餘界。
- 三、幾有見 謂一色界。
- 四、幾無見 謂所餘界。
- 五、幾有對 謂十色界，若彼於此有所礙故。
- 六、幾無對 謂所餘界。
- 七、幾有漏 謂十五界及後三少分，謂於是處煩惱起故，現所行處故。
- 八、幾無漏 謂後三少分。
- 九、幾欲界繫 謂一切。
- 十、幾色界繫 謂十四，除香味及鼻舌識。
- 十一、幾無色界繫 謂後三。
- 十二、幾不繫 謂即彼無漏。
- 十三、幾蘊所攝 謂除無為。
- 十四、幾取蘊所攝 謂有漏。
- 十五、幾善幾不善幾無記 謂十通三性（七心界色聲及法界一分），八無記性。
- 十六、幾是內 謂十二，除色聲香味觸及法界。
- 十七、幾是外 謂所餘六。
- 十八、幾有緣 謂七心界及法界少分心所法性。
- 十九、幾無緣 謂餘十及法界少分。
- 二十、幾有分別 謂意識界意界及法界少分。
- 二十一、幾有執受 謂五內界及四界少分，謂色香味觸。
- 二十二、幾非執受 謂餘九及四少分。
- 二十三、幾同分 謂五內有色界，與彼自識等境界故。
- 二十四、幾彼同分 謂彼自識空時與自類等故。

## ■ 相關名相——十八界有所緣無所緣分別、十八界三界分別、十八界識所識分別

### (1) 十八界有所緣無所緣分別

俱舍論二卷六頁云：論曰：六識、意界、及法界攝諸心所法，名有所緣。能取境故。餘十色界，及法界攝不相應法，名無所緣。義唯成故。

——法相辭典

## (2) 十八界三界分別

瑜伽五十六卷十頁云：問：幾唯欲界繫？答：四。問：幾唯色界繫？答：無。問：幾唯無色界繫？答：亦無。問：幾唯欲色界繫？答：十一。問：幾唯色無色界繫？答：無。問：幾通三界繫。答：三。

——法相辭典

## (3) 十八界識所識分別

俱舍論二卷二十三頁云：論曰：十八界中，色等五界，如其次第，眼等五識，各一所識。又總皆是意識所識。如是五界，各六識中二識所識。由此准知餘十三界，一切唯是意識所識。非五識身所緣境故。

——法相辭典

## ■ 大藏經中的相關解釋

尊者阿難白曰：世尊！如是比丘智慧非愚癡。世尊！云何比丘知界？

世尊答曰：阿難，若有比丘見十八界知如真。眼界、色界、眼識界，耳界、聲界、耳識界、鼻界、香界、鼻識界，舌界、味界、舌識界，身界、觸界、身識界，意界、法界、意識界。阿難，見此十八界知如真。

——中阿含經卷第四十七

世尊告諸比丘，緣種種界生種種觸，緣種種觸生種種受，緣種種受生種種愛，云何種種界？謂十八界，眼界、色界、眼識界，乃至意界、法界、意識界，是名種種界。

——雜阿含經卷第十六

大悲菩薩摩訶薩漸漸從佛諮詢所有八萬四千法聚，緣覺所有九萬法聚，受持諷

誦，悉令通利。大乘法藏身念處中十萬法聚，受念處中十萬法聚，心念處中十萬法聚，法念處中十萬法聚，悉皆受持讀誦通利。十八界中十萬法聚，十二入中十萬法聚，斷除貪欲十萬法聚，斷除瞋恚十萬法聚，斷除愚癡十萬法聚，三昧解脫十萬法聚，諸力無畏不共之法十萬法聚，如是等十億法聚，皆悉受持讀誦通利。

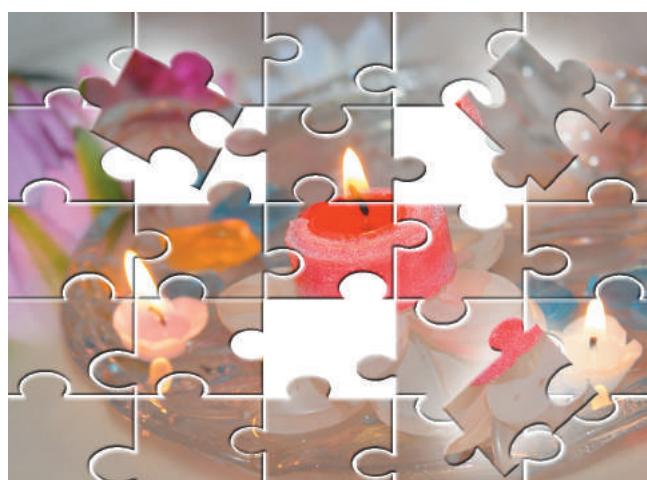
——悲華經卷第九

永離有漏十八界處，是阿蘭若。

——大乘本生心地觀經卷第六

妄覺為鬘從想生  
六十五種無明險  
十六放逸十八界  
二十重塵皆遠離  
我於此處以精進  
證獲如來五百吼  
九十八使諸隨眠  
我以智慧而為火  
愛疑積集如瀑河  
我於此處以智日  
邪偽諂曲慳嫉等  
我今於此以智火  
誹謗梵聖生諸罪  
我以智藥而投之  
獲得菩提悉捐棄  
四十不善三十垢  
二十五有悉無餘  
二十八種世間怖  
如是一切悉超過  
并得百千圓滿法  
罪樹枝葉將根本  
於此焚燒悉無餘  
諸見之水常盈滿  
威光曝之使空竭  
如是過患煩惱林  
焚燒一切悉令滅  
根本能令墮惡趣  
令彼吐盡無有餘

——方廣大莊嚴經卷第十



## 唯識名相（二）——

# 便於了解與記憶之整理

### 〔理念〕

經過整理功夫的名辭，才易於吸收、理解與記憶。

### 〔實踐〕

用最高理解力，好整以暇的深深閱讀，最好能順便記憶。

### 〔開始〕



#### ■ 本期記誦之名相“十八界”之整理

十八界 = 謂六根六境六識

= 眼識色處為眼識界，耳聞聲處為耳識界，並鼻識界、舌識界、身識界、意識界，謂之六識界。總為十八界

= 為蘊、處、界三科之一

= 指在我人一身中，能依之識、所依之根與所緣之境等的十八種法

= 謂十八種類自性各別不同

= 即眼、耳、鼻、舌、身、意等六根（能發生認識的功能），及其所對之色、聲、香、味、觸、法等六境（為認識之對象），以及感官（六根）緣慮對境（六塵）所生的眼、耳、鼻、舌、身、意等六識，合為十八種

= 如來為色、心俱迷者，開為六根、六塵、六識，令其一一細觀，是為心、色俱開，故說為十八界

= 眼界、耳界、鼻界、舌界、身界、意界、色界、聲界、香界、味界、觸界、法界、眼識界、耳識界、鼻識界、舌識界、身識界、意識界

= 由無色意處所依，所緣，自類流轉差別，當知建立有十八界

= 謂合六根、六塵、六識

= 六根六塵，相對而生六識，則成十八界



## 唯識名相（三）——

# 背誦之重點

### 〔理念〕

如同要把新的語文學好，背誦單字便成為不可或缺的打地基動作；如果想要把唯識學問作好亦然，要先把唯識名詞熟背於胸，才能真正有個入手。

### 〔實踐〕

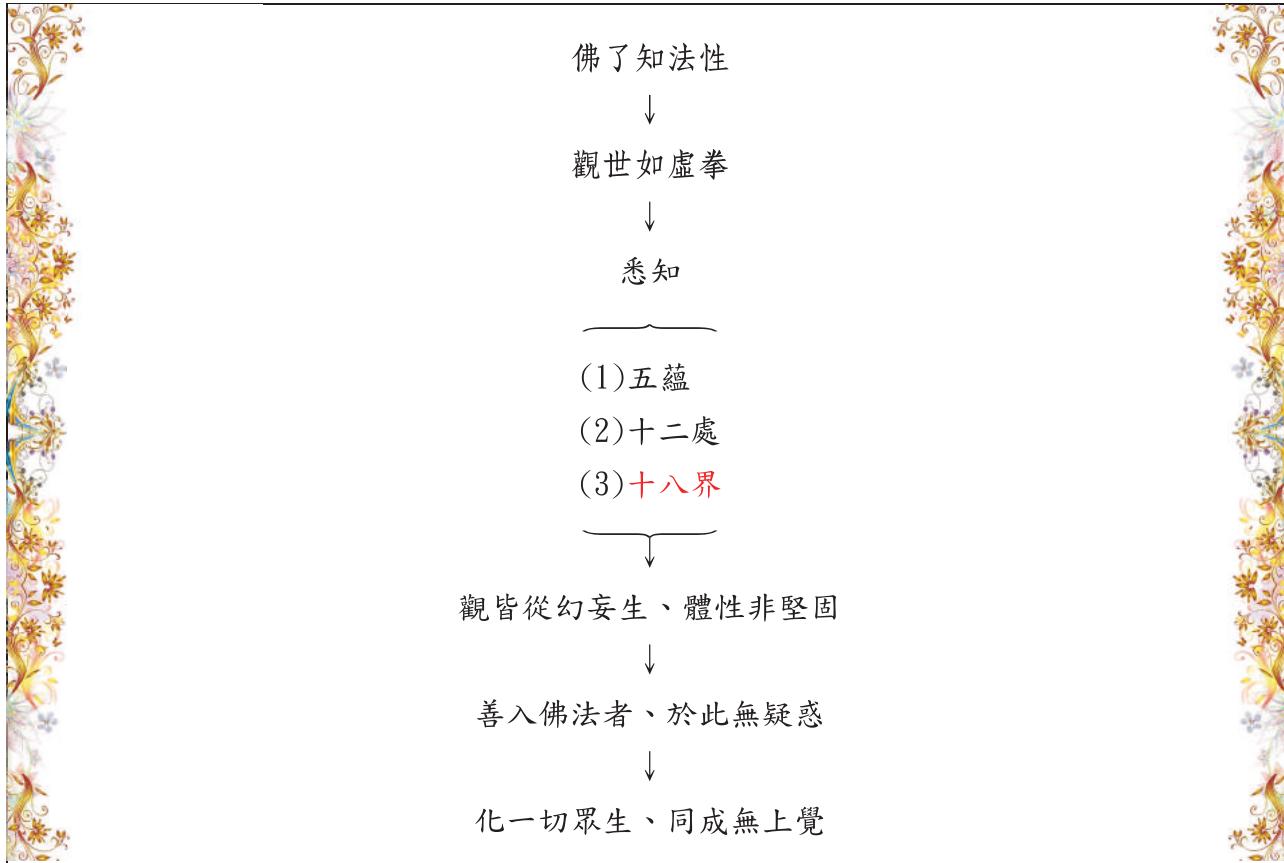
用最大的專注力，把該背的重點背起來，則再難的唯識也會克竟全功，不再艱難，完全看懂。

### 〔開始〕



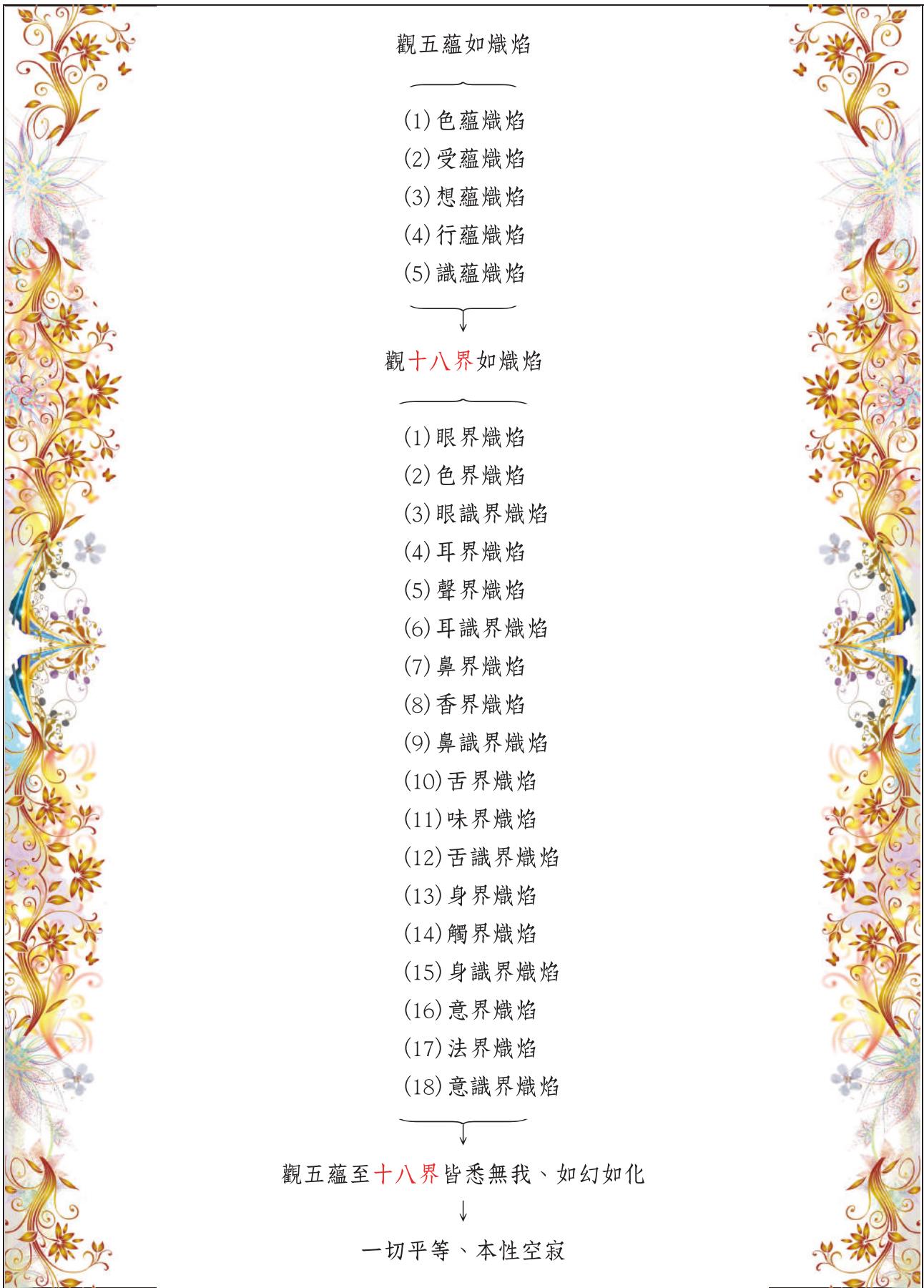
可以背誦前面整理好的文字，但以下面整理好的表格，會更容易了解與記憶。

十八界等皆從幻妄生→法界本平等→同成無上覺：



[出自～父子合集經卷第八・整理／玲瓏心]

五蘊、十八界烈火焚身→觀五蘊至十八界無我→本性空寂



[出自～佛說大乘菩薩藏正法經卷第四、大乘理趣六波羅蜜多經卷第六・整理／玲瓏心]



# 唯識實修

唯有實修

才能實証

(一) 唯識靜坐觀想法 ~

觀想八識田中散亂的種子消失了

(二) 唯識行善 ~

諸惡莫作  
諸善奉行



自淨其意



是諸佛教

■ 唯識行善延伸篇 ~

行善心得

## 〈一〉唯識靜坐觀想法——

# 觀想八識田中散亂的種子消失了

### ■ 實修步驟

#### (1) 靜坐

~身放鬆、息調柔、心無念

#### (2) 開始靜坐觀想

~八識田中**散亂**的種子消失了



### ■ 補充說明

#### (1) 觀想的意義

修行修心，“是心作佛，是心是佛”，當我們的心如是觀想，亦即真實境。

#### (2) 觀想的方法

以心而觀，如心眼而視。例如心中浮現熟悉家人的面容，可謂鉅細靡遺，觀想亦如是。

#### (3) 唯識觀想的理論依據

八識田中同時並存好與壞的種子，（種子說見佛名句——“阿陀那識甚深細，一切種子如瀑流”。即可略知一二）好的種子是白色的，壞的種子是黑色的；故若要清淨八識田，直接觀想貪或嗔或癡或慢或疑的黑色種子消失，亦可總持的觀想所有黑色的種子都消失了；這是唯識的實修方法，亦是直接的修行方法。

## 〈二〉唯識行善——

諸惡莫作  
自淨其意  
諸善奉行  
是諸佛教

### ■ 經典依據

諸惡莫作  
諸善奉行  
自淨其意  
是諸佛教



《大經》偈云「通教同稱無常」者，未見常理故，別教次第滅於生滅，先內次外，佛界一切眾生即滅盡定。「又生」下重釋者，別教登地亦得寂滅，故須此釋也。「七佛通戒偈」者，過現諸佛皆用此偈以為略戒，遍攝諸戒故名為通。如《增一》第一「迦葉問阿難：《增一阿含》具三十七品及以諸法，四舍亦出乎？」阿難言：且四舍一偈盡具佛法及聲聞教。所以然者，如諸惡莫作是戒淨，諸善奉行是意淨，自淨其意是除邪，是諸佛教是去愚。當知一期廣教不出此也。」小乘既爾，例大亦然，故用結之。今對十界其理盡也，一切大小咸入其中。

——法華玄義釋籤卷第四

### ■ 實修說明

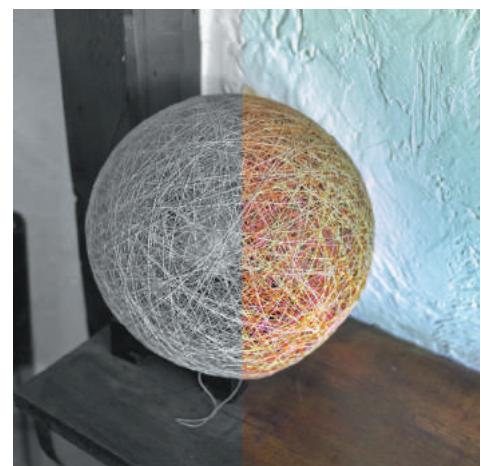
唯識實修除了觀想識由黑色負面種子消失了以外，實際行善還是非常重要。

可以說，如果想要清淨意識，只有行善一途。

而且經典已經開示的很清晰了——

停止為一切的惡  
奉行一切的善  
清淨心意識  
這就是佛教！

所以，結論非常清楚——止惡行善！是名真修唯識！！



## 唯識行善延伸篇——

# 行 善 心 得

### ■ 經典依據

大樓炭經卷第四說～

佛言：如是，其有人身口意行善，奉十善事者，是尊法正見之人等一人，常有百若千非人在後護之。是謂為男子女人，常有非人護之。

### ■ 行善心得

行善可以增長慈悲心。

——道宏

行善讓心自在。

——小英

行善可以豐富生命的價值。

——慧敏

行善讓身心都愉悦。

——淨萍

行善是人間一大樂事。

——欣芬





# 唯識理則學

編撰／靈運翩翩 美學編輯／鄭秉忠

研讀唯識

因明也必須有所理解

才能更加得心應手

而因明學說

以較現代化語文而言

也可稱之為——唯識理則學

■ 唯識理則學之一 ——

唯識理則學＝因明學說～

因明學說研究

■ 唯識理則學之二 ——

重要論著研讀～

因明入正理論

■ 唯識理則學之三 ——

菩薩道的實踐～

從唯識理則學→六度萬行

唯識理則學——

唯識理則學 = 因明學說～

# 因明學說研究

本期研究主題：宗因喻三支比量的相關經論之十四～  
能立宗因喻、能破破他義

前面已經整理了與宗因喻三支比量有關之經論；而透過之前的整理表，等於以“宗因喻”為主題，重點略讀了宗因喻相關理論一遍；接著，自之前開始，則針對重要段落作研讀，至於本期研讀的段落，即是“成唯識論述記義演卷十本”中的相關經論～

成唯識論述記義演卷十本說：

能立有  
宗因喻等

能破者  
謂破他義

■ 釋義

意思就是說～

能夠建立義理的，有所謂因明中的三支比量宗、因、喻；而能夠破斥邪說的，則是所謂的破斥他人之所主張。

■ 本段論文主旨：能立宗因喻、能破破他義





由本段論文，我們可以學習到的是——

在這個相對的世間裡，既有正說，也有邪說；那麼，對於正說就可以充分的利用宗因喻三支比量，予以建立，以利益眾生；相反的，如果是邪說，則要予以大力的破斥，以免邪知邪見誤導蒼生，此為正確的大立與大破！

至於，“能立能破”，可以參看以下之相關經論～

為欲簡持，**能立能破**，義中真實，故造斯論。

——因明正理門論本

由正覺發起正言，是自所得能傳至他，由此正言**能立能破**能決，令他信有智慧。

——四諦論卷第四

**能立能破**，總名安立。謂能立自，大乘唯識。能破於他，餘宗有境。故名安立。

——唯識二十論述記卷上

**能立能破**，似俱名**能立**，**能破**能立，破名真實義，非一向取無過能立破。

——理門論述記

能立與能破，及似唯悟他，現量與比量，及似唯自悟，謂**能立能破**現量比量，此之四義，各有真似，故成八耳，言八義者～

一、對敵申量，三分圓明；開曉於賓，故名能立。

二、斥量非圓，彈支有謬；示悟於主，故名能破。

三、對敵申量，三支缺謬；非曉於敵，故名似立。

四、妄斥非圓，彈支有謬；不悟於主，故名似破。

五、於色等義，有正智生；自相處轉，故名現量。

六、謂籍眾相，而觀於義；相應智起，故名比量。

七、有分別智，於義異轉；了解衣等，名似現量。

八、以似因智，於似所比；相違解起，名似比量。

——大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第三十七



## ■ 結論

如同“唯識二十論述記”所說：能立能破，總名安立。

也就是把正說與邪說，都各安其位，以免擾亂眾生；尤其對於珍貴的大乘唯識，更是要穩固廣大安立，以期利益無量蒼生！

唯識理則學——  
重要論著研讀～

# 因明入正理論

## (一) 本期研習段落

- (1) 論文
- (2) 白話譯文
- (3) 解讀
- (4) 相關名相



### 〔論文〕

因明入正理論  
商羯羅主菩薩造  
三藏法師玄奘奉 詔譯



### 不成有四

- 一、兩俱不成
- 二、隨一不成
- 三、猶豫不成
- 四、所依不成



〔待續〕

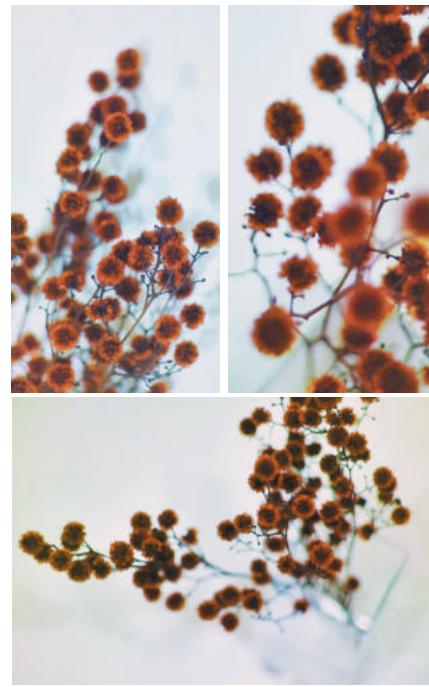
### 〔白話譯文〕

為三十三過中不成有四的第四項：所依不成，是屬於因有十四過的十四項之四；意思即是因無而喻所依無；即為所依不成。

## 〔解讀〕

本段論文研讀的重點“所依不成”；可以衍伸出五個重點，即是～

序	重點
一	四不成之四～所依不成
二	所依不成・定義說法
三	所依不成・相關經論
四	所依不成・整理表格
五	總結



### 一、四不成之四～所依不成

四不成〔研讀內容表格〕：

序	四不成	說 明
一	兩俱不成	謂聲是無常，非眼所見，若言聲是眼見，而聲與眼俱不能成，是名兩俱不成。
二	隨一不成	謂聲是所作性故，以聲顯論聲是實法，若不將名句文等共相為用，則不成其論矣，是名隨一不成。
三	猶豫不成	謂如見雲霧等，即起疑惑，以為是火，非火疑心不決，是名猶豫不成。
四 〔本期研讀〕	所依不成	謂虛空實有，為萬物所依，若言虛空定無，則萬物無所依，是名所依不成。

[出自～大明三藏法數卷第十三・整理／玲瓏心]

### 二、所依不成・定義說法

本段論文主要是學習不成有四之第四“所依不成”；茲整理相關經論的定義說法成下表，以利解讀～

“所依不成”定義說法：

序	定 義 說 法	出 處
一	不成有四，一兩俱不成，二隨一不成，三猶豫不成，四所依不成。 此以因望宗，亦就不許說不成，解者遂以為缺偏是宗法性之過，既不成矣，又豈論其缺何相缺何相哉。	因明入正理論集解
二	不成四者，一因於宗上，立敵二家俱不定許，二但敵者不許，三因於宗上猶豫不決，四計虛空實有，對無空論，所依不成，此皆不成之過也。	因明入正理論解
三	有釋遍是宗法性四句云，有是宗法非遍者，即所依不成是也。	因明義斷
四	能立所依不成者，不同於因，有第二三相，無宗有法，但初相，此所依無，能立亦無，然亦得名無能立所依不成，如數論師，對佛弟子，立思受用諸法宗，以是神我故，如眼等根，若言假我，因喻無過，今言以是神我故因，佛法不許，故隨一無，此因既無，故喻無依，此約依因，或喻所依無，名所依不成。	因明入正理論疏下
五	所依不成者，即有法分成，因無所依，是無因義，餘者隨應可悉。	因明疏抄
六	今言以是神我故因佛法不許，故隨一無，此因既無，故喻無依，此約依因，或喻所依無，名所依不成。	因明入正理論疏卷下
七	由此過顯因亦不成。 《明顯句論》云：「即此所說所依不成宗過之理，亦當宣說其『有故』因不成之過。」此顯前說性空不空立、敵兩宗，無量能成極成有法，故自續因中色處之有法及無自生之法，二合總宗或名所立皆悉非有。即以此理於兩宗中，亦無正量成其有故。極成之因立因不成之理，如前當知。	菩提道次第廣論卷二十一
八	謂我能詮，必有所目，如色等類，便無過故，不爾便成，上二過中，初過亦名所依不成，能別有故，後過亦名能依不成，所別有故。	因明入正理論疏卷中
九	兩俱者，有法與宗俱也，隨一者，謂彼論所許差別，今我此因，隨彼所不許之一分而立，猶豫者，不決定，所依者，即宗依有法，所言初不成之相，其名有四，一者宗與宗依，兩者俱不容成，二者隨彼論中一分不許者而立因，不容極成，三者立猶豫因，義非決定，不容極成，四者我因中義以有法為依，彼不許我所依，則不容成，如是四相，是以因不成過。	因明入正理論後記三卷



十	<p>五分論多過者，五分論義見前註，多過指宗因喻三過也。</p> <p>初宗有九過，曰現量相違，聖教相違，世間相違，比量相違自語相違，相符極成，能別不極成，所別不極成，俱別不極成。</p> <p>次因有十四過，謂遍是宗法性，初相中有四不成，曰隨一不成，<b>所依不成</b>兩俱不成，猶預不成。</p> <p>後二相共十過，有六不定，曰同分異全不定，異分同全不定，俱品一分轉不定，共不定，不共不定，決定相違不定，有四相違，曰法自相相違，法差別相違，有法自相相違，有法差別相違。</p> <p>三同喻有五過，別喻中有五過，同喻中曰，所立不能立不成俱不成無合倒合，別喻中曰，能立不遣所立不遣俱不遣不離倒離，共三十三過也。</p>	<p><b>楞伽阿跋多羅寶經註解卷第三</b></p>
---	--	-----------------------------

[整理／玲瓏心]

### 三、所依不成・相關經論

性空論者，就勝義諦眼等處空，便有有法不成宗過，亦有所依不成因過，此不應理，牧牛人等共所了知，極成眼等總為宗故，即說彼法以為因故，此似有法不成宗過，亦似**所依不成**因過。

——大乘掌珍論卷上

有餘不善正理論者作如是難，所立宗言無為無實，無為既無，所立不成，**所依不成**，空花無故有法不成，立宗因喻皆有過失，此難不然，想施設力於唯無有有質礙物，立為虛空，由慧簡擇於唯無有煩惱生起，立為擇滅，由闡眾緣於唯無有諸法生起，立非擇滅，於唯無有一切所執，立為真如，想施設力許有假立，虛空等故不顯差別，由共許力總立有法，差別遮遣非所共知，立為宗法，彼不起等共所了知，立為因法，是故無有立宗因過，所說空花雖無有事，是不起等法之有法無性性故，由是能成所成立義，故無有法不成過失。

——大乘掌珍論卷下

破我中，云執我常、遍，量同虛空，應不隨身受苦樂等，此若共量，宗、因俱有隨

一不成佛法不許有我常、遍，若佛法自比量，宗有自違，因有自隨一不成，亦有自所依不成，虛空無體，無俱不成，取虛空無為依如可爾，今是他量，就破他故，簡過如疏。

——成唯識論了義燈卷第二

常遍之因亦犯隨一者，汎爾常遍非自不許，今明我有，故自宗無成隨一也，今即因有所依不成，有法之我自不許有，常遍之因無所依故。

——成唯識論演祕卷第一

因犯兩俱不成等者，因、宗皆犯一分過也，因中亦犯兩俱一分所依不成，因不遍彼宗中發智，兩俱名同，故疏不開。問所依不成有法必無，發智既有，何成此過？答發智一分不許大乘是佛說也，何有所依，故成一分所依不成，或但兩俱無所依失，理如前辨。

——成唯識論演祕卷第三

言遍是宗法性，理門論云：有法不成於有法及法，此非成有法，若以有法成有法，兩俱所依不成過，及有法成法，亦犯兩俱不成，及相違過。何者？彼中先敘難云：如以烟立火，以火立觸，以烟立火，有法成有法，以火立觸，有法成法，陳那為釋，但為成立此相應物，不言烟下有火，火下有觸，若不爾者，依烟立火等牒難意云，彼烟下定有火，烟為有法，火為其法，既合名宗，還取有法一分為因，此有法一分，亦名為宗，如遍宗法言，此即取宗有法為因，既取為因，闕宗有法，因無所依故。論云：依烟立火，應成立宗一分為因，以火

立觸，云火為有法，定有熱觸，是法以是火，故因亦取有法以為其因，還闕所依，亦犯相符，故理門云，非欲成立火觸有性，烟下之火，依火有觸，共知有故，故亦不得以有法成有法等。

——因明入正理論義纂要

問：真故之言，簡世間及違教等過，極成二字，簡何過耶？

答：置極成言，簡兩般不極成色，小乘二十部中，除一說部，說假部，說出世部，雞胤部等四，餘十六部，皆許最後身菩薩染污色，及佛有漏色，大乘不許，是一般不極成色，大乘說他方佛色，及佛無漏色，經部雖許他方佛色，而不許是無漏，餘十九部皆不許有，并前兩師不極成色，若不言極成，但言真故色，是有法，定不離眼識是宗，且言色時，許之不許，盡包有法之中，在前小乘許者，大乘不許，今若立為唯識，便犯一分自所別不極成，亦犯一分違宗之失，又大乘許者，小乘不許，今立為有法，即犯他一分所別不極成，及至舉初三攝眼所不攝因，便犯自他隨一一分所依不成，前陳無極成色為所依故，今具簡此四般故，置極成言。

——宗鏡錄卷第五十一

問：若不致極成兩宗簡，即有何過？

答：前陳便有自他一分所別不極成過，因中亦犯自他一分所依不成過，為前陳無極成眼識為所依故，所以安極成二字，簡後陳言定不親緣離自識色宗者，但是離眼識相分外，所有本質色，及餘



四塵，但離眼識者，皆不親緣，若立敵共諍，只諍本質也，若大乘自宗，成立眼識親相分色。

——宗鏡錄卷第六十二

論云：頌曰非無因有性 述曰：此舉頌也，勝論等立常云：空等是常（宗）非所作故（因）諸非作者皆悉是常（此無同喻）若非是常即有所作猶如瓶等（異喻）論主云，夫為正因須具三相，今此非作，一則非遍宗法，所遍有性無故，二非同品定有，更無共許常故，但有第三異品無相，以瓶等無常有所作故，三中闕二與無不殊，因既是無，宗豈得立。問：空非所作立敵同知，何故乃言非遍宗法？答：勝論空有非作不無，大乘空無非作不有。問：兔角體無，非作仍有，虛空不有，非作寧無？答：非作之言有遮有表，勝論兼表，大乘但遮，故非作因非遍宗法，此則隨一所依不成過攝。

——廣百論疏卷第一

初宗有九過，曰現量相違，聖教相違，世間相違，比量相違，自語相違，相符極成，能別不極成，所別不極成，俱別不極成，次因有十四過，謂徧是宗法性，初相宗有四不成，曰隨一不成，所依不成，兩俱不成，猶豫不成，後二相共十過，有方不定，曰同分異全不定，異分同全不定，俱品一分轉不定，共不定，不〔其〕不定，決定相違不定，有四相違，曰法自相相違，法差別相違，有法自相相違，有法差別相違，三同喻有五過，別喻有五過，同喻中曰，所立不成，能立不成，俱不成，無合倒合，別喻中曰，能立不違，所〔以〕不違，俱不違，不離倒離，共三十三過也。

——楞伽阿跋多羅寶法經精解評林

幻事是空，真性有為是緣生，亦是空也，即此似比量，乃有過也，即因中有所依不成過，喻上有一分所立不成過，一分是能立不成過，言因無所依不成者，前陳有法，意通兩宗共許，青辨既立性空有為以為有法者，言一分前陳有法者，即護法不許有緣生之因，依彼轉故，是一分所依不成。

——百法論顯幽鈔卷第一末

#### 四、所依不成·整理表格

因有三相：

序	三 相
一	遍是宗法性

二	同品定有性
三	異品遍無性



因有二種：

序	二種因	譬喻	內涵
一	生因	如種生芽	(一) 言生因
			(二) 智生因
			(三) 義生因
二	了因	如燈照物	(一) 言了因
			(二) 智了因
			(三) 義了因

注：

因支離十四過方為正因

[出自～起信論疏筆削記卷第二・整理／玲瓏心]

於法有三因：

序	三因	說明
一	或有因、唯應有法	如所作性因等，如云虛空，實有德所依故，此因唯依有法，故對無空，所依不成，大乘人若樹小乘外道等，並第八識，有小乘等不許有第八識故，對無第八識論，若立其因，有法不極成故，亦是所依不成。
二	或有因、唯依無法	謂不可得故，今明不可得因，唯依最勝無法，於性升法上，假立不可得故，因復無無有因無所依過。
三	或有因、通依有無	謂所作性等也，是故若立有法為有，敵論必不許有法故，對無有法論，其因必是所依不成過也。

[出自～理門論述記・整理／玲瓏心]

## 五、總結

所依不成 = 三十三過之一  
= 因有十四過之一  
= 四不成之一  
= 因無則喻無依

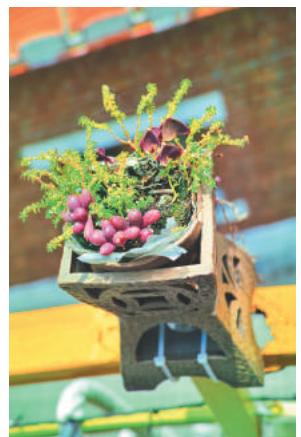


## ■ 附件表格之一

“所依不成” 在三十三過中的位置：

序	所屬範疇	過序	各過名稱
一	宗有九過	(一)	現量相違
		(二)	比量相違
		(三)	自教相違
		(四)	世間相違
		(五)	自語相違
		(六)	能別不極成
		(七)	所別不極成
		(八)	俱不極成
		(九)	相符極成
二	因有十四過	(一)	兩俱不成
		(二)	隨一不成
		(三)	猶豫不成
		(四)	所依不成
		(五)	共不定
		(六)	不共不定
		(七)	同品一分轉
		(八)	異品一分轉
		(九)	俱品一分轉
		(十)	相違決定
		(十一)	法自相相違因
		(十二)	法差別相違因
		(十三)	有法自相相違因
		(十四)	有法差別相違因

三	同喻有五過	(一)	能立法不成
		(二)	所立法不成
		(三)	俱不成
		(四)	無合
		(五)	倒合
四	異喻有五過	(一)	所立法不遣
		(二)	能立法不遣
		(三)	俱不遣
		(四)	不離
		(五)	倒離





## ■ 附件表格之二

本段落論文、結構對照表：

論文段落一	論文段落二
如是多言 是遣諸法	如成立聲 為無常等 若言是眼 所見性故 兩俱不成
自相門故 不容成故 立無果故 名似立宗過	所作性故 對聲顯論 隨一不成
已說似宗 當說似因	於霧等性 起疑惑時 為成大種 和合火有 而有所說 猶豫不成
不成不定 及與相違 是名似因	
不成有四	
一、兩俱不成 二、隨一不成 三、猶豫不成 四、所依不成	虛空實有 德所依故 對無空論 所依不成





## 〔相關名相〕

### 所依不成

謂虛空實有，為萬物所依，若言虛空定無，則萬物無所依，是名所依不成。

——三藏法數

因明入正理論云：虛空實有，德所依故；對無空論，所依不成。如疏六卷七頁釋。

——法相辭典

因明四不成之第四。謂因所依之宗有法不成就也。例如對經部之無空論者，而勝論師謂虛空實有，德所依故。見因明大疏五。

——佛學大辭典

### 不成有四

因明入正理論云：不成有四。一、兩俱不成。二、隨一不成。三、猶豫不成。四、所依不成。如成立聲為無常等；若言是眼所見性故；兩俱不成。所作性故；對聲顯論，隨一不成。於霧等性，起疑惑時，為成大種和合火有而有所說；猶豫不成。虛空實有，德所依故；對無空論，所依不成。如疏六卷一頁釋。

——法相辭典

#### 〔出因明入正理論〕

〔一、兩俱不成〕，謂聲是無常，非眼所見，若言聲是眼見，而聲與眼俱不能成，是名兩俱不成。

〔二、隨一不成〕，謂聲是所作性，故以聲顯論，聲是實法；若不將名句文等共相為用，則不成其論矣，是名隨一不成。

〔三、猶豫不成〕，謂如見雲霧等，即起疑惑，以為是火非火，疑心不決，是名猶豫不成。

〔四、所依不成〕，謂虛空實有，為萬物所依，若言虛空定無，則萬物無所依，是名所依不成。

——三藏法數





唯識理則學——

菩薩道的實踐～

# 從唯識理則學→六度萬行

## 前言

菩薩的服務眾生，須以智慧為先導；唯識理則學則為優秀菩薩學習清單中的必修學分之一！所以，優秀的菩薩宜充分發揮“法門無量誓願學”的菩薩學習精神；落實菩薩五明，從唯識理則學開始→因應一切人事物皆如理思惟、如理行為！繼而邁向優質成功的菩薩道！

## 本期主題：精進

三界火宅，速求脫離。

這是法華經中的名句，但是我們真的聽懂了嗎？我們真的聽進了八識田中嗎？

如果答案是肯定的，那麼恭喜你，你已經可以上路了。因為只有真正明白三界的無法安居，我們才會真正的擁有出離心，也才會真正的開始精進。

為什麼修行必須精進？

先從世間法來觀察，如果一個人想要成為一個成功的企業家，請問是一件容易的事嗎？想當然耳他必須非常精進，他必須精進於企管方法的了解、認知與實踐，他必須念茲在茲的把一個企業經營好，加班、熬夜，都是在所難免，只有經過這樣許許多多的付出，一個企業才有可能上軌道，進而成為一個成功的企業，故知不論哪一件事情的成功，背後絕對少不了一個因素——精進。

如果再繼續從出世法來觀察，若一個人想要出離三界、究竟成佛的話，他更必須精進，為什麼呢？因為事實上，出世法比世間法的成就獲得還要難上千百萬

倍，因為一個人必須擁有完整的慈悲與智慧，他才有資格離開這無明的三界，到達常寂光淨土，而我們都知道完整的慈悲與智慧，就是分分秒秒都不能離開慈悲以及空性。

想一想就知道有多麼困難了。慈悲，每一個人都會有悲心流露的時候，但是要每一分每一秒都保持在慈悲的狀態，那可真是難啊！智慧，每個人也都有他放得下、看得開、做得好之處，但是要每一分每一秒都保持在智慧的狀態，那可真是難啊！

由此可知，出世法的圓滿成就，是相當難的，但是由於這是出三界唯一的一條路，所以我們沒有選擇，只有面對，那麼該如何面對呢？就是——精進！

唯有精進，才可能走完這條千辛萬苦之路；唯有精進，才能作一個不畏一切挫折、橫逆、考驗的大丈夫；唯有精進，才能一點一滴的修正一切的惡行；唯有精進，才能累積無量無邊的功德；唯有精進，才能感召佛菩薩的大力加持；唯有精進才能感動龍天護法大力護持；唯有精進，才能擁有圓滿的慈悲與智慧。

所以，除非不欲出離三界，如果想圓滿的自度度人，唯有精進，沒有第二個選擇，敬請深思！



# 法相唯識宗探究

一、思想探究——

本期探討法相唯識宗的重要理論～

唯識無境

二、重要論著——

法相唯識宗代表作～

成唯識論研讀

三、法相唯識宗實修法門——

唯識五位

四、法相宗唯識口訣——

八識規矩頌

五、法相唯識宗開創人物——

玄奘大師傳記

編撰／文華智慧 美學編輯／彭聖芬

法相唯識宗探究——

思想主張～

# 唯識無境

本期延續上期繼續研究在法相唯識宗也非常重要的思想主張，——唯識無境。唯識無境為什麼是法相唯識宗重要的思想主張呢？事實上，光是從“唯識無境”字面上的意義即可知悉——唯識無境四個字中，前二字即已與法相唯識宗的中心思想～唯識（一切都只是心意識在變現）完全一致；至於第三、四個字的無境，也只是再一次的強調唯識而已←→因為唯識，所以無境；因為無境，所以唯識。

唯識論說：「三界虛妄，但是一心作；是故偈言：唯識無境界。」

為了便於了解，把以上段落去標分行如下～

三界虛妄

但是一心作

是故偈言

唯識無境界

唯識論中“唯識無境”的段落文字，說明了——

欲界、色界、無色界之三界，皆為虛妄不實；但只是唯一心意識所作；所以偈頌說：一切只有心意識是唯一真實，外境為幻化，並無境界可言。

關於“三界虛妄”～

摩訶般若波羅蜜經卷第十八說：

三界虛妄皆如夢耳。我得阿耨多羅三藐三菩提時，亦當為眾生說三界如夢。

大方廣佛華嚴經卷第二十五說：

三界虛妄但是心作；十二緣分是皆依心，所以者何？隨事生欲心，是心即是識，事是行，行誑心故名無明。

大寶積經卷第四說：

三界虛妄，想及作意亦非真實。彼所有想即色執著，所有作意皆與受想行識相應。諸法本性亦無相應非不相應，乃至非想亦非作意，想及作意本性皆空。所有言說亦皆虛妄，但假施設令性寂靜。

關於“但是一心作”～

十地經論現前地第六卷之八說：

但是一心作者，一切三界唯心轉故。



入楞伽經卷第三說：

菩薩摩訶薩觀察三界但是一心作故；離我我所故；無動無覺故；離取捨故；從無始來虛妄執著，三界薰習戲論心故；種種色行常繫縛故；身及資生器世間中六道虛妄現故。大慧！是名諸菩薩摩訶薩善知自心現見相。

宗鏡錄卷第十七說：

三界無別法，但是一心作，一切境界，皆因動念，念若不生，境本無體，返窮動念，念亦空寂，即知迷時無失，悟時無得，以無住真心，不增減故。

所以，三界虛妄，如夢似幻。



而在這虛妄夢幻之後，但只有一心作。



所以，三界無別，但一心作。



因此，一切境界，皆因動心起念而來；如果念不生起，則境界本無體；只須返窮動念，則念本空寂。

所以，守住真如本性，是名真修行！

法相唯識宗 · 重要論著 ——

# 成唯識論

上期已經研讀過成唯識論的前言，本期從偈誦開始研讀……

## (一) 成唯識論結構大綱

- |              |              |
|--------------|--------------|
| (一) 成唯識論 卷第一 | (六) 成唯識論 卷第六 |
| (二) 成唯識論 卷第二 | (七) 成唯識論 卷第七 |
| (三) 成唯識論 卷第三 | (八) 成唯識論 卷第八 |
| (四) 成唯識論 卷第四 | (九) 成唯識論 卷第九 |
| (五) 成唯識論 卷第五 | (十) 成唯識論 卷第十 |

## (二) 本期研習段落

- (一) 論文
- (二) 白話譯文
- (三) 解讀
- (四) 相關名相

〔論文〕

成唯識論  
護法等菩薩造  
三藏法師玄奘奉 詔譯

初即蘊我  
理且不然

我應如蘊  
非常一故

〔待續〕

## 〔白話譯文〕

初始講的即是五蘊之我，於道理上不成立。

## 〔解讀〕

本段論文研讀的重點“蘊我”；可以衍伸出四個重點，即是～

序	重點
一	蘊、五蘊 ↓ 我
二	
三	蘊我 ↓
四	總結

### 一、蘊、五蘊

#### (一) 蘊·相關經論

菩薩摩訶薩以正智慧見第一義，了識性空猶如幻化。以是因緣，名正知見。作是觀已，於諸有情起大悲心興拔濟意，如是觀察，名蘊善巧。復觀五蘊猶如幻夢，皆從妄想顛倒心生，無我、無人、無眾生、無壽命，非養育、非士夫，非補特伽羅、意生、儒童、作者、受者，以善巧方便了蘊性空，猶如夢想都不可得，是名菩薩摩訶薩蘊善巧智。

——大乘理趣六波羅蜜多經卷第十

名有四種，謂受、想、行、識；色者所謂四大，一切色法，由四大生。如是色蘊、名蘊二種，是為名色。

——佛說分別緣生經

問何故名蘊？答聚義是蘊義，合義是蘊義，積義是蘊義，略義是蘊義，若世施設即蘊施設，若多增語即蘊增語，聚義是蘊義者，謂諸所有色，若過去若未來若現在，廣說乃至若遠若近，如是一切總為一聚立為色蘊，乃至識蘊聚義亦爾。



——阿毘達磨大毘婆沙論卷第七十四

一切有為名蘊，今說有漏名為取蘊，義准無漏但名為蘊，即諸漏中立取名想，以能執取三有生故，或能執持引後有業，故名為取，蘊從取生，或能生取，故名取蘊。

——阿毘達磨順正理論卷第一

蘊攝有為，處界亦攝諸無為法，何故如是，所知境中或說名蘊，或名處界，由蘊處界三義別故，別義者何？頌曰：

聚生門種族 是蘊處界義

論曰：積聚義是蘊義，生門義是處義，種族義是界義，何等故知聚義是蘊，由經說故，如契經言，諸所有色，若過去若未來若現在，若內若外，若麁若細，若劣若勝，若遠若近，如是一切略為一聚，說名色蘊，此經中顯聚義是蘊。

——阿毘達磨順正理論卷第三

具足攝持一切行義，具足攝持一切行義，是故名蘊，又有別義，常能增長諸業煩惱，常能增長諸業煩惱，是故名蘊，又有別義，常有所為及速滅壞，當有所為及速滅壞，是故名蘊。

——瑜伽師地論卷第五十七

## (二) 五蘊

### (1) 五蘊·相關經論

樂欲修學此甚深般若波羅蜜多法門者，當觀五蘊自性皆空。何名五蘊自性空耶？所謂即色是空，即空是色；色無異於空，空無異於色。受、想、行、識，亦復如是。

——佛說聖佛母般若波羅蜜多經

何等五蘊？色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊。舍利子！世間婦人能令眾生不捨如是五蘊重擔，故名五蘊以之為婦。

——大寶積經卷第四十四

云何五取蘊？

佛言：所謂色取蘊、受取蘊、想取蘊、行取蘊、識取蘊。比丘！是名五取蘊。

——佛說法乘義決定經卷上

擇滅無為體絕羈絆故名離繫，離繫即果，當體為名，五蘊和合假立士夫，士夫作用所得之果名士用果，此即從義作用為名，士夫是義用是作用。

——瑜伽論記卷第十

五蘊能現法界，法界是五蘊性亦名五蘊，故云法界即五蘊真如。

——金光明最勝王經疏卷第四

云何五蘊世間法界？一切眾生，身者是色，心者是受想行識也，是名五蘊世間法界。

——大梵天王問佛決疑經

觀自身，如油沃薪以火焚燒，又遇大風勢不可止，是身亦爾，名五蘊薪，沃貪愛油，縱瞋恚火，愚癡風力，無有休息。

——大乘本生心地觀經淺註卷第六

應云受不異空，空不異受，受即是空，空即是受，餘三蘊例之可知，是名五蘊皆空，今如來令觀此現前五蘊身心，為所觀境，不假別求他法為境，是最切最要，若能觀一蘊空，則蘊蘊皆空，故圓覺經云，幻身滅故幻心亦滅，幻心滅

故幻塵亦滅，幻塵滅故，幻滅亦滅，幻滅滅故非幻不滅。

——般若波羅蜜多心經添足

識，即心王，受想行，是心所也，色，獨是色，餘四皆心。

義句詮云，凡人一身，不出色心二法，色蘊惟一，心蘊有受想行識四種，以其能積聚有為，蓋覆真性，故名五蘊眾生受生死苦，俱從此五蘊法不得解脫來，此菩薩行深般若，證知色受想行識，各無自性，徹底是箇真空也，下文無五蘊等，是言空中無相，此皆空，是言五蘊無自性也。

——般若心經彙纂

十八界者，界是分位，六根六塵六識分位之疆界也，五陰，亦名五蘊，即色受想行識，質礙曰色，領納曰受，緣慮曰想，遷流曰行，了別曰識，其云陰者，以此五種蓋覆吾人本有真性故，其云蘊者，繇此五種集聚蘊藏而成妄身妄心，受無量生死故，此五蘊，十二入，十八界，如來於諸經中，處處演說，為迷心者，開心說蘊，為迷色者，開色說處，為俱迷者，開蘊說界，此之三科五蘊開合之法者，無非要令一切眾生，知此虛幻，猶如空華，若能於此空華，了知是妄，則當下永無生死輪轉矣。

——梵網經直解

## (2) 五蘊 · 整理表格

五蘊簡釋：

序	五蘊 (= 五陰)	釋義
一	色蘊	認此為身，生我所相。
二	受蘊	領納遺弃
三	想蘊	內生苦樂
四	行蘊	隨業造作
五	識蘊	識住其中

[出自～大方廣圓覺修多羅了義經心鏡卷第一 · 整理／玲瓏心]

五蘊相關名相釋義：

序	名相	釋義
一	蘊	積聚
二	陰	覆蓋
三	色	堅碍

四	受	領納
五	想	想相
六	行	遷流
七	識	了別
八	五陰	一切浮塵等及如是乃至等之妄相

[出自～大佛頂首楞嚴祕錄卷第二・整理／玲瓏心]

## 二、我・相關經論

言著我者，云此是我，稱彼非我，我如是說，我如是受，我行我住。我相我身，如是名我，不自覺知，是名著我。

——佛本行集經卷第二十二

娑婆世界所名苦諦者，於所求世界，或名害、或名坏瓶、或名我所．．．

——大方廣佛華嚴經卷第五

云何見我中識？謂色是我，識在中住。受、想、行是我，識在中住，是名我中識。云何識中我？謂色是我，於識中住，周遍其四體。受、想、行是我，於識中住，周遍其四體，是名識中我。

——雜阿含經卷第五

不是我者，此身本因色心和合為相，今推尋分析，色有地水火風之四類，心有受（領納好惡之事）想（取像）行（造作一切）識（一一了別）之四類（此四與色都名五蘊）若皆是我，即成八我，況色中復有三百六十段骨，段段各別皮毛筋肉肝心肺腎各不相是（皮不是毛等）諸心數等亦各不同，見不是聞，喜不是怒，既有此眾多之物，不知定取何者為我，若皆是我，我即百千一身之中多主紛亂，離此之外復無別法，翻覆推我皆不可得，便悟此身心等俱是眾緣似和合相元非一體，似我人相元非我人。

——禪源諸詮集都序卷上之一

不見有一法可名菩薩摩訶薩，亦都不見有一法可名般若波羅蜜多，如是二名我亦不見。

——大般若波羅蜜多經卷第四百六

我等執者，如來說為非執，故名我等執，而諸愚夫異生強有此執。善現！愚夫異生者，如來說為非生，故名愚夫異生。

——大般若波羅蜜多經卷第五百七十七

世尊說我見、人見、眾生見、壽者見，即非我見、人見、眾生見、壽者見，是名我見、人見、眾生見、壽者見。

——金剛般若波羅蜜經

——阿毘達磨順正理論卷第四十七

我者，謂於五取蘊我所見現前行故。

——瑜伽師地論卷第八十三

### 三、蘊我·相關經論

言世間者，名為五蘊。凡夫於此妄生執著，或說蘊常、或說無常。以是義故，一切世間妄見蘊常，聞說無常不能生信；妄見蘊樂，聞說蘊苦不能生信；妄見蘊我，聞說無我不能生信；妄見蘊淨，聞說不淨不能生信；計蘊我所，說無我所不能生信；計五蘊實，聞說不實不能生信。

——大寶積經卷第八十六

云何有異熟，幾是有異熟，為何義故觀有異熟耶？謂不善及善有漏，是有異熟，十界四處諸蘊一分，是有異熟，為捨執著能捨能續諸蘊我故，觀察有異熟，又異熟者，唯阿賴耶識及相應法，餘但異熟生非異熟。

——大乘阿毘達磨集論卷第三

### 破執我品第九之一

越此依餘豈無解脫，理必無有，所以者何，虛妄我執所迷亂故，謂此法外諸所執我，非即於蘊相續假立執有真實離蘊我故，由我執力諸煩惱生三有輪迴無容解脫，以何為證，知諸我名唯召蘊相續非別目我體，於彼所計離蘊我中無有真實現比量故，謂若我體別有實物如餘有法，若無障緣，應現量得如六境意，或比量得如五色根，言五色根比量得者，如世現見，雖有眾緣由闕別緣果便非有不闕便有，如種生芽，如是亦見雖有現境作意等緣而諸盲聾不盲聾等識不起，起定知別緣有闕不闕，此別緣者即眼等根，如是名為色根比量，於離蘊我二量都無，由此證知無真我體。

——阿毘達磨俱舍論卷第二十九

於五取蘊我愛為先，恃我高舉，名為我慢。

云何有異熟，幾是有異熟，為何義故觀有異熟耶？謂不善及善有漏，是有異熟，由不善及有漏善法，能有當來阿賴耶識及相應異熟，由彼異熟故此二種名有異熟，十界四處諸蘊一分，是有異熟，十界者，謂七識色聲法界，四處者，謂色聲意法處，一分者，謂除無記無漏，為捨執著能捨能續諸蘊我故，觀察有異熟。

——大乘阿毘達磨雜集論卷第五

問：如何有情前際愚惑，謂於前際生如是疑，我於過去世為曾有非有，何等我曾有，云何我曾有？

釋曰：此有三疑，初疑我有無，二疑我體性，為即蘊我離蘊我耶，三疑我差別，為當常我無常我耶。

——大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第六十七

虛妄我執至無容解脫者，此即釋也，虛妄我執所迷亂故，謂此佛法外勝論師等所執我，非即於五蘊相續法上假立為我，別執有真實離蘊我故，由此橫計

我執勢力，為根本故諸煩惱生，由煩惱生，感異熟果，於三有中輪迴不息，故依外法無容解脫。

——俱舍論記卷第二十九

破離蘊我，諸法亦無用等者，破即蘊我，諸蘊我用亦都無故，此顯不取微細多我便能對治等者。

——瑜伽論記卷第五

心外無我故名為空，即蘊我無名為無我。

——瑜伽論記卷第八

我無我見因緣五蘊為境，故名同分，而於五蘊我見邪見故染污，無我見正取故清淨，是故名不同分也。

——瑜伽論記卷第二十二

論解四識住中，建立意者，為破外道故，然所以者何，諸外道皆計四蘊我住其中，今云識住其中，非我住也，體性者即四蘊為體。

——瑜伽師地論略纂卷第十四

論：與身邪見一分亦爾。

述曰：准下憂俱初師所說，若約麁相，慢多緣樂蘊生，與緣苦俱蘊我見一分，及邪見撥無苦、集諦理一分，不與慢俱起，據實亦得，故下文說，慢、身、邪見皆與憂俱，恃執苦劣故，今約麁相多分而解，若緣樂俱蘊為我，及撥無滅、道，可與慢俱，故恃已樂陵滅、道故。

——成唯識論述記卷第六

此二我執初見道時斷者，如疏可知。三心見道分別二執，三心見道何者初斷，何者後斷，二種俱通皆有邪友邪思力起

故。一云邪教力起故後斷，邪思力者先斷，麁易斷故，第二解返此，是邪教力起者先斷，如先續善根勢薄弱故，邪思力起後斷，如續善根地獄死時續，勢堅牢故，第三解即蘊計等後斷，細故蘊我相似故，離蘊計先斷，麁猛故，第四解不定，九地地地皆有麁細，麁者先除，細者後斷，由於一時行有麁細，斷有前後，其諸煩惱與此等流，隨其品類說前後斷。

——成唯識論掌中樞要卷上

或為無邊諸有情類，方便宣說所有色蘊常無常性皆不可得，所有受、想、行、識蘊常無常性亦不可得；方便宣說所有色蘊樂無樂性皆不可得，所有受、想、行、識蘊樂無樂性亦不可得；方便宣說所有色蘊我無我性皆不可得，所有受、想、行、識蘊我無我性亦不可得；方便宣說所有色蘊淨不淨性皆不可得，所有受、想、行、識蘊淨不淨性亦不可得；方便宣說所有色蘊寂靜不寂靜性皆不可得，所有受、想、行、識蘊寂靜不寂靜性亦不可得；方便宣說所有色蘊遠離不遠離性皆不可得，所有受、想、行、識蘊遠離不遠離性亦不可得。

——大般若波羅蜜多經卷第五百八十八

佛神力故，復見東方無量殞伽沙等世界，無數如來、應、正等覺為諸菩薩摩訶薩眾，宣說色蘊常無常相不可得，宣說受、想、行、識蘊常無常相亦不可得；宣說色蘊樂無樂相不可得，宣說受、想、行、識蘊樂無樂相亦不可得；宣說色蘊我無我相不可得，宣說受、想、行、識蘊我無我相亦不可得……

——大般若波羅蜜多經卷第五百八十二

三界色心皆名取蘊，我人知見者明妄倒也。

——仁王護國般若波羅蜜多經疏卷中一

能捨此蘊能續餘蘊者，執我者答，我能捨此蘊，我能續餘蘊。

——俱舍論記卷第九

論：實我實法不可得故。

述曰：此即第二略答外徵，謂實我、法，現、比二量所不能成，名不可得，至下一別破應知，法體實無然立五蘊，我體非實何法攝耶，法依作用故可立蘊，我無一常故不別立，又心變似法有多差別隨五蘊攝，心變似我無多差別眾同分攝。

——成唯識論述記卷第一

#### 四、總結

蘊 = 聚積

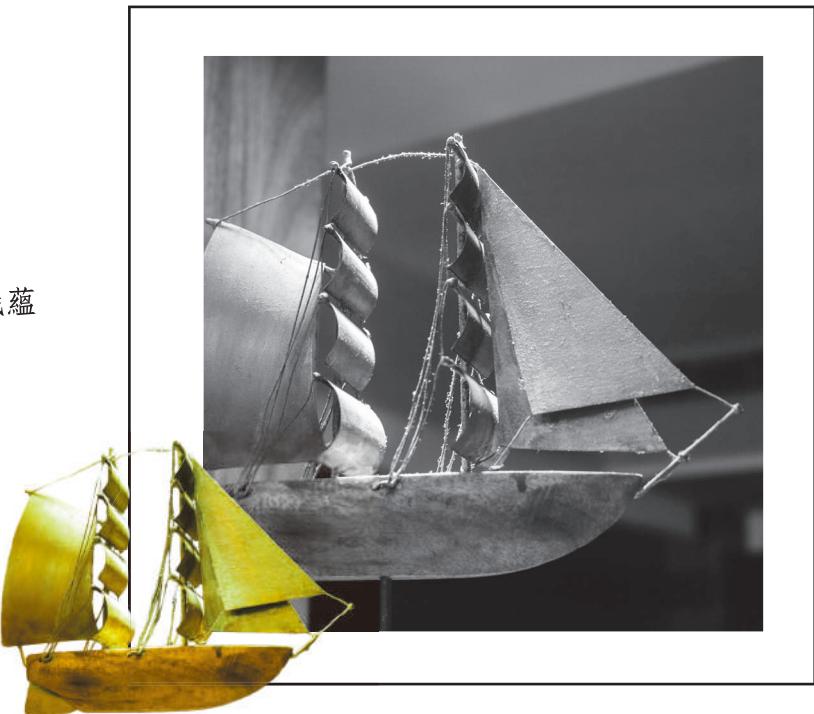
= 五蘊

五蘊 = 色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊

蘊我 = 五蘊之我

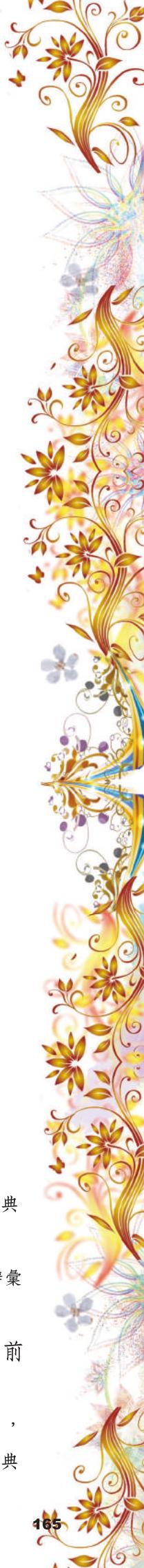
= 幻化不實之五蘊身

#### ■ 附件表格



本大段論文結構表：

段落序	論文			
一	又我隨身	應可分析	如何可執	我體一耶
二	故彼所言	如童豎戲		
三	後亦非理	所以者何	我量至小	如一極微
四	如何能令	大身遍動		



五	若謂雖小	而速巡身	如旋火輪	似遍動者
六	則所執我	非一非常	諸有往來	非常一故
七	又所執我	復有三種		
	一者即蘊	二者離蘊	三者與蘊非即非離	
八 〔本次論文〕	初即蘊我	理且不然	我應如蘊	非常一故
九	又內諸色	定非實我	如外諸色	有質礙故
十	心心所法	亦非實我	不恒相續	待眾緣故
十一	餘行餘色	亦非實我		
十二	如虛空等	非覺性故	中離蘊我	理亦不然
十三	應如虛空	無作受故	後俱非我	理亦不然
十四	許依蘊立	非即離蘊	應如瓶等	非實我故
十五	又既不可說	有為無為	亦應不可說	是我非我
十六	故彼所執	實我不成		

## 〔相關名相〕



蘊

khandha，聚集之義，另譯為「陰、聚、犍度」。

——阿含辭典

積集之義。有色蘊（物質）與心蘊（精神）的分別。

——佛學常見辭彙

瑜伽二十七卷十五頁云：前受想行蘊、及此識蘊、皆有過去未來現在內外等差別；如前廣說。是名為蘊。

二解 瑜伽八十八卷十三頁云：復次當知十一種相，總攝諸行，立為行聚。應知聚義，是其蘊義。

——法相辭典

# 唯識五位

撰文／郭韻玲

## 唯識五位實修次第

前言

一、資糧位

(一) 資糧位定義

(二) 唯識五位頌之

資糧位頌

(三) 資糧位內容

(四) 資糧位實修方法

二、加行位

三、通達位

四、修習位

五、究竟位

結論

## 資糧位的實修～十信之一 信心〔十八〕

〔接上期〕

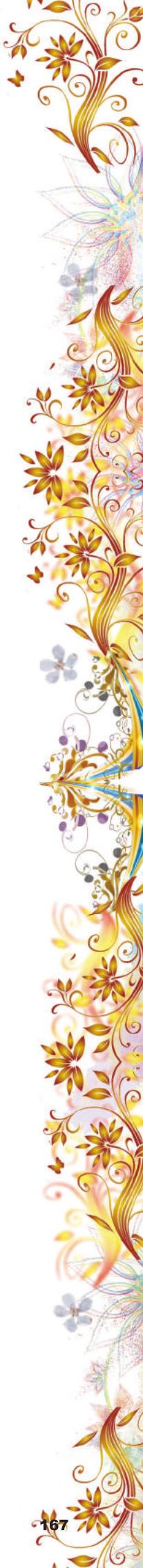
本期研習主題：大乘起信論～  
云何修精進門

前面期已經整理了大乘起信論中與信有關之論文；而透過之前的整理表，等於以“信”為主題，重點略讀了大乘起信論一遍；而之前已經開始針對重要段落作研讀，本期研讀的段落，則是馬鳴菩薩於大乘起信論中所撰寫的“云何修精進門”的段落～

云何修  
精進門

所謂  
修諸善行  
心不懈退





當念過去	為令未來	以先世來	如是等事	供養讚歎
無數劫來	遠離此苦	多有重罪	為難非一	懺悔勸請
		惡業障故		
為求世間	應勤精進		令其行人	隨喜迴向
貪欲境界	不生懈怠	或為	廢修善品	無上菩提
		魔邪所惱		
虛受一切	大悲利益		是故宜應	發大誓願
身心大苦	一切眾生	或為	勇猛精進	無有休息
		世務所纏		
畢竟無有	其初學菩薩		晝夜六時	令
少分滋味	雖修行信心	或為	禮拜諸佛	惡障銷滅
		種種病緣		善根增長
		之所逼迫		

意思就是說～

如何修持精進的法門呢？

主要就是要作到所謂修持一切諸善行，而心不懈怠退卻。

而且應當要念及過往宿昔長遠的無數劫以來，自己與眾生都為了貪求世間的五欲境界；而讓身心虛枉的遭受了一切種種巨大的苦痛。

事實上，仔細想來；這些所謂的五欲之樂，又究竟沒有半分滋味可言啊！

所以，為了令使在未來際澈底的遠離這樣的大苦。

那麼，就應該勤奮精進的修行，而且不生起任何的懈怠懶惰。

並且要大慈大悲，廣大的利益一切有情眾生。

尤其是新發意的初學菩薩，要好好的修持信心。

但是由於過去世以來，多半有許多的重罪惡業會來障礙修行。

例如，被邪魔鬼怪所干擾。



或者被世間法的種種事務纏身。

又或者被各種的疾病疼痛因緣所摧逼壓迫。

那麼，像這些種種事情等等，都會為難修行人，而且往往不止一項。

在這種情形下，常常會讓修行人就因此荒廢了修持一切的善行。

所以為了修行成就，就應該發起勇猛大精進！

也就是在晝夜六時的整天裡，都在精勤的禮拜一切諸佛；並且供養承事、虔誠讚歎、懇切懺悔前愆以及勸請佛菩薩長久住世。

更且將一切的功德，皆悉迴向無上正等正覺！

並且發下廣大的誓願，皆無有懈怠休息。

務使一切惡業障礙皆悉消滅，以及一切諸善根皆能廣大增長！

至於，關於“精進門”，可以參看以下相關經論～

釋摩訶衍論卷第八說：

修行**精進門**者，所謂於諸種種妙事其心轉勝，勤欲精進終不息故，如本云何修行進門所謂於諸善事心不懈退立志堅強遠離怯弱故。

清淨毘尼方廣經說：

**精進門**，心無垢故。

大乘集菩薩學論卷第二十三說：  
勤行勇猛**精進門**。

新華嚴經論卷第十一說：  
十住中**精進門**，樂勤觀法性為體，此十行中**精進門**，處世益生，以行潤物為體。

大智度論釋初品中毘梨耶波羅蜜義第二十七說：

於一切善法中慤修不懈，是名精進相。於五根中，名精進根；根增長名精進力；心能開悟，名精進覺；能到佛道涅槃城，是名正精進；四念處中，能慤繫心，是精進分；四正慤，是**精進門**；四如意足中，欲、精進即是精進；六波羅蜜中，名精進波羅蜜。

## ■ 實修運用重點

想要成就嗎？

那麼，就只有勇猛大精進一途！

此段“云何修精進門”，起碼提供了以下的重點，即是～

- (一) 修善不懈退
- (二) 念無始劫來已受大苦
- (三) 令離苦應勤精進
- (四) 發大悲心利益眾生
- (五) 初學勤修信心
- (六) 遠離魔擾、世務、病緣等
- (七) 勇猛精進懺悔、供養、禮拜諸佛
- (八) 迴向無上菩提、發大願精進修行！

成就甚難，但對勇猛大精進者則不難！作聰慧的抉擇吧！加足火力，勇猛向前行！！

## ■附件表格之一

法相唯識宗·實修唯識五位簡表：

序	五位名	內容
1	資糧位	修大乘順解脫分
2	加行位	修大乘順抉擇分
3	通達位	諸菩薩所住見道
4	修習位	諸菩薩所住修道
5	究竟位	住無上正等菩提

## ■附件表格之二

十信：

序	十信	實修
一	信心	斷見
二	念心	斷思
三	精進心	
四	慧心	
五	定心	
六	不退心	
七	戒心	
八	願心	
九	護法心	
十	迴向心	

法相宗唯識口訣——

# 八識規矩頌

造頌／玄奘大師　　闡釋／郭韻玲

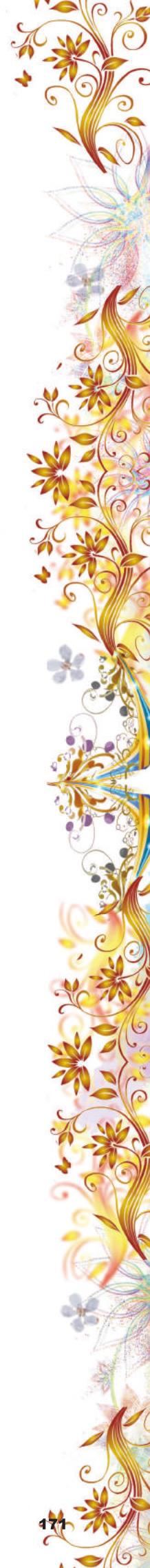
八識規矩頌 第一章：前五識頌 第一首偈 第一句 **性境現量通三性**

■ 本期研習主題：紫柏尊者全集對於“性境現量通三性”的解釋〔之九〕

前面期已經整理了各家論著中與“性境現量通三性”有關之論文；而透過之前的整理表，等於以“性境現量通三性”為主題，重點略讀了大藏經中“性境現量通三性”的相關論文一遍；而之前則開始針對重要段落作研讀，本期研讀的段落是紫柏尊者全集對於“性境現量通三性”的解釋之九～

紫柏尊者全集對於“性境現量通三性”的解釋

此言	三量中	性境者
前五識	惟是現量	謂所緣諸色境
於三境中	三性俱通	不帶名言
惟緣性境		得境自相也
〔三境者	〔三量者	
謂性境	謂現量	相者
帶質境	比量	青黃赤白之謂
獨影境〕	非量〕	
		名者
		長短方圓之稱



現量者  
謂對境親明  
不起分別也

而照從是起  
故通

性境屬境  
現量屬心

[節選自“紫柏尊者全集”中的紫  
柏老人集以及紫柏尊者別集]

三性者  
善性惡性  
無記性也

### 本次研習的段落

三量者

三性俱通  
以五識性  
非恒一故

### 本段論文的白話譯文

現量、比量、非量之三量

性境若說  
根塵能所  
八法而成  
是落小乘

### 相關資料

～大藏經中對於“三量者”的解釋  
說明

如惟識則  
無有此境

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第  
三十三說：

此境現前  
如明鏡照象

三量者，謂現量比量非量，即明見  
緣相時，或量非量不可非量法為現  
量果，或見緣相，是於比量及緣自  
證，復是現量故，自證是心體，得  
與比量非量而為果，見分非心體不  
得與自證而為其量果，故不得見分  
證於第三，證自體者，必現量故。

湛然明了  
不起分別  
如云真境也

善惡兩性  
在五識  
雖無分別

八識規矩補註證義說：

三量者，一現量，現謂顯現，明證

眾境，不帶名言，無籌度心，親得法體，故名現量，二比量，比謂比類，以比度故，方知是有，如遠見烟，知彼有火，隔牆見角，知彼有牛，名為比量，三非量，謂心心所，於緣境時，錯謬分別，不稱境知，名為非量。

八識規矩頌略說說：

**三量者**，三種心量也，現，則顯現，如前五識緣性境也，比，則比度，緣帶質境，非量者，謬生量度也，以意識有五，故通三量。

### ■ 八識規矩頌原文

現在，就讓我們再一起來朗讀一遍這玄奘大師的唯識精華口訣的——八識規矩頌吧！

[請多吟詠，甚且背誦]



# 八識規矩頌

## 第一章：前五識頌

性境現量通三性  
眼耳身三二地居  
徧行別境善十一  
中二大八貪瞋癡

善惡臨時別配之

六轉呼為染淨依

五識同依淨色根  
九緣七八好相隣  
合三離二觀塵世  
愚者難分識與根

性界受三恒轉易  
根隨信等總相連  
動身發語獨為最  
引滿能招業力牽

極喜初心平等性  
無功用行我恒摧  
如來現起他受用  
十地菩薩所被機

變相觀空唯後得  
果中猶自不詮真  
圓明初發成無漏  
三類分身息苦輪

## 第三章：第七識頌

帶質有覆通情本  
隨緣執我量為非  
八大徧行別境慧  
貪癡我見慢相隨

## 第四章：第八識頌

性唯無覆五徧行  
界地隨他業力生  
二乘不了因迷執  
由此能興論主諍

## 第二章：第六識頌

三性三量通三境  
三界輪時易可知  
相應心所五十一

恒審思量我相隨  
有情日夜鎮昏迷  
四惑八大相應起

浩浩三藏不可窮  
淵深七浪境為風  
受熏持種根身器  
去後來先作主公

不動地前纔捨藏  
金剛道後異熟空  
大圓無垢同時發  
普照十方塵刹中

法相唯識宗開創人物——

# 玄奘大師傳記

身後百萬人悲淚送行的一代大師  
精彩萬端、波瀾壯闊的一生寫照！

著作／韻玲 美學編輯／慈訓瓔珞



第一章：孝子

第二章：資優少年

第三章：得遇貴人

第四章：優秀沙彌

第五章：隋末動盪

第六章：避難成都

第七章：受具足戒

第八章：揮淚別兄

第九章：才震長安

第十章：決定西行

第十一章：申請未過·婉謝重任

第十二章：踏上旅途！

第十三章：後有追兵

第十四章：越度沙漠

第十五章：翻越葱嶺

第十六章：哭倒菩提樹下

第十七章：那爛陀寺

第十八章：與師子光辯論

第十九章：降伏外道鉢伐多

第二十章：戒日王之邀

**第二十一章：二王爭玄奘**

第二十二章：壓倒群雄

第二十三章：辯論大會

第二十四章：含淚相送

第二十五章：歸途

第二十六章：謁見太宗

第二十七章：再見太宗

第二十八章：心經

第二十九章：太宗賜袈裟

第三十章：人天永隔

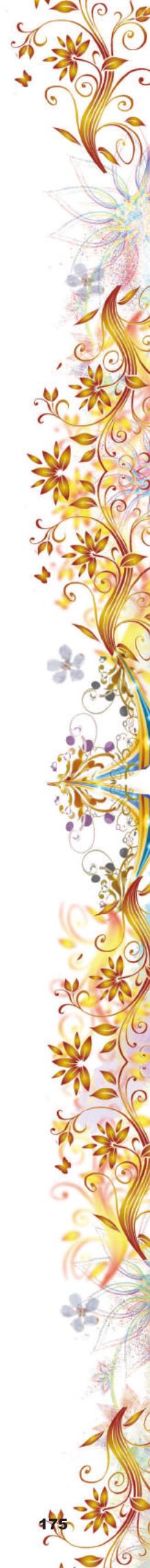
第三十一章：高宗與武后

第三十二章：譯大般若經

第三十三章：圓寂

第三十四章：帝王之淚

第三十五章：最後的送行



## 第二十一章

# 二王爭玄奘〔六〕

戒日王面有愠意的大踏步走入自己的宮中，對身旁的侍從大聲道：  
什麼？

玄奘法師已經在鳩摩羅王宮住了一個多月？！

接著吩咐道：

來人啊！

立刻給我去告訴鳩摩羅王  
請他火速把玄奘法師送來！

來人跪地應道：

是

大王！

然後匆匆離去



鳩摩羅王對戒日王的使臣怒道：

什麼？！

要我把玄奘法師火速送還戒日王？

——

可以！！

先把我的項上人頭取走好了！



說罷站起身更生氣的喝道：

你聽清楚了

要我的頭有

要玄奘法師——

沒有！



〔二王爭玄奘 待續〕



# 唯識與星際宇宙

編撰／KUO YUN LING 美學編輯／鄭秉忠

一切皆為心意識所變現，宇宙星辰也不會例外！

■ 唯識與星際宇宙之一——

定義篇～

宇宙是什麼？



■ 唯識與星際宇宙之二——

探討篇～

有否他方世界？



■ 唯識與星際宇宙之三——

結語篇～

宇宙中，還有無量的他方世界

唯識與星際宇宙之一——

## 定義篇～

# 宇宙是什麼？

◆主題：宇宙是什麼？

這是千古大問！人類總是追尋再追尋，詢問再詢問！

◆關鍵字：宇宙

宇宙何其奧秘，智者常哲思。

◆搜尋佛典的顯示結果：

涅槃經疏三德指歸如是說！

宇宙者，纂要云：四方上下，謂之宇。往古來今，謂之宙。或謂，天地為宇宙。今謂，分擘宣揚；舒之則充滿法界，卷之則莫知所有；有無唯心，開演在此。

所以，關於宇宙的定義即是～

{ 宇 = 四方上下（即東、西、南、北、上、下……之空間）  
  宙 = 古往今來（即現在、過去、未來之時間）

宇宙 = 三世十方之時空相加

（亦可延伸為現今大眾所言說之廣袤浩瀚之星際）

所以，宇宙是什麼呢？

可以說即是～廣大時空

另外，法華大意卷下說：

充塞宇宙者，皆謂之妙心。



所以，也可以說～

宇宙=妙心

為什麼呢？



因為，一切唯心造，宇宙也不會例外；所以，宇宙也可解釋為～妙心所造！

所以，關於宇宙是什麼？我們現在就同時有了兩個答案，即是～

$$\left. \begin{array}{l} \text{唯心} \rightarrow \text{宇宙} = \text{妙心} \\ \text{唯物} \rightarrow \text{宇宙} = \text{廣大時空} \end{array} \right\} \text{唯心唯物一如}$$

寶藏論說：覆宇宙者其猶於雲凝，斯未可貴，斯未可真，若取其為實者，而未為道也。

縱觀整個宇宙，就像是雲朵那般的聚積而成，穿越表相回歸到其真正本質，並沒有真實的存在。

整個宇宙是心意識所形成的世界，如雲般聚積，亦如空中花，水中月那般的虛幻不實。

宇宙時空運轉，如天空翔飄的雲彩般隨緣聚散，不論無雲晴空亦或風起雲湧，一切因緣和合，都隨著成、住、壞、空的有為法而生起、謝滅；故此唯有心才是唯一真實的關鍵。

不論外境的變化為何，不論時空維度如何轉變，宇宙的最終實相是心所成造，一切的一切都是心意識的變現。故此極微如芥子亦可包容巨廣之須彌，也就不在話下了。

宇宙的真實狀態

覆宇宙=觀照整個宇宙。

雲凝=聚水氣而成的雲，可借喻為因緣假合的時空狀態。

諸法剎那生，諸法剎那滅，無生亦無滅；沒有時間，沒有空間，亦無去來，一切本空，唯心所現，在一切的時空中唯有心是唯一。

唯識與星際宇宙之二——

探討篇～

# 有否他方世界？

◆主題：有否他方世界？

佛法給人的印象是傳統又典雅，面對這先進的問題，真令人好奇  
佛法會給出什麼樣的答案。

◆關鍵字：世界

世界多奇妙·生命加豔彩！

◆搜尋佛典的顯示結果：

大方便佛報恩經卷第一說：

以為眷屬，前後圍遶，往詣娑婆世界。所經國土，六種震動，大光普照。

悲華經卷第六說：

三千大千世界六種震動，種種伎樂不鼓自鳴，飛鳥走獸相和作聲，一切諸樹生非時華。

方廣大莊嚴經卷第四說：

由旬微塵數量，盡阿芻婆一那由多，復有三十拘胝那由多百千，復有六萬拘胝，復有三十二拘胝，復有五絡叉，復有萬二千絡叉；如是算計成一由旬塵數。如是南閻浮提七千由旬，西拘耶尼八千由旬，東弗婆提九千由旬，北欝單越十千由旬；如是四天下成一世界。

所以，佛典給出的答案很清楚了～

宇宙中還有——他方世界！

而且，這一切的一切，真是太不可思議了，遠遠超越一切知識範疇，令人歎為觀止啊！

唯識與星際宇宙之三——

結語篇～

# 宇宙中，還有無量的他方世界

◆主題：宇宙中，還有無量的他方世界

很多人大概都沒想到佛典是如此的進步，能夠提供這樣先進的答案！

◆關鍵字：無量世界

無量世界，無量想像！

◆搜尋佛典的顯示結果：

大寶積經卷第九十三說：

今此十方，一一方面有無量世界。



稱讚淨土佛攝受經說：

每晨朝時，持此天華，於一食頃，飛至他方無量世界。

大方廣佛華嚴經卷第四十二說：

百千億那由他三千大千世界眾生眾中入，無數世界眾生眾中起；無數世界眾生眾中入，無量世界眾生眾中起；無量世界眾生眾中入。

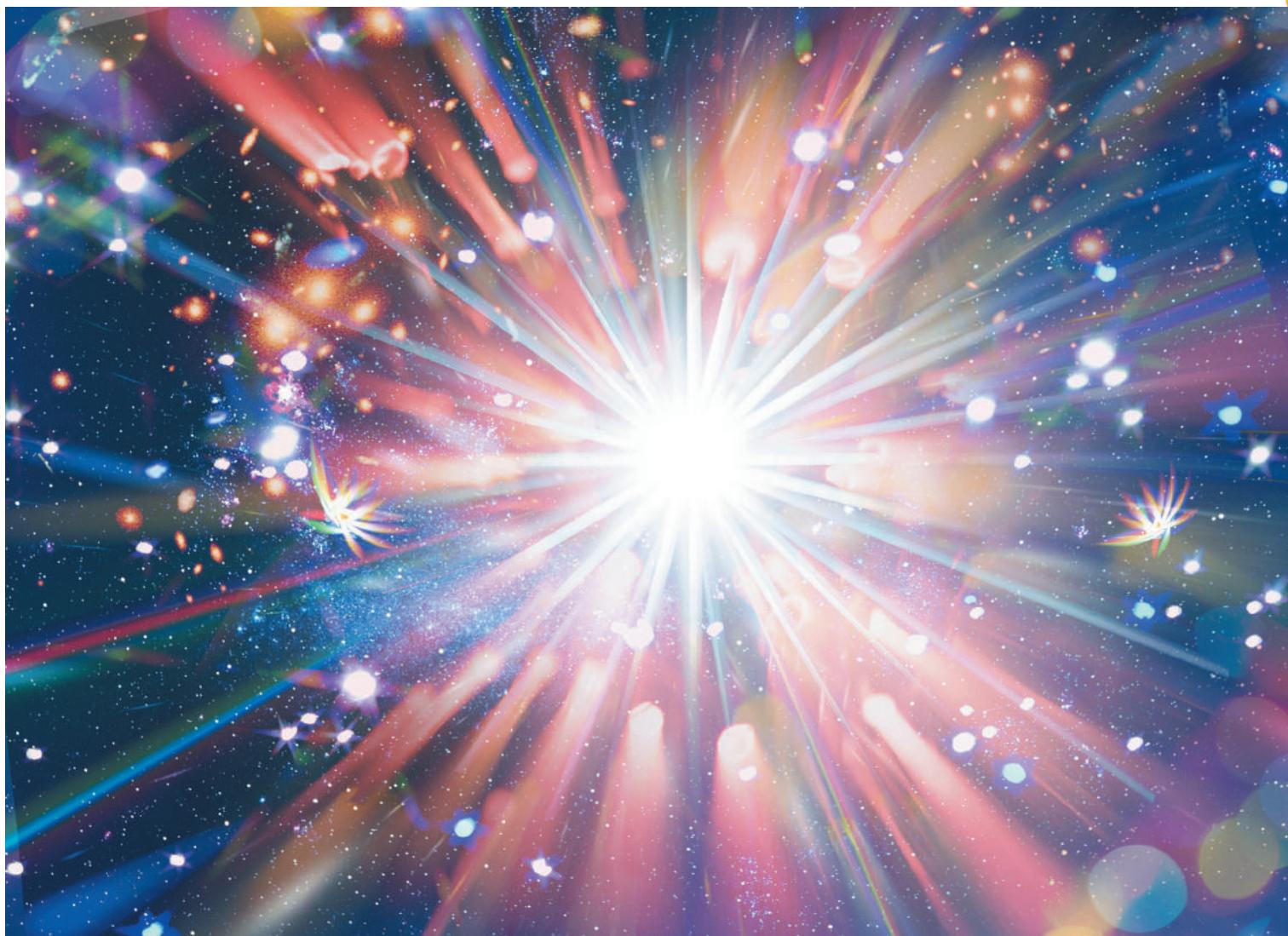
所以，是的，答案就是不但有他方世界，而且是無量的他方世界！

而且，由於有很多很多不同的他方世界，所以，也有很多很多不同的表現特質，例如：妙光常遍，晝夜無異，無日月光不覺有夜，蓮華合時眾鳥聲止，以是知夜。彼諸山上有紺琉璃寶臺，高六十由旬，廣二十由旬，寶臺周匝七寶窗牖，其寶臺中有七寶座，一生補處菩薩座上聽法。……

◆標語：

一一塵內難思佛，隨眾生心普現前，  
一切剎海靡不周，如是方便無差別。

——華嚴經



# 唯識與養生

指導／淨玲芝 撰文／澄澈心忠

心決定一切  
健康、長壽亦不例外  
此為唯識真理  
亦是科學原理

本期第一個健康長壽方——  
行是善法・身心安隱

本期第二個健康長壽方——  
修攝心者・得壽命長

本期第三個健康長壽方——  
善心聽法・壽命長遠

唯識與養生——

# 行是善法 · 身心安隱



## 〔依據〕

大智度論卷第八經說：

行是善法，身心安隱，無所畏難，無熱無惱，有好名善譽，人所愛敬，是為向涅槃門。

## 〔重點說明〕

行善法，身心就能安隱，無熱無惱無畏難，人們愛敬，是一條通往涅槃的行門。

## 〔實踐〕

※ 常常的行善法，可以感召多種好處，何樂而不為？

※ 自利利他的行善，讓善自然而然成為一種美好的循環。

※ 藉由力行行善，散發出美好的狀態，自然容易讓人愛敬，進而健康長壽直至涅槃。

唯識與養生——

# 修攝心者 · 得壽命長

## 〔依據〕

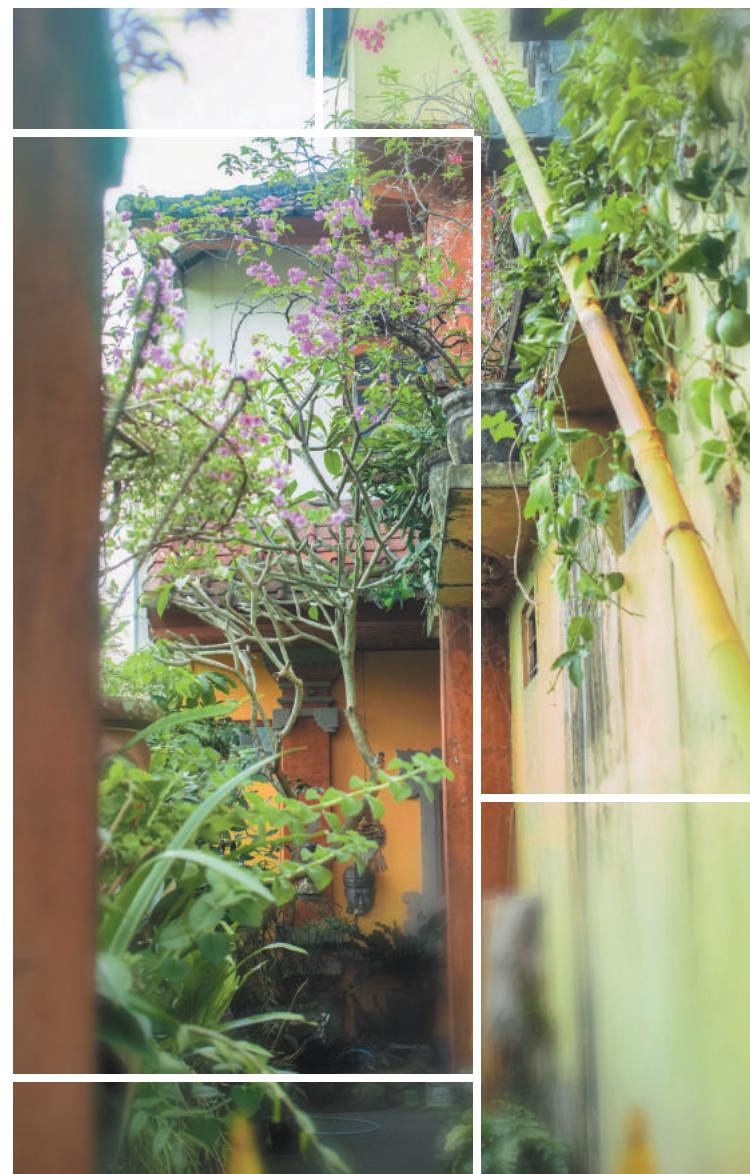
大般涅槃經經說：  
善男子！修攝心者得壽命長。

## 〔重點說明〕

修行把重點放在心上，並時刻觀照，可得壽命長。

## 〔實踐〕

- ※ 修行修心，修來修去還是這顆心，不論自度度人、自利利他都要如此。
- ※ 心才是唯一真實的存在，故此把握住真正的關鍵，自然健康長壽。
- ※ 平常在生活中的歷緣對境裡，就可試著觀照這一如自在的本心，借事練心，借境修心。
- ※ 因為心才是本源，把本源心照顧好了，才能繼而帶動身的健康長壽，此為科學道理。



唯識與養生——

# 善心聽法・壽命長遠



## 〔依據〕

正法念處經說：

若人能以善心聽法，第一福德。為聽法故，若行一步，皆生梵福。聽正法者，常行聽法，得善身業；聞已讀誦，得善口業；聞已心淨，得意善業。是聽法者三業善故，生天人中，受於第一最勝富樂，壽命長遠，終得涅槃。

## 〔重點說明〕

如果有人稟持著善心來聽法，是最好的福德，感召多種善業，壽命長遠，最終可以証得涅槃。

## 〔實踐〕

※ 用善心誠意來聆聽善法，是得到善業的良方，依此而行就能感召健康長壽的善果。

※ 以小和尚念經有口無心的反例來看，不能只是徒具表面形式，還要讓心認真參與。

※ 心不但投入，更以善心的積極正面心態來聽法，自然而然容易領受，達到法語澆灌的契受安樂。

# 唯識與人間淨土

心清淨 · 一切清淨——

心植善法 · 永恆彼岸

心想事成的祕密——

拂散心塵 · 心即淨土

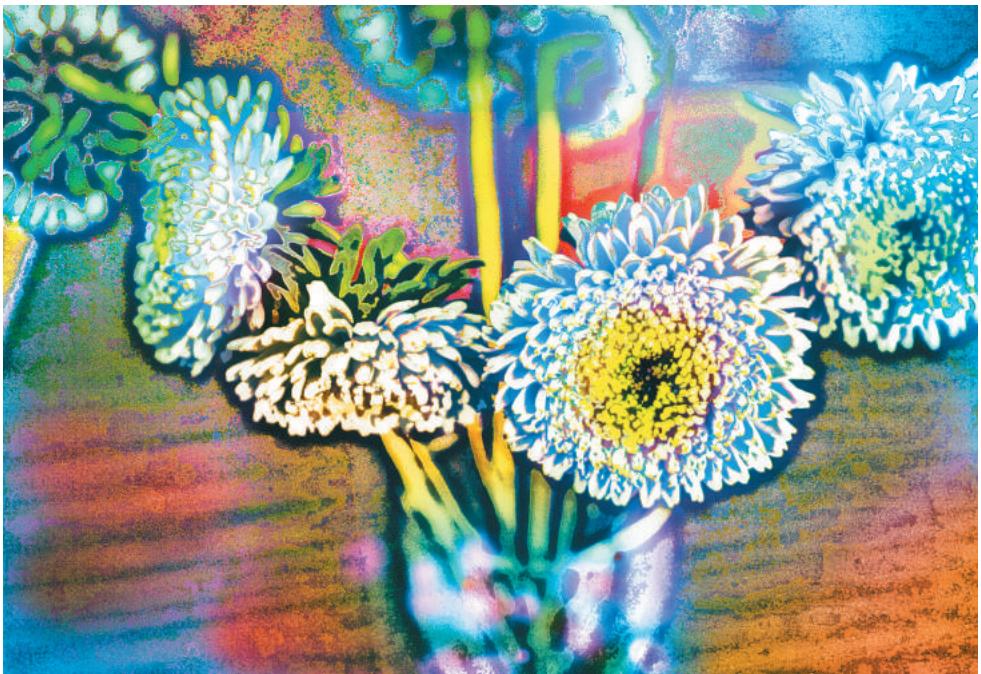
眾生所願——

善美識田 · 極樂淨土

唯識與人間淨土——

# 心植善法・永恆彼岸

撰文／澄澈心忠 美學編輯／鄭秉忠

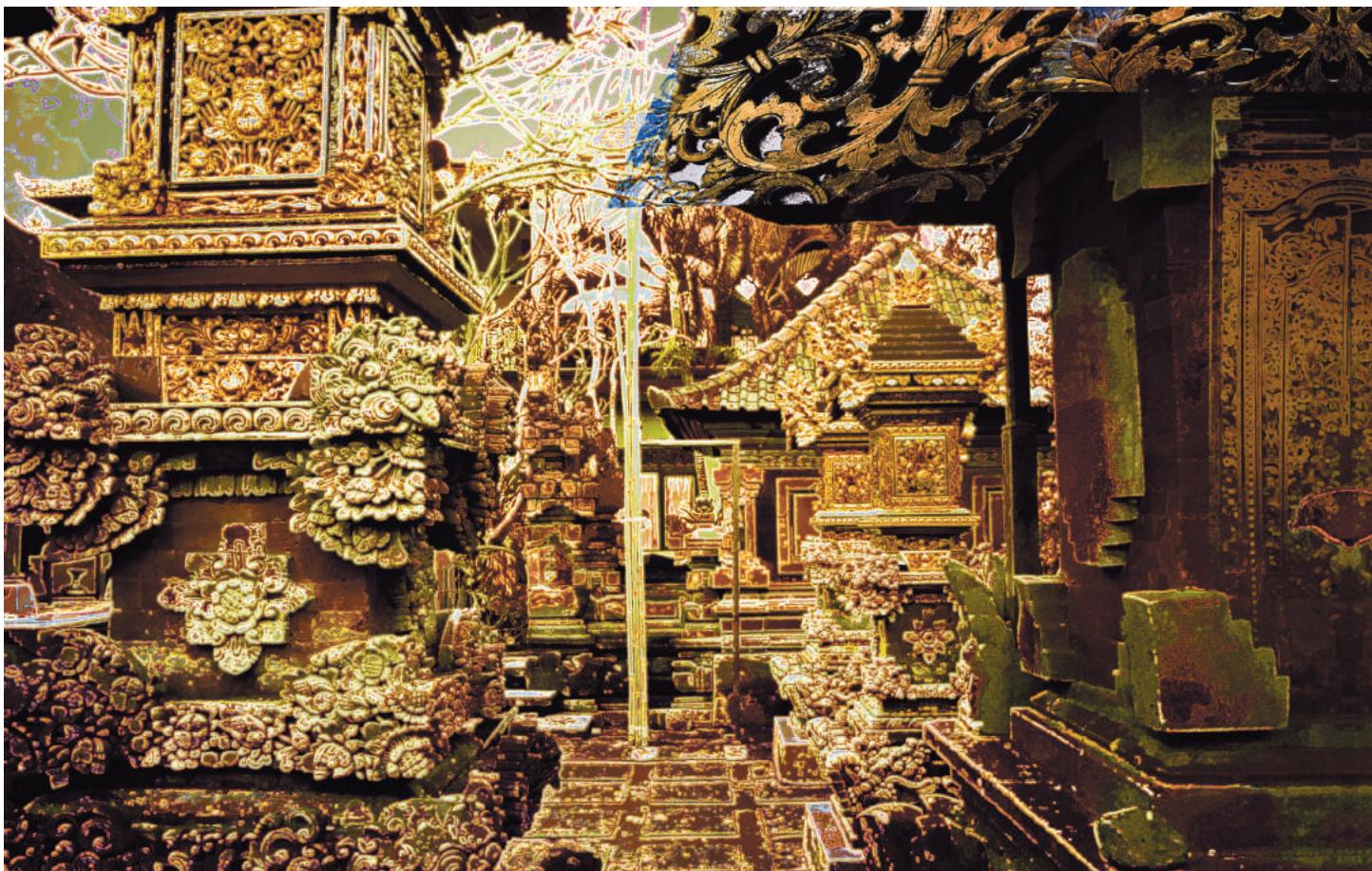


隨心所願的自在安樂，領略著唯識真實義，由內而外，由外歸內，找尋真實內在，生命的契機構建在正確狀態之下，不論表相展現如何，最終都可回歸到業力感召，而更深一層次回溯最終本質還是在於心，讓我們安住在一如本心，不論什麼時候都要保持在空的狀態，這樣念茲在茲，提起正念相契於空，我們才不會在這一切有為法的幻化森林裡迷失掉。

大般若波羅蜜多經說：

是善男子、善女人等多生有佛嚴淨土中，蓮花化生不造惡業；是善男子、善女人等常不遠離速疾神通，隨心所願遊諸佛土，從一佛國至一佛國，供養恭敬、尊重讚歎諸佛世尊，聽聞正法，成熟有情、嚴淨佛土，漸證無上正等菩提。

不著世間如蓮花的自在無染，一切如夢亦如幻，似花似水，如水映月，唯識善法，穿越了時空，超越了距離，粹練菩薩人格，成就悲智化身，告別一切執取，讓美麗善法深植你心，直至永恆彼岸。



唯識與人間淨土——

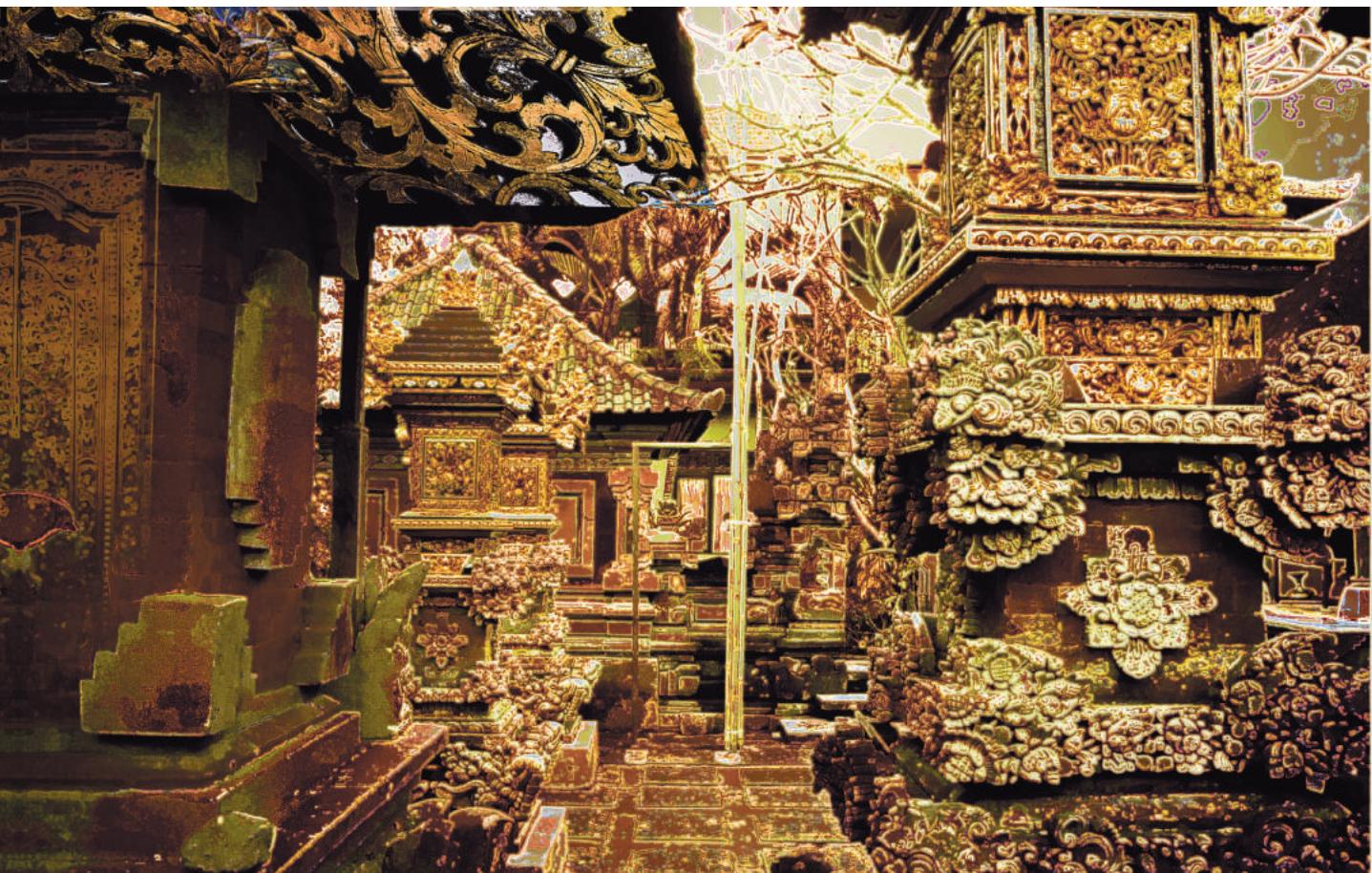
# 拂散心塵 · 心即淨土

風的音聲拂散心的塵垢，交會於逐漸明晰光影，驟然流逝時空～倒影著心空之境，而時間似乎就凝結在這一刻，細細品味著心之文字流露質感，於生命的原本面貌，本來具足一切圓滿，有了唯識善法的心之引導，讓每一個契及生命感受，浸入八識田中。

品嚐著法住法味，讓心純淨著甘露般的清涼自在，少了那份浮躁，更能透晰著生命極致光采，蘊化著澄

澈心空，用更寬廣的無垠視野，縱觀三世十方，沒有時間亦無空間，唯一的答案就在心。

唯識光芒，透晰著生命密碼，超越一切時空概念，心沒有了束縛，揮動著炫彩的思緒，對應著一切時地，刻劃著永恆篇章，如沐翔風，幽谷晨曦，寒冬暖陽，盛夏涼泉，探尋著自心無盡的活水源頭，發現了喜樂無邊自在，心底一片光明，輝映著三世十方，心生淨土，心即淨土。



唯識與人間淨土——

# 善美識田 · 極樂淨土

心的意象，逐起了夢的維度，深埋的輪迴種子，感召著生命形貌，拼湊識田中幻影投射出來假我，朦朧朧，似懂非懂奏鳴著心弦彌音，心海中歷歷在目，呈現出如今一切景象，訴說著往世從前，道盡著今日光景。

清晰中的模糊記憶，過往從前輪迴夢景，黑白種子交織網絡，締造著生命軌跡，沉浸在心之洗禮，專注於此刻當下，領會唯識善法，是那

開啟智慧的工具，通往極致心靈鑰匙。

心在何處，流浪何方，不在遠處，就在此時當下，這無形無相，卻又深切感受到了這一切存在的就是心，就是那一如契受卻又自在奔放的心，我們都是用這顆心活在這世上的，故此就用心與內在最良善的美麗相遇，心的各種形貌穿越一幕幕輪迴，當下永恆，讓善美識田契及極樂淨土。



# • 讀者按讚

好喜歡月刊唯識心要單元，清楚明瞭且非常關鍵，學習到很多，讚！

翻開唯識學探索，看到最後面(一切唯心造)的動人故事，為善與否，存乎一心！成就與否，亦決定在心。真實語啊！超棒的。按讚！

個人正在學習唯識學，正想該如何去找資料之際，看到這本唯識學探索的內容，涵蓋了所有的經論和相關的學問，如獲至寶，非常感恩！

真的很感謝有這麼好的一本雜誌，不但有關唯識學的經和論全部集結在一起，更特別的是在「唯識經典實修」這部分，每篇經文後面，都有實修重點，教導我們如何在日常生活中應用與實修，真的是一本非常實用的佛學典籍！

艱澀難懂的經論透過現代語言，抽絲剝繭的一層層探討，找到生命問題的源頭，以及解決生命問題的答案，一再重覆的讀後，視野更開闊，也更清明，真的是叢書中至寶中的至寶。

這本唯識探索雜誌，不僅結構強，具體指出修行的步驟，而且運用巧妙、實用；容易吸收學習，非常適合現代人的需要，真是得來不易，感恩讚歎！

內容非常豐富詳細，從結構到美編都讓人喜悅與能量飽滿，真是太棒了！令人讚歎不已！

解行並重，人間至寶。





## 訂閱唯識探索雜誌

我是新訂戶 續訂戶 (訂戶號碼\_\_\_\_\_ )，我要從\_\_\_\_年\_\_\_\_月起開始訂閱，並選擇下列方案：

寄送方式	地 區	一年	二年	三年
平 郵	台 灣	<input type="checkbox"/> \$2,600	<input type="checkbox"/> \$4,900	<input type="checkbox"/> \$7,200
掛 號	台 灣	<input type="checkbox"/> \$2,900	<input type="checkbox"/> \$5,400	<input type="checkbox"/> \$8,000
航 空	港 澳	<input type="checkbox"/> \$4,000	<input type="checkbox"/> \$7,700	<input type="checkbox"/> \$11,500
	亞 洲	<input type="checkbox"/> \$4,700	<input type="checkbox"/> \$9,200	<input type="checkbox"/> \$13,600
	歐 美 非	<input type="checkbox"/> \$5,800	<input type="checkbox"/> \$11,400	<input type="checkbox"/> \$16,900

### 訂戶資料

- 訂戶姓名 先生 小姐  
連絡電話 傳真 電子郵件  
聯絡地址□□□□□  
發票抬頭 二聯式 三聯式 統一編號

### 助印雜誌

- 捐款人姓名 先生小姐 助印金額NT\$  
連絡電話 傳真 電子郵件  
聯絡地址□□□□□  
收據抬頭為  
備註

### 付款方式

- 付款日期 年 月 日  
付款金額：訂閱金額NT\$ \_\_\_\_\_, 助印金額NT\$ \_\_\_\_\_  
信用卡資料( 請填妥下列信用卡資料，傳真至 (02) 8771-9157 )  
    卡別 VISA MASTER JCB AE     信用卡號 \_\_\_\_\_  
    發卡銀行 \_\_\_\_\_ 持卡人簽名 \_\_\_\_\_ (必須與信用卡上簽名相符)  
    信用卡有效期限 年 月 (西元年、請務必填寫) 卡片背面末三碼：  
    持卡人身分證號： \_\_\_\_\_ 出生日期： 年 月 日  
郵政劃撥：劃撥帳戶：金色蓮花雜誌社 劃撥帳號：17029118  
銀行帳號：上海商業儲蓄銀行(011) 忠孝分行(0200) 戶名：金色蓮花雜誌社 帳號：20102000007405  
    劃撥、匯款後請將收據及雜誌訂閱資料傳真至 (02) 8771-9157，為保障您的權益，傳真後請撥 (02) 2731-0099 確認。  
※讀者服務電話 (02) 2731-0099 , 傳真 (02) 8771-9157

# 2018 上半年度規劃表

星期	1月 (JAN)	2月 (FEB)	3月 (MAR)	4月 (APR)	5月 (MAY)	6月 (JUN)
SUN (日)				1		
MON (一)	1			2		
TUE (二)	2			3	1 準提菩薩誕辰	
WED (三)	3 阿彌陀佛誕辰			4 觀世音菩薩誕辰	2	
THU (四)	4	1	1	5	3	
FRI (五)	5	2	2	6 普賢菩薩誕辰	4	1
SAT (六)	6	3	3	7	5	2
SUN (日)	7	4	4	8	6	3
MON (一)	8	5	5	9	7	4
TUE (二)	9	6	6	10	8	5
WED (三)	10	7	7	11	9	6
THU (四)	11	8	8	12	10	7
FRI (五)	12	9	9	13	11	8
SAT (六)	13	10	10	14	12	9
SUN (日)	14	11	11	15	13	10
MON (一)	15	12	12	16	14	11 藥王菩薩誕辰
TUE (二)	16	13	13	17	15	12
WED (三)	17	14 華嚴菩薩誕辰	14	18	16	13
THU (四)	18	15	15	19	17	14
FRI (五)	19	16 彌勒菩薩誕辰	16	20	18 文殊菩薩誕辰	15
SAT (六)	20	17	17	21	19	16
SUN (日)	21	18	18	22	20	17
MON (一)	22	19	19	23	21	18
TUE (二)	23	20	20	24	22 釋迦牟尼佛誕辰	19
WED (三)	24 釋迦牟尼佛成道日	21 定光佛誕辰	21	25	23	20
THU (四)	25	22	22	26	24	21
FRI (五)	26	23	23	27	25	22
SAT (六)	27	24	24 釋迦牟尼佛出家日	28	26	23
SUN (日)	28	25	25	29	27	24
MON (一)	29	26	26	30	28	25
TUE (二)	30	27	27		29	26 伽藍菩薩誕辰
WED (三)	31	28	28		30	27
THU (四)			29		31	28
FRI (五)			30			29
SAT (六)			31 釋迦牟尼佛涅槃日			30

唯識心語：一切都是心意識的變現

# 唯識學推廣・系列活動 總表

總策劃：郭 韻 玲 老師〔金色蓮花創辦人、講解大般若經十年〕

序	活動內容	說 明
1	唯識研讀班	綜合學習唯識～心要、經、論、名相、實修
2	唯識實修班	靜坐實修唯識觀想法
3	唯識經典專修班	專門研究唯識經典
4	唯識名相學習班	熟悉唯識名相、奠定研究基礎
5	法相（唯識）宗研習營	每月第一個周日、舉辦一天
6	唯識學探索 雜誌	2016年元月發行出版推出
7	唯識心要 書籍出版	已出版
8	唯識大觀 叢書出版	規劃、編輯、集結中
9	唯識學術論壇	網路，匯整當代唯識論文
10	唯識學術會議	未來規劃
11	唯識學探索 廣播節目	未來規劃
12	唯識學探索 電視節目	未來規劃

出版： 金色蓮花 *Golden Lotus*

(02)2731-0099 [Line : @yfg2100t]

傳 真：(02)8771-9157 地 址：台北市忠孝東路四段153號5樓

