

智慧如海

大般若波羅蜜多經

釋迦牟尼佛講經



〔釋迦牟尼佛莊嚴法相〕

郭韻玲老師 詮釋經義
第二冊：26～60 講

大般若經講記

第二冊（26～60講）

郭韻玲 著

金色蓮花



講 經／釋迦牟尼佛

譯 經／玄奘法師

解 讀／郭韻玲



目次

第 26 講：第十五品 辯大乘品(五) (卷51～56)	2
第 27 講：第十五品 辯大乘品(六) (卷51～56)	10
第 28 講：第十五品 辯大乘品(七) (卷51～56)	18
第 29 講：第十五品 辯大乘品(八) (卷51～56)	22
第 30 講：第十五品 辯大乘品(九) (卷51～56)	28
第 31 講：第十五品 辯大乘品(十) (卷51～56)	36
第 32 講：第十五品 辯大乘品(十一) (卷51～56)	44
第 33 講：第十五品 辯大乘品(十二) (卷51～56)	54
第 34 講：第十五品 辯大乘品(十三) (卷51～56)	70
第 35 講：第十六品 讚大乘品 (卷56～61)	76
第 36 講：第十七品 隨順品、第十八品 無所得品(一) (卷61～70)	88
第 37 講：第十八品 無所得品(二) (卷61～70)	100
第 38 講：第十八品 無所得品(三) (卷61～70)	108
第 39 講：第十九品 觀行品(一) (卷70～74)	116
第 40 講：第十九品 觀行品(二)、第二十品 無生品(一) (卷70～75)	124
第 41 講：第二十品 無生品(二) (卷74～75)	132
第 42 講：第二十品 無生品(三)、第二十一品 淨道品 (卷74～76)	140
第 43 講：第二十二品 天帝品(一) (卷77～81)	148

第 44 講：第二十二品 天帝品(二) (卷77～81)	156
第 45 講：第二十二品 天帝品(三)、第二十三品 諸天子品(一) (卷77～82)	162
第 46 講：第二十三品 諸天子品(二)、第二十四品 受教品(一) (卷82～84)	168
第 47 講：第二十四品 受教品(二) (卷82～84)	176
第 48 講：第二十五品 散花品、第二十六品 學般若品(一) (卷84～89)	182
第 49 講：第二十六品 學般若品(二) (卷85～89)	188
第 50 講：第二十六品 學般若品(三)、第二十七品 求般若品(一) (卷85～98)	194
第 51 講：第二十七品 求般若品(二)、第二十八品 歎眾德品 (卷89～99)	202
第 52 講：第二十九品 攝受品(一) (卷99～103)	210
第 53 講：第二十九品 攝受品(二) (卷99～103)	216
第 54 講：第二十九品 攝受品(三) (卷99～103)	224
第 55 講：第二十九品 攝受品(四) (卷99～103)	232
第 56 講：第二十九品 攝受品(五) (卷99～103)	240
第 57 講：第二十九品 攝受品(六) (卷99～103)	246
第 58 講：第二十九品 攝受品(七) (卷99～103)	252
第 59 講：第三十品 校量功德品(一) (卷103～168)	258
第 60 講：第三十品 校量功德品(二) (卷103～168)	264

第 26 講：第十五品 辯大乘品(五)

世尊。云何名為具總持三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能總任持諸定勝事。是故名為具總持三摩地。

P296 Ⅱ 欄16～18行

“具總持”三摩地，是證得此三摩地時，能夠總持一切禪定的勝事。此三摩地的特色是總具力強，能夠在諸禪定境中持善不失、持惡不生、一切的勝事，如神通、福報、身心愉悅……都能任運而起，故名「具總持三摩地」。

世尊。云何名為不熁一切苦樂三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持苦樂之相不樂觀察。是故名為不熁一切苦樂三摩地。

P296 Ⅱ 欄19～21行

“不熁一切苦樂”三摩地，是證得此三摩地時，於一切禪定苦或樂的相狀不喜觀察。此三摩地的特色是超越一切外相，尤其是苦樂的分別，因為事實上，無苦亦無樂，一切都是心意識的分別，以諸法的本質而言，既無苦，也無樂，一切都是妄念，都是虛幻，連苦樂亦復如是，證得此三摩地時，就是遠離了分別，遠離了外相的干擾，在他的內心裡，沒有苦或樂的分別，一切都是如此自然而然的展

現，超越了苦樂，故名「不熁一切苦樂三摩地」。

世尊。云何名為無盡行相三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸定行相有盡。是故名為無盡行相三摩地。

P296 Ⅱ 欄21～24行

“無盡行相”三摩地，是證得此三摩地時，不見諸禪定的行相有所窮盡。此三摩地的特色是顯現力強，即各種境界層出不窮、無邊無際，例如各法界的種種境界，都能展現，觀也觀不盡，故名「無盡行相三摩地」。

世尊。云何名為攝伏一切正邪性三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持正性邪性。攝伏諸見皆令不起。是故名為攝伏一切正邪性三摩地。

P296 Ⅱ 欄24～27行

“攝伏一切正邪性”三摩地，是證得此三摩地時，於一切禪定的正性邪性，都能夠攝伏一切見解而不令起。此三摩地的特色是攝伏力強，能夠攝伏一切聖性或邪性的見解，不論什麼樣的見解，都是一種見解，只要有所見，就是有所縛，故不論正邪，只要是見解，皆應攝伏，故名「攝伏一切正邪性三摩地」。

世尊。云何名為斷憎愛三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸定法有憎有愛相。是故名為斷憎愛三摩地。

P296 II 欄倒數3行～III欄1行

“斷憎愛”三摩地，是證得此三摩地時，不見一切禪定之法有討厭或有喜愛之相。此三摩地的特色是無分別，尤其是對於討厭或喜歡的分別，因為一切的禪定境界現前，不一定是可愛的、美麗的、莊嚴的，也有許多可怖的、可厭的、難看的種種相狀，如果一個修行人憎愛心太強，那麼難免會喜歡好看的、好聽的、好聞的，討厭不好看的、不好聽的、不好聞的……這對於定境是有所妨礙的，故唯有離開對於境界好壞的分別，才能真正安住於定境，也就是離開了憎愛感的分別，故名「斷憎愛三摩地」。

世尊。云何名為離違順三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸定法有違有順相。是故名為離違順三摩地。

P296 III欄1～3行

“離違順”三摩地，是證得此三摩地時，不見一切禪定法門有不順或順相。此三摩地的特色是無掛礙，尤其是沒有順利或不順的掛礙，每一個人在修定時，心中多少都有點對於順境的預期，對於不順

的恐懼或逃避，但事實上，這些心態對於修定非但沒有任何助益，反而會成為進入更深定境的障礙，故這種微細妄念，最終還是要斷捨，才能真正安住於定境，而證得此三摩地，即是於順違已完全沒有了牽掛，故名「離違順三摩地」。

世尊。云何名為無垢明三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持若明若垢咸悉不見。是故名為無垢明三摩地。

P296 III欄3～6行

“無垢明”三摩地，是證得此三摩地時，於一切禪定境界明淨或垢穢的分別完全無所見。此三摩地的特色是無染淨的分別，因為禪定境界不都是純淨明亮的，也會有垢穢不堪的境界現前，例如看到自己過去生無量無邊的肉身都在分解、膨脹、爛壞等等，這也是禪定某種證量的顯現，如果此時還有強烈的染淨分別，則一定會駭怖不已，甚至不再修定，故愈好的定境，就是愈沒有任何分別的定境，一切都只是因緣顯現，並無好壞，也無染淨，故名「無垢明三摩地」。

世尊。云何名為極堅固三摩地。善現。謂若住此三摩

地時。令諸等持無不堅固。
是故名為極堅固三摩地。

P296 Ⅲ欄6～8行

“極堅固”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令一切禪定證得的境界相當鞏固。此三摩地的特色是鞏固力強，也就是定境不易退失，其實每個人在修定的過程中多半都會有過去生證量現前的高峰經驗，但要維持在這樣的經驗或境界中就不是一件容易的事了，故一定是日久功深者才能擁有鞏固、堅定的定境，故知禪定之修持須下死功夫，討巧不得，由於定境鞏固，不易退失，故名「極堅固三摩地」。

世尊。云何名為滿月淨光三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持功德具足。如淨滿月增諸海水。是故名為滿月淨光三摩地。

P296 Ⅲ欄8～11行

“滿月淨光”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令一切禪定的功德具足。此三摩地的特色是功德增長力強，就如滿月時海水，漲潮時的波濤洶湧是擋都擋不住的，更能映出圓月的光輝，故名「滿月淨光三摩地」。

世尊。云何名為大莊嚴三

摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持成就種種微妙希有大莊嚴事。是故名為大莊嚴三摩地。

P296 Ⅲ欄11～14行

“大莊嚴”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令一切禪定成就圓滿各種微妙而且稀少難得的盛大莊嚴事。此三摩地的特色是莊嚴力強，也就是自然而然具有各種內外莊嚴，例如受到眾生的禮敬，菩薩事業行得盛大而莊嚴等等，都是三界內相當妙不可言以及稀少難逢之事，故名「大莊嚴三摩地」。

世尊。云何名為無熱電光三摩地。善現。謂若住此三摩地時。放清冷光照有情類。令息一切黑暗毒熱。是故名為無熱電光三摩地。

P296 Ⅲ欄14～17行

“無熱電光”三摩地，是證得此三摩地時，能夠放出清冷無熱的光照有情眾生，息滅一切黑暗之毒熱。此三摩地的特色是放光清冷無熱，尤其是可救度在熱惱中的眾生，例如在瞋毒中、在熱惱地獄中的眾生都是被放光的對象，因為在這些狀況下已經熱度相當高，如果一清冷、一毒熱，恰好是最好的對治，馬上可以熱惱變清涼，故是大乘三昧中的救度行為，令人景仰，

故名「無熱電光三摩地」。

世尊。云何名為能照一切世間三摩地。善現。謂若住此三摩地時。照諸等持及一切法。令有情類咸得開曉。是故名為能照一切世間三摩地。

P296 Ⅲ欄17～20行

“能照一切世間”三摩地，是證得此三摩地時，能夠照了一切禪定及一切法，令有情眾生都能明白開曉。此三摩地的特色是慧照力強而且教化力也強，對於自己的證量，不但清楚明白，還能讓眾生完全明白，實屬不易，故名「能照一切世間三摩地」。

世尊。云何名為救一切世間三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能救世間種種憂苦。是故名為救一切世間三摩地。

P296 Ⅲ欄20～23行

“救一切世間”三摩地，是證得此三摩地時，能夠有能力救度世間的種種憂苦。此三摩地的特色是慈悲，因為慈悲，所以想救度一切世間的憂苦，就如同慈悲的觀音菩薩，尋聲救苦，千處祈求千處應，苦海常作度人舟，故名「救一切世間三摩地」。

世尊。云何名為定平等性三

摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見等持定散差別。是故名為定平等性三摩地。

P296 Ⅲ欄23～25行

“定平等性”三摩地，是證得此三摩地時，不見禪定中定與散有何差別。此三摩地的特色是無分別，尤其對於禪定的散亂沒有分別，即他自己雖然安住於定境，但對於散亂境並不會產生特別不好或瞧不起的想法，他只是如如自定，並不對於散亂產生分別心，故名「定平等性三摩地」。

世尊。云何名為無塵有塵平等理趣三摩地。善現。謂若住此三摩地時。了達諸定及一切法有塵無塵平等理趣。是故名為無塵有塵平等理趣三摩地。

P296 Ⅲ欄25～28行

“無塵有塵平等理趣”三摩地，是證得此三摩地時，能夠完全了達一切禪定及一切法有塵或無塵皆平等的理趣。此三摩地的特色是明白平等理趣，尤其是對於有塵或無塵的差別，完全沒有了分別心，有塵也好，無塵也好，在本質來說，都是平等無二的，故名「無塵有塵平等理趣三摩地」。

世尊。云何名為無諍有諍平等理趣三摩地。善現。謂若住此三摩地時。不見諸法及一切定有諍無諍性相差別。是故名為無諍有諍平等理趣三摩地。

P296 Ⅲ欄29行～P297 Ⅰ欄3行

“無諍有諍平等理趣”三摩地，是證得此三摩地時，對於諸法及一切禪定都沒有了有諍或無諍的性相差別。此三摩地的特色是無性相差別，尤其是對於有諍或無諍，因為諸法本來如是，無可諍論，一切的有諍、無諍，皆屬分別意識妄執，既超越有無，也超越性相差別，故名「無諍有諍平等理趣三摩地」。

世尊。云何名為無巢穴無標幟無愛樂三摩地。善現。謂若住此三摩地時。破諸巢穴捨諸標幟。斷諸愛樂而無所執。是故名為無巢穴無標幟無愛樂三摩地。

P297 Ⅰ欄3～6行

“無巢穴無標幟無愛樂”三摩地，是證得此三摩地時，能夠破壞諸巢穴、捨棄一切的標幟，斷諸愛樂而沒有一切的執著。此三摩地的特色是無執，尤其對於住處、標幟及愛樂已經達到完全沒有執著的境地，例如他不會在意

住在什麼地方，也不會在意自己代表何宗何派，更不會對任何順境順緣產生愛樂不捨之執著，故名「無巢穴無標幟無愛樂三摩地」。

世尊。云何名為決定安住真如三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸等持及一切法。常不棄捨真如實相。是故名為決定安住真如三摩地。

P297 Ⅰ欄7～10行

“決定安住真如”三摩地，是證得此三摩地時，能夠於諸禪定及一切法，常恆不捨棄真如的諸法實相。此三摩地的特色是體證真如遍一切處，由於對於真如本性已有甚深而且鞏固的體認及證量，故任何時、地等歷緣對境，他都能夠安住真如之境，故名「決定安住真如三摩地」。

世尊。云何名為器中涌出三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令諸等持出生功德。如天福力食涌器中。是故名為器中涌出三摩地。

P297 Ⅰ欄10～13行

“器中涌出”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令諸禪定生出功德，就好比天人的食器自動涌現食物一般。此三摩地的特色是出生功德力強，天人是具有功德福報的，

想吃東西的時候，只要一動念，食器中就自然變現任何想吃的食物，此三摩地即以此為喻，畢竟涌出功德比涌出食物還要殊勝，故名「器中涌出三摩地」。

世尊。云何名為燒諸煩惱三摩地。善現。謂若住此三摩地時。燒諸煩惱令無遺燼。是故名為燒諸煩惱三摩地。

P297 I 欄13～15行

“燒諸煩惱”三摩地，是證得此三摩地時，能夠燒盡一切的煩惱而不會留下餘燼。此三摩地的特色是去除煩惱力強，而且難能可貴的是沒有任何煩惱的習氣留下，我們知道，煩惱如賊、如海、如林、如網，能夠障人甚深，如果一個人能夠盡除煩惱，甚至能連習氣也不留，此人是最幸福之人，是最能全力精進之人，自然也是最容易獲致圓滿成就之人，故知遠離煩惱，斷除煩惱是多麼的重要，故名「燒諸煩惱三摩地」。

世尊。云何名為大智慧炬三摩地。善現。謂若住此三摩地時。發智慧光照了一切。是故名為大智慧炬三摩地。

P297 I 欄15～18行

“大智慧炬”三摩地，是證得此三摩地時，能夠放出智慧之光照了

一切。此三摩地的特色是光明智慧身成就，能夠放出智慧的廣大光明，照亮宇宙，故名「大智慧炬三摩地」。

世尊。云何名為出生十力三摩地。善現。謂若住此三摩地時。令佛十力速得圓滿。是故名為出生十力三摩地。

P297 I 欄18～20行

“出生十力”三摩地，是證得此三摩地時，能夠令佛十力快速的得到圓滿的成就。此三摩地的特色是十力圓滿，即能自然而然依功德力快速證得如來十力：(一)知覺處非處智力(二)知三世業報智力(三)知諸禪解脫三昧智力(四)知諸根勝劣智力(五)知種種解智力(六)知種種界智力(七)知一切至所道智力(八)知天眼無礙智力(九)知宿命無漏智力(十)知永斷習氣智力，故名「出生十力三摩地」。

世尊。云何名為開闡三摩地。善現。謂若住此三摩地時。能為有情開闡法要。令速解脫生死大苦。是故名為開闡三摩地。

P297 I 欄20～23行

“開闡”三摩地，是證得此三

摩地時，能夠為有情眾生開示闡明佛法要義，令其迅速解脫生死輪迴之無量大苦。此三摩地的特色是證量高且開闡力強，對於解脫生死的法要，已有甚深體悟及掌握，而且能夠善巧的開示教化眾生，令他們也能得到同樣的體悟及掌握，故名「開闡三摩地」。

世尊。云何名為壞身惡行三摩地。善現。謂若住此三摩地時。雖不見有身。而息身惡行。是故名為壞身惡行三摩地。

P297 I 欄23～25行

“壞身惡行”三摩地，是證得此三摩地時，雖然沒有對於身的執著，可是能夠斷息一切有關於身之惡行。此三摩地的特色是身無惡行，我們知道，其實修行就是讓身口意清淨，如果身不再造任何惡業，已經是相當難得，已經是三密得一清淨，故名「壞身惡行三摩地」。

世尊。云何名為壞語惡行三摩地。善現。謂若住此三摩地時。雖不見有聲。而息語惡行。是故名為壞語惡行三摩地。

P297 I 欄25～28行

“壞語惡行”三摩地，是證得

此三摩地時，雖然對於任何音聲已經沒有執著，可是已經完全斷息語方面之惡行。此三摩地的特色是語清淨，不再經由口造任何的惡業，此亦屬難得，故名「壞語惡行三摩地」。

世尊。云何名為壞意惡行三摩地。善現。謂若住此三摩地時。雖不見有心。而息意惡行。是故名為壞意惡行三摩地。

P297 I 欄倒數2行～II 欄2行

“壞意惡行”三摩地，是證得此三摩地時，雖然對於心已無執著，可是卻斷息一切意之惡行。此三摩地的特色是心清淨，心清淨一切清淨，心守戒一切自然合戒，不動心起念即為心戒，是最難清淨者，極為殊勝難得，故名「壞意惡行三摩地」。

世尊。云何名為善觀察三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸有情能善觀察根性勝解。而度脫之。是故名為善觀察三摩地。

P297 II 欄2～4行

“善觀察”三摩地，是證得此三摩地時，於諸有情能夠善巧觀察其根器而度化他。此三摩地的特色是觀察力強且度脫力強，尤其是對於眾生根性的觀察，更是深入而廣

泛，能夠根據各人的證量、所好、所惡、習氣、知解等等狀況而予以巧妙的引導及度化，故名「善觀察三摩地」。

世尊。云何名為如虛空三摩地。善現。謂若住此三摩地時。於諸有情普能饒益。其心平等如大虛空。是故名為如虛空三摩地。

P297 II 欄4~7行

“如虛空”三摩地，是證得此三摩地時，能夠普遍饒益有情，他的心平等廣大有如虛空。此三摩地的特色是心平等如虛空，表示對於空性已有極深的體悟，而且能夠相當平等的饒益一切有情眾生，沒有差別，這樣的心境，是真正解脫者的心境，也是大乘菩薩行者的生命特質，令人景仰，故名「如虛空三摩地」。

世尊。云何名為無染著如虛空三摩地。善現。謂若住此三摩地時。觀一切法都無所有。猶如虛空無染無著。是故名為無染著如虛空三摩地。善現。如是等有無量百千三摩地。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P297 II 欄7~12行

“無染著如虛空”三摩地，是證得此三摩地時，觀察一切法都無所有，就如同虛空一樣毫無染著。此

三摩地的特色是對於空性的證量已經相當圓滿，能夠清楚觀察諸法實相：一切本空，猶如虛空一無所有，既一無所有，也就無可染著，無染無著是名真如本性，亦即涅槃、空、自性……故名「無染著如虛空三摩地」。

第 27 講：第十五品 辯大乘品(六)

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂四念住。何等為四。謂身念住。受念住。心念住。法念住。善現。身念住者。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內身住循身觀。而竟不起身俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於外身住循身觀。而竟不起身俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內外身住循身觀。而竟不起身俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。善現。是為菩薩摩訶薩身念住。

P297 Ⅱ 欄倒數17行～倒數5行

四念住是菩薩摩訶薩大乘相：

- (一)身念住
- (二)受念住
- (三)心念住
- (四)法念住

什麼是身念住呢？以菩薩而言，即修行般若波羅蜜多時，以無所得為方便，作以下的觀：

- (1)於內身住循身觀，而竟不起身俱尋思。
- (2)於外身住循身觀，而竟不起身

俱尋思。

(3)於內外身住循身觀，而竟不起身俱尋思。

當於內、外、內外身皆觀畢，而畢竟不生起對於身之思慮分別。

而且作這些觀時，非常的勇猛精進，具備正確的心念與知見，都是為了調伏世之貪憂。

善現。受念住者。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內受住循受觀。而竟不起受俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於外受住循受觀。而竟不起受俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內外受住循受觀。而竟不起受俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。善現。是為菩薩摩訶薩受念住。

P297 Ⅱ 欄倒數5行～Ⅲ欄7行

什麼是受念住呢？以菩薩而言，即修行般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，作以下的觀：

- (1)於內受住循受觀，而竟不起受俱尋思。
- (2)於外受住循受觀，而竟不起受俱尋思。

(3) 於內外受住循受觀，而竟不起受俱尋思。

當於內、外、內外受皆觀畢，而畢竟不生起對於受之思慮分別。

而且作這些觀時，非常的勇猛精進，具備正確的心念與知見，都是為了調伏世之貪憂。

善現。心念住者。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內心住循心觀。而竟不起心俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於外心住循心觀。而竟不起心俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內外心住循心觀。而竟不起心俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。善現。是為菩薩摩訶薩心念住。

P297 Ⅲ欄7～18行

什麼是心念住呢？以菩薩而言，即修行般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，作以下的觀：

(1) 於內心住循心觀，而竟不起心俱尋思。

(2) 於外心住循心觀，而竟不起心俱尋思。

(3) 於內外心住循心觀，而竟不

起心俱尋思。

當於內、外、內外心皆觀畢，而畢竟不生起對於心之思慮分別。

而且作這些觀時，非常的勇猛精進，具備正確的心念與知見，都是為了調伏世之貪憂。

善現。法念住者。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內法住循法觀。而竟不起法俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於外法住循法觀。而竟不起法俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。雖於內外法住循法觀。而竟不起法俱尋思。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。善現。是為菩薩摩訶薩法念住。

P297 Ⅲ欄18～29行

什麼是法念住呢？以菩薩而言，即修行般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，作以下的觀：

(1) 於內法住循法觀，而竟不起法俱尋思。

(2) 於外法住循法觀，而竟不起法俱尋思。

(3) 於內外法住循法觀，而竟不起法俱尋思。

當於內、外、內外法皆觀畢，而畢竟不生起對於法之思慮分別。

而且作這些觀時，非常的勇猛精進，具備正確的心念與知見，都是為了調伏世之貪憂。

爾時具壽善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內外俱身受心法。住循身受心法觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。佛言善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。行時知行。住時知住。坐時知坐。臥時知臥。如如自身。威儀差別。如是如是。具念正知。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 I 欄倒數22行～倒數12行

菩薩修行身念住時，可以如是審觀自身：走路的時候，清楚的知道身體在走路；停住的時候，清楚的知道身體停住；坐下的時候，清楚的知道身體坐下；躺下的時候，清楚的知道身體躺下；

如是一切自身的種種行止動作之差別，都能具備正念正知，就是修行身念住，勇猛精進具有正念正知，都是為了調伏世之貪憂。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。正知往來。正知瞻視。正知俯仰。正知屈伸。服僧伽胝。執持衣鉢。嘗食嚼飲。臥息經行。坐起承迎。寤寢語嘿。入出諸定皆念正知。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 I 欄倒數11行～倒數4行

菩薩修行身念住時，可以如是審觀自身：正知一切身體的活動，例如來去、瞻視、俯仰、屈伸、穿衣、持物、飲食、臥息經行、坐起承迎、醒睡、語默以及出入禪定等等，都清清楚楚、明明白白，就是修行身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。於息入時如實念知息入。於息出時如實念知息出。於入息長時如實念知入息長。於出息長時如實念知出息長。於入息短時如實念知入息短。於出息短時如

實念知出息短。如工輪師或彼弟子。輪勢長時如實念知輪勢長。輪勢短時如實念知輪勢短。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身入息出息若長若短。如實念知亦復如是。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 I 欄倒數3行～II 欄11行

菩薩修行身念住時，可以如是審觀自身：當息入時如實知道息入，當息出時如實知道息出，當入息長時如實知道入息長，當出息長時如實知道出息長，當入息短時如實知道入息短，當出息短時如實知道出息短。就好比作輪子的師傅或徒弟，輪勢長時如實知道輪勢長，輪勢短時如實知道輪勢短，就是修行身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。如實念知四界差別。所謂地界水火風界。如巧屠師或彼弟子。斷牛命已復用利刀。分析其身剖為四分。若坐若立如實觀知。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。如實念知地水火風四界

差別亦復如是。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 II 欄12～22行

菩薩修行身念住時，可以如是審觀自身：地水火風四大元素構成身體，如實念知。就好比屠夫或徒弟，殺牛時把牛剖成四份，若坐若立都如實觀察知悉，這就是修行身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。如實念知。從足至頂種種不淨充滿其中。外為薄皮之所纏裹。所謂唯有髮毛爪齒。皮革血肉。筋脈骨髓。心肝肺腎。脾膽脾胃。大腸小腸。屎尿涕唾。涎淚垢汗。痰膿肪膈。腦膜腦瞤。如是不淨充滿身中。如有農夫或諸長者。倉中盛滿種種雜穀。所謂稻麻粟豆麥等。有明目者開倉觀之即如實知。其中唯有稻麻粟等種種雜穀。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。審觀自身。如實念知。從足至頂。唯有種種不淨臭物。充滿其中亦復

如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 II 欄23行～III 欄10行

菩薩修行身念住時，可以如是審觀自身：如實念知從腳到頭種種不淨充滿其中，外為皮膚所蓋覆，所謂的人身不過就是髮毛爪齒、皮革血肉、五臟六腑、屎尿唾汗……都是不淨充滿身中，所以不會有聰明的人，寶愛玩賞人身，只有愚蠢的人才會如此沈迷執著於人身。這樣的如實念知，是了然分明、清楚明晰，就好比農夫或長者，倉庫中擺滿了各種雜糧：稻、麻、粟、豆、麥等等，雖然整體看起來是一個倉庫，可是只要有眼睛的人，一打開倉庫就會明白其中就是稻麻粟等雜糧，而不會認為它就是倉庫，這就是清楚明白內在的一切，而不只被外相所矇蔽，這就是修行身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。死經一日或經二日乃至七日。其身腫脹。色變青瘀。臭爛皮穿。膿血流出。見是事已自念我身。有如是

性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P298 III 欄11～19行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：當人死經過一日、二日或七日，身體便開始膨脹，顏色變成青瘀，全身發臭發爛，皮膚也開始穿孔，膿血流出，目睹完這些情況，想到自己的身體，也是同樣具有會死會爛會壞的生滅，如果這一期生死未得解脫的話，終究也是要走上同一條路，所以不會有聰慧的人會寶愛玩賞此身，只有愚蠢的人才會沈迷執著，這就是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。死經一日。或經二日乃至七日。為諸鵑鷲烏鵲鴟梟虎豹狐狼野干狗等種種禽獸。或啄或攫。骨肉狼藉。齧掣食噉。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲

調伏世貪憂故。

P298 III 欄20~29行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：當人死經過一日、二日或七日，有的會被鵲鷲烏鵲鴟梟等禽鳥或虎、豹、狐、狼、野干狗等野獸所食，弄得骨肉狼藉，目睹這些情況，想到自己的身體，也是同樣具有會被吃被食盡的生滅，如果這一期生死未得解脫的話，終究也是可能落得同樣的下場，所以不會有聰慧的人會寶愛玩賞此身，只有愚蠢的人才會沈迷執着，這就是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。禽獸食已。不淨潰爛。膿血流離。有無量種蟲蛆雜出。臭處可惡過於死狗。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 I 欄1~10行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：當禽獸把屍體吃過後，身內的種種不淨都潰爛而出，膿和血混雜流出，有數不清的各種蟲蛆

踊動而出，那種惡臭，比死掉的狗還有過之而無不及，目睹這些情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。蟲蛆食已。肉離骨現。支節相連。筋纏血塗。尚餘腐肉。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 I 欄11~19行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：當蟲蛆食過屍體後，肉已離骨，骨頭現出，支節相連，還有筋纏繞，還有血佈其上，尚殘留一些腐肉，目睹這些情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。已成骨瑣。血肉都盡。餘筋所連。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。

誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 I 欄20~28行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：已成骨頭，血肉都已沒有，只有殘留一些餘筋而已，目睹這些情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。但餘眾骨。其色皓白如雪珂貝。諸筋糜爛。支節分離。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 I 欄倒數2行~II欄7行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：只剩下骨頭，顏色白如雪，諸筋已經糜爛，斷裂分離，目睹這些情況，再如前同樣思

惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。成白骨已。支節分散零落異方。所謂足骨。腓骨膝骨。髀骨髌骨。脊骨脇骨。胸骨膊骨。臂骨手骨。項骨頷骨。頰骨髑髏。各在異處。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 II 欄8~18行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：白骨支節分散，零落不同的地方，所謂的足、腓、膝、髀、髌、脊、脇、胸、膊、臂、手、項、頷、頰等骨，都各在異處，目睹這些情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。骸骨狼藉。風吹日曝雨灌霜封。積有歲年色如珂雪。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰

有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 II 欄18～26行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：骸骨狼藉，經過大自然的風吹、日曬、雨淋、霜封，積有年矣，顏色如珂如雪，目睹這樣的情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

復次善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。往澹泊路觀所棄屍。餘骨散地。經多百歲或多千年。其相變青狀猶鴿色。或有腐朽碎末如塵。與土相和不可分別。見是事已自念我身。有如是性具如是法。未得解脫終歸如是。誰有智者寶玩此身。唯諸愚夫迷謬耽著。善現。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。

P299 II 欄26行～III 欄7行

菩薩修行身念住，可以前往荒郊觀察被棄的死屍：有些已歷經百歲或千年的骨骸，散落在地上，顏色已經變成鴿青色，也有的已經腐朽，粉碎如塵，幾乎與泥土和合而不可二分了。

目睹這樣的情況，再如前同樣思惟，即是身念住。

善現。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。如於內身如是差別住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。於外身住循身觀。於內外身住循身觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。隨其所應亦復如是。善現。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內外俱受心法。住循受心法觀。熾然精進具念正知。為欲調伏世貪憂故。隨其所應皆應廣說。善現。如是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於內外俱身受心法。住循身受心法觀時。雖作是觀而無所得。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P299 III 欄7～19行

諸菩薩修行般若波羅蜜多時，以無所得而為方便，如是於以上所述作身念住，於內、外、內外身皆如是，以此類推，於受念住、心念住、法念住，亦如是修持，但於這一切觀時，雖作是觀而無所得，這就是菩薩大乘相。

第 28 講：第十五品 辯大乘品(七)

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂四正斷。何等為四。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於諸未生惡不善法為不生故。生欲策勵。發起正勤。策心持心。是為第一。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。於諸已生惡不善法為永斷故。生欲策勵。發起正勤。策心持心。是為第二。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。未生善法為令生故。生欲策勵。發起正勤。策心持心。是為第三。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。已生善法為令安住。不忘增廣。倍修滿故。生欲策勵。發起正勤。策心持心。是為第四。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

299 Ⅲ 欄倒數 10 行～P300 I 欄 5 行

什麼是四正斷？佛陀對善現如是說明：

- 一、於諸未生惡、不善法為不生故，生欲策勵，發起正勤，策心持心。
- 二、於諸已生惡、不善法為永斷故，生欲策勵，發起正勤，策心持心。

三、於諸未生善法為令生故，生欲策勵，發起正勤，策心持心。

四、於諸已生善法為令安住，不忘增廣，倍修滿故，生欲策勵，發起正勤，策心持心。

歸納而言，所謂的四正斷，簡言之即：

- 一、防未作之惡
- 二、止已作之惡
- 三、作未作之善
- 四、增已作之善

此四個簡則，可以說是一個修行人面對善惡時一個最完整周延的方式，是的，未作的惡要拼命的防止，已作的惡要拼命的斷除，未作的善要拼命的去作，已作的善要拼命的增長。如果按這四個原則去作的話，那麼，何慮道業不成？

偉大的佛陀，總是透過各種角度來教導我們，都是如此的珍貴與有效，但明白歸明白，聽到歸聽到，如果我們沒有認真努力的去實踐，豈不是白白的明白、白白的聽到？所以，唯有如經文所強調「生欲策勵，發起正勤，策心持心」的大精進，才能真正作到“四正斷”，否則永遠只是又多懂了一個佛學名相而已，又終究有何助益呢？

復次善現。菩薩摩訶薩。大乘相者。謂四神足。何等為四。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。修欲三摩地斷行。

成就神足。依離。依無染。
依滅。迴向捨。是為第一。
若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。修勤三摩地斷行。成就神足。依離。依無染。依滅。迴向捨。是為第二。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。修心三摩地斷行。成就神足。依離。依無染。依滅。迴向捨。是為第三。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。修觀三摩地斷行。成就神足。依離。依無染。依滅。迴向捨。是為第四。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P 300 I 欄6～19行

什麼是四神足？佛陀開示：

- 一、修欲三摩地斷行，成就神足，
依離、依無染、依滅、迴向捨。
- 二、修勤三摩地斷行，成就神足，
依離、依無染、依滅、迴向捨。
- 三、修心三摩地斷行，成就神足，
依離、依無染、依滅、迴向捨。
- 四、修觀三摩地斷行，成就神足，
依離、依無染、依滅、迴向捨。

簡言之即：

- 一、欲得定

二、勤得定

三、心得定

四、觀得定

四神足為三十七道品次於四念住、四正斷之後，四念住主要修慧，四正斷主要修精進，四神足主要修定，如是三者互相搭配，就是完整的定慧，故三者之間相依相存的關係相當密切，足見三十七道品是互相關連，不宜偏廢。

四神足為何叫「神足」？也叫「如意足」，因為定能引發神通所以叫作「神足」，能夠展現更多不可思議的修行能力，能夠滿足很多自他的願望，所以叫作「如意足」。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂五根。何等為五。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。所修信根。精進根。念根。定根。慧根。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂五力。何等為五。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。所修信力。精進力。念力。定力。慧力。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300I欄20～28行

什麼是五根，佛陀開示：

- 一、信根
- 二、精進根
- 三、念根
- 四、定根
- 五、慧根

什麼是五力，佛陀開示：

- 一、信力
- 二、精進力
- 三、念力
- 四、定力
- 五、慧力

五根和五力可以說互為因果，信根修得好，自然能得到五力的成就，五根與五力的內容完全一樣，只在於根與力的差別，根是能生的意思，力是作用的意思，一個是本質，一個是起用，完美的修行人就是本質好，作用力也強，故五根與五力是相輔相成，互為表裡。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂七等覺支。何等為七。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。所修念等覺支。擇法等覺支。精進等覺支。喜等覺支。輕安等覺支。定等覺支。捨等覺支。依離依無染。依滅迴向捨。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300 I 欄29行～II 欄6行

什麼是七等覺支？佛陀開示：

- 一、念等覺支
- 二、擇法等覺支
- 三、精進等覺支
- 四、喜等覺支
- 五、輕安等覺支
- 六、定等覺支
- 七、捨等覺支

念等覺支是明記定慧不忘且使之均等；擇法等覺支是以智慧揀擇法的真假；精進等覺支是以勇猛心離邪行，行真法；喜等覺支是心得善法，即生歡喜；輕安覺支是斷除身心粗重，使身心輕利安道；定等覺支是心住於一境而不散亂；捨等覺支是捨諸妄謬、捨一切法，平心坦懷而住。

等覺支是使定慧達到均等的辦法，只要按照這七個次第去作，一定會達到定慧等持的境界，故宜多多實踐，方不辜負佛陀的諄諄開示。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂八聖道支。何等為八。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。所修正見正思惟。正語正業。正命正精進。正念正定。依離依無染。依滅迴向捨。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300 II 欄6～11行

什麼是八正道？佛陀開示：

- 一、正見
- 二、正思惟
- 三、正語
- 四、正業
- 五、正命
- 六、正精進
- 七、正念
- 八、正定

正見是見苦集滅道四諦的真理而明白，是以無漏之慧為體；正思惟是思惟四諦真理使真智增長，是以無漏之心為體；正語是真智修口業，不作一切非理之語，是以無漏之戒為體；正業是以真智除去身的一切邪業而住於清淨，也是以無漏之戒為體；正命是順於正法而活命，遠離邪活法，也是以無漏之戒為體；正精進是運用真智，努力修行涅槃道，是以無漏之勤為體；正念是以真智憶念正道而沒有邪念，是以無漏之念為體；正定是以真智入於無漏清淨禪定，是以無漏之定為體。

聖道即聖者所行之道，也可以說是就是因為行此八道所以成為聖者。也叫「正道」，因為是正正當當的菩提大道，只要按照佛陀的指示行去，必能到達了生脫死的涅槃境，故這堂堂正正的大道要努力的去依循，而不要走偏了，也不要誤入歧途，那不但解脫遙遙無期，更是離「道」日遠。

第 29 講：第十五品 辯大乘品(八)

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂三三摩地。何等為三。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。觀一切法自相皆空其心安住。名空解脫門。亦名空三摩地。是為第一。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。觀一切法自相空故。皆無有相其心安住。名無相解脫門。亦名無相三摩地。是為第二。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。觀一切法自相空故。皆無所願其心安住名無願解脫門。亦名無願三摩地。是為第三。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300 Ⅱ 欄12~23行

什麼是三三摩地？佛陀開示：

一、空三摩地(空解脫門)：觀一切法自相皆空，其心安住。

二、無相三摩地(無相解脫門)：觀一切法自相空故，皆無有相，其心安住。

三、無願三摩地(無願解脫門)：觀一切法自相空故，皆無所願，其心安住。

空三摩地是定慧等持，三摩地是定，空是慧，也就是在禪定的狀態下了悟一切本空的諸法實相。無相三摩

地是完全擺脫了外相的束縛，安住於定慧等持的狀態，特色是完全沒有任何名相、外名、外利、外相等的干擾，清淨、自在、無礙。無願三摩地是完全沒有任何目的性，也就是該作只是作，完全沒有預期、沒有功德想、沒有非如是想……一個清淨解脫者的生命風範便是如是，助人只是助人，完全不希求回報；度人只是度人，完全不作功德想；作只是作，完全沒有任何的預期……這就是自由解脫的了悟狀態，故無願無求。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂法智。類智。世俗智。他心智。苦智。集智。滅智。道智。盡智。無生智。如實智。是為菩薩摩訶薩大乘相。爾時尊者善現。白佛言。世尊云何法智。佛言善現。若智以無所得而為方便。知五蘊等差別相轉。是為法智。世尊。云何類智。善現。若智以無所得而為方便。知蘊界處及諸緣起。若總若別是無常等。是為類智。世尊。云何世俗智。善現。若智以無所得而為方便。知一切法假設名字。是為世俗智。世尊。云何他心智。善現。若智以無所得而為方便。知他有情心心所法及修行證滅。是為他心智。世尊。云何苦智。善現。若智以無所

得而為方便。知苦應不生。是為苦智。世尊。云何集智。善現。若智以無所得而為方便。知集應永斷。是為集智。世尊。云何滅智。善現。若智以無所得而為方便。知滅應作證。是為滅智。世尊。云何道智。善現。若智以無所得而為方便。知道應修習。是為道智。世尊。云何盡智。善現。若智以無所得而為方便。知貪瞋癡盡。是為盡智。世尊。云何無生智。善現。若智以無所得而為方便。知有趣不復生。是為無生智。世尊。云何如實智。善現。如來一切智一切相智。是為如實智。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300 Ⅱ 欄24行～Ⅲ 欄18行

什麼是法、類、世俗、他心、苦、集、滅、道、盡、無生、如實智？佛陀開示：

一、法智：智以無所得而為方便，知五蘊等差別相轉。

二、類智：智以無所得而為方便，知蘊界處及諸緣起，若總若別是無常等。

三、世俗智：智以無所得而為方便，知一切法假設名字。

四、他心智：智以無所得而為方便，知他有情心，心所法及修行證滅。

五、苦智：智以無所得而為方

便，知苦應不生。

六、集智：智以無所得而為方便，知集應永斷。

七、滅智：智以無所得而為方便，知滅應作證。

八、道智：智以無所得而為方便，知道應修習。

九、盡智：智以無所得而為方便，知貪瞋癡盡。

十、無生智：智以無所得而為方便，知有趣不復生。

十一、如實智：如來一切智，一切相智。

法智是對一切的萬法都明白。類智是能夠善巧分別諸界及各種緣起，而且甚深明白無論總別皆無常。世俗智是對世間法通達。他心智是能夠知道別人心中所思所想以及修證的程度。苦智是甚深明白苦的本質是不生。集智是甚深明白集能永斷。滅智是甚深明白應努力滅苦。道智是甚深明白唯聖道能帶來究竟解脫，故應大精進。盡智是明白貪瞋癡都可以真正斷除淨盡。無生智是明白有的本質也是不生。如實智即佛智，悉知悉見，無所不知，無所不能，不可思議。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂三無漏根。何等為三。謂未知當知根。已知根。具知根。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何未知當

知根。佛言善現。若諸學者於諸聖諦未已現觀未得聖果。所有信根精進根念根定根慧根。是為未知當知根。世尊。云何已知根。善現。若諸學者於諸聖諦。已得現觀已得聖果。所有信根精進根念根定根慧根。是為已知根。世尊。云何具知根。善現。謂諸無學者。若阿羅漢若獨覺若諸菩薩已住十地。若諸如來應正等覺。所有信根精進根念根定根慧根。是為具知根。善現。如是三根。若以無所得而為方便者。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P300 Ⅲ欄19行～P301 Ⅰ欄2行

什麼是三無漏根？佛陀開示？

一、未知當知根：諸學者於諸聖諦，未已現觀、未得聖果，所有信根、精進根、念根、定根、慧根。

二、已知根：諸學者於諸聖諦，已得現觀、已得聖果，所有信根、精進根、念根、定根、慧根。

三、具知根：諸無學者，阿羅漢、獨覺、菩薩、如來，所有信根、精進根、念根、定根、慧根。

未知當知根與已知根都是正在往佛道邁進的修學者，沒有證

量之前是未知當知根，已有證量是已知根。而具知根則是無學者，也就是證量具足者，阿羅漢到如來，都是不學而能，不學而知，故名無學，因證量具足，故五根必定具足圓滿，故名具知根。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂三三摩地。何等為三。謂有尋有伺三摩地。無尋唯伺三摩地。無尋無伺三摩地。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何有尋有伺三摩地。佛言善現。若離欲惡不善法。有尋有伺離生喜樂。入初靜慮具足住。是為有尋有伺三摩地。世尊。云何無尋唯伺三摩地。善現。若初靜慮第二靜慮中間定。是為無尋唯伺三摩地。世尊。云何無尋無伺三摩地。善現。若第二靜慮乃至非想非非想處。是為無尋無伺三摩地。善現。如是三三摩地。若以無所得而為方便者。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P301 Ⅰ欄3～14行

什麼是三三摩地？佛陀開示：

一、有尋有伺三摩地：離欲惡不善法，有尋有伺離生喜樂，入初靜慮具足住。

二、無尋唯伺三摩地：初靜慮、第二靜慮中間定。

三、無尋無伺三摩地：第二靜慮

乃至非想非非想處。

有尋有伺三摩地，是初禪。無尋唯伺三摩地是由初禪邁向二禪的中間定。無尋無伺是二禪以上，直至非想非非想處。此三三摩地與前三三摩地有所不同，此是指禪定狀態的界定，尋伺是代表意識的狀態，有尋有伺表示仍有動念的狀態，無尋唯伺表示念已降伏，無尋無伺表示真正到達無念狀態。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂十隨念。何等為十。謂佛隨念。法隨念。僧隨念。戒隨念。捨隨念。天隨念。寂靜厭離隨念。入出息隨念。身隨念。死隨念。善現。如是十隨念。若以無所得而為方便者。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂四靜慮四無量四無色定八解脫八勝處九次第定十遍處等所有善法。以無所得為方便者。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P301 I 欄15～23行

什麼是十隨念？佛陀開示：

- 一、佛隨念
- 二、法隨念
- 三、僧隨念
- 四、戒隨念
- 五、捨隨念
- 六、天隨念

七、寂靜厭離隨念

八、入出息隨念

九、身隨念

十、死隨念

隨念是念念不離心的意思，表示這是正念、正知見、正想，值得念茲在茲，須臾不忘。佛隨念是不論何時、何地、何種因緣皆不忘記佛，其他依此類推，因為十種皆為對治妄念，故任擇一而修，皆能達到斷除妄念的清淨境界。

佛陀開示至此，每一段都幾乎提到「以無所得為方便」，故知“無所得”是修行般若波羅蜜多的重心，必須真正了解此甚深道理，才能真正把一切佛法修好，不只是十隨念如是，其他如四禪、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處等所有善法亦復如是。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂佛十力。何等為十。謂處非處智力。業異熟智力。種種界智力。種種勝解智力。根勝劣智力。遍行行智力。靜慮解脫等持等至雜染清淨智力。宿住隨念智力。死生智力。漏盡智力。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何處非處智力。佛言善現。若以無所得為方便。如實了知因果等法處非

處相。是為處非處智力。世尊。云何業異熟智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類過去未來現在諸業法。受種種因果相。是為業異熟智力。世尊。云何種種界智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類無量界相。是為種種界智力。世尊。云何種種勝解智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類無量勝解相。是為種種勝解智力。世尊。云何根勝劣智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類根勝劣相。是為根勝劣智力。世尊。云何遍行行智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類遍行行相。是為遍行行智力。世尊。云何靜慮解脫等持等至雜染清淨智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類靜慮解脫等持等至雜染清淨根力覺支道支等相。是為靜慮解脫等持等至雜染清淨智力。世尊。云何宿住隨念智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類無數宿住事相。是為宿住隨念智力。世尊。云何死生智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸有情類無量

無數死生事相。是為死生智力。世尊。云何漏盡智力。善現。若以無所得為方便。如實了知諸漏永盡。無漏心解脫。無漏慧解脫。於現法中自作證具足住。能正了知。我生已盡。梵行已立。所作已辦。不受後有。是為漏盡智力。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P301 I 欄24行～II 欄28行

什麼是佛十力？佛陀開示：

一、處非處智力：如實了知因果等法處非處相。

二、業異熟智力：如實了知諸有情類過去、未來、現在諸業法，受種種因果相。

三、種種界智力：如實了知諸有情類無量界相。

四、種種勝解智力：如實了知諸有情類無量勝解相。

五、根勝劣智力：如實了知諸有情類根勝劣相。

六、遍行行智力：如實了知諸有情類遍行行相。

七、靜慮解脫等持等至雜染清淨智力：如實了知諸有情類靜慮解脫等持等至雜染清淨、根、力、覺、支、道支等相。

八、宿住隨念智力：如實了知諸有情類無量無數宿住事相。

九、死生智力：如實了知諸有情類無量無數死生事相。

十、漏盡智力：如實了知諸漏永盡、無漏心解脫、無漏慧解脫，於現法中自行證具足住，能正了知，我生已盡、梵行已立、所作已辦、不受後有。

處非處智力是明白一切事物的因緣果報等。業異熟智力是明白眾生三世因緣果報。種種界智力是明白重重法界。種種勝解智力是明白一切眾生種種千差萬別的勝解相。根勝劣智力是明白眾生根器的差別。遍行行智力是明白一切眾生遍行行相。靜慮解脫等持等至雜染清淨智力是明白一切眾生修行所到達的境界，例如定境、慧力、三十七道品等等。宿住隨念智力是明白一切眾生的過往多生多劫事相。死生智力是明白一切眾生死死生生的各種事相。漏盡智力是明白無漏證量、一切圓滿、一切具足。

佛十力即佛所擁有的十種殊勝智力，是唯佛與佛能夠完全明白的境界，但無庸置疑的即是如金剛經所云：「如來悉知悉見」，因為如來即是無所不知、無所不見、無所不能……故十力殊勝，令人讚歎！

第 30 講：第十五品 辯大乘品(九)

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂四無所畏。何等為四。謂正等覺無畏。漏盡無畏。障法無畏。盡苦道無畏。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何正等覺無畏。佛言善現。若以無所得為方便。自稱我是正等覺者。設有沙門若婆羅門若天魔梵。或餘世間依法立難及令憶念。言於是法非正等覺。我於彼難正見無由。以於彼難見無由故。得安隱住無怖無畏。自稱我處大仙尊位。於大眾中正師子吼轉妙梵輪。其輪清淨正真無上。一切沙門若婆羅門若天魔梵。或餘世間皆無有能如法轉者。是為正等覺無畏。世尊。云何漏盡無畏。善現。若以無所得為方便。自稱我已永盡諸漏。設有沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。依法立難及令憶念。言有如是漏未永盡。我於彼難正見無由。以於彼難見無由故。得安隱住無怖無畏。自稱我處大仙尊位。於大眾中正師子吼轉妙梵輪。其輪清淨正真無上。一切沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。皆無有能如法轉者。是為漏盡無畏。世尊。云何障法無畏。善現。若以無所得為方便。為諸弟子說障道法。設有

沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。依法立難及令憶念。言習此法不能障道。我於彼難正見無由。以於彼難見無由故。得安隱住無怖無畏。自稱我處大仙尊位。於大眾中正師子吼轉妙梵輪。其輪清淨正真無上。一切沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。皆無有能如法轉者。是為障法無畏。世尊。云何盡苦道無畏。善現。若以無所得為方便。為諸弟子說盡苦道。設有沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。依法立難及令憶念。言修此道不能盡苦。我於彼難正見無由。以於彼難見無由故。得安隱住無怖無畏。自稱我處大仙尊位。於大眾中正師子吼轉妙梵輪。其輪清淨正真無上。一切沙門若婆羅門若天魔梵或餘世間。皆無有能如法轉者。是為盡苦道無畏。善現當知。是為菩薩摩訶薩大乘相。

P301 II 欄倒數1行～P302 I 欄8行

什麼是四無所畏？佛陀開示：

一、正等覺無畏：

以無所得為方便，自稱正等覺者，於一切難正見無由，得安穩住無怖無畏，於眾正師子吼轉妙法梵輪，一切皆無有能如法轉者。

二、漏盡無畏：

以無所得為方便，自稱永盡諸

漏，於一切難正見無由，得安穩住無怖無畏，於眾正師子吼轉妙法梵輪，一切皆無有能如法轉者。

三、障法無畏：

以無所得為方便，為弟子說障道法，於一切難正見無由，得安穩住無怖無畏，於眾正師子吼轉妙法梵輪，一切皆無有能如法轉者。

四、盡苦道無畏：

以無所得為方便，為弟子說盡苦道，於一切難正見無由，得安穩住無怖無畏，於眾正師子吼轉妙法梵輪，一切皆無有能如法轉者。

無畏是佛的證量，正等覺無畏表示已經證得無上正等正覺，得安穩，離一切怖畏，這是修行的究竟境界，充滿不可思議的能力，不但能作獅子吼，還能轉動正法輪，而且於這樣的境界永遠不退轉，也絕不為任何言論所動，即正等覺無畏。

漏盡無畏，是斷盡了一切煩惱，得到了永恆的清淨、自在、無礙，沒有任何的缺憾，一切圓滿，一切具足，一切都已成就，而且擁有無比的能力，不但能作獅子吼懾伏磨軍，還能快速轉動正法輪，廣度一切有緣眾生。

障法無畏，是成就者教導弟子時，不畏一切的毀謗與懷疑，教導只是教導，度眾只是度眾，完全沒有任何的名聞利養之心，一切只是隨緣展現，作所應作，完全不在意別人的看法或誤會，而且擁有大神

通，能夠發出震懾人心的獅子吼醒悟眾生，還能方便善巧的轉動正法輪，說法無礙。

盡苦道無畏，是成就者教導弟子一切滅苦的方法，而且不畏一切外來的質疑與攻擊，因為真理即真理，不會因為外在的相信或不相信而改變，佛法即能滅盡一切苦的真理，成就者當然毫不為外在所動的堅毅教導弟子離苦得樂，而且擁有定慧等持的無上證量，能夠發出獅子吼喚醒猶沈迷五欲之樂的三毒眾生，還能不斷的轉動正法輪，救度群倫。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂四無礙解。何等為四。謂義無礙解。法無礙解。詞無礙解。辯無礙解。善現。如是四無礙解。若以無所得為方便。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂大慈大悲大喜大捨。五眼六神通。一切智道相智一切相智。善現。如是等法。若以無所得為方便。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂十八不共法。何等十八。謂我如來應正等覺。從初證得阿耨多羅三藐三菩提夜。乃至最後所作已辦入無餘依大涅槃夜。於其

中間常無誤失。無卒暴音。無忘失念。無不定心。無種種想。無不擇捨。志欲無退。精進無退。念無退。慧無退。解脫無退。解脫智見無退。一切身業智為前導。隨智而轉。一切語業智為前導。隨智而轉。一切意業智為前導。隨智而轉。於過去世所起智見無著無礙。於未來世所起智見無著無礙。於現在世所起智見無著無礙。善現。如是十八佛不共法。無不皆以無所得為方便。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P302 I 欄9～29行

什麼是四無礙解？佛陀開示：

- 一、義無礙解
- 二、法無礙解
- 三、詞無礙解
- 四、辯無礙解

義無礙解是對於一切的道理都非常的了解，沒有障礙，例如做人的道理非常通達，也是義無礙解。法無礙解是對於佛法的道理有甚深的掌握與明白，例如四聖諦、六度波羅蜜、十二因緣等等，都能通達無礙。詞無礙解是對於佛法詞彙有深且廣的認知與通達，沒有任何的障礙。辯無礙解是口才極佳，任何狀況都能舌燦蓮花、口若懸河，完全沒有障礙，此是菩薩大乘相；另外如慈

悲喜捨、五眼、六通、一切智、道相智、一切相智，如果以無所得為方便，也是菩薩大乘相。

什麼是十八佛不共法？佛陀開示：

- 一、常無誤失
 - 二、無卒暴音
 - 三、無忘失念
 - 四、無不定心
 - 五、無種種想
 - 六、無不擇捨
 - 七、志欲無退
 - 八、精進無退
 - 九、念無退
 - 十、慧無退
 - 十一、解脫無退
 - 十二、解脫智見無退
 - 十三、一切身業智為前導，隨智而轉
 - 十四、一切語業智為前導，隨智而轉
 - 十五、一切意業智為前導，隨智而轉
 - 十六、於過去世所起智見，無著無礙
 - 十七、於未來世所起智見，無著無礙
 - 十八、於現在世所起智見，無著無礙
- 常無誤失是指究竟成佛者是不會犯錯的，全部圓滿，全部具足，沒有缺失。無卒暴音是成就者不會有不堪入耳的尖銳或急促聲音。無忘失念是對於正念永不忘失。無不定心是指定力深厚，定功圓滿。無種種想是指妄念止息，沒有任何的想念。無不擇捨是指沒有取捨，也就是沒有分別心。志欲無退是對於正法的欣樂，永不退轉。精進無退，是對於正法，不論自度或度人的六度萬行，努力不懈。念無退，是正念、正知見永不退轉。慧

無退是解脫慧永不退轉。解脫無退是解脫三界束縛的狀態永不退轉。解脫智見無退是對於解脫的正知見永遠不退轉。一切身業智為前導，隨智而轉；一切語業智為前導，隨智而轉以及一切意業智為前導，隨智而轉，是指轉一切身語意的五毒貪瞋癡慢疑為五智。於過去、未來、現在世所起智見，無著無礙，是對於一切時空的知見，完全悉知悉見，毫無障礙可言。

復次善現。菩薩摩訶薩大乘相者。謂諸文字陀羅尼門。爾時。具壽善現白佛言。世尊云何文字陀羅尼門。佛言善現。字平等性。語平等性。言說理趣平等性。入諸字門。是為文字陀羅尼門。世尊。云何入諸字門。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。入哀字門。悟一切法本不生故。入洛字門。悟一切法離塵垢故。入跛字門。悟一切法勝義教故。入者字門。悟一切法無死生故。入娜字門。悟一切法遠離名相無得失故。入砢字門。悟一切法出世間故。愛支因緣永不現故。入柁字門。悟一切法調伏寂靜真如平等無分別故。入婆字門。悟一切法離繫縛故。入荼字門。悟一切法離熱矯穢得清淨故。入沙字門。

悟一切法無罣礙故。入縛字門。悟一切法言音道斷故。入頽字門。悟一切法真如不動故。入也字門。悟一切法如實不生故。入瑟吒字門。悟一切法制伏任持相不可得故。入迦字門。悟一切法作者不可得故。入娑字門。悟一切法時平等性不可得故。入磨字門。悟一切法我及我所性不可得故。入伽字門。悟一切法行取性不可得故。入他字門。悟一切法處所不可得故。入闍字門。悟一切法生起不可得故。入濕縛字門。悟一切法安隱性不可得故。入達字門。悟一切法界性不可得故。入捨字門。悟一切法寂靜性不可得故。入佉字門。悟一切法如虛空性不可得故。入羴字門。悟一切法窮盡性不可得故。入薩字門。悟一切法任持處非處令不動轉性不可得故。入若字門。悟一切法所了知性不可得故。入辣他字門。悟一切法執著義性不可得故。入呵字門。悟一切法因性不可得故。入薄字門。悟一切法可破壞性不可得故。入綽字門。悟一切法欲樂覆性不可得故。入颯磨字門。悟一切法可憶念性不可得故。入嗑縛字門。悟一切法可呼召

性不可得故。入蹉字門。悟一切法勇健性不可得故。入鍵字門。悟一切法厚平等性不可得故。入捫字門。悟一切法積集性。不可得故。入拏字門。悟一切法離諸喧諍無往無來行住坐臥不可得故。入頗字門。悟一切法遍滿果報不可得故。入塞迦字門。悟一切法聚積蘊性不可得故。入逸娑字門。悟一切法衰老性相不可得故。入酌字門。悟一切法聚集足跡不可得故。入吒字門。悟一切法相驅迫性不可得故。入擇字門。悟一切法究竟處所不可得故。善現。如是字門。是能悟入法空邊際。除如是字表諸法空更不可得。何以故。善現。如是字義。不可宣說。不可顯示。不可執取。不可書持。不可觀察。離諸相故。善現。譬如虛空是一切物所歸趣處。此諸字門亦復如是。諸法空義皆入此門方得顯了。善現。入此衰字等名入諸字門。善現。若菩薩摩訶薩於如是入諸字門。得善巧智。於諸言音所詮所表皆無罣礙。於一切法平等空性。盡能證持於眾言音。咸得善巧。善現。若菩薩摩訶薩能聽如是入諸字門印相印句。聞已受持讀誦通

利為他解說。不貪名利。由此因緣。得二十種殊勝功德。何等二十。謂得強憶念。得勝慚愧。得堅固力得法旨趣。得增上覺。得殊勝慧。得無礙辯。得總持門。得無疑惑。得違順語。不生悲愛。得無高下平等而住。得於有情言音善巧得蘊善巧處善巧界善巧。得緣起善巧因善巧緣善巧法善巧。得根勝劣智善巧他心智善巧。得觀星曆善巧。得天耳智善巧。宿住隨念智善巧。神境智善巧。死生智善巧。得漏盡智善巧。得說處非處智善巧。得往來等威儀路善巧。善現。是為得二十種殊勝功德。善現。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。所得文字陀羅尼門。當知是為菩薩摩訶薩大乘相。

P302 II 欄1行~P303 I 欄13行

什麼是諸文字陀羅尼門？佛陀開示

- 一、字平等性
- 二、語平等性
- 三、言說理趣平等性

以無所得為方便，入諸字門，是為文字陀羅尼門：

- 一、入衰(a)字門：悟一切法本不生。
- 二、入洛(ra)字門：悟一切法離塵垢。

三、入跛(ba)字門：悟一切法勝義教。

四、入者(ja)字門：悟一切法無死生。

五、入娜(na)字門：悟一切法遠離名相，無得失。

六、入砢(la)字門：悟一切法出世間，愛支因緣永不現。

七、入柁(da)字門：悟一切法調伏寂靜，真如平等，無分別。

八、入婆(ba)字門：悟一切法離繫縛。

九、入茶(da)字門：悟一切法離熱矯穢，得清淨。

十、入沙(sa)字門：悟一切法無罣礙。

十一、入縛(wa)字門：悟一切法言音道斷。

十二、入頹(da)字門：悟一切法真如不動。

十三、入也(ya)字門：悟一切法如實不生。

十四、入瑟吒(sda)字門：悟一切法制伏任持相不可得。

十五、入迦(ga)字門：悟一切法作者不可得。

十六、入娑(sa)字門：悟一切法時平等性不可得。

十七、入磨(ma)字門：悟一切法我及我所性不可得。

十八、入伽(ga)字門：悟一切法行取性不可得。

十九、入他(ta)字門：悟一切法處所不可得。

二十、入闍(ja)字門：悟一切法生起不可得。

二十一、入濕縛(swa)字門：悟一切法安穩性不可得。

二十二、入達(ta)字門：悟一切法界性不可得。

二十三、入捨(sha)字門：悟一切法寂靜性不可得。

二十四、入佉(ka)字門：悟一切法如虛空性不可得。

二十五、入羼(ksa)字門：悟一切法窮盡性不可得。

二十六、入薩頹(sda)字門：悟一切法任持處非處令不動轉性不可得。

二十七、入若(nya)字門：悟一切法所了知性不可得。

二十八、入辣他(rta)字門：悟一切法執著義性不可得。

二十九、入呵(ha)字門：悟一切法因性不可得。

三十、入薄(pa)字門：悟一切法可破壞性不可得。

三十一、入綽(cha)字門：悟一切法欲樂覆性不可得。

三十二、入颯磨(sma)字門：悟一切法可憶念性不可得。

三十三、入嗑縛(Hwa)字門：悟一切法可呼召性不可得。

三十四、入蹉(dsa)字門：悟一切法勇健性不可得。

三十五、入鍵(ka)字門：悟一切法厚平等性不可得。

三十六、入捩(ta)字門：悟一切

法積集性不可得。

三十七、入孥(na)字門：悟一切法離諸喧諍、無往無來、行住坐臥不可得。

三十八、入頗(pa)字門：悟一切法遍滿果報不可得。

三十九、入塞迦(sga)字門：悟一切法積蘊性相不可得。

四十、入逸娑(ysa)字門：悟一切法衰老性相不可得。

四十一、入酌(shja)字門：悟一切法聚集足跡不可得。

四十二、入吒(da)字門：悟一切法相驅迫性不可得。

四十三、入擇(ta)字門：悟一切法究竟處所不可得。

梵文，是宇宙的文字，是修行得證以後自然而然會寫、會唸、會唱的文字語言，每一個音、每一寫法，都與法界的奧秘有關。因為，事實上，在宇宙的深處，有各種聲音在自然而然的發出頻率，影響著整個宇宙，也影響著眾生，如果能夠與這些聲音的頻率達到和諧一致。這就是一個已經開發潛能的人，也是一個成就者。故每到達一種證量，自然而然與某一個音，達成和諧共鳴，而我們的身體就是一個小宇宙，也擁有這些梵音，一旦經過修行，這些梵音也會逐漸與外宇宙的梵音達成和諧共振，這就是修行得力的階段，直到內外宇宙都完全和諧共鳴，就是圓滿具足的

證量，故我們會發現脈輪上，自然而然顯現種子字，就是這個道理。

第 31 講：第十五品 辯大乘品(十)

佛告善現。汝問云何。當知菩薩摩訶薩發趣大乘者。善現。若菩薩摩訶薩修行六波羅蜜多時。從一地趣一地。當知是為菩薩摩訶薩發趣大乘。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩修行六波羅蜜多時。從一地趣一地。佛言善現。若菩薩摩訶薩知一切法無所從來亦無所趣。何以故。以一切法無去無來無從無趣。由彼諸法無變壞故。是菩薩摩訶薩於所從趣地。不恃不思惟。雖修治地業而不見彼地。善現。是為菩薩摩訶薩修行六波羅蜜多時從一地趣一地。

P3031欄14~24行

佛陀接著開示：六度與十地之關聯。

當菩薩修行六度時，他的證量也會隨著不斷的增長，故知六度與十地關聯，即六度是菩薩得以一地一地往前邁進的必備資糧，如果沒有六度，一個菩薩就沒有辦法一地一地的進步，因為成佛必須六度萬行，這是事實，也是唯一的一條路，故菩薩是因為六度而得到證量。但是，一個菩薩不論證量如何，他都能夠「不恃不思惟」，是的，六度只是六度，十地只是十地，一切都是法爾如是，無須執取，更無須思惟，因為「一切法無

去、無來、無從、無趣，由彼諸法無變壞故」，是的，一切法的本質根本超越了去來、從趣，所以能夠明白諸法本性皆空，所以菩薩在修治十地時，並不執著自己到達了哪一地，如是才是真正的修行六度到達十地。

世尊。何謂菩薩摩訶薩修治地業。善現。菩薩摩訶薩住初極喜地時。應善修治十種勝業。何等為十。一者以無所得而為方便。修治淨勝意樂業。勝意樂事不可得故。二者以無所得而為方便。修治一切有情平等心業。一切有情不可得故。三者以無所得而為方便。修治布施業。施者受者及所施物不可得故。四者以無所得而為方便。修治親近善友業。善友惡友無二相故。五者以無所得而為方便。修治求法業。諸所求法不可得故。六者以無所得而為方便。修治常樂出家業。所棄捨家不可得故。七者以無所得而為方便。修治愛樂佛身業。諸相隨好不可得故。八者以無所得而為方便。修治開闡法教業。所分別法不可得故。九者以無所得而為方便。修治破憍慢業。諸興盛法不可得故。十者以無所得而為方便。修治恒諦語業。一切語性不可得故。善現。菩薩摩訶薩

住初極喜地時。應善修治如是十種勝業。

P303I欄24行～II欄14行

佛陀開示初地（極喜地）菩薩的修治十種勝業：

- 一、修治淨勝意樂業
- 二、修治一切有情平等心業
- 三、修治布施業
- 四、修治親近善友業
- 五、修治求法業
- 六、修治常樂出家業
- 七、修治愛樂佛身業
- 八、修治開闡法教業
- 九、修治破憍慢業
- 十、修治恒諦語業

以上是初地菩薩的必修課程，如果修習圓滿，才能進到二地菩薩，故知修行證量是次第分明，非常嚴謹的，一地有一地的證量，二地有二地的證量，絲毫錯誤不得，故每一個修行人都宜嚴謹的、客觀的、精進的去面對自己的修行，才能有所成就。

復次善現。菩薩摩訶薩住第二離垢地時。應於八法思惟修習速令圓滿。何等為八。一者清淨禁戒。二者知恩報恩。三者住安忍力。四者受勝歡喜。五者不捨有情。六者恒起大悲。七者於諸師長以敬信心。諮承供養如事佛想。八者勤求修習波羅蜜多。善現。菩薩

摩訶薩住第二離垢地時。應於如是八法思惟修習速令圓滿。

P303 II 欄14～21行

佛陀開示二地（離垢地）菩薩的思惟八法：

- 一、清淨禁戒
- 二、知恩報恩
- 三、住安忍力
- 四、受勝歡喜
- 五、不捨有情
- 六、恆起大悲
- 七、於諸師長以敬信心，諮承供養如事佛想
- 八、勤求修習波羅蜜多

以上是二地菩薩的必修課程，必須修習圓滿，才能進到三地菩薩，故知每一個階段的精進都是必要的，必須全力以赴才能快速的進步，否則不只是耽誤自己的進度，也耽誤有緣眾生成就的進度，故一個菩薩的修行，絕對不只是為了自己，更是為了所有的眾生。

復次善現。菩薩摩訶薩住第三發光地時。應住五法。何等為五。一者勤求多聞嘗無厭足。於所聞法不著文字。二者以無染心常行法施。雖廣開化而不自高。三者為嚴淨土植諸善根。雖用迴向而不自舉。四者為化有

情。雖不厭倦無邊生死而不自高。五者雖住慚愧而無所著。善現。菩薩摩訶薩住第三發光地時。應常安住如是五法。

P303 II 欄21~28行

佛陀開示三地(發光地)菩薩的應住五法：

- 一、勤求多聞，嘗無厭足，於所聞法不著文字
- 二、以無染心常行法施，雖廣開化而不自高
- 三、為嚴淨土植諸善根，雖用迴向而不自舉
- 四、為化有情，雖不厭倦無邊生死而不自高
- 五、雖住慚愧而無所著

以上是三地菩薩的必修課程，必須修習圓滿，才能進到四地菩薩。菩薩的修行總是自度中不忘度人，度人中不忘自度，為什麼如是說呢？因為事實上這是一個非常重要的知見，即當一個人出來度眾行菩薩道時，絕對不代表他從此只需度人，不需自度，這是一個嚴重的誤會，也是所有行菩薩道者宜警惕之處，因為事實上，菩薩道是成佛的資糧，是必經的成就之路，表面上看起來是服務眾生、廣度有情，事實上，這也同時是在度己，累積自己的功德福報，故唯有佛是圓滿，不需自度，只需度人，只要是未成佛者，都是自度度人，二者不可

偏廢，只是大乘菩薩行者在過去生已經自度滿長的時間了，故已經有能力不再是“泥菩薩過江，自身難保”，但是當菩薩未成佛時，都永遠不能忘記度己的功課，而且相反的是，愈是度人廣，愈需要自度精進，否則菩薩道行之愈久，愈容易被磨羅所趁，日漸離道而不自知，故任何菩薩都不能忘記自度，不論度人再忙，都得善巧的留一些時間讓自己大精進，否則一定會被無始劫的業力干擾，嚴重影響菩薩道的方向與品質，切記，切記！

復次善現。菩薩摩訶薩住第四焰慧地時。應住十法常行不捨。何等為十。一者住阿練若常不捨離。二者少欲。三者喜足。四者常不捨離杜多功德。五者於諸學處未曾棄捨。六者於諸欲樂深生厭離。七者常樂發起寂滅俱心。八者捨諸所有。九者心不滯沒。十者於諸所有無所顧戀。善現。菩薩摩訶薩住第四焰慧地時。應住如是十法常行不捨。

P303 II 欄28行~III 欄7行

佛陀開示四地(焰慧地)菩薩的應住十法：

- 一、住阿練若常不捨離
- 二、少欲
- 三、喜足
- 四、常不捨離諸多功德
- 五、於諸學處未曾棄捨

- 六、於諸欲樂深生厭離
- 七、常樂發起，寂滅俱心
- 八、捨諸所有
- 九、心不滯沒
- 十、於諸所有，無所顧戀

以上是四地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到五地菩薩。菩薩摩訶薩是發悲願而來的大修行人，既曾發悲願，即應牢記悲願，不論是四弘願、文殊十願、普賢十願等等，都是在提醒不要忘失菩提心，整個佛法的重心在於慈悲，唯有大慈大悲才能到達究竟彼岸，因為慈悲到了一個境界，自然擁有定慧，故悲願廣大，是大乘菩薩的生命特質，也是須臾不可暫忘的菩薩胸懷，宜多保任、長養、擴大。

復次善現。菩薩摩訶薩住第五極難勝地時。應遠離十法。何等為十。一者應遠離居家。二者應遠離苾芻尼。三者應遠離家慳。四者應遠離眾會忿諍。五者應遠離自讚毀他。六者應遠離十不善業道。七者應遠離增上慢傲。八者應遠離顛倒。九者應遠離猶豫。十者應遠離貪瞋癡。善現。菩薩摩訶薩住第五極難勝地時。應常遠離如是十法。

P303 欄倒數15行～倒數8行

佛陀開示五地(極難勝地)菩薩的應遠離十法：

- 一、遠離居家

- 二、遠離比丘尼
- 三、遠離家慳
- 四、遠離眾會忿諍
- 五、遠離自讚毀他
- 六、遠離十不善業道
- 七、遠離增上慢傲
- 八、遠離顛倒
- 九、遠離猶豫
- 十、遠離貪瞋癡

以上是五地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到六地菩薩。菩薩道難行難忍，必須有極大的毅力，才能通過一切艱鉅的考驗，但其實一切外在的考驗，皆來自於內在不夠圓滿，只要內在圓滿了，外在也就自然而然一切圓滿，就算仍有現象界的生滅，但以自性的清淨來看，也無不圓滿之處了，故一個大乘菩薩必須力求內在的圓滿，而非外在的圓滿，這樣才能順利的經過風霜雨雪，到達永恆春天的彼岸。

復次善現。菩薩摩訶薩住第六現前地時。應圓滿六法。何等為六。一者應圓滿布施波羅蜜多。二者應圓滿淨戒波羅蜜多。三者應圓滿安忍波羅蜜多。四者應圓滿精進波羅蜜多。五者應圓滿靜慮波羅蜜多。六者應圓滿般若波羅蜜多。復應遠離六法。何等為六。一者應遠離聲聞心。二者應遠離獨覺心。三者應遠離熱惱心。四

者見乞者來心不厭感。五者捨所有物無憂悔心。六者於來求者終不矯誑。善現。菩薩摩訶薩住第六現前地時。應圓滿如是六法。及應遠離如是六法。

P303Ⅲ欄倒數8行～P304 I欄第4行

佛陀開示六地（現前地）菩薩的應圓滿六法：

- 一、圓滿布施
- 二、圓滿淨戒
- 三、圓滿安忍
- 四、圓滿精進
- 五、圓滿禪定
- 六、圓滿般若

復應遠離六法：

- 一、遠離聲聞心
- 二、遠離獨覺心
- 三、遠離熱惱心
- 四、見乞者來，心不厭感
- 五、捨所有物，無憂悔心
- 六、於來求者，終不矯誑

以上是六地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到七地菩薩。菩薩道雖然難行難忍，但事實上能夠行菩薩道都是過去生證量的顯現以及福報的感召，故宜多珍惜行菩薩道的因緣，因為唯有白業能夠快速感召白業，而菩薩道就是最迅速累積福報的方式，正是以過去生的白業感召今生的白業，故宜慎加珍惜，切莫為惡，一旦為惡，勢必影響菩薩道的內涵，也將黑業感召黑業，戒慎，

戒慎！

復次善現。菩薩摩訶薩住第七遠行地時。應遠離二十法。何等二十。一者應遠離我執有情執乃至知者執見者執。二者應遠離斷執。三者應遠離常執。四者應遠離相想。五者應遠離因等見執。六者應遠離名色執。七者應遠離蘊執。八者應遠離處執。九者應遠離界執。十者應遠離諦執。十一者應遠離緣起執。十二者應遠離住著三界執。十三者應遠離一切法執。十四者應遠離於一切法如理不如理執。十五者應遠離依佛見執。十六者應遠離依法見執。十七者應遠離依僧見執。十八者應遠離依戒見執。十九者應遠離怖畏空法。二十者應遠離違背空性。復應圓滿二十法。何等二十。一者應圓滿通達空。二者應圓滿證無相。三者應圓滿知無願。四者應圓滿三輪清淨。五者應圓滿悲愍有情。及於有情無所執著。六者應圓滿一切法平等見。及於此中無所執著。七者應圓滿一切有情平等見。及於此中無所執著。八者應圓滿通達真實理趣。及於此中無所執著。九者應圓滿無生忍智。十者應圓滿說一切法一相理趣。十一者應圓滿滅除分別。十二者應圓滿遠離諸想。十三者應

圓滿遠離諸見。十四者應圓滿遠離煩惱。十五者應圓滿奢摩他毘鉢舍那地。十六者應圓滿調伏心性。十七者應圓滿寂靜心性。十八者應圓滿無礙智性。十九者應圓滿無所愛染。二十者應圓滿隨心所欲。往諸佛土於佛眾會自現其身。善現。菩薩摩訶薩住第七遠行地時。應遠離如是二十法。及應圓滿如是二十法。

P304 I欄4行～II欄5行

佛陀開示七地（遠行地）菩薩的應遠離二十法：

- 一、遠離我執、有情執……知者執、見者執
- 二、遠離斷執
- 三、遠離常執
- 四、遠離相想
- 五、遠離因等見執
- 六、遠離名色執
- 七、遠離蘊執
- 八、遠離處執
- 九、遠離界執
- 十、遠離諦執
- 十一、遠離緣起執
- 十二、遠離住著三界執
- 十三、遠離一切法執
- 十四、遠離一切法如理不如理執
- 十五、遠離依佛見執
- 十六、遠離依法見執
- 十七、遠離依僧見執
- 十八、遠離依戒見執
- 十九、遠離怖畏空法

二十、遠離違背空性

復應圓滿二十法：

- 一、圓滿通達空
- 二、圓滿證無相
- 三、圓滿知無願
- 四、圓滿三輪清淨
- 五、圓滿悲愍有情，及於有情無所執著
- 六、圓滿一切法平等見，及於此中無所執著
- 七、圓滿一切有情平等見，及於此中無所執著
- 八、圓滿通達真實理趣，及於此中無所執著
- 九、圓滿無生忍智
- 十、圓滿說一切法一相理趣
- 十一、圓滿滅除分別
- 十二、圓滿遠離諸想
- 十三、圓滿遠離諸見
- 十四、圓滿遠離煩惱
- 十五、圓滿奢摩他，毘鉢舍那地
- 十六、圓滿調伏心性
- 十七、圓滿寂靜心性
- 十八、圓滿無礙智性
- 十九、圓滿無所愛染
- 二十、圓滿隨心所欲，往諸佛土於佛眾會自現其身

以上是七地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到八地菩薩。菩薩的要求資格是嚴格的，一絲不苟的，因為菩薩不只是要自度，還要廣度群倫，故菩薩的界定標準相當的高，只看第七地就知道要作到圓滿真是不容易，故

我們要多加反省，我們到底作到什麼？圓滿了什麼？故一個大乘菩薩一定必須是一個反省力極強的人，因為為善為惡只在一念之間，一念不察，我們就可能為惡而不自知，甚至自己編造許多冠冕堂皇的理由讓自己繼續為惡，所以一個菩薩一定必須把自己看得清清楚楚，而且要理性客觀，好就是好，壞就是壞，對就是對，錯就是錯，千萬不能馬馬虎虎、隨隨便便、青青菜菜，因為一時不察，就可能造黑業，一旦造了黑業，小的還來得及淨除彌補，萬一犯了大的戒律，可真的是可悲可歎，因為因果律就是因果律，它是絕對公平的宇宙公約，沒有任何人可以違反，沒有任何人可以例外，就算是大菩薩來轉世，也一樣沒有特權的必須予以遵守，故大乘菩薩行者宜多多反省自身，才能確保菩薩道的清淨無染，也才能確保菩薩道的可大可久可遠，否則必將走上退轉之路，殊為可惜！

復次善現。菩薩摩訶薩住第八不動地時。應圓滿四法。何等為四。一者應圓滿悟入一切有情心行。二者應圓滿遊戲諸神通。三者應圓滿見諸佛土。如其所見而自嚴淨種種佛土。四者應圓滿供養承事諸佛世尊。於如來身如實觀察。善現。菩薩摩

訶薩住第八不動地時。應圓滿如是四法。

P304 Ⅱ 欄5～11行

佛陀開示八地（不動地）菩薩的應圓滿四法：

- 一、圓滿悟入一切有情心行
- 二、圓滿遊戲諸神通
- 三、圓滿見諸佛土，如其所見而自嚴淨種種佛土
- 四、圓滿供養承事諸佛世尊，於如來身如實觀察

以上是八地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到九地菩薩。菩薩事業是神聖莊嚴的，是驚天地、泣鬼神的，為什麼如是說呢？因為每一個菩薩都要經過多生多劫的出家、苦行等修行過程，才能成為一個菩薩，而愈高證量的菩薩更是歷經千辛萬苦，所以只是他自己的成就，就已經是殊勝難得，更何況他還要透過生生世世的度眾才能不斷的提昇菩薩的階位，更是值得讚歎、值得尊崇，故菩薩是難得的、稀有的、尊貴的，每一位佛子皆應如是思惟。

復次善現。菩薩摩訶薩住第九善慧地時。應圓滿四法。何等為四。一者應圓滿知諸有情根勝劣智。二者應圓滿嚴淨佛土。三者應圓滿如幻等持數入諸定。四者應圓滿隨諸有情善根應熟故入諸有自現化生。善現。菩薩摩訶薩住第九善慧地

時。應圓滿如是四法。

P304 II 欄12~17行

佛陀開示九地(善慧地)菩薩的應圓滿四法：

- 一、圓滿知諸有情根勝劣智
- 二、圓滿嚴淨佛土
- 三、圓滿如幻等持數入諸定
- 四、圓滿隨諸有情善根應熟故入諸有自現化生

以上是九地菩薩的必修課程，修習圓滿才能進到十地菩薩。菩薩道是遙遠的，必須歷經三大阿僧祇劫才能成就，菩薩是佛法的代言人，是三界的導師，故菩薩應以眾生為重，一切的作為，皆把眾生的利益放在第一位，這樣才是真正的菩薩摩訶薩，才真正有資格作佛法的代言人。

復次善現。菩薩摩訶薩住第十法雲地時。應圓滿十二法。何等十二。一者應圓滿攝受無邊處所大願。隨有所願皆令圓滿。二者應圓滿隨諸天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等異類音智。三者應圓滿無礙辯說智。四者應圓滿入胎具足。五者應圓滿出生具足。六者應圓滿家族具足。七者應圓滿種姓具足。八者應圓滿眷屬具足。九者應圓滿生身具足。十者應圓滿出家具足。十一者應圓滿莊嚴菩提樹具足。十二者應圓滿一切功

德成辦具足。善現。菩薩摩訶薩住第十法雲地時。應圓滿如是十二法。善現。當知已圓滿第十法雲地菩薩摩訶薩。與諸如來應言無異。

P304 II 欄18行~III欄2行

佛陀開示十地(法雲地)菩薩的應圓滿十二法：

- 一、圓滿攝受無邊處所大願，隨有所願皆令圓滿
- 二、圓滿隨諸天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺落、莫呼洛伽、人非人等異類音智
- 三、圓滿無礙辯說智
- 四、圓滿入胎具足
- 五、圓滿出生具足
- 六、圓滿家族具足
- 七、圓滿種姓具足
- 八、圓滿眷屬具足
- 九、圓滿生身具足
- 十、圓滿出家具足
- 十一、圓滿莊嚴菩提樹具足
- 十二、圓滿一切功德成辦具足

以上是十地菩薩的必修課程，修習圓滿就與佛無異，究竟成就。菩薩的成就就是眾生的成就，為什麼如是說呢？因為一個菩薩成就時，是宇宙大事、多少三界眾生也同時蒙益，其數量之多，超過人們的想像，故十地圓滿是最莊嚴神聖之事，值得所有眾生讚歎、禮敬、稱頌！

第 32 講：第十五品 辯大乘品(十一)

爾時具壽善現白佛言。世尊。云何菩薩摩訶薩修治淨勝意樂業。佛言。善現。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。修集一切善根。是為菩薩摩訶薩修治淨勝意樂業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治一切有情平等心業。善現。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。引發慈悲喜捨四種無量。是為菩薩摩訶薩修治一切有情平等心業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治布施業。善現。若菩薩摩訶薩於一切有情。無所分別而行布施。是為菩薩摩訶薩修治布施業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治親近善友業。善現。若菩薩摩訶薩見諸善友勸化有情。令其修習一切智智。即便親近恭敬供養。尊重讚歎諮受正法。晝夜承奉無懈倦心。是為菩薩摩訶薩修治親近善友業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治求法業。善現。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。勤求如來無上正法。不墮聲聞獨覺等地。是為菩薩摩訶薩修治求法業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治常樂出家業。善現。若菩薩摩訶薩一切生處恒厭居家牢獄喧雜。常欣佛法清淨出家無能為礙。是為菩薩摩訶薩修治常樂出家業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治愛樂佛身業。善現。若菩薩摩訶薩暫一覩見佛

形像已。乃至證得無上菩提。終不捨於念佛作意。是為菩薩摩訶薩修治愛樂佛身業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治開闡法教業。善現。若菩薩摩訶薩於佛在世及涅槃後。為諸有情開闡法教。初中後善文義巧妙。純一圓滿清白梵行。所謂契經。應頌。記別。諷頌。自說。緣起。譬喻。本事。本生。方廣。希法。論義。是為菩薩摩訶薩修治開闡法教業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治破憍慢業。善現。若菩薩摩訶薩常懷謙敬伏憍慢心。由此不生下姓卑族。是為菩薩摩訶薩修治破憍慢業。世尊。云何菩薩摩訶薩修治恒諦語業。善現。若菩薩摩訶薩稱知而說言行相符。是為菩薩摩訶薩修治恒諦語業。

P304Ⅲ欄2行～ P305Ⅰ欄10行

佛陀接著詳細說明每一地的修行內容，首先說明初地。

修治淨勝意樂業：以應一切智智心，修集一切善根。

修治一切有情平等心業：以應一切智智心，引發慈悲喜捨四種無量。

修治布施業：於一切有情，無所分別而行布施。

修治親近善友業：見諸善友勸化有情，令其修習一切智智，即便親

近恭敬供養，尊重讚歎諮受正法，晝夜承奉，無懈倦心。

修治求法業：以應一切智智心，勤求如來無上正法，不墮聲聞、獨覺等地。

修治常樂出家業：一切生處，恒厭居家，牢獄喧雜，常欣佛法，清淨出家，無能為礙。

修治愛樂佛身業：暫一覩見佛形像已，乃至證得無上菩提，終不捨於念佛作意。

修治開闡法教業：於佛在世及涅槃後，為諸有情開闡法教，初中後善文義巧妙，純一圓滿，清白梵行，所謂契經、應頌、記別、諷頌、自說、緣起、譬喻、本事、本生、方廣、希法、論義。

修治破憍慢心：常懷謙敬、伏憍慢心，由此不下姓卑族。

修治恆諦語業：稱知而說，言行相符。

修治淨勝意樂業，就是以應佛智之心，去修行及聚集一切的善根。修治一切有情平等心業，就是以應佛智之心，廣大充沛的生起慈、悲、喜、捨四無量心。修治布施業，就是對於一切眾生，都完全沒有高下、美醜、尊卑、智愚的分別而給予一律平等的各種布施。修治親近善友業，就是見到善友度眾不懈，普遍勸導修習佛智，即親近他，並且充滿了恭敬，而且用各種方式供養他，尊重他，稱歎他，也向他學習正法，而且日夜承奉服

守，完全沒有任何懈怠疲累之心。修治求法業，就是以應佛智之心，辛勤的求取如來的無上正法，而且絕對不退墮聲聞或獨覺等地。修治常樂出家業，就是常厭居家，認為是一種吵雜的束縛牢獄，非常欣慕佛法，能夠清淨無染的出家，沒有障礙能夠阻撓。修治愛樂佛身業，就是只要親眼目睹過佛的形像以後，就一直不忘記佛的三十二相、八十種隨形好等等功德，乃至證得究竟成就也都不曾暫忘。修治開闡法教業，就是不論佛陀在世或已經涅槃，為一切有情眾生開示闡明佛法教義，各種層次的教導都善巧美妙，純粹一致圓滿，而且行為清淨。修治破憍慢心，就是態度始終都是謙虛敬謹，降伏了憍慢心，而且由於這樣的修持，不會誕生在卑微的家族。修治恆諦語業，就是知道的道理才宣說，而且所行與所言相符合。

以上是初地菩薩的必修課程，要作到圓滿非常不易，就以修治恆諦語業來說，一個人要說自己真正明白的道理，不明白的就少說，而且要言行一致，這其實是相當不容易作到的，人們多半是人云亦云，很多道理並未經過真正的咀嚼就順口而說、拾人牙慧。至於言行一致就更困難，人們勸別人的時候，都是相當的有條理、有邏輯、客觀，可是一

但是面對自己的時候，往往是說的是一回事，作的又是另外一回事，最起碼也是行老是跟不上所說的，故可知言行相符是一件不容易的事，但是如果當了初地菩薩，他就必須如是，才能進階到二地菩薩。

世尊。云何菩薩摩訶薩清淨禁戒。善現。若菩薩摩訶薩不起聲聞獨覺作意及餘破戒障菩提法。是為菩薩摩訶薩清淨禁戒。世尊。云何菩薩摩訶薩知恩報恩。善現。若菩薩摩訶薩行菩薩行時。於得小恩尚不忘報。況大恩惠而當不酬。是為菩薩摩訶薩知恩報恩。世尊。云何菩薩摩訶薩住安忍力。善現。若菩薩摩訶薩設諸有情來見侵毀。而於彼所無恚害心。是為菩薩摩訶薩住安忍力。世尊。云何菩薩摩訶薩受勝歡喜。善現。若菩薩摩訶薩所化有情既得成熟。身心適悅受勝歡喜。是為菩薩摩訶薩受勝歡喜。世尊。云何菩薩摩訶薩不捨有情。善現。若菩薩摩訶薩拔濟有情心恒不捨。是為菩薩摩訶薩不捨有情。世尊。云何菩薩摩訶薩恒起大悲。善現。若菩薩摩訶薩行菩薩行時。作如是念。我為饒益一一有情。假

使各如無量無數殞伽沙劫。處大地獄受諸劇苦。或燒或煮或斫或截。若刺若懸。若磨若擣。受如是等無量苦事。乃至令彼乘於佛乘而般涅槃。如是一切有情界盡。而大悲心曾無厭倦。是為菩薩摩訶薩恒起大悲。世尊。云何菩薩摩訶薩於諸師長以敬信心諮承供養如事佛想。善現。若菩薩摩訶薩為求無上正等菩提。恭順師長都無所顧。是為菩薩摩訶薩於諸師長以敬信心諮承供養如事佛想。世尊。云何菩薩摩訶薩勤求修習波羅蜜多。善現。若菩薩摩訶薩於諸波羅蜜多。專心求學遠離餘事。是為菩薩摩訶薩勤求修習波羅蜜多。

P305 I 欄11行～II 欄10行

佛陀接著詳細說明二地菩薩的修行內容。

清淨禁戒：不起聲聞、獨覺作意及餘破戒障菩提法。

知恩報恩：於得小恩尚不忘報，況大恩惠而當不酬。

住安忍力：設諸有情來見侵毀，而於彼所無恚害心。

受勝歡喜：所化有情既得成熟，身心適悅，受勝歡喜。

不捨有情：拔濟有情，心恒不捨。

恒起大悲：作如是念，我為饒益一一有情，假使各如無量無數殞伽

沙劫，處大地獄受諸劇苦，或燒或煮或斫或截，若刺若懸，若磨若擣，受如是等無量苦事，乃至令彼乘於佛乘而般涅槃，如是一切有情界盡，而大悲心曾無厭倦。

於諸師長以敬信心，諮承供養如事佛想：為求無上正等菩提，恭順師長都無所顧。

勤求修習波羅蜜多：於諸波羅蜜多，專心求學，遠離餘事。

清淨禁戒，是菩薩絕對不起退轉成聲聞、獨覺之心，並且也不毀犯其他足以障礙菩提心之戒律。知恩報恩，是菩薩有恩必報，小恩會報，大恩更當酬報，尤其是佛恩。住安忍力，是菩薩面對一切有情來侵犯詆毀甚至打罵時，都完全不為所動，更不會對其生起瞋心或想加害於他。受勝歡喜，是菩薩度眾時，見所度之眾生已經成熟，那麼他就會感到無比的身心輕安、舒適、愉悅，感受到無比的歡喜。不捨有情，是拔濟救度一切有情眾生，心中永遠牢記不捨。恒起大悲，是菩薩作是念～我為救度眾生，願為眾生受無量苦，直至他成佛，我的大悲心也不曾厭倦。於諸師長以敬信心，諮承供養如事佛想，是菩薩為求究竟成就，恭順師長全心全意而義無反顧。勤求修習波羅蜜多，是菩薩非常辛勤的求取修習智慧，而且非常專心，心無旁鶩。

以上是二地菩薩的必修課程，也

必須全力以赴，才能修習圓滿。例如於諸師長以敬信心，諮承供養如事佛想；一個菩薩只要未究竟成就，都還要不斷虛心的學習，那麼他所學習的對象——師長，就是要帶領他走過各種修行的崎嶇路，指點迷津，這樣的指點，不知能省却多少冤枉路，省却多少生的枉受輪迴之苦，所以這樣的恩德當然是廣大無邊的，故菩薩一定要對師長生起無比的恭敬與相信，並且竭盡一切可能的去供養承事，來報答師長的教導之恩，並且於心中視師長如佛一樣的去跟隨他、信服他，這都是相當不容易作到的，而一個菩薩就是與凡夫俗子不同，他不但能作到，而且是發自內心真誠的去作，故菩薩摩訶薩，只以這點，就值得禮讚、值得效法。

世尊。云何菩薩摩訶薩勤求多聞常無厭足。於所聞法不著文字。善現。若菩薩摩訶薩發勤精進作是念言。若此佛土若十方界。諸佛世尊所說正法。我皆聽習讀誦受持。而於其中不著文字。是為菩薩摩訶薩勤求多聞常無厭足。於所聞法不著文字。世尊。云何菩薩摩訶薩以無染心常行法施。雖廣開化而不自高。善現。若菩薩摩訶薩為諸有情宣說正法。尚不

自為。持此善根迴向菩提況求餘事。雖多化導而不自恃。是為菩薩摩訶薩以無染心常行法施。雖廣開化而不自高。世尊。云何菩薩摩訶薩為嚴淨土植諸善根。雖用迴向而不自舉。善現。若菩薩摩訶薩勇猛精進修諸善根。為欲莊嚴諸佛淨國。及為清淨自他心生。雖為是事而不自高。是為菩薩摩訶薩為嚴淨土植諸善根。雖用迴向而不自舉。世尊。云何菩薩摩訶薩為化有情。雖不厭倦無邊生死而不自高。善現。若菩薩摩訶薩為欲成熟一切有情。植諸善根嚴淨佛土。乃至未滿一切智智。雖受無邊生死勤苦。而無厭倦亦不自高。是為菩薩摩訶薩為化有情雖不厭倦無邊生死而不自高。世尊。云何菩薩摩訶薩雖住慚愧而無所著。善現。若菩薩摩訶薩專求無上正等菩提。於諸聲聞獨覺作意具慚愧故。終不暫起。而於其中亦無所著。是為菩薩摩訶薩雖住慚愧而無所著。

P305 Ⅱ 欄11行～ Ⅲ 欄8行

佛陀接著詳細說明三地菩薩的修行內容。

勤求多聞，常無厭足，於所聞

法不著文字：發勤精進作是念言，若此佛土，若十方界，諸佛世尊所說正法，我皆聽習讀誦受持，而於其中不著文字。

以無染心常行法施，雖廣開化而不自高：為諸有情宣說正法，尚不自為，持此善根迴向菩提況求餘事，雖多化導而不自恃。

為嚴淨土植諸善根，雖用迴向而不自舉：勇猛精進修諸善根，為欲莊嚴諸佛淨國，及為清淨自他心生，雖為是事而不自高。

為化有情，雖不厭倦無邊生死而不自高：為欲成熟一切有情，植諸善根，嚴淨佛土，乃至未滿一切智智，雖受無邊生死勤苦，而無厭倦亦不自高。

雖住慚愧而無所著：專求無上正等菩提，於諸聲聞、獨覺作意具慚愧故，終不暫起，而於其中亦無所著。

勤求多聞，常無厭足，於所聞法不著文字；是菩薩發起精進心念，一切正法都聽取、研習、讀誦、受持，而且完全不被任何文字相所束縛。以無染心常行法施，雖度化而不自高；是菩薩為一切有情眾生宣說佛法，不會生起任何自高自慢之心，而且以此種下的善根迴向無上菩提，雖然化度教導了無量無邊的眾生，可是從來沒有引以為傲之意。為嚴淨土植諸善根，雖用迴向而不自舉；是菩薩非常精進的修一切善根，為了莊嚴一切的佛國

淨土，以及為了清淨一切眾生之心，雖然作了這麼多的功德，可是都毫不自滿自傲。為化有情，雖不厭倦無邊生死而不自高；是菩薩為了成熟一切有情眾生，雖然受盡了一切生死輪迴之苦，可是從來都不會厭倦也不會自滿。雖住慚愧而無所著；是菩薩專心一意的只求無上正等菩提的大成就，對於退墮或聲聞、獨覺之心具有甚深的羞慚愧意，絕對不會生起這樣的退轉之心念，而且於這樣的堅持當中也完全沒有任何的執著。

以上是三地菩薩的必修課程，也是難度相當高，例如勤求多聞，常無厭足，於所聞法不著文字；一般人學法，都是隨緣的聽受，很少會聽到廢寢忘食，渾然忘我之境，而一個大菩薩對於佛法的熱愛，真的就已經到了這種地步，對於佛法，非常非常的勤快求取，永遠沒有滿足的時候，聽到佛法，歡喜雀躍，就像聽到最美妙的音樂，最動人的歌曲，而且百聽不厭，或者聽到一部分，還想聽更多，這就是大菩薩好學的態度，值得人們景仰與學習。

世尊。云何菩薩摩訶薩住阿練若常不捨離。善現。若菩薩摩訶薩為求無上正等菩提。超諸聲聞獨覺等地故。常不捨阿練若處。是為菩薩摩訶薩住阿練若常不捨離。世尊。云

何菩薩摩訶薩少欲。善現。若菩薩摩訶薩尚不自為求大菩提。況欲世間利譽等事。是為菩薩摩訶薩少欲。世尊。云何菩薩摩訶薩喜足。善現。若菩薩摩訶薩專為證得一切智智故。於餘事而無所著。是為菩薩摩訶薩喜足。世尊。云何菩薩摩訶薩常不捨離杜多功德。善現。若菩薩摩訶薩常於深法起諦察忍。是為菩薩摩訶薩常不捨離杜多功德。世尊。云何菩薩摩訶薩於諸學處未曾棄捨。善現。若菩薩摩訶薩於所學戒堅守不移。而於其中能不取相。是為菩薩摩訶薩於諸學處未曾棄捨。世尊。云何菩薩摩訶薩於諸欲樂深生厭離。善現。若菩薩摩訶薩於妙欲樂不起欲尋。是為菩薩摩訶薩於諸欲樂深生厭離。世尊。云何菩薩摩訶薩常能發起寂滅俱心。善現。若菩薩摩訶薩達一切法曾無起作。是為菩薩摩訶薩常能發起寂滅俱心。世尊。云何菩薩摩訶薩捨諸所有。善現。若菩薩摩訶薩於內外法曾無所取。是為菩薩摩訶薩捨諸所有。世尊。云何菩薩摩訶薩心不滯沒。善現。若菩薩摩訶薩於諸識住未常起心。是為菩薩摩訶薩心不滯

沒。世尊。云何菩薩摩訶薩於諸所有無所顧戀。善現。若菩薩摩訶薩於一切物無所思惟。是為菩薩摩訶薩於諸所有無所顧戀。

P305Ⅲ欄9行～P306Ⅰ欄8行

佛陀接著詳細說明四地菩薩的修行內容。

住阿練若常不捨離：為求無上正等菩提，超諸聲聞、獨覺等地故，常不捨阿練若處。

少欲：尚不自為求大菩提，況欲世間利譽等事。

喜足：專為證得一切智智故，於餘事而無所著。

常不捨離諸多功德：常於深法起諦察忍。

於諸學處未曾棄捨：於所學戒堅守不移，而於其中能不取相。

於諸欲樂深生厭離：於妙欲樂不起欲尋。

常能發起，寂滅俱心：達一切法曾無起作。

捨諸所有：於內外法曾無所取。

心不滯沒：於諸識住未常起心。

於諸所有無所顧戀：於一切物無所思惟。

住阿練若常不捨離，是菩薩為了求取無上正等正覺，超越聲聞、獨覺等地，樂在閑處，便於精進。少欲，是菩薩對於自己

證得究竟成就都已離開了欲想的執著，何況對於世間名聞利養等事，更是離開了任何的欲想。喜足，是菩薩專心一意只為證取佛果，對於其他不重要之事完全沒有了掛礙與執取，自然容易滿足於一切的狀況，因為心中只念茲在茲的一心成就。常不捨離諸多功德，是菩薩於甚深法要常能諦察安住，自然擁有無量功德。於諸學處未曾厭離，是菩薩對於所學習到的戒律堅守不移，而且並不執著於外相。於諸欲樂處深生厭離，是菩薩對於世間五欲完全斷除了欲望尋求，而深深的生起了厭離背捨之心。常能發起，寂滅俱心；是菩薩甚深通達明白諸法本空，不生不滅。捨諸所有，是菩薩對於內外一切法皆已無任何執取之心。心不滯沒，是菩薩對於一切的感受都放下，不會生起相應之妄念。對諸所有無所顧戀，是菩薩不戀棧任何有形或無形的擁有，擁有只是擁有，沒有戀顧不捨。

以上是四地菩薩的必修課程，當然是難度愈來愈高，例如少欲，大菩薩的少欲境界，已不止是對於世間五欲不再有任何欲想尋求，而是境界更高，即不但遠離不好的，連追求好的時候，也沒有任何的執著來干擾這追求好的過程，故知菩薩的少欲是清淨無染的，猶如一輪皎潔的秋月，明淨、光潔，令人仰慕，令人稱歎！

世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離居家。善現。若菩薩摩訶薩志性好遊諸佛國土。隨所生處常樂出家。剃髮去鬚執持應器。被三法服現作沙門。是為菩薩摩訶薩應遠離居家。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離苾芻尼。善現。若菩薩摩訶薩常應遠離諸苾芻尼。不與共居如彈指頃。亦復於彼不起異心。是為菩薩摩訶薩應遠離苾芻尼。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離家慳。善現。若菩薩摩訶薩作是思惟。我應長夜利益安樂一切有情。今此有情自由福力。感得如是勝施主家。故我於中不應慳嫉。是為菩薩摩訶薩應遠離家慳。世尊。云何菩薩摩訶薩。應遠離眾會忿諍。善現。若菩薩摩訶薩作是思惟。若處眾會其中或有聲聞獨覺。或說彼乘相應法要。令我退失大菩提心。是故定應遠離眾會。復作是念諸忿諍者能使有情發起瞋害。造作種種惡不善業。尚違善趣況大菩提。是故定應遠離忿諍。是為菩薩摩訶薩應遠離眾會忿諍。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離自讚毀他。善現。若菩薩摩訶薩於內外法都無所見。故應遠離自讚毀他。是為菩薩摩訶薩應遠離自讚毀他。世尊。云何菩薩摩訶薩。應遠離十不善業道。

善現。若菩薩摩訶薩作是思惟。此十惡法尚礙善趣二乘聖道。況大菩提故應遠離。是為菩薩摩訶薩應遠離十不善業道。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離增上慢傲。善現。若菩薩摩訶薩不見有法可起慢傲。是為菩薩摩訶薩應遠離增上慢傲。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離顛倒。善現。若菩薩摩訶薩觀顛倒事都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離顛倒。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離猶豫。善現。若菩薩摩訶薩觀猶豫事都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離猶豫。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離貪瞋癡。善現。若菩薩摩訶薩都不見有貪瞋癡事。是為菩薩摩訶薩應遠離貪瞋癡。

P306 I 欄9行～II 欄15行

佛陀接著詳細說明五地菩薩的修行內容。

遠離居家：志性好遊諸佛國土，隨所生處，常樂出家，剃髮去鬚，執持應器，被三法服，現作沙門。

遠離比丘尼：常應遠離諸比丘尼，不與共居，如彈指頃，亦復於彼不起異心。

遠離家慳：作是思惟，我應長夜利益安樂一切有情，今此有情

自由福力，感得如是勝施主家，故我於中不應慳嫉。

遠離眾會忿諍：作是思惟，若處眾會其中或有聲聞、獨覺，或說彼乘相應法要，令我退失大菩提心，是故定應遠離眾會；復作是念，諸忿諍者能使有情發起瞋害，造作種種惡不善業，尚違善趣，況大菩提，是故定應遠離忿諍。

遠離自讚毀他：於內外法都無所見，故應遠離自讚毀他。

遠離十不善業道：作是思惟，此十惡法尚礙善趣，二乘聖道，況大菩提，故應遠離。

遠離增上慢傲：不見有法可起慢傲。

遠離顛倒：觀顛倒事都不可得。

遠離猶豫：觀猶豫事都不可得。

遠離貪瞋癡：都不見有貪瞋癡事。

遠離居家，是菩薩志向與喜好就是遊諸佛國，而且一旦誕生某處，就是喜歡出家，削髮剃鬚，執持鉢器，被三法服，現出家莊嚴寶相。遠離比丘尼，是菩薩出家後嚴守戒律，絕對不起任何邪淫之念，落實到行為就是與比丘尼保持距離，也絕不對其動心起念。遠離家慳，是菩薩出家後，只是一心一意廣度眾生，不可能對於施主擁有家而起任何羨慕或

嫉妒之意。遠離眾會忿諍，是菩薩應遠離一切無意義的聚會，因為群眾是盲目的，一旦有人起哄，往往會無目的跟著起哄，甚至起瞋造業都有可能，這是菩薩應遠離迴避之事。遠離自讚毀他，是菩薩不應只顧自己稱說自己而毀謗別人。遠離十不善業道，是菩薩如是思惟，十不善業甚為可怖，不但連人天善道都無法前往，更何況證得無上大菩提，故應極力遠離，避免為任何十不善惡法。遠離增上慢傲，是菩薩甚深通達無我，對於任何法都不會生起自己特別了不起之心。遠離顛倒，是菩薩觀察一切萬法，法爾如是，連顛倒之事也都本空，一切了不可得。遠離猶豫，是菩薩觀察猶豫也是了不可得，本性皆空。遠離貪瞋癡，是菩薩不但已經實際遠離了貪瞋癡，也同時遠離了“遠離貪瞋癡”這件事的執著。

以上是五地菩薩的必修課程，也是必須念茲在茲才能修習圓滿，例如遠離家慳，是大菩薩現出家相後，既已深知家如牢獄才現出家相，如果還倒轉回來開始羨慕在家居士有好的可以吃，有好的可以穿，有好的可以用等等，那就是離道日遠的一件事了，故一個大菩薩絕對不可能對在家居士起任何豔羨之心，因為就是看透了三界如火宅，就是看透了世間法充滿了各種業力的干擾，就是看透了一切的眷屬，其實也只是因緣和合，短暫相

聚，終究有離別的一天，就是看透了一切本空，必須放下一切的執著，而出家就是放下一切執著的具體行動，故大菩薩才毅然決然的出家苦行，為自度度人而努力不懈，故當然不能忘記本初，反過來豔羨在家居士，這是出家菩薩的胸懷，值得讚歎，值得稱頌！

第 33 講：第十五品 辯大乘品(十二)

世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿六波羅蜜多。善現。若菩薩摩訶薩圓滿六種波羅蜜多。超諸聲聞及獨覺地。又住此六波羅蜜多。佛及二乘能度五種所知海岸。何等為五。一者過去。二者未來。三者現在。四者無為。五者不可說。是為菩薩摩訶薩應圓滿六波羅蜜多。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離聲聞心。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。諸聲聞心非證無上大菩提道。故應遠離。是為菩薩摩訶薩應遠離聲聞心。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離獨覺心。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。諸獨覺心定不能得一切智智。故我今者應遠離之。是為菩薩摩訶薩應遠離獨覺心。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離熱惱心。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。怖畏生死熱惱之心。非證無上正等覺道。故應遠離。是為菩薩摩訶薩應遠離熱惱心。世尊。云何菩薩摩訶薩見乞者來心不厭感。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。此厭感心於大菩提非能證道。故我今者定應遠離。是為菩薩摩訶薩見乞者來心不厭感。世尊。云何菩薩摩訶薩捨所有物無憂悔心。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。此憂悔心於證無上正等菩提。定為障礙故我應捨。是為菩薩摩訶

薩捨所有物無憂悔心。世尊。云何菩薩摩訶薩於來求者終不矯誑。善現。若菩薩摩訶薩作如是念。此矯誑心定非阿耨多羅三藐三菩提道。何以故。菩薩摩訶薩初發無上菩提心時。作是誓言。凡我所有施來求者隨欲不空。如何今時而矯誑彼。是為菩薩摩訶薩於來求者終不矯誑。

P306 Ⅱ 欄倒數14行～Ⅲ 欄16行

佛陀接著詳細說明六地菩薩的修行內容。

圓滿六種波羅蜜多：超諸聲聞、獨覺、住六波羅蜜多。

遠離聲聞心：諸聲聞心非證無上大菩提道，故應遠離。

遠離獨覺心：諸獨覺心定不能得一切智智，故應遠離。

遠離熱惱心：怖畏生死熱惱之心，非證無上正等覺道，故應遠離。

見乞者來，心不厭感：厭感心於大菩提非能證道，故應遠離。

捨所有物，無憂悔心：憂悔心於證無上正等菩提，定為障礙，故應遠離。

於來求者，終不矯誑：矯誑心定非阿耨多羅三藐三菩提道，因菩薩初發無上菩提心時，作誓凡來求者，隨欲不差，今何矯誑。

圓滿六度，是超越聲聞、獨覺、安住六度，而且能度五種所知海

岸：(一)過去(二)未來(三)現在(四)無為(五)不可說，因為不論哪一項都如浩瀚的海洋般廣大無邊，而如果證得圓滿六度波羅蜜多，則能悉知悉見，足見六度圓滿之證量與果報殊勝。遠離聲聞心，是菩薩甚深明白聲聞心不可能證得無上大菩提，故當應遠離。遠離獨覺心，是菩薩甚深明白獨覺心絕對不可能證得佛智，故當遠離。遠離熱惱心，是菩薩甚深明白恐懼生死的熱惱心，絕對不可能證得無上正等正覺，故當遠離。見乞者來，心不厭感，是菩薩甚深明白對於來求者，如果生起厭惡或不快的心，這樣絕對會成為證得大菩提的障礙，故當遠離。捨所有物，無憂悔心，是菩薩甚深明白，對於已經施捨出去的東西，絕對不能產生憂愁懊悔的心，否則一定會成為證得無上正等菩提的障礙，故當遠離。於來求者，終不矯誑，是菩薩甚深明白對於來求財、求法、求物等等之眾生，絕對不可以生起驕慢心，否則必定嚴重障礙成就阿耨多羅三藐三菩提，故當遠離，因為每一個菩薩在初發無上菩提心時，都曾經發過誓言：凡我所有，施來求者，隨欲不空。今天真的有人來求了，為什麼反而忘記了誓言，與願相違呢？所以絕對要謹記發過的誓願，才配稱作菩薩摩訶薩。

以上是六地菩薩的必修課程，也必須一心一意的去作才能究竟圓

滿。例如見乞者來，心不厭感；就是要擁有無比的悲心與耐心，菩薩道難行，事情多如牛毛，可是在度眾的悲心之下，事情再多，也必須以最大的耐心、毅力、勇氣去承擔，無論再忙，只要眾生有所需求，也必須盡量去圓滿他的所願，這樣的菩薩，才是真正的菩薩，才能真正走完這條六度萬行的艱辛之路。

世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離我執有情執乃至知者執見者執。善現。若菩薩摩訶薩觀我有情乃至知者見者。畢竟不可得故。是為菩薩摩訶薩應遠離我執有情執乃至知者執見者執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離斷執。善現。若菩薩摩訶薩觀一切法畢竟不生無斷義故。是為菩薩摩訶薩應遠離斷執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離常執。善現。若菩薩摩訶薩觀一切法無常性故。是為菩薩摩訶薩應遠離常執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離相想。善現。若菩薩摩訶薩觀雜染性不可得故。是為菩薩摩訶薩應遠離相想。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離因等見執。善現。若菩薩摩訶薩都不見有諸見性故。是為菩薩摩訶薩應遠離因等

見執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離名色執。善現。若菩薩摩訶薩觀名色性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離名色執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離蘊執。善現。若菩薩摩訶薩觀五蘊性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離蘊執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離處執。善現。若菩薩摩訶薩觀十二處性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離處執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離界執。善現。若菩薩摩訶薩觀十八界等性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離界執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離諦執。善現。若菩薩摩訶薩觀諸諦性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離諦執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離緣起執。善現。若菩薩摩訶薩觀諸緣起性不可得故。是為菩薩摩訶薩應遠離緣起執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離住著三界執。善現。若菩薩摩訶薩觀三界性都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離住著三界執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離一切法執。善現。若菩薩摩訶薩觀諸法性皆如虛空都不可得。是為菩薩摩訶薩應遠離一切法執。世尊。云何菩

薩摩訶薩應遠離於一切法如理不如理執。善現。若菩薩摩訶薩觀諸法性都不可得。無有如理不如理性。是為菩薩摩訶薩應遠離於一切法如理不如理執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離依佛見執。善現。若菩薩摩訶薩知依佛見執。不得見佛故。是為菩薩摩訶薩應遠離依佛見執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離依法見執。善現。若菩薩摩訶薩達真法性不可見故。是為菩薩摩訶薩應遠離依法見執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離依僧見執。善現。若菩薩摩訶薩知和合眾無相無為不可見故。是為菩薩摩訶薩應遠離依僧見執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離依戒見執。善現。若菩薩摩訶薩知罪福性俱非有故。是為菩薩摩訶薩應遠離依戒見執。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離怖畏空法。善現。若菩薩摩訶薩觀諸空法皆無自性。所怖畏事畢竟非有。是為菩薩摩訶薩應遠離怖畏空法。世尊。云何菩薩摩訶薩應遠離違背空性。善現。若菩薩摩訶薩觀一切法自性皆空。非空與空有違背故。是為菩薩摩訶薩應遠離違背空性。

世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿通達空。善現。若菩薩摩訶薩達一切法自相皆空。是為菩

薩摩訶薩應圓滿通達空。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿證無相。善現。若菩薩摩訶薩不思惟一切相。是為菩薩摩訶薩應圓滿證無相。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿知無願。善現。若菩薩摩訶薩於三界法心無所住。是為菩薩摩訶薩應圓滿知無願。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿三輪清淨。善現。若菩薩摩訶薩具足清淨十善業道。是為菩薩摩訶薩應圓滿三輪清淨。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿悲愍有情。及於有情無所執著。善現。若菩薩摩訶薩已得大悲及嚴淨土。是為菩薩摩訶薩應圓滿悲愍有情及於有情無所執著。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿一切法平等見。及於此中無所執著。善現。若菩薩摩訶薩於一切法不增不減。及於此中無取無住。是為菩薩摩訶薩應圓滿一切法平等見。及於此中無所執著。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿一切有情平等見。及於此中無所執著。善現。若菩薩摩訶薩於諸有情不增不減。及於此中無取無住。是為菩薩摩訶薩應圓滿一切有情平等見。及於此中無所執著。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿通達真實理趣。及於此中無所執著。善現。若菩薩摩訶薩於一切法真

實理趣。雖如實通達而無所通達。及於此中無取無住。是為菩薩摩訶薩應圓滿通達真實理趣。及於此中無所執著。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿無生忍智。善現。若菩薩摩訶薩忍一切法無生無滅無所造作。及知名色畢竟不生。是為菩薩摩訶薩應圓滿無生忍智。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿說一切法一相理趣。善現。若菩薩摩訶薩於一切法行不二相。是為菩薩摩訶薩應圓滿說一切法一相理趣。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿滅除分別。善現。若菩薩摩訶薩於一切法不起分別。是為菩薩摩訶薩應圓滿滅除分別。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸想。善現。若菩薩摩訶薩遠離一切小大無量想。是為菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸想。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸見。善現。若菩薩摩訶薩遠離一切聲聞獨覺等見。是為菩薩摩訶薩應圓滿遠離諸見。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿遠離煩惱。善現。若菩薩摩訶薩棄捨一切有漏煩惱習氣相續。是為菩薩摩訶薩應圓滿遠離煩惱。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿奢摩他毘鉢舍那地。善

現。若菩薩摩訶薩修一切智道相智一切相智。是為菩薩摩訶薩應圓滿奢摩他毘鉢舍那地。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿調伏心性。善現。若菩薩摩訶薩於三界法不樂不動。是為菩薩摩訶薩應圓滿調伏心性。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿寂靜心性。善現。若菩薩摩訶薩。善攝六根。是為菩薩摩訶薩應圓滿寂靜心性。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿無礙智性。善現。若菩薩摩訶薩修得佛眼。是為菩薩摩訶薩應圓滿無礙智性。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿無所愛染。善現。若菩薩摩訶薩於外六處能善棄捨。是為菩薩摩訶薩應圓滿無所愛染。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿隨心所欲。往諸佛土於佛眾會自現其身。善現。若菩薩摩訶薩修勝神通。從一佛國趣一佛國。供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊。請轉法輪饒益一切。是為菩薩摩訶薩應圓滿隨心所欲。往諸佛土於佛眾會自現其身。

P306 Ⅲ欄17行～P308 I 欄24行

佛陀接著詳細說明七地菩薩的修行內容。

遠離我執、有情執乃至知者

執、見者執：觀我、有情乃至知者、見者，畢竟不可得。

遠離斷執：觀一切法畢竟不生，無斷義。

遠離常執：觀一切法無常性。

遠離相想：觀雜染性不可得。

遠離因等見執：不見有諸見性。

遠離名色執：觀名色性都不可得。

遠離蘊執：觀五蘊性都不可得。

遠離處執：觀十二處性都不可得。

遠離界執：觀十八界等性都不可得。

遠離諦執：觀諸諦性都不可得。

遠離緣起執：觀諸緣起性不可得。

遠離住著三界執：觀三界性都不可得。

遠離一切法執：觀諸法性皆如虛空，都不可得。

遠離一切法如理、不如理執：觀諸法性都不可得，無有如理、不如理性。

遠離依佛見執：知依佛見執、不得見佛。

遠離依法見執：達真法性不可見。

遠離依僧見執：知和合眾無相、無為，不可見。

遠離依戒見執：知罪福性俱非有。

遠離怖畏空法：觀諸空法，皆無自性，所怖畏事，畢竟非有。

遠離違背空性：觀一切法自性皆空，非空與空有違背。

圓滿通達空：達一切法自相皆空。

圓滿證無相：不思惟一切相。

圓滿知無願：於三界法，心無所住。

圓滿三輪清淨：具足清淨十善業道。

圓滿悲愍有情，及於有情無所執著：已得大悲及嚴淨土。

圓滿一切法平等見，及於此中無所執著：於一切法不增不減，及於此中無取無住。

圓滿一切有情平等見，及於此中無所執著：於諸有情不增不減，及於此中無取無住。

圓滿通達真實理趣，及於此中無所執著：於一切法真實理趣，雖如實通達而無所通達，及於此中無取無住。

圓滿無生忍智：忍一切法無生無滅，無所造作，及知名色畢竟不生。

圓滿說一切法一相理趣：於一切法行不二相。

圓滿滅除分別：於一切法不起分別。

圓滿遠離諸想：遠離一切小大無量想。

圓滿遠離諸見：遠離一切聲聞、獨覺等見。

圓滿遠離煩惱：棄捨一切有漏煩惱習氣相續。

圓滿奢摩他、毘鉢舍那地：修一切智、道相智、一切相智。

圓滿調伏心性：於三界法，不樂不動。

圓滿寂靜心性：善攝六根。

圓滿無礙智性：修得佛眼。

圓滿無所愛染：於外六處能善棄捨。

圓滿隨心所欲，往諸佛土於佛眾會自現其身：修勝神通，從一佛國趣一佛國，供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊，請轉法輪，饒益一切。

遠離我執、有情執乃至知者執、見者執，是觀察我、一切有情眾生乃至知者、見者，其實都是不可得，本性皆空，故可以離開對於這一切的任何執著。遠離斷執，是觀察一切法畢竟不生，既不生，也就無所斷，故應遠離斷執。遠離常執，是觀察一切的現象都沒有常性可言，一切都在遷流變化之中，故應遠離常執。遠離相想，是一切的外相都是虛幻，也無雜染或清淨的分別，故應遠離對於任何外相的執取。遠離因等見執，是不見有一切見解，故應遠離對於見解的執著。遠離名色執，是觀察名～四蘊受想行識以及色～色蘊，不論其無形或有形，事實上本性皆空，皆是了不可得，故應遠離對於名及色的執取。遠離蘊執，是觀察色受想行識的五蘊，色為四大假合

而有，受想行識由妄念而生，故五蘊諸法，如幻如化，從因緣而生，本無實性，當體即空，故應遠離對於五蘊的執取。遠離處執，是觀察眼、耳、鼻、舌、身、意的六根與色、聲、香、味、觸、法的六塵，合起來所謂的十二處，其實都是毫無實性可言，故應遠離對於這十二處的執取。遠離界執，是觀察六根、六塵再加上眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識之六識，即所謂的十八界，也是毫無實性可言，故應遠離對於十八界的任何執取。遠離諦執，是觀察一切的真理，真理只是真理，也無實性可言，故應遠離對於一切真理的執取。遠離緣起執，是觀察一切的緣起，皆毫無實性可言，生起只是生起，故應遠離對於一切緣起的執著。

遠離住著三界執，是觀察欲界、色界、無色界的三界都是不可住著，一切都在變異之中，故應遠離對於住著三界的任何執著。遠離一切法執，是觀察一切法性皆如同虛空，了不可得，應安住於這樣的正知見，故應遠離一切法執。遠離一切法如理、不如理，是觀察諸法性皆空，無所得，在此絕對的境界裡，已經超越了如理或不如理的思惟與對立，故宜安住這樣的境界，故應遠離一切法如理、不如

理之執。遠離依佛見執，是甚深明白，即使是尊貴偉大如佛，也不能對之產生依賴或執著，必須佛即是佛，我即是我，兩者皆清淨無染，唯有如是，才有可能真正見佛，如同金剛經所云：「若見諸相非相，即見如來」，唯有超越了外相，才能看到真正的實相，唯有看到真正的實相，才能看到真正的佛，故要離開一切的執著，即使完美如佛，因為再完美，一旦滲入了執著，就將不完美，故此處強調應遠離依佛見執，因為當你越想看到佛，已經成為一種執著時，那麼就成為一種見解上的障礙，只要有了任何的障礙，就表示不夠清淨，只要不清淨，就不可能真正見佛。遠離依法見執，是菩薩甚深通達一切的法性皆不可見，如果可見，即非法性，法爾既如是，如果違背法爾，自然不可見法，故欲見法，即需離法，故應遠離依法見的執取。遠離依僧見執，是菩薩甚深知悉一切的和合眾都是無相、無為，無實相可言，故不可見、不可執。遠離依戒見執，是菩薩甚深知悉一切的罪業或福報本性皆非有，並沒有特別的分別與掛礙，故宜遠離對於戒見的執著。遠離怖畏空法，是菩薩觀察一切空法皆無自性可言，一切所畏懼害怕的事物，其實都是妄念、都是幻有，以諸法實相的角度來看，根本沒有恐怖這件事，更無需恐怖空，故應遠離怖畏空法。遠離違背

空性，是菩薩觀察一切法自性皆空，並非空的本質和有的本質有所差異，空亦復空，有亦空，故應遠離違背空性。

圓滿通達空，是菩薩通達一切法的自相都是空，故空為一切法要，是菩薩必須竭力圓滿的證量。圓滿證無相，是菩薩不去思惟分別一切外相，因為一切的外相皆是生滅、皆是無常，去思惟、去分別，都是浪費時間之事，故菩薩應盡力圓滿不思惟分別一切相，為圓滿證得無相。圓滿知無願，是菩薩於一切三界法，即有為法心無所住，也就是對一切的生住異滅，觀察只是觀察，感受只是感受，作只是作，並無染著，即為不住一切三界法，也即圓滿知無願。圓滿三輪清淨，三輪是指惑、業、苦，眾生因惑造業，因業受苦，又因苦而起惑造業，如此三者就像車輪一樣，旋轉不已，而相反的，如果不再有感，則不再造業，也不再受苦，如此三輪則得到清淨，也不再無謂的轉動，以十善業道的眼光來觀察亦然，當一個人身口意清淨，他就不再為惡，而且為盡一切善，十善業是其行為的準則：不殺、不偷盜、不邪淫、不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語、不貪、不瞋、不癡，一個菩薩就是如是清淨具足十善，故宜盡力圓滿之。圓滿悲愍有情，及於有情無所執著，是菩薩已證得偉大的悲心並且擁有莊嚴清淨的報

土。圓滿一切法平等見，及於此中無取無住；是菩薩對於一切現象都盡份隨緣，因為緣起甚深，隨緣亦甚深，一切甚深盡份，一切甚深隨緣，不隨意干涉緣起緣滅之生住異滅，並於此沒有任何的執著。圓滿一切有情平等見，及於此中無所執著，是菩薩於一切眾生只是盡份隨緣的恆順，尊重眾生的一切作為，亦即尊重甚深緣起，該度化的盡力度化，無法度化的尊重因緣，此即圓滿一切有情平等見，並於其中完全沒有任何的執著。圓滿通達真實理趣，及於此中無所執著；是菩薩於諸法實相的真實道理，已經完全通達，也即因完全通達，故無所通達，因為他不會對於任何事物產生執取，包括通達實相這件事的本身也不會產生任何的執取，故無所通達即完全通達，而既完全通達，當然於此不可能再產生絲毫的掛礙與執著了。圓滿無生忍智，是菩薩證得無生法忍，即對一切諸法本質無生無滅已甚深明了既無生滅，也等於無造作，更對於五蘊本不生有甚深了悟，此即圓滿無生忍智。圓滿說一切法一相理趣，是菩薩甚深通達諸法一如，無二無別，既為一，則不二，故菩薩於一切歷緣對境中都見諸法一如，不會失去這樣的正見，故為行不二相，不二即一、一即不二。圓滿滅除分

別，是菩薩甚深明白萬法一如，一切的分別都來自妄念變現，離開妄念，就是離開分別，而成就的重心就在於清淨一切的妄念，因為妄念即生死輪迴之本，去除妄念，即去除分別，故菩薩宜圓滿去除任何的分別妄念。圓滿遠離諸想，是菩薩甚深明了一切的思想都是妄念，與想念相應，即與妄念、生死、輪迴相應，故“菩薩清涼月，常遊畢竟空”，指的是菩薩的心境，毫無任何想念的干擾，是如此的清淨無染，故一個大菩薩應遠離一切念想，不論大小，不論巨細，皆應澈底遠離、淨除。圓滿遠離諸見，是菩薩甚深明白諸法本空，一切的見解亦本空，不立一切見，尤其不立一切聲聞、獨覺之見，連佛見都不可立，更何況是離佛很遠的聲聞、獨覺見呢？故菩薩應遠離一切見。圓滿遠離煩惱，是菩薩甚深明白“煩惱無盡誓願斷”的重要，修行人唯有常處輕安，才有可能安住空性，如果煩惱如燒不盡的野草，總是春風吹又生的話，請問輕安如何產生？又如何繼而見到空性呢？故菩薩皆應戮力於斷除一切的煩惱，更要避免煩惱成為一種相續不斷的習染，故應竭力遠離煩惱。圓滿奢摩他、毘鉢舍那地，是菩薩甚深明白定慧等持的重要，而圓滿的定慧等持即佛境，即一切智，

故菩薩宜念茲在茲的勤修定慧，力求均等。圓滿調伏心性，是故菩薩猶如最好的琴師，能夠善巧的調整心中的那把琴，琴弦總是不鬆不緊，狀況恰好，如此中道方為菩薩善調伏心性，如此熟於調整自心，才能於三界行走中，於苦不傾動，於樂不愛染，故菩薩應圓滿調伏自心。圓滿寂靜心性，是菩薩甚深明白自性清淨、自在、無礙，六塵皆如夢幻泡影，故六根宜善巧收攝，方不會被六塵所染污，方不致迷失於三界大幻化網中，故菩薩宜調攝六根，寂靜自心。圓滿無礙智性，是菩薩甚深明白般若，然後證得五眼之一的佛陀之眼，能夠見到一切法，非空非有，不可思議。圓滿無所愛染，是菩薩甚深明白一切本不生，何來可執著之人、事、時、地、物？故一切的色聲香味觸法之外六處，皆如夢幻泡影，如露亦如電，無可留戀，則遠離愛染。圓滿隨心所欲，往諸佛土於佛眾會自現其身，是菩薩修得殊勝的大神通，便能從一佛國隨心所欲的到任何一個佛國，恭敬供養、請轉法輪，利益一切眾生。

以上是七地菩薩的必修課程，總共有四十個項目，要全部圓滿，實非易事。例如，遠離蘊執，即遠離對於這個五蘊身的執著，色受想行識所積聚的肉身，是有情最大的執著，儘管多少劫以來，已在這浩瀚的三界不知流浪多少歲月，也擁有

過數不盡、數不清的各種身，不論是欲界身、色界身、無色界身，都還是有身，而只要仍有此“身”，就有莫大的執著，而欲界肉身更是執著的淵藪，故要遠離對於五蘊身的執取，真的實非易事，而七地菩薩則不但要遠離，還要圓滿的遠離，由此推論，便知成佛作祖，是多麼艱難不易之事，普天下的佛子啊！怎能不倍加努力精進，完成成佛大願！

世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿悟入一切有情心行。善現。若菩薩摩訶薩以一心智如實遍知一切有情心心所法。是為菩薩摩訶薩應圓滿悟入一切有情心行。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿遊戲諸神通。善現。若菩薩摩訶薩遊戲種種自在神通。為見佛故。從一佛國趣一佛國。亦復不生遊佛國想。是為菩薩摩訶薩應圓滿遊戲諸神通。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿見諸佛土如其所見而自嚴淨種種佛土。善現。若菩薩摩訶薩住一佛土。能見十方無邊佛國。亦能示現而曾不生佛國土想。又為成熟諸有情故。現處三千大千世界轉輪王位而自莊嚴。亦能棄捨而無所執。是為菩薩摩訶薩應圓滿見諸佛土如其所見而自嚴淨種種佛土。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓

滿供養承事諸佛世尊。於如來身如實觀察。善現。若菩薩摩訶薩。為欲饒益諸有情故。於法義趣如實分別。如是名為以法供養承事諸佛。又諦觀察諸佛法身。是為菩薩摩訶薩應圓滿供養承事諸佛世尊。於如來身如實觀察。

P308 I 欄25行~II欄16行

佛陀接著詳細開示八地菩薩的修行內容。

圓滿悟入一切有情心行：以一心智如實遍知一切有情心、心所法。

圓滿遊戲諸神通：遊戲種種自在神通，為見佛故，從一佛國趣一佛國，亦復不生遊佛國想。

圓滿見諸佛土，如其所見而自嚴淨種種佛土：住一佛土，能見十方無邊佛國，亦能示現而曾不生佛國土想，又為成熟諸有情故，現處三千大千世界轉輪王位而自莊嚴，亦能棄捨而無所執。

圓滿供養承事諸佛世尊，於如來身如實觀察：為欲饒益諸有情故，於法義趣如實分別，如是名為以法供養承事諸佛，又諦觀察諸佛法身。

圓滿悟入一切有情心行，是菩薩以真如一心之智如實普遍悉知一切有情眾生的八識田及心所有五十一法，即能明白知曉眾生心

中所思所想，以便隨根器之利鈍而施以不同之教化。圓滿遊戲諸神通，是八地菩薩擁有大神通，自在神變，猶如作遊戲般輕鬆自在，能夠從一佛國趣一佛國，隨心而往，但雖如是自由來去，卻不作如是想，意即擁有此超能力，卻對此超能力沒有一絲的自豪與執著。圓滿見諸佛土，如其所見而嚴淨種種佛土，是八地菩薩能住一佛土，而同時見到三世十方無量無邊的諸佛淨土，可是對於這樣的能力也是完全沒有自滿及執著，然而為了成熟一切有情眾生的緣故，能夠示現身同處三千大千世界的轉輪聖王之位而莊嚴無比，可是對於這樣的分身能力，也完全沒有任何的自傲與執取。圓滿供養承事諸佛世尊，於如來身如實觀察，是八地菩薩為了利益一切有情眾生，對於佛法的奧義予以真實而善巧的說明教化，這就是最殊勝的以法供養諸佛，而且又擁有能力親自諦察諸佛的無形無相之莊嚴法身。

以上是八地菩薩的必修課程，當然難度更高，例如圓滿悟入一切有情心所，即擁有最圓滿的他心神境智證通，對於一切三界眾生，都能完全明白心中所思、心中所想，如此才能作一個真正運用自如的大菩薩，因為唯有完全的了解，才能帶來完全的教化，故圓滿的他心通是度化眾生的利

器，值得全力以赴的證入。

世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿知諸有情根勝劣智。善現。若菩薩摩訶薩住佛十力。如實了知一切有情諸根勝劣。是為菩薩摩訶薩應圓滿知諸有情根勝劣智。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿嚴淨佛土。善現。若菩薩摩訶薩以無所得而為方便。嚴淨一切有情心行。是為菩薩摩訶薩應圓滿嚴淨佛土。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿如幻等持數入諸定。善現。若菩薩摩訶薩住此等持。雖能成辦一切事業而心不動。又修等持極成熟故。不作加行數數現前。是為菩薩摩訶薩應圓滿如幻等持數入諸定。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿隨諸有情善根應熟故入諸有自現化生。善現。若菩薩摩訶薩為欲成熟諸有情類殊勝善根隨其所宜。故入諸有而現受生。是為菩薩摩訶薩隨諸有情善根應熟故入諸有自現化生。

P308 Ⅱ欄17行～Ⅲ欄4行

佛陀接著詳細開示九地菩薩的修行內容。

圓滿知諸有情根勝劣智：住佛十力，如實了知一切有情諸根勝劣。

圓滿嚴淨佛土：以無所得而為方便，嚴淨一切有情心行。

圓滿如幻等持數入諸定：住此等持，雖能成辦一切事業而心不動，又修等持極成熟故，不作加行數數現前。

圓滿諸有情善根應熟故入諸有自現化生：為欲成熟諸有情類殊勝善根隨其所宜，故入諸有而現受生。

圓滿知諸有情根勝劣智，是九地菩薩安住佛之十力，智覺處非處智力、知三世業報智力、知諸禪解脫三昧智力、知諸根勝劣智力、知種種解智力、知種種界智力、知一切至所道智力、知天眼無礙智力、知宿命無漏智力、知永斷習氣智力；能夠如實觀察、明白、知悉一切有情眾生的根器利鈍，所能知法，而給予最恰當的教導。圓滿嚴淨佛土，是以無所得為方便的空慧，去莊嚴清淨一切有情眾生的心行，即以求任何眾生回報之心，度盡一切眾生，而不作一切眾生想。圓滿如幻等持數入諸定，是安住如幻等持的境界，完成一切菩薩道事業，可是心卻完全不為之所動，更以修行定慧等持深入的緣故，能夠自然而然的定境證量頻頻現前任運而住。圓滿諸有情善根應熟故入諸有自現化身，是九地菩薩為了教化成熟一切有情眾生，能夠“應以何身得度，則現何身”的隨緣受生，視自教化有緣眾生。

以上是九地菩薩的必修課程，當然是難上加難，例如圓滿如幻等持數入諸定，即需定慧皆修持至相當

高的境界，以定力而言，能夠行住坐臥之間，定境自然任運現前，各種禪定現象不一而足，色身也得到非常大的改變，至於慧的修持亦達到視一切如幻的甚深證量，如金剛經名句“一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀”，對九地菩薩而言，已經不是“應作”，而是“已作”，並且相當地純熟一如。故九地菩薩的證量實屬稀有難得，宜稱歎禮敬！

世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿攝受無邊處所大願。隨有所願皆令圓滿。善現。若菩薩摩訶薩已具修六波羅蜜多。極圓滿故。或為嚴淨諸佛國土。或為成熟諸有情類。隨心所願皆得圓滿。是為菩薩摩訶薩應圓滿攝受無邊處所大願隨有所願皆令圓滿。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿隨諸天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等異類音智。善現。若菩薩摩訶薩修習殊勝詞無礙解。善知有情言音差別。是為菩薩摩訶薩應圓滿隨諸天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等異類音智。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿無礙辯說智。善現。若菩薩摩訶薩修

習殊勝辯無礙解。為諸有情能無盡說。是為菩薩摩訶薩應圓滿無礙辯說智。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿入胎具足。善現。若菩薩摩訶薩雖一切生處實恒化生。而為益有情現入胎藏。於中具足種種勝事。是為菩薩摩訶薩應圓滿入胎具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿出生具足。善現。若菩薩摩訶薩於出胎時。示現種種希有勝事。令諸有情見者歡喜獲大利樂。是為菩薩摩訶薩應圓滿出生具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿家族具足。善現。若菩薩摩訶薩或生剎帝利大族姓家。或生婆羅門大族姓家。所稟父母無可譏嫌。是為菩薩摩訶薩應圓滿家族具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿種姓具足。善現。若菩薩摩訶薩常預過去諸大菩薩種姓中生。是為菩薩摩訶薩應圓滿種姓具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿眷屬具足。善現。若菩薩摩訶薩純以無量無數菩薩。而為眷屬非諸雜類。是為菩薩摩訶薩應圓滿眷屬具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿生身具足。善現。若菩薩摩訶薩於初生時。其身具足一切相好。放大光明遍

照無邊諸佛世界。亦令彼界六種變動。有情遇者無不蒙益。是為菩薩摩訶薩應圓滿生身具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿出家具足。善現。若菩薩摩訶薩於出家時。無量無數天龍藥叉人非人等之所翼從。往詣道場剃除鬚髮服三法衣受持應器。引導無量無數有情。令乘三乘而趣圓寂。是為菩薩摩訶薩應圓滿出家具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿莊嚴菩提樹具足。善現。若菩薩摩訶薩殊勝善根廣大願力。感得如是妙菩提樹。吠琉璃寶以為其莖。真金為根。枝葉花果皆以上妙七寶所成。其樹高廣遍覆三千大千佛土。光明照耀周遍十方。殑伽沙等諸佛世界。是為菩薩摩訶薩應圓滿莊嚴菩提樹具足。世尊。云何菩薩摩訶薩應圓滿一切功德具足。善現。若菩薩摩訶薩滿足殊勝福慧資糧。成熟有情嚴淨佛土。是為菩薩摩訶薩應圓滿一切功德具足。

P308Ⅲ欄5行～P309Ⅰ欄倒數2行

佛陀接著詳細開示，十地菩薩的修行內容。

圓滿攝受無邊處所大願，隨有所願皆令圓滿：已具修六波羅蜜多，極圓滿故，或為嚴淨諸佛國土，或為成熟諸有情類，隨心所願，皆得

圓滿。

圓滿諸天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人非人等異類音智：修習殊勝詞無礙解，善知有情言音差別。

圓滿無礙辯說智：修習殊勝辯無礙解，為諸有情能無盡說。

圓滿入胎具足：雖一切生處，實恒化生，而為益有情現入胎藏，於中具足種種勝事。

圓滿出生具足：於出胎時，示現種種希有勝事，令諸有情見者歡喜、獲大利樂。

圓滿家族具足：或生剎帝利大族姓家，或生婆羅門大族姓家，所稟父母無可譏嫌。

圓滿種姓具足：常預過去諸大菩薩種姓中生。

圓滿眷屬具足：純以無量無數菩薩而為眷屬，非諸雜類。

圓滿生身具足：於初生時，其身具足一切相好，放大光明遍照無邊諸佛世界，亦令彼界六種變動，有情遇者，無不蒙益。

圓滿出家具足：於出家時，無量無數天龍、藥叉、人非人等之所翼從，往詣道場，剃除鬚髮，服三法衣，受持應器，引導無量無數有情，令乘三乘而趣圓寂。

圓滿莊嚴菩提樹具足：殊勝善根廣大願力，感得如是妙菩提樹，吠琉璃寶以為其莖，真金為根，枝葉花果皆以上妙七寶所成，其樹高廣，遍覆三千大千佛土，光明照

耀，周遍十方殑伽沙等諸佛世界。

圓滿一切功德成辦具足：滿足殊勝福慧資糧，成熟有情，嚴淨佛土。

圓滿攝受無邊處所大願，隨有所願，皆令圓滿，是十地菩薩已經具足修好六度，功德圓滿故，無論是為了莊嚴清淨諸佛淨土而發的願或是為了度化攝受一切有情眾生所發的願，都能夠隨他所發的願，得到圓滿的實現。圓滿諸天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人非人等異類音智，是圓滿修習了殊勝無比的文詞無礙解，能夠知道並且使用三界一切有情不同種類的音聲語言。圓滿無礙辯說智，是修習殊勝難得的辯才無礙，能夠為度化有情而無休無盡的說法，不可思議，令人讚歎！圓滿入胎具足，是指十地菩薩雖於一切有緣處所誕生受身，但實際上等於是隨緣化生，只是為了一切有情示現入胎，但是其中卻具足了種種不可思議的勝事。圓滿出生具足，是出生時，會示現種種瑞相，例如彩虹生起，月華滿天等等，令一切有情目睹者皆想到無比的歡欣，得到許多的利益。圓滿家族具足，是十地菩薩會誕生在比較好的家族，而且父母都無可譏嫌之處。圓滿種姓具足，是與許多菩薩都

有甚深的淵源。圓滿眷屬具足，是圍繞在十地菩薩身邊的眷屬皆是菩薩階位，不會有其他證量者。圓滿生身具足，是誕生時，四肢完好俱全，相好莊嚴，而且放出廣大光明，普遍照耀無量無邊的諸佛國土，而且產生六種震動，只要有緣得遇此瑞的眾生，沒有不因而獲得大利益的。圓滿出家具足，是十地菩薩出家時，會感得無量無數無邊的龍天護法跟從，而且引導他去寺廟剃度，穿上法衣，受持鉢器，出家後還能度化無數眾生，各各依其根器修習小、中、大三乘，而終究成道。圓滿莊嚴菩提樹具足，是十地菩薩因為殊勝善根及廣大功德、願力之感召，會有微妙莊嚴之菩提樹，七寶而成，遍覆十方佛土，光明輝映，妙不可言。圓滿一切功德成辦具足，是一切功德圓滿具足，累積無量無邊的福慧資糧，度化一切有情眾生，莊嚴清淨諸佛國土。

以上是十地菩薩的證量，不可思議，難以想像，例如感召微妙莊嚴的菩提樹，此樹乃眾功德所成，雖為寶樹，實為功德之具體顯現，故知一切真正不朽的乃無形的福德，而非器物世間的珍寶，故唯有不斷長養精進無形之慈悲與智慧，才能感召如此比世間一切奇珍異寶還要美麗珍貴的菩提樹，故知佛法不可思議，佛

法無邊。願普天下的佛子皆以圓滿的十地為目標，努力不懈！

世尊。云何當知已圓滿第十法雲地菩薩摩訶薩。與諸如來應言無異。善現。是菩薩摩訶薩已圓滿六波羅蜜多。已圓滿四靜慮四無量四無色定。已圓滿四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。已圓滿空無相無願解脫門。已圓滿五眼六神通。已圓滿佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法一切智道相智一切相智。已圓滿一切佛法故。若復永斷一切煩惱習氣相續便住佛地。是故當知。已圓滿第十法雲地菩薩摩訶薩。與諸如來應言無異。爾時具壽善現白佛言。世尊。云何第十法雲地菩薩摩訶薩趣如來地。佛言。善現。是菩薩摩訶薩方便善巧行六波羅蜜多。修靜慮無量無色定三十七菩提分法三解脫門。學五眼六神通佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法一切智道相智一切相智一切佛法。已圓滿故。超過淨觀地。種性地。第八地。具見地。薄地。離欲地。已辦地。獨覺地。及菩薩十地。永斷煩惱習氣相續。便成如來應正等覺。善現。如是第十法雲地菩薩摩訶薩趣如來

地。善現。當知是為菩薩摩訶薩發趣大乘。

P309 II 欄4～26行

佛陀針對法雲地作了最後的補充：與諸如來應言無異。為什麼呢？因為十地菩薩已經圓滿了一切的證量：六度、四靜慮、四無量、四無色定、三十七道品……已圓滿一切佛法。所以已經永遠斷除一切的煩惱、習氣相續，永住佛地，永不退轉。所以十地菩薩是稀有的、尊貴的，他已經歷經了三大阿僧祇劫的多生多劫出家、苦行、苦修，一切都已得到了報償，一切都已經圓滿，一切都已經具足，不再只是一個具有佛性的金礦，已經完全開放一切的潛能、力量、神通……如是的境界，人天禮讚！願普天下的佛子，早日證得法雲地，與佛同遊，與日同輝！

第 34 講：第十五品 辯大乘品(十三)

復次善現。汝問如是大乘從何處出至何處住者。善現。如是大乘從三界中出。至一切智智中住。由為一切智智而出三界故。然無二故無出無至。所以者何。若大乘若一切智智。如是二法非相應。非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相所謂無相。無相之法無出無至。何以故。善現。無相之法非已出已至。非當出當至。非今出今至故。善現。其有欲令無相之法有出有至者。則為欲令真如有出有至。所以者何。真如不能從三界中出。亦不能至一切智智中住。何以故。善現。真如真如自性空故。善現。其有欲令無相之法有出有至者。則為欲令法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性不思議界虛空界斷界離界滅界無性界無相界無作界無為界安隱界寂靜界法定法住本無實際有出有至。所以者何。法界乃至實際。不能從三界中出。亦不能至一切智智中住。何以故。善現。法界法界自性空。乃至實際實際自性空故。

P309 Ⅱ 欄倒數1行～Ⅲ 欄19行

針對「大乘從何處出？至何處住？」這個問題，佛陀開示：大乘從三界中出，至一切智智中住，由為一切智智而出三界故，然無二故無出無至。

此段經文主要是說明大乘就是唯一佛乘，是可以出離三界，安住佛智，這是以解脫的角度來觀察。但如果以真如的角度來觀察的話，由於一切本空，故出三界或不出三界，至佛智或不至佛智，本質上並無差異，意思就是說，一切都是心念的分別，當心念有分別時，就有出三界與不出三界的分別，當心念沒有分別時，就沒有出三界或不出三界的分別。也許字面上看來充滿了矛盾，因為以事實而言，出三界與不出三界畢竟是有差異的，但請注意，所有的事實，都有它成立的“條件”，如果是以三界眾生的分別眼光來看，確有出與不出的差別，可是如果在出三界真如的眼光來看，由於條件改變，當然“事實”也跟著改變，故知一切佛法的辨證，無非都在說明：如果你的心清醒過來，你才能觀察到真正的事實，如果你的心尚未清醒，那麼也只能以尚未清醒的角度來試著告訴你清醒的狀態，但無論如何描述，你都不是清醒狀態的話，又怎能真正明白清醒狀態？故佛法一定要實證，一定要實修，否則永遠是站在相對的世界去揣測絕對的世界，永遠是隔靴搔癢乾過癮，故我們一定要想辦法完全清醒過來，才能真正超越語言文字的極限，到達絕對的境界。

佛陀接著闡明為什麼前段經文說“無二故無出無至”，是因為：若大乘若一切智智，如是二法非相應、非不相應，非有色、非無色，非有見、非無見，非有對、非無對，咸同一

相，所謂無相，無相之法，無出無至。

此段經文，非常綿密嚴謹的馬上說明“無出無至”，因為一切的佛法都是以人類的相對世界中所使用的語言文字來表達的，可是語言文字的一切邏輯都來自於我們有限的感官及頭腦，只要超越這個範圍，也就是語言文字無能為力的範圍，所以佛陀為什麼常說「不可說」，實在就是因為語言文字有它的極限＝人類的極限，所以唯有突破了人類的極限，到達佛界，才能真正完全明白語言文字之外的種種不可思議的境界，而困難點是：人界與佛界能溝通的也只有佛界降低標準使用人界的溝通工具，所以在這種不對等的溝通之下，當然是人界的眾生相當難以了解佛界到底要傳達什麼訊息。以此處的“無出無至”而言，即為佛界的境界，所以不是相應或不相應、有色或無色、有見或無見……等等相對的境界所能表達出來的。此即無相，也就是無出無至。

佛陀又接著說明無相之法是：非已出已至，非當出當至，非今出今至。此段經文又以否定句來表達難以企及的佛境，而且特別把時間的因素加入，已是過去，當是未來，今は現在，否定了時間，再加上原有的無出無至否定了空間，就是否定了三界的時空規則，因為其實時空的存在，是人界最大的限制，也是最大的妄念，因為佛境是完全沒有時空限制的，所以以一個沒有時空限制的境界要對有時空限制的境界說明道理，想想看，

是不是真的很困難呢？不是佛有困難，而是人要明白實在很難。

佛陀又緊接著開示：其有欲令無相之法有出有至者，則為欲令真如有出有至。此段經文，思路一轉，轉至無相之法與有出有至及真如間的關聯，無相之法＝真如，無相之法≠有出有至，真如≠有出有至，故無相之法即不可能有出有至，也是從另外角度說明無相之法的無出無至。

佛陀接著又開示：真如不能從三界中出，亦不能至一切智智中住。此段緊跟著前段的思路，接著說明真如的特性，以三界與佛智而言，真如即空，空當然無所謂出或住，既無所謂出或住，則當然不論從三界出或至佛智住，都是不可能成立的，此段經文說明了真如的特性，也同時說明了無相之法的特性。

佛陀接著說出了此大段經文的重點：真如真如自性空。整大段的思路推演，到此得到了一個明確的答案：空。真如是空，真如自性當然也是空，那麼不論真如或無相之法，皆空。

佛陀馬上又根據此一答案，作進一步的闡明：其有欲令無相之法有出有至者，則為欲令法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、不思議界、虛空界、斷界、離界、滅界、無性界、無相界、無作界、無為界、安穩界、寂靜界、法定、法住、

本無、實際有出有住。意思就是說既然無相之法是空，那麼空當然不可能“有出有至”，如果要跟空或無相之法有出有至，那麼即非空、即非無相之法了，接著所列舉的名詞，都是無相之法的等義詞，彼此之間都可以同時劃上一個等號，意思不外是強調無相之法就是不可能有出有至，如果有出有至，那麼就絕非無相之法了。

佛陀馬上又給予同樣不離空性的重點答案：法界乃至實際，不能從三界中出，亦不能至一切智智中住，法界、法界自性空，乃至實際、實際自性空故。此段即前面所提及的真如真如自性空的同樣答案，只是換了一下同義詞，故知，空即空，周遍一切亦空。此大段的主旨至此已經說明的相當透澈，佛陀用最綿密的思辨，來滿足人類愛思辨的習氣，透過這樣反覆的思惟，終於明白了那離一切言詮的真理——空。

復次善現。汝問如是大乘為何所住者。善現。如是大乘都無所住。所以者何。以一切法皆無所住。何以故。諸法住處不可得故。善現。然此大乘住無所住。善現。如真如性非住非不住。大乘亦爾非住非不住。所以者何。以真如性無住無不住。何以故。善現。真如性真如

性空故。善現。如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性不思議界虛空界斷界離界滅界無性界無相界無作界無為界安隱界寂靜界。法定法住本無實際性。非住非不住。大乘亦爾非住非不住。所以者何。以法界性乃至實際性無住無不住。何以故。善現。法界性法界性空乃至實際性實際性空故。……

P312 欄12~24行

針對「大乘為何所住？」這個問題，佛陀開示：大乘都無所住。此段經文鮮明的回答了「無所住」這個主旨，猶如金剛經的名句：「應無所住而生其心」，其實，何止「大乘」是「無所住」，「心」也是「無所住」，一切法亦是「無所住」。所以佛陀馬上接著說：「一切法皆無所住」、「諸法住處不可得故」。一切法都沒有住處可言，既無住處可言，則住處不可得。佛陀馬上又回到「大乘」這個主題，進一步的說「大乘住無所住」，意思是大乘其實是無所住，如果真的要說有所住的話，那麼也是住於無所住，表面看起來，似乎有點在玩文字遊戲，既然已經說「無所住」了，為什麼又要說「住」呢？到底是有住還是沒有住呢？這其實就是針對人類最喜歡玩的思辨遊戲而作的命題與回應，本來就是無所住，如果真的就算要有所住的話，也是住於無所住，此種句法不外乎是再次強調

出「無所住」，就算提出了「住」，也是「無所住之住」啊！佛陀太了解人類的心理轉折了，馬上又針對「住無所住」，作進一步的轉圜說明：如真如性，非住非不住，大乘亦爾，非住非不住。意思是真如空性，已經離開住或不住的相對境界，大乘的本質亦復如此，也不是住或不住的相對境界了。接著佛陀如同前大段的結構，也終於在此句宣布了答案：「真如性真如性空」。真如＝真如性＝空，一切本空，真如、真如性當然也空，故大乘的本質即空性，這是此段最主要是想告訴我們的中心主旨。

復次善現。汝問誰復乘是大乘而出者。善現。都無乘是大乘出者。所以者何。若所乘乘。若能乘者。由此為此。所出所至。及出至時。如是一切皆無所有都不可得。何以故。善現。以一切法皆無所有都不可得。畢竟淨故。如何可言有乘乘者由為出至及出至時。善現當知。我無所有不可得故。乘大乘者亦不可得所以者何。畢竟淨故。如有情命者。生者。養者。士夫。補特伽羅。意生。孺童。作者。使作者。起者。使起者。受者。使受者。知者。見者。無所有不可得故。乘大乘者亦不可得。所以者何。畢竟淨故。善現當知。真如無所有不可得故。乘大乘者亦不可得。所以者何。

畢竟淨故。

P314Ⅲ欄倒數25行～倒數13行

針對「誰復乘是大乘而出？」這個問題，佛陀開示：「都無乘是大乘出者」。接著馬上說明「若所乘乘，若能乘者，由此為此，所出所至，及出至時，如是一切皆無所有都不可得」。此段經文說明「大乘無乘」的中心主旨，意思是說，大乘只是一個比喻，如果認為實有一個大車子可以乘載，那就是完全誤解了佛法的妙喻，故大乘無乘，即是要破除任何可以依憑的妄念，因為如果在你的觀念中，還執著的認為佛法是可以有所乘的話，那就是仍落入有為法的思惟，唯有乘無所乘，行無所行，才是真正的大乘，也才是真正的佛法。這些立意，也無非是要澈底解除我們對於有為法的一絲一毫的依賴與眷戀，因為習氣是難改的，我們一旦對於有為法相當習慣與依賴，要澈底解除這樣的習慣與依賴，真的是談何容易，故佛陀才要想盡一切辦法來點醒我們，從前面二大段至此大段，意思都是如此，故知大乘無乘，即為大乘，這才是佛法真正要告訴我們的真理。

佛陀接著說出此大段的答案：一切法皆無所有、都不可得，畢竟淨故。這句話的意思就是說明諸法本空，畢竟即最後的本質，

淨即空。因為一切法都沒有實質可言，一切都是畢竟空，只有明白了這層永恆不變的道理，我們才是真正懂了佛法的堂奧，才是真正的修行人，否則就算三藏十二部倒背如流，也無法讓我們真正解脫，因為三藏十二部也是語言文字，真正重要的是這工具所覆載的訊息，而不是懂了工具本身，卻不懂它所帶來的真理。

佛陀接著說：「如何可言有乘乘者由為出至及出至時」、「我無所有不可得故，乘大乘者亦不可得，所以者何，畢竟淨故」。此段經文先以反問句來破解修行人對於乘大乘者、空間及時間的執著，接著再度說明一個人存在的“我”都是無所有不可得，更何況乘大乘者這個人，也是一樣了不可得，為什麼呢？真正共通的答案就在於“畢竟淨”。一切本空，是諸法實相，故無論我們對任何有形的物質或無形的觀念起了一絲一毫的執著，那就是離開了諸法本空的真理，即使是完全無形無相的觀念亦然，而這部分的破執，屬於較堅韌的部分，對於有形物質的放下，我們還較容易明白與作到，對於無形的觀念或感受或愛染，要全部的放下，第一個產生困難的便是，連理念都難以真正的建立，因為有形的本質是空還易理解，無形已經是無形了，可是連無形的本質也是空，真的是要修證到某一境

界才不會搞糊塗，不然很多人就卡在這裡過不去，還誤以為有為法就是物質法，無為法就是精神法，那就是天大的誤會了。故一切本空的真理，遍一切處，遍有形及無形，這是必須明白的佛法真理。

爾時具壽善現白佛言。世尊。何法不可得故。說我等不可得耶。佛言。善現。我性不可得故。說我不可得。乃至見者性不可得故。說見者不可得。何以故。我性乃至見者性。非已可得。非當可得。非現可得。畢竟淨故。善現。真如性不可得故。說真如不可得。乃至實際性不可得故。說實際不可得。何以故。真如性乃至實際性。非已可得。非當可得。非現可得。畢竟淨故。善現。色性不可得故。說色不可得。乃至識性不可得故。說識不可得。何以故。色性乃至識性。非已可得。非當可得。非現可得。畢竟淨故。

P316 Ⅱ 欄5~16行

善現菩薩針對“大乘無乘”這個答案，再作了旁敲側擊的問話：「何法不可得故，說我等不可得？」佛陀開示：「我性不可得故，說我不可得；乃至見者性不可得故，說見者不可得。何以故，我性乃至見者性，非已可得、非當可得、非現可得，畢竟淨故」。

善現菩薩總是善巧的代許多聽經者問出心中所疑，故此段經文善現菩薩就表達出這樣鞭辟入裡有重點的問題：到底是什麼不可得，才說我不可得呢？這個問題不但代當時聽經者問，也同樣代許多後來聽經聞法的芸芸佛子問，問得好，確實，到底是什麼不可得，才說一切不可得呢？真正重要的答案到底是什麼呢？

佛陀的開示也是擊中紅心，他簡潔的回答了一切人心中所期待的答案：“性”空。一切分析到最後就是空性，所以不論談到我、見者，不論一切，它的本性就是“空”。

如是善現。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。雖觀一切法皆無所有不可得畢竟淨故。無乘大乘而出至者。然以無所得為方便。乘於大乘出三界生死至一切智智。利益安樂一切有情。窮未來際常無斷盡。

P318 欄12~16行

此段是「辯大乘品」的結語，也是精髓。佛陀語重心長的說明：雖然如實觀察一切法畢竟淨，包括大乘法亦然，可是還是要以此無所得為方便，乘於大乘、出三界生死，至一切智智、利益眾生、常無斷盡。這段開示實在太精彩了，雖然佛陀在此品中用了大量的篇幅告訴我們無所得、不可得、畢竟淨，但重要的是他還是把真正的解行講得清楚明白。沒有錯，在解的方面，我們真的要時刻

牢記“空性”；但在行的方面，並不因為“空”而不為一切事，相反的，要努力的乘大乘，想辦法出離三界的生死輪迴，盡一切力量的到達佛境，然後利益一切眾生，生生世世永無斷盡。啊！這才是真正的菩薩，真正擁有般若波羅蜜多的大菩薩，猶如金剛經所言：「以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提」。真正的菩薩，明白甚深空性，可是他的行為並不因此而劃下休止符，相反的，他比任何人都要努力，看不懂的人也許會想：啊！你到現在還有這麼多有為法？那麼，到底什麼是有為法，到底什麼是無為法呢？請甚深思惟，不要誤解經義，也千萬不要誤會了許多菩薩的行止，表面積極的行，絕對不代表內在對這些行有所執著，表面悠遊飄逸，也並不一定代表內在就完全明白了甚深空性，故佛法甚深，空性甚深，願普天下的佛子，以深心悟佛理，以深行度人度己。此段經文，猶如暮鼓晨鐘，敲醒多少人對於因地果地不分的混淆，喚醒多少人對於有為、無為誤解的迷失，啊！三藏十二部昭然若揭，一切都寫得如此分曉，只是你到底看懂了沒有？到底看懂了沒有？

第 35 講：第十六品 讚大乘品

「讚大乘品」主要是說明大乘的功德無量無邊。

首段即說明大乘是「超勝一切世間天人阿素洛等最尊最妙」，本品以下都是圍繞這個主題在作淋漓盡致的發揮，充份說明了大乘的尊妙與殊勝，當然是值得所有修行人戮力追求，實踐以及圓滿。

爾時具壽善現白佛言。世尊。言大乘大乘者。超勝一切世間天人阿素洛等最尊最妙。如是大乘與虛空等。譬如虛空普能含受無數無量無邊有情。大乘亦爾。普能含受無數無量無邊有情。又如虛空無來無去無住可見。大乘亦爾。無來無去無住可見。又如虛空前後中際皆不可得。大乘亦爾。前後中際皆不可得三世平等。故名大乘。佛告善現。如是如是。如汝所說。菩薩大乘具如是等無邊功德。善現。如是大乘。當知即是布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。復次善現。如是大乘。當知即是內空。外空。內外空。空空。大空。勝義空。有為空。無為空。畢竟空。無際空。散空。無變異空。本性空。自相空。共相空。一切

法空。不可得空。無性空。自性空。無性自性空等。復次善現。如是大乘。當知即是健行三摩地。乃至無染著如虛空三摩地等無量百千三摩地門。復次善現。如是大乘。當知即是四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。復次善現。如是大乘。當知即是三三摩地乃至十八佛不共法。復次善現。如是大乘。當知即是文字陀羅尼等一切陀羅尼門。善現。如是等無量無邊殊勝功德。當知皆是菩薩摩訶薩大乘。

P318Ⅲ倒數12行～P319 I 欄12行

此段經文，善現菩薩首先以自己的證量說出大乘的功德：

- (一) 與虛空等，普能含受無數無量無邊有情。
- (二) 如虛空，無來無去無住可見。
- (三) 如虛空，前、後、中際皆不可得，三世平等。

當善現菩薩說完，佛陀馬上予以認同的說：菩薩大乘見如是等無邊功德……。以下列舉了二十空，說明大乘即是二十空，又舉例健行乃至無染著如虛空三摩地等無量百千三摩地即是大乘，接著又說明三十七道品、三三摩地，乃至十八佛不共法、文字陀羅尼等一切陀羅尼門，如是等無量功德，都是大乘。

此段善現菩薩以他的智慧說明大乘的廣大無邊，含藏一切就如同虛空一樣。足見善現菩薩對於大乘的讚歎與尊崇，因為沒有任何事物能夠與虛空相比擬，虛空含藏包容了一切，大乘既等同虛空，那麼即大乘含藏包容了一切。此段段首相當精彩的描述了大乘的特性——等同虛空，含藏無盡。

佛陀針對善現菩薩這段對於大乘的讚詞，馬上給予嘉許的肯定：大乘確實具足了無量無邊的功德，善現所言不虛！而且，接著就以如江河般波濤的一貫展現方式，氣勢如虹說明了大乘是二十空、大乘是無量三昧、大乘是三十七道品……也即是說明了大乘即一切法。

此段經文，師徒二人作了最完美的搭檔演出，將大乘的特性與內容立即在段首中表露無遺，令人讚歎不已。只要讀完首段就會清楚明白：原來大乘真的是最尊妙，因為它等同虛空，因為它含藏一切法。

復次善現。汝言大乘超勝一切世間天人阿素洛等最尊最妙者。如是如是。如汝所說。所以者何。善現。若欲界是真如。非虛妄。非顛倒。非假設。是諦是實。有常有恒。無變無易。有實性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以欲界非真如。是虛妄。是顛倒。是假設。非諦非實。無常無恒。有變有易。

都無實性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。善現。若色無色界是真如。非虛妄。非顛倒。非假設。是諦是實。有常有恒。無變無易。有實性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以色無色界非真如。是虛妄。是顛倒。是假設。非諦非實。無常無恒。有變有易。都無實性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。善現。若色是真如。非虛妄。非顛倒。非假設。是諦是實。有常有恒。無變無易。有實性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以色非真如。是虛妄。是顛倒。是假設。非諦非實。無常無恒。有變有易。都無實性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。

P319 I 欄13行～II 欄5行

佛陀接著更詳細的發揮了善現菩薩所說：大乘超勝一切世間天人阿修羅等，是最尊最妙！為什麼是如此呢？當我們來仔細觀察時，會發現三界中的欲界是非真如、虛妄、顛倒、假設、非諦非實、無常無恆、有變有易、都無實性，那麼大乘既然超越了一切，當然是最尊最妙的了。又當

我們仔細觀察三界中的色界以及無色界時，我們也會發現同樣的結果：非真如、虛妄、顛倒……那麼大乘既然也超越了這一切，當然就是最尊最妙了。另外再仔細觀察五蘊等，也是得到同樣的結果……。故知大乘真的是超勝了一切，故是最尊最妙，無庸置疑。

此段是佛陀根據善現菩薩所言做了最完整的闡述，大乘是超勝一切世間、天人、阿修羅等最尊最妙的，因為大乘是超越一切才成就的，既超越一切，則是真如、非虛妄、非顛倒、非假設，是諦是實、有常有恆、無變無易、有實性，故與之相反，當然即非大乘，即非真如、是虛妄……。故知三界之中，無有過於大乘，唯有出三界，方為大乘。故大乘為究竟乘、圓滿乘、一切法乘、真如乘……。

大乘真的是最尊妙者，確實如佛陀所言，故每一位大乘修行人皆宜深自體認此點，此乃佛陀親說，絕不虛妄，宜牢記八識田中，切莫任意退失大乘，離開大乘，則自誤誤人影響深遠。

復次善現。若真如實有性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以真如非實有性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。善現。若法界

法性不虛妄性不變異性平等性離生性不思議界虛空界斷界離界滅界無性界無相界無作界無為界安隱界寂靜界法定法住本無實際實有性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以法界乃至實際非實有性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。善現。若內空實有性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以內空非實有性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。善現。若外空。內外空。空空。大空。勝義空。有為空。無為空。畢竟空。無際空。散空。無變異空。本性空。自相空。共相空。一切法空。不可得空。無性空。自性空。無性自性空實有性者。則此大乘非尊非妙。不超一切世間天人阿素洛等。以外空。乃至無性自性空非實有性故。此大乘是尊是妙。超勝一切世間天人阿素洛等。

P321 I 欄倒數18行～II 欄3行

此段經文，還是在彰顯大乘的是尊是妙，透過對一切本質的觀察，發現不論是真如、法界乃至實際、二十空等，皆非有實有性，這就是大乘，但如果與之相反，說一切法有實有性，則當然也就不是大乘，也就非尊非妙了。

此段是換一個角度來說明大乘的尊妙，不論從現象來觀察，或者是從本質來觀察，都可以發現大乘是真正的尊妙，從現象而言，大乘超越一切現象界的生滅，故是真正的尊妙，從本質來看，一切法皆非實有性，大乘亦然，故大乘還是最尊最妙！故知大乘殊勝珍貴，是經得起從任何的角度來觀察的，故一個大乘修行者宜真正珍惜大乘，乘大乘，發揚大乘，方為真正大乘乘者。

復次善現。汝言如是大乘與虛空等者。如是如是。如汝所說。所以者何。善現。譬如虛空非有東南西北四維上下方分可得。大乘亦爾。非有東南西北四維上下方分可得。故說大乘與虛空等。善現。又如虛空非有長短方圓高下邪正形色可得。大乘亦爾。非有長短方圓高下邪正形色可得。故說大乘與虛空等。善現。又如虛空非有青黃赤白黑紫縹等顯色可得。大乘亦爾。非有青黃赤白黑紫縹等顯色可得。故說大乘與虛空等。善現。又如虛空非過去非未來非現在。大乘亦爾。非過去非未來非現在。故說大乘與虛空等。

P322Ⅲ欄6～18行

佛陀接著再次肯定善現菩薩所言「大乘與虛空等」，並為之詳細的

闡明。例如虛空中並沒有方向可言，大乘也一樣；虛空中沒有形狀可言，大乘也一樣；虛空中沒有顏色可言，大乘也一樣；虛空中沒有時間可言，大乘也一樣……以下都是以同樣的句型與結構來說明虛空了不可得，大乘也一樣。

此段經文，結構清楚，充分指出虛空與大乘之間的共通性。即虛空中了不可得，大乘也是了不可得，故大乘即虛空，故大乘與虛空等。大乘是最尊妙，最尊妙是出三界，出三界是等同虛空，故大乘等同虛空。

復次善現。汝言。譬如虛空普能含受無數無量無邊有情。大乘亦爾。普能含受無數無量無邊有情者。如是如是。如汝所說。所以者何。善現。有情無所有故。當知虛空亦無所有。虛空無所有故。當知大乘亦無所有。由如是義故。說大乘普能含受無數無量無邊有情。何以故。善現。若有情。若虛空。若大乘。如是一切皆無所有不可得故。復次善現。有情無數無量無邊故。當知虛空亦無數無量無邊。虛空無數無量無邊故。當知大乘亦無數無量無邊。由如是義故。說大乘普能含受無數無量無邊有情。何以故。

善現。若有情無數無量無邊。若虛空無數無量無邊。若大乘無數無量無邊。如是一切皆無所有不可得故。復次善現。有情無所有故。當知虛空亦無所有。虛空無所有故。當知大乘亦無所有。大乘無所有故。當知無數亦無所有。無數無所有故。當知無量亦無所有。無量無所有故。當知無邊亦無所有。無邊無所有故。當知一切法亦無所有。由如是義故。說大乘普能含受無數無量無邊有情。何以故。善現。若有情。若虛空。若大乘。若無數。若無量。若無邊。若一切法。如是一切皆無所有不可得故。

P323 Ⅱ 欄22行～Ⅲ 欄16行

佛陀接著詳細闡明善現菩薩所言：「譬如虛空，普能含受無數無量無邊有情，大乘亦爾，普能含受無數無量無邊有情。」為什麼呢？因為有情眾生的本質即空，而虛空本來就無所有，大乘的本質也是無所有，所以大乘普能含受無數無量無邊有情。為什麼呢？因為有情、虛空、大乘，都是無所有不可得。佛陀為了說明得更清楚，進一層的剖析：如果從無數無量無邊的角度來觀察，有情眾生如此，虛空也可以說如此，大乘也是無數無量無

邊，所以說大乘普能含受無數無量無邊有情，為什麼呢？因為有情、虛空、大乘無數無量無邊，都是無所有不可得。佛陀在此段經文中最後又把有情、虛空、大乘無數、無量、無邊之間的關係，再度用無所有貫穿起來，最後再得到一個結論：一切法無所有！

此段主要是從無所有來觀察大乘普能含受無數無量無邊有情這個事實，這是從本質來觀察的，事實上，從現象觀察亦然，大乘法門廣大無邊，確實能度無數無量無邊有情眾生到彼岸。但佛陀為什麼要從本質的角度來觀察？因為這是最究竟的觀察，唯有對一切的本質通透了解，才能在萬象森然中找到真正可以依循的永恆真理，故“一切法無所有”就是永恆不變的真理，放諸十方三世而皆準，故瞭解了這個顛撲不破的真理，我們就可以在一切的事物中找到共通點，一切之間變得無掛無礙，自由自在，我們不必分別此，也不必分別彼，因為一切即一，一即一切，因為本質相同——無所有。

復次善現。汝言。又如虛空無來無去無住可見。大乘亦爾。無來無去無住可見者。如是如是。如汝所說。所以者何。善現。以一切法無來無去亦復不住。何以故。以一切法若動若住不可得故。善現。色無來無去亦復不住。受想行識

無來無去亦復不住。色本性無來無去亦復不住。受想行識本性無來無去亦復不住。色真如無來無去亦復不住。受想行識真如無來無去亦復不住。色自性無來無去亦復不住。受想行識自性無來無去亦復不住。色自相無來無去亦復不住。受想行識自相無來無去亦復不住。何以故。善現。以色受想行識及彼本性真如自性自相若動若住不可得故。復次善現。眼處無來無去亦復不住。耳鼻舌身意處無來無去亦復不住。眼處本性無來無去亦復不住。耳鼻舌身意處本性無來無去亦復不住。眼處真如無來無去亦復不住。耳鼻舌身意處真如無來無去亦復不住。眼處自性無來無去亦復不住。耳鼻舌身意處自性無來無去亦復不住。眼處自相無來無去亦復不住。耳鼻舌身意處自相無來無去亦復不住。何以故。善現。以眼耳鼻舌身意處及彼本性真如自性自相若動若住不可得故。

P329 Ⅱ 欄16行～Ⅲ 欄10行

佛陀接著詳細闡明善現菩薩所言：「如虛空，無來、無去、無住可見；大乘亦爾，無來、無去、無住可見」。為什麼呢？因為一切法的本質本來就是：無來、無去、不住，為什麼如是說呢？因為一切法若動、若住，不可得的緣故。我們

從五蘊、五蘊本性、五蘊真如、五蘊自性、五蘊自相等角度來觀察，都可以發現它們的本質都是：無來、無去、不住。因為一切法若動、若住、不可得的緣故。

此段也是從諸法本質的角度來觀察虛空與大乘的關係，虛空的特性既是無來無去無住，那麼大乘的特性亦復如是。因為如同前大段所談的“無所有”，到此處只是變奏成了“無來、無去、不住”，其實兩者之間無二無別，甚至與此段的結語“若動若住不可得”也是無分軒輊。因為真如只有一個，不管它用什麼名詞來代表，不管它用什麼形容詞來形容，它永遠就是它，不會因為代名詞多了一個而改變，也不會因為形容詞少了一個而變化，故真如是永恆不變的真理，是一切萬法的本質，大乘也是萬法之一，故不論大乘本身，或者為了方便瞭解而以虛空為媒介來幫助瞭解，它們的本質就是真如，就是空，或是任何人類能夠想出來代名詞或形容詞。

“無來、無去、不住”是空的一種形容，如同“無所有”也是空的一種形容，那麼，當然“若動若住，不可得”也是空的一種形容，故從這些形容當中，我們應該不要偏離了重點，也就是對於空的真正掌握，而不是隨著形容詞在變，我們所掌握的重點也

在變，如果空的本質也跟著在變的話，那就絕非空的本質了。故我們一定要甚深鞏固對於空的體會與掌握，而不要隨著文字的變化而失去了重心的掌握——空，那就絕非經典的本義、佛陀的本懷了。

“無來、無去、不住”是空的狀態，此處比較從空間感方面來破人們的執著，有空間、有地點，才牽涉到來、去或住的問題，但站在真理——一切本空的角度來觀察的話，我們會發現，如果一切本空，那麼空間怎能夠例外？如果杯子的本質是空，那麼大地的本質又有何理由不是空呢？如果大地的本質是空，那麼地球的本質又有何理由不是空呢？如果地球的本質是空，那麼太陽系的本質又有何理由不是空呢？如果太陽系的本質是空，那麼銀河系的本質又有何理由不是空呢？如果銀河系的本質是空，那麼宇宙的本質又有何理由不是空呢？……經過一長串的推理與思考，我們會真正的警覺到，我們到底是活在什麼樣的空間裡呢？實有的空間？還是妄念變現的空間？是的，其實一切的空間感都是妄念，連宇宙的存有也是妄念變現，當心真正清醒過來以後，就會發現，一切的一切，都是妄念變現，哪來的時間，更哪來的空間哪！不論你在拿起杯子的剎那感受是多麼的真切，

也不論你腳踏在大地上的感受多麼的實在，更不論你親眼看見了群星在夜空閃爍有多麼真實……，你能擔保你不是在另一個夢境裡嗎？想想作夢的時候，你還不是當下“認為”、“感受”、“體會”到許許多多“真實”的人、事、時、地、物嗎？可是醒過來以後，你不過莞爾一笑，不在意到底發生過了任何“夢”事。而我們這個虛幻的人間啊！對等於佛菩薩的覺悟境界，我們都正在作夢啊！“空間感”正是其中最難破除的“夢境”啊！所以，以諸法實相的角度來觀察，既然連空間也沒有，那又何來的去、來、住的畫蛇添足了呢？所以空的狀態是“無來、無去、不住”，也就是要澈底瓦解我們對於空間的執取，進而再破除對一切的執取。

“若動若住，不可得”也是空的狀態，但如果真的要嚴格一點來探討的話，其實這句話是先談了現象界的現象，再給予本質的答案，怎麼說呢？前半句若動若住是從現象來觀察諸法，發現一切都在變異遷流之中，根本沒有真正的動，也沒有真正的住，故如果要真的貼切的形容這個森羅萬象、變動不已的現象界的話，若動若住算是比較接近的形容，當太陽到正中天的時候，它到底是繼續往下墜的動呢？還是住在正中天？以接近真正現象界的觀察，是“若動若住”真的比較貼切，但人類的語言文字及思考模式是很難界定這種狀態的，所以

這類文字只能當做真理探討時對語言文字的極限作了最大的挑戰與發揮，但真實的生活中，如果用了這類其實比較接近事實的語言文字的話，想必很多人的“溝通”，又變得更加困難了，由此點立即反省的話，便能馬上覺察一個事實：我們的語言文字確實很有限啊！故“若動若住”其實是對現象界觀察最生動貼切的描述，所以一切的現象既然都在變動之中，住也只是暫時的現象，所以你說它“若動”也對，“若住”也對，這是站在真正瞭解了一切物質的成、住、壞、空的過程真理角度，才能如是看似矛盾，實則更接近事實的描述出事物的狀態。至於“不可得”是若動若住的答案，一切現象的變化之後，都是空，空即了不可得，不論動、不論住，不論非動非住，不論一切的一切，本質一如，無二無別，這就是一切的答案！

復次善現。汝言。又如虛空前後中際皆不可得。大乘亦爾。前後中際皆不可得。三世平等故名大乘者。如是如是。如汝所說。所以者何。善現。過去世過去世空。未來世未來世空。現在世現在世空。三世平等性三世平等性空。大乘性大乘性空。菩薩摩訶薩。菩薩摩訶薩性空。何以故。善現。空無一二三四五六七八九十別異之相。是故大乘三世平等。

善現。如是大乘中。平等不平等相俱不可得。貪不貪相俱不可得。瞋不瞋相俱不可得。癡不癡相俱不可得。慢不慢相俱不可得。如是乃至善非善相俱不可得。有記無記相俱不可得。有漏無漏相俱不可得。有罪無罪相俱不可得。有染離染相俱不可得。世間出世間相俱不可得。雜染清淨相俱不可得。生死涅槃相俱不可得。常無常相俱不可得。樂及苦相俱不可得。我無我相俱不可得。淨不淨相俱不可得。寂靜不寂靜相俱不可得。遠離不遠離相俱不可得。欲界出欲界相俱不可得。色界出色界相俱不可得。無色界出無色界相俱不可得。何以故。善現。以大乘中諸法自性不可得故。善現。過去色過去色空。未來色未來色空。現在色現在色空。過去受想行識過去受想行識空。未來受想行識未來受想行識空。現在受想行識現在受想行識空。所以者何。善現。空中過去色不可得。何以故。過去色即是空。空性亦空。空中空尚不可得。何況空中有過去色可得。善現。空中未來色不可得。何以故。未來色即是空。空性亦空。空中空尚不可得。何況空中有未

來色可得。善現。空中現在色不可得。何以故。現在色即是空。空性亦空。空中空尚不可得。何況空中有現在色可得。善現。空中過去未來現在色不可得。何以故。過去未來現在色即是空。空性亦空。空中空尚不可得。何況空中有過去未來現在色可得。

P332 III欄5行～P333 I欄11行

佛陀接著詳細闡明善現菩薩所言：「如虛空，前後中際皆不可得，大乘亦爾，前後中際皆不可得，三世平等，故名大乘」。為什麼呢？過去、未來、現在世空，三世平等性、大乘性、菩薩摩訶薩空，為什麼呢？因為空即是空，沒有一或二、三、四、五、六、七、八、九、十的分別相，所以大乘三世平等。而且平等、不平等相，貪、不貪相；瞋、不瞋相，癡、不癡相；慢、不慢相……都是不可得。為什麼呢？此處有一個明顯的結論即：大乘中諸法自性不可得故。如果再進一步的觀察五蘊，過去、未來、現在，三世皆空，為什麼呢？如果一切本空，空即是空，哪來三世之分別，既無三世之分別，更哪來過去五蘊、現在五蘊、未來五蘊的分別呢？所以空即是空，連空性亦空，即空中覓空亦了不可得，也就是經文

所說的「空性亦空，空中空尚不可得」，故五蘊不論過去、現在、未來，皆不可得。

此段主要是說明虛空的特色是前後中際不可得，大乘亦如是。當然，空中一切了不可得，前面“無來、無去、無住”已經說明空間了不可得，此處又針對時間的了不可得而特別說明一番。前、中、後，即過去、現在、未來，即三世，不論用哪一種名詞，都是時間狀態的代名詞，除了空間感以外，時間感也是最大的妄念，在三界中輪迴的眾生，一旦誕生到有形世間，兩大束縛，第一即空間，第二即時間，沒有人能夠從青年倒回童年，更沒有人能夠從老年回到嬰兒，一切都是如此“必須”的任時間流逝，過去的青春歲月，一去永不復返，再美好甜蜜的時光，也會成為過去，時間，是人類最大的摧逼，沒有人能逃離時間在肉身上的刻劃歲月，嬰兒勢必長大，壯年必定衰老，盛開的花必定凋謝，時間雖然無形無相，可是卻是毫不馬虎在緇銖必較著，過去的一秒就不可能是現在的一秒，現在的一秒就不可能是未來的一秒，即使是一秒也馬虎不得，因為現在就是現在，過去就是過去，未來就是未來，尤其是在國際運動比賽時，一秒之差就是一秒之差，輸贏就決定在這一秒。那麼，時間到底是什麼呢？它難道不可能也是一種妄念嗎？請問夢中的你，一切都栩栩如生，甚至哭笑也是如

此真切動容，可是時間呢？當你在夢中經歷一切的時候，時間是怎麼算的？有人在黃粱一夢中就經歷了娶妻生子當駙馬爺的一生，可是醒來才發現原來才是短短的黃粱煮熟了而已的時間，有人會馬上說：所以，夢就是夢，不必去管它到底發生了什麼事，更不必去管時間或不時間的問題了。可是，可是如果我們這個人間也是另一場大夢呢？那請問這個時間到底是怎麼了呢？故可知相對於佛菩薩的境界，三界的時間就是妄念，就是夢中經歷“一生”，當時真切，醒來方知是夢！故“時間感”也是“夢境之一”，也是無明，也是妄念，唯有完全清醒過來，才會發現：啊！原來沒有空間，沒有時間，沒有生死，沒有輪迴！一切都只是心的問題，心明白了，一切就明白了。如果心不明白，時間感就成了幻化的網，網住了三界的眾生，只因眾生不明自心，只要明白了自心，時間就消失了它的幻化能力，一切的真相就水落石出。所以此句“前後中際不可得，大乘亦爾”，充份說明了三世平等，說明了大乘亦如是，因為真理遍一切，時間如是，空間如是，大乘當然亦如是，又何止大乘呢，一切的一切皆如是。

「空無一二三四五六七八九十別異之相，是故大乘三世平等」。此句相當精彩，把一到十具體的數了出來，但事實是告訴我們，不論把一切的現象細分、分類、歸類、辨

認到什麼境界，它終究是在分別之中，不論從一分到十，甚至到百、到千、到萬、到無數，無論多麼的微細，多麼的深入，事實上，都是妄念的追逐妄念，一個妄念再往上加一個妄念，不是世間的學問不重要，而是如果連本質都沒有搞清楚的話，請問拼命在表面的現象生滅大作文章又有何益呢？故佛陀清晰的由一數到十，然後告訴我們即使再數下去，也是生滅，也是分別，還是不要再數了吧！放下這一切的分別，到那真正沒有任何分別妄念的本然當中吧！此即是大安穩處、大圓滿、大手印、一切的皈依——空。故空是遠離妄念，空是圓滿具足，空是一切的答案，當然也就是大乘的答案。

「如是大乘中，平等、不平等相俱不可得，貪、不貪相俱不可得，瞋、不瞋相俱不可得……」承接前面的空無別異之相，佛陀馬上綿密的做了鋪陳，無論是平等、不平等相，貪、不貪相，瞋、不瞋相，癡、不癡相，慢、不慢相……都是屬於前面所說的一二三四五六七八九十，只要開始分別，就會分別個沒完沒了。故佛陀列舉了這麼多的分別相對詞，最後還是告訴我們，這一切的相對與分別，其實都是“俱不可得”。所以，停止一切的分別，就可以從相對的境界中解脫出來，就可以親證沒有分別的絕

對境界。

「大乘中諸法自性不可得」，說完一切相對俱不可得，佛陀馬上給我們一個滿意的結論：大乘中諸法自性不可得。大乘不可得，諸法不可得，大乘中的諸法當然亦不可得，此處給我們的答案就是：自性不可得，前面談相對俱不可得，當然是“不可得”，此處談“自性不可得”，當然也是“不可得”，故不可得的真理遍一切處，不只是相對不可得，自性不可得，應該說一切的一切皆不可得。

「空中過去、未來、現在色不可得，何以故，過去、未來、現在色即是空，空性亦空，空中空尚不可得，何況空中有過去、未來、現在色可得」。此段又綿密的承接上段不可得的觀點，馬上再做更深入的探討，五蘊不可得，三世不可得，那麼就算五蘊再加上時間的因素，還是不可得，因為空即是空，如同經句所說：「空性亦空，空中空尚不可得」，空的本質當然還是空，於空中強尋覓空亦是空，亦是了不可得，故知本質即分析到最後不可再分析處，即是一切的匯歸，故才稱其為本質，那麼在本質中再尋找本質，那當然還是本質的原貌，哪還會有第二個變貌出現，而如果會有第二個變貌出現，也就不成其為本質了。

復次善現。前際色不可得。後際色不可得。中際色不可得。三世平等中色亦不可得。所以者何。善現。平等中過去未來現在色皆不可得。何以故。平等中平等性尚不可得。何況平等中有過去未來現在色可得。善現。前際受想行識不可得。後際受想行識不可得。中際受想行識不可得。三世平等中受想行識亦不可得。所以者何。善現。平等中過去未來現在受想行識皆不可得。何以故。平等中平等性尚不可得。何況平等中有過去未來現在受想行識可得。

P340 Ⅱ 欄2~12行

此段經文，主要是說明：三世平等。以五蘊為例，過去五蘊不可得，現在五蘊不可得，未來五蘊不可得，三世平等中五蘊亦不可得。為什麼呢？既然平等，就無分別，所以不論過去、現在、未來都是不可得。而且平等中平等性尚且不可得，更何況平等中有過去、現在、未來五蘊可得呢？

所以，佛陀的知見是超越科學的，此句“三世平等”就已展露無遺，時間到底是怎麼一回事，是怎麼走的？這是人類科學家一直在追求答案的重大問題，但早在二千多年前佛陀就已經給了我們相當清晰的答案：三世平等。也就是說過去、現在、未來平

等，也就是說時間平等，也就是說其實過去、現在、未來是沒有差別的，這就是佛陀的偉大的先知灼見，之所以有差別，是因為人類本身有問題，所以科學家一直走錯了研究方向，不是“時間”要花大把時間去研究，而是人類的本質，尤其是心的本質需要花大把時間去研究，這才是真正的方向，真正的科學。

善現。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。住此三世平等相中。精勤修學一切智智。無取著故速得圓滿。善現。是名菩薩摩訶薩三世平等大乘相。若菩薩摩訶薩安住如是大乘相中。超勝一切世間天人阿素洛等。速能證得一切智智。利樂有情。爾時具壽善現白佛言。世尊。善哉善哉。如來應正等覺。善說正說菩薩摩訶薩大乘。世尊。如是大乘最尊最妙。過去諸菩薩摩訶薩於此中學。已得一切智智。未來諸菩薩摩訶薩於此中學。當得一切智智。現在十方無量無數無邊世界一切菩薩摩訶薩於此中學。今得一切智智。是故大乘最尊最妙。一切智智真勝所依。佛告善現。如是如是。如汝所說。過去未來現在諸菩薩摩訶薩皆依大乘。精勤修學。速證無上正等菩提。是故大乘最尊最妙。

此段是本品的最後一段，也是佛陀語重心長的殷殷交待。首先歸納出：菩薩所行般若，住此三世平等相中，精勤修學一切智智，無取無著故，速得圓滿，是名“菩薩三世平等大乘相”。是的，菩薩修行般若，必須安住三世平等相，然精勤不懈的學習佛智，而且沒有任何的執著，那麼一定能夠快速圓滿成就，這才是真正的「菩薩三世平等大乘相」。善現菩薩首尾呼應的於此再度讚歎道：過去、現在、未來諸佛菩薩於此中學，得一切智智，是故大乘最尊最妙！從本品一開始讚歎大乘“最尊最妙”，到結束時再度讚歎“最尊最妙”，當我們讀完了全品，也都心服口服的讚歎大乘“最尊最妙”！因為誠如佛陀最後的補充：三世菩薩皆依大乘，精勤修學，速證無上正等菩提，是故大乘最尊最妙！

大乘最尊最妙！善現菩薩如是稱讚，佛陀亦如是稱讚，為什麼呢？因為大乘是唯一佛乘，只有靠大乘的修行，我們才能得度到常寂光淨土，不再枉受無量無邊的生死輪迴之苦，這樣的大乘，當然是最尊最妙！值得禮讚，值得稱歎！願普天下佛子皆依大乘究竟成就。

第 36 講：第十七品 隨順品

「隨順品」主要是說明大乘與般若，悉皆隨順，無所違越。

爾時滿慈子白佛言。世尊。如來先令尊者善現為諸菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多。而今何故乃說大乘。具壽善現即白佛言。世尊。我向所說大乘。將無違越般若波羅蜜多耶。佛告善現。汝向所說大乘。於般若波羅蜜多。悉皆隨順無所違越。何以故。善現。一切善法。菩提分法。若聲聞法。若獨覺法。若菩薩法。若諸佛法。如是一切無不攝入般若波羅蜜多。時具壽善現復白佛言。世尊。何等一切善法。菩提分法。若聲聞法。若獨覺法。若菩薩法。若諸佛法。皆悉攝入般若波羅蜜多耶。佛言善現。若布施波羅蜜多。淨戒波羅蜜多。安忍波羅蜜多。精進波羅蜜多。靜慮波羅蜜多。般若波羅蜜多。若四靜慮四無量四無色定。若四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。若空解脫門。無相解脫門。無願解脫門。若五眼六神通。若佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨

十八佛不共法。若一切智道相智一切相智。若無忘失法。恆住捨性。善現。諸如是等一切善法。菩提分法。若聲聞法。若獨覺法。若菩薩法。若諸佛法。如是一切皆悉攝入般若波羅蜜多。

P343 Ⅱ 欄倒數18行～Ⅲ 欄5行

滿慈子於本品一開始就代聽經者問出心中的疑問：不是在宣說般若嗎？怎麼又說起大乘來了呢？其實滿慈子心中當然是相當明白大乘與般若之間的關聯，但是為了代尚未證悟者解決心中的疑惑，滿慈子還是不惜裝作不懂一般提出了這樣的問題。善現菩薩聽聞，馬上善巧的對佛陀說：我所說的大乘，有違越般若嗎？佛陀回答：你所說的大乘，於般若，悉皆隨順，無所違越。此話怎麼說呢？一切善法，像菩提分法、聲聞法……沒有不攝入般若的。善現問佛陀：如何說一切善法都攝入般若呢？佛陀回答：若六度、禪、三十七道品等……恆住捨性，所有都攝入般若。

此段如同大般若經每一品的首段一樣，總是鮮明的點出該品的主題，本品也不例外，開宗明義就說出本品所要探討的主題：大乘與般若的關聯。而且清楚分明的馬上點出重點：大乘於般若，悉皆隨順，無所違越。意思就是說，雖然大般若經都是在講般若，但是事實上，

大乘與般若並無互相扞格不入之處，所以後來談及大乘，也並無不妥，而且以一切的本質來觀察的話，一切的善法，都是般若，大乘又何嘗不是如此，一切的善法，即為大乘，而且一切的善法都恆住捨性，意思是說一切的善法，它的本質都是空性，而般若即空，故皆攝入般若。

如是等一切法。皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對。非無對。咸同一相。所謂無相。善現。由此因緣。汝向所說大乘於般若波羅蜜多。悉皆隨順無所違越。所以者何。善現。大乘不異般若波羅蜜多。般若波羅蜜多不異大乘。何以故。若大乘若般若波羅蜜多。其性無二無二分故。善現。大乘不異靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多。靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多不異大乘。何以故。若大乘若靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多。其性無二無二分故。……善現。由此因緣。汝向所說大乘於般若波羅蜜多。悉皆隨順無所違越。若說大乘則為已說般若波羅蜜多。若說般若波羅蜜多則為已說大乘。如是二法無別異故。

P344 I 欄8行～III欄4行

佛陀開示：一切法，都不是相應、不相應，有色、無色，有見、無見，有對、無對，都是一相，也就是所謂的“無相”。所以，善現說大乘於般若，悉皆隨順，無所違越。為什麼呢？因為大乘不異般若，般若不異大乘，又為什麼呢？因為大乘與般若，二者的空性無二無分的緣故，由此類推，大乘也不異六度、四靜慮、四無量、四無色定、八解脫……為什麼呢？皆因空性無二無分的緣故。最後，佛陀在本品的結尾處清楚的宣說：說大乘為已說般若，說般若為已說大乘。

此段結尾，清晰分明的告訴了我們：大乘即般若，般若即大乘，故整部大般若經從開講至此，佛陀已經清楚的宣佈此經是大乘修行人所修的經典，因為般若是解脫的必須證量，大乘也是出三界必經之路，二者一為二，二為一，故知般若之重要，亦知大乘之重要。不過本品最重要的一點，還是在於說明大乘的崇高地位，因為，唯有乘大乘，才能究竟出三界，而乘大乘，般若又是不可或缺的證量，故本品結束時就清楚的告訴了大乘修行人：大乘即般若，般若即大乘。那麼，凡是大乘根器的修行人，即應正襟危坐的傾聽、牢記、勉力去實踐般若，亦即乘大乘了。

第十八品 無所得品(一)

「無所得品」主要是說明一切法無所得。

爾時具壽善現。白佛言。世尊。前際菩薩摩訶薩不可得。後際菩薩摩訶薩不可得。中際菩薩摩訶薩不可得。世尊。色無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。受想行識無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。世尊。眼處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。耳鼻舌身意處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。……聲聞乘無邊故。當知菩薩摩訶薩亦無邊。獨覺乘無邊故。當知菩薩摩訶薩亦無邊。大乘無邊故。當知菩薩摩訶薩亦無邊。

P344Ⅲ欄倒數24行～P345Ⅱ欄17行

本品既名“無所得”，按例在首段一定會點出主題，故善現菩薩一開始就對佛陀說出他的證量與體悟。前際、後際、中際菩薩不可得。接著又說色受想行識、眼耳鼻舌身意……聲聞乘、獨覺乘、大乘無邊故，當知菩薩亦無邊。

“不可得”即無所得，菩薩都不可得了，更何況前際、後際、中際之菩薩，故一切法皆不

可得。接著話鋒一轉，以“無邊”的角度來觀察不可得，“無邊”照理說是有的角度，但是無邊到超越想像的境界，也是了不可得，故表面看，善現菩薩有點離開不可得的主題，事實上是換一個角度來體會“不可得”。

世尊。即色菩薩摩訶薩無所有不可得。離色菩薩摩訶薩無所有不可得。即受想行識菩薩摩訶薩無所有不可得。離受想行識菩薩摩訶薩無所有不可得。世尊。即眼處菩薩摩訶薩無所有不可得。離眼處菩薩摩訶薩無所有不可得。即耳鼻舌身意處菩薩摩訶薩無所有不可得。離耳鼻舌身意處菩薩摩訶薩無所有不可得。……世尊。我於一切法以一切種一切處一切時求菩薩摩訶薩都無所見竟不可得。云何令我以般若波羅蜜多教誡教授諸菩薩摩訶薩。世尊。菩薩摩訶薩但有假名。如說我等畢竟不生。諸法亦爾。都無自性。世尊。色等諸法畢竟不生。若畢竟不生則不名色等。世尊。我豈能以畢竟不生般若波羅蜜多。教誡教授畢竟不生諸菩薩摩訶薩。世尊。離畢竟不生亦無菩薩摩訶薩能行無上正等菩提。世尊。若菩薩摩訶薩聞作是說。其心不驚不恐不怖不沈不沒亦不憂

悔。當知是菩薩摩訶薩能行般若波羅蜜多。

P345 II 欄18行～P347 I 欄6行

此段經文，其實是承接前段「不可得」、「無邊」而來，提出「無所有、不可得」的觀點，因為不論將菩薩與五蘊一起觀察，或是捨棄五蘊來觀察，都是得到無所有、不可得的答案，進而將菩薩與其他一切法一起或捨棄的觀察，也是得到同樣的答案。故知無所有、不可得遍一切法、一切處……所以本段的結尾處，善現菩薩才以小結的語氣說道：於一切法、一切種、一切處、一切時，求菩薩都無所見，竟不可得。所以善現菩薩才提出反問句：既如是不得，叫我如何以般若教誡菩薩呢？又進一步的說：菩薩但有假名，亦如同我等畢竟不生，一切法也都如是，都無自性。色等諸法畢竟不生，如果畢竟不生，則不能稱為色等，那又叫我如何以此畢竟不生的般若，來教誡也是畢竟不生的諸菩薩呢？所以，如果離開了畢竟不生真理的話，菩薩也就無法行真正的無上正等菩提，所以如果菩薩聞如是說，而能夠不驚、恐、怖、沉、沒、憂、悔的話，當知此菩薩才能真正行般若。

“無所有、不可得”是不可得的加強，既“無所有”，則“不可得”，不論「無所有、不可得」或「不可得」，都是空，空遍一切，

一切本空，故善現菩薩才會說：於一切法、種、處、時，求菩薩都無所見，竟不可得。因菩薩的本質亦空，於空中求空，當然是都無所可見，終究了不可得。所以菩薩是空，般若是空，善現菩薩才有些為難的以反問句來說：叫我如何說明呢？確實，空離一切名相、離一切感受，究竟空義，唯有證者得知，一切的語言文字都難以真正企及，都是方便，都是權宜，所以真是困難啊！用有形有相的語言文字去表達無形無相的空性，也難怪善現菩薩要繼續感歎的再度反問：叫我如何以畢竟空義的般若去教畢竟空義的菩薩呢？但有些為難歸有些為難，感歎歸感歎，我們還是要真正明白空性的重要，誠如善現菩薩所言：離畢竟不生，亦無菩薩能行無上正等菩提！這句話實在太重要了，是的，唯有證得空性，一個大乘菩薩才能真正乘大乘、行大乘，否則都將迷失在這紛然雜陳的現象界中，泥足深陷的難以自拔，因為“業境”的牽引力量實在太強大了，境界的逼真度太逼真了，如果沒有辦法了悟空性，就會在這種種逼真的境界中，以假為真，認真的計較種種得失起來，如此一來，當然就離開了“不可得”，一切都變得“可得”，既有可得，也就有可失，於是整顆心就

在這得失中、比較中、高下中、尊卑中……飄盪不已，請問這樣的一顆心要如何自度呢？更遑論去幫助別人了，自己都不安，如何讓別人安呢？所以一個大乘菩薩行者，必定要了悟空性，必定要明白一切本不生，唯有擁有如是甚深知見、證量，才能真正行無上正等菩提，否則一切都會變成空花泡影，有再大的悲願，沒有般若的配合，也無法真正走完這條充滿各種艱難險阻的菩薩之路。故知證得般若空性之重要與難得，所以善現菩薩才說，能夠聽聞空性而不驚、恐、怖、沉、沒、憂、悔的菩薩，才是真正能夠行般若的菩薩，因為唯有自己完全明白空性，才能真正安住於空性，無所得的廣度眾生，一旦有所得，就離開了空性，也就離開了菩薩道。故知大乘即般若，般若即大乘，唯有證得甚深般若，才能行真正大乘。願普天下的大乘行者，皆牢記此點，努力證悟空性，才能行真正圓滿的菩薩大道。

時舍利子問善現言。何緣故說前際菩薩摩訶薩不可得。後際菩薩摩訶薩不可得。中際菩薩摩訶薩不可得。何緣故說色等無邊故菩薩摩訶薩亦無邊。何緣故說即色等菩薩摩訶薩無所有不

可得。離色等菩薩摩訶薩無所有不可得。何緣故說我於一切法以一切種一切處一切時求菩薩摩訶薩。都無所見竟不可得。云何令我以般若波羅蜜多教誡教授諸菩薩摩訶薩。何緣故說菩薩摩訶薩但有假名。何緣故說如說我等畢竟不生。何緣故說諸法亦爾都無自性。何緣故說色等諸法畢竟不生。何緣故說若畢竟不生則不名色等。何緣故說我豈能以畢竟不生般若波羅蜜多教誡教授諸菩薩摩訶薩。何緣故說離畢竟不生亦無菩薩摩訶薩能行無上正等菩提。何緣故說若菩薩摩訶薩聞作是說其心不驚不恐不怖不沈不沒亦不憂悔。當知是菩薩摩訶薩能行般若波羅蜜多。

爾時具壽善現答舍利子言。如尊者所云。何緣故說前際菩薩摩訶薩不可得。後際菩薩摩訶薩不可得。中際菩薩摩訶薩不可得者。舍利子。有情無所有故前後中際菩薩摩訶薩不可得。有情空故前後中際菩薩摩訶薩不可得。有情遠離故前後中際菩薩摩訶薩不可得。有情無自性故前後中際菩薩摩訶薩不可得。何以故。舍利子。有情無所有空遠離無自性中。前後中際菩薩摩訶薩皆不可得故。舍利子。非有情無所有有異。非有情空有異。非有情遠

離有異。非有情無自性有異。非前際菩薩摩訶薩有異。非後際菩薩摩訶薩有異。非中際菩薩摩訶薩有異。舍利子。若有情無所有。若有情空。若有情遠離。若有情無自性。若前際菩薩摩訶薩。若後際菩薩摩訶薩。若中際菩薩摩訶薩。如是一切法無二無二分。舍利子。由此緣故我作是說。前際菩薩摩訶薩不可得。後際菩薩摩訶薩不可得。中際菩薩摩訶薩不可得。

舍利子。色無所有故前後中際菩薩摩訶薩不可得。受想行識無所有故前後中際菩薩摩訶薩不可得。色空故前後中際菩薩摩訶薩不可得。受想行識空故前後中際菩薩摩訶薩不可得。色遠離故前後中際菩薩摩訶薩不可得。受想行識遠離故前後中際菩薩摩訶薩不可得。色無自性故前後中際菩薩摩訶薩不可得。受想行識無自性故前後中際菩薩摩訶薩不可得。何以故。舍利子。色受想行識無所有空遠離無自性中。前後中際菩薩摩訶薩皆不可得故。舍利子。非色受想行識無所有有異。非色受想行識空有異。非色受想行識遠離有異。非色受想行識無自性有異。非前際菩薩摩訶薩有異。非後際菩薩摩訶薩有異。非中際菩薩摩訶

薩有異。舍利子。若色受想行識無所有。若色受想行識空。若色受想行識遠離。若色受想行識無自性。若前際菩薩摩訶薩。若後際菩薩摩訶薩。若中際菩薩摩訶薩。如是一切法無二無二分。舍利子。由此緣故我作是說。前際菩薩摩訶薩不可得。後際菩薩摩訶薩不可得。中際菩薩摩訶薩不可得。……

P347 I 欄7行～III欄10行

舍利子針對善現菩薩所言，一一提出了問題，這當然也是一種善巧的互動表現，藉由問題的提出，而更深入的探討善現菩薩的心得，善現菩薩則辯才無礙的一一作答。他首先回答了「何緣故說前際、後際、中際菩薩不可得？」善現菩薩說：有情無所有、空、遠離、無自性，所以前後中際菩薩不可得，故不是有情無所有、空、遠離、無自性有差異，不是前、後、中際菩薩有差異，是一切法無二無二分，所以前後中際菩薩不可得。

不可得即無所有，無所有即空，空即遠離，遠離即無自性，這些不同的名詞，都在說同一個意義，但無論名詞如何改變，空性永遠都不會改變，故如善現菩薩所言：如是一切法無二、無二分。一切法一如，一即無二，

無二即無二分，一切的二分法，都是分別，都是相對，都是妄念，實相是沒有分別的狀態下才能真正明白，故要遠離二分，有二就有三，有三就有四，有四就有五，……不斷的分下去，人的妄念也愈加愈多，離實相就更遠了，故遠離分別，才是追求實相的捷徑，故一切法不可得，菩薩不可得，前中後際菩薩亦不可得。

「有情無所有，故前後中際菩薩不可得」，不但有情無所有，一切皆無所有，每一樣事物分析到最後都沒有一個真正的主宰，一切都是因緣變化生滅，故無所有，連我們最寶愛五蘊身亦復如是，分析到最後，根本沒有一個真正的我，一切都是因緣和合而生，因緣和合而滅，自主性實在沒有，無處可得；故有情“無所有”，一切“無所有”。

「有情空故前後中際菩薩不可得」，不但有情空，一切皆空，空是一切的本質，有情也是萬法之一，空是永遠不會改變的真理，有情的本質也是一樣，生老病死，也是因緣變化，現象遷流，分析到最後即緣起空性，有情是緣起，本質是空，故有情“空”，一切“空”。

「有情遠離故前後中際菩薩不可得」，不但有情遠離，一切皆遠離，遠離在此可以解釋成無所

得，遠離其實是要遠離一切生滅，遠離一切妄念，遠離一切有無，離開相對，進入絕對，此為遠離真義，即無所得、無所有、空，故有情“遠離”，一切“遠離”。

「有情無自性故前後中際菩薩不可得」，不但有情無自性，一切皆無自性，一切的森羅萬象，仔細觀察，仔細分析，到最後都一無所得，發現沒有任何的事物不是因緣所生，因緣所滅，毫無自性可言，故這是永恆的真理，放諸十方三世而皆準，故有情“無自性”，一切“無自性”。

從有情來觀察，得到無所有、空、遠離、無自性的答案，這也是一切的答案，故以下經文繼續由此結構推演，則不論是色受想行識、色聲香味觸法處、八解脫、八勝處、九次第定……都是同樣的答案，故菩薩亦然，加前後中際也一樣，故知一切本空，菩薩本空，前後中際菩薩本空。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說色等無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊者。舍利子。色如虛空。受想行識如虛空。所以者何。舍利子。如虛空前際不可得後際不可得中際不可得。以彼中邊不可得故。說為虛空。色受想行識亦如是。前際不可得。後際不可得。中際不可得。何

以故。色性空故。受想行識性空故。空中前際不可得。後際不可得。中際不可得。亦以中邊俱不可得。故說為空。舍利子。由此緣故我作是說。色無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。受想行識無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。舍利子。眼處如虛空。耳鼻舌身意處如虛空。所以者何。舍利子。如虛空前際不可得後際不可得中際不可得。以彼中邊不可得故。說為虛空。眼耳鼻舌身意處亦如是。前際不可得。後際不可得。中際不可得。何以故。眼處性空故。耳鼻舌身意處性空故。空中前際不可得。後際不可得。中際不可得。亦以中邊俱不可得故說為空。舍利子。由此緣故我作是說。眼處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。耳鼻舌身意處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。舍利子。色處如虛空。聲香味觸法處如虛空。所以者何。舍利子。如虛空前際不可得後際不可得中際不可得。以彼中邊不可得故。說為虛空。色聲香味觸法處亦如是。前際不可得。後際不可得。中際不可得。何以故。色處性空故。聲香味觸法處性空故。空中前際不可得。後際不可得。中際不可得。亦以中邊俱不可得故說為空。舍利子。

由此緣故我作是說。色處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。聲香味觸法處無邊故當知菩薩摩訶薩亦無邊。……

P355 Ⅱ 欄18行～Ⅲ 欄21行

善現菩薩接著回答舍利子的問題「何緣故說色等無邊故當知菩薩亦無邊？」他說：五蘊如虛空，為什麼呢？因為如虛空一樣前後中際不可得，而以中和邊兩者不可得故，說為虛空，而五蘊亦如是，前後中際不可得，為什麼呢？五蘊性空故，空中前後中際不可得，而且中和邊兩者也都不可得，故說為空，那麼由於這個緣故，說色無邊故當知菩薩亦無邊。

此段經文，善現菩薩善巧的由無邊談到虛空，再由虛空談到空，而由前後中際不可得以及中邊俱不可得為貫穿，說明三者一如，則不論由五蘊來觀察，或是由眼耳鼻舌身意、色聲香味觸法、四聖諦、十二因緣、六度、三十七道品、佛十力……來觀察，都能得到同樣的答案。故知善現菩薩善於推論的能力，由“無邊”開始探討，既無邊，則等同虛空，虛空的特性是什麼呢？當然是前後中際都了不可得，更不止如此，從中和邊來觀察，亦是了不可得，這即是虛空的特性，空呢？空的特性亦復如

是，也是前後中際都了不可得，從中和邊來觀察，亦是了不可得。故由對於虛空的了解，便能建立對於空的了解，對於空的了解，再回到原點“無邊”的角度，則無邊也被了解了，故由此可知，善現菩薩的縝密思惟，令人讚歎。

但此處需要特別分清楚的，則是虛空與空的差別，如果用來幫助了解空，虛空是相當有助益的，但也切莫混淆，為什麼呢？因為有形的虛空和真正的空性，畢竟是有差異的，我們一般講的虛空，可以由星球與星球之間的距離得到了解，那空無一物、浩瀚的空間，可以用虛空來形容，但這畢竟還是有形世間的“虛空”，並非真正的“空”，故當我們在了解“空”時，切莫與“虛空”混為一談，這是必須分辨清楚的細微處，但真正的道理是在細微處也馬虎不得的。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。即色等菩薩摩訶薩無所有不可得。離色等菩薩摩訶薩無所有不可得者。舍利子。色性空。何以故。色性空中色無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非色非色性空。何以故。非色性空中非色無所有

不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。受想行識受想行識性空。何以故。受想行識性空中受想行識無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非受想行識非受想行識性空。何以故。非受想行識性空中非受想行識無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。舍利子。由此緣故我作是說。即色菩薩摩訶薩無所有不可得。離色菩薩摩訶薩無所有不可得。即受想行識菩薩摩訶薩無所有不可得。離受想行識菩薩摩訶薩無所有不可得。

舍利子。眼處眼處性空。何以故。眼處性空中眼處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非眼處非眼處性空。何以故。非眼處性空中非眼處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。耳鼻舌身意處耳鼻舌身意處性空。何以故。耳鼻舌身意處性空中耳鼻舌身意處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非耳鼻舌身意處非耳鼻舌身意處性空。何以故。非耳鼻舌身意處性空中非耳鼻舌身意處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。舍利子。由此緣故我作是說。即眼處菩薩摩訶薩無所有不可得。離眼處菩薩摩訶薩無所有不可得。即耳

鼻舌身意處菩薩摩訶薩無所有不可得。離耳鼻舌身意處菩薩摩訶薩無所有不可得。舍利子。色處色處性空。何以故。色處性空中色處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非色處非色處性空。何以故。非色處性空中非色處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。聲香味觸法處聲香味觸法處性空。何以故。聲香味觸法處性空中聲香味觸法處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。非聲香味觸法處非聲香味觸法處性空。何以故。非聲香味觸法處性空中非聲香味觸法處無所有不可得故。菩薩摩訶薩亦無所有不可得。舍利子。由此緣故我作是說。即色處菩薩摩訶薩無所有不可得。離色處菩薩摩訶薩無所有不可得。即聲香味觸法處菩薩摩訶薩無所有不可得。離聲香味觸法處菩薩摩訶薩無所有不可得。

P358 III 欄10行～P359 I 欄倒數2行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故即色等菩薩無所有不可得，離色等菩薩無所有不可得？」他說：色性空，為什麼呢？因為色性空中，色無所有不可得，所以菩薩亦無所有不可得。非色非色性空，為什麼呢？非色性空

中，非色無所有不可得，所以菩薩亦無所有不可得。故即色等菩薩無所有不可得，離色等菩薩無所有不可得。

此處的“即色”可以解釋成有色，“離色”可以解釋成無色，一者有色相、形相、外相，一者無色相、形相、外相，但以善現菩薩的說法，不論是有色或無色，它們的本質都是空，都是無所有不可得，所以菩薩不論與有色一起分析，或與無色一起分析，所得到的答案依然是：無所有不可得。所以佛經的思考是非常細緻綿密的，總是透過各種可能的角度，來破我們任何微細的執著，透過各種方法，幫助我們了解甚深佛法奧義，實在令人感動，令人讚歎，故佛子皆宜仔細研究，仔細體悟，方能真正與善現菩薩之流的大菩薩同步、同心、同證。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。我於一切法。以一切種一切處一切時。求菩薩摩訶薩都無所見竟不可得。云何令我以般若波羅蜜多教誡教授諸菩薩摩訶薩者。舍利子。色性空故。色於色無所有不可得。色於受無所有不可得。受性空故。受於受無所有不可得。受於色無所有

不可得。色受於想無所有不可得。想性空故。想於想無所有不可得。想於色受無所有不可得。色受想於行無所有不可得。行性空故。行於行無所有不可得。行於色受想無所有不可得。色受想行於識無所有不可得。識性空故。識於識無所有不可得。識於色受想行無所有不可得。舍利子。我於如是諸法。以一切種一切處一切時。求菩薩摩訶薩亦無所有不可得。何以故。自性空故。……

P364 I 欄倒數1行～II 欄16行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故於一切法、種、處、時，求菩薩都無所見竟不可得，云何以般若教誡諸菩薩？」他說：因為色性本空，所以色於色無所有不可得，色於受無所有不可得。因為受性本空，所以受於受無所有不可得，受於色無所有不可得，色、受於想也無所有不可得。因為想性本空，所以想於想無所有不可得，想於色、受無所有不可得，色、受、想於行也無所有不可得。因為行性本空，所以行於行無所有不可得，行於色、受、想無所有不可得，色、受、想、行於識也無所有不可得。因為識性本空，所以識

於識無所有不可得，識於色、受、想、行也無所有不可得。故於一切法、種、處、時，求菩薩都無所有不可得，為什麼呢？自性本空的緣故。

善現菩薩善巧的以五蘊為例，互相迴互觀察、比對、分析，發現無論如何探索，得到的答案都是無所有不可得，所以他就以結論口吻說：於一切法、種、處、時，求菩薩都無所可見，畢竟不可得。終究的原因到底是什麼呢？因為“自性空”，一切法、一切種、一切處、一切時，不論任何人、事、時、地、物，探索到最後，都無自性可言，自性皆空。故善現菩薩才有感而發：叫我如何以如此超越語言文字的般若去教誡諸菩薩呢？因為既然在一切的森羅萬象中都了不可得，既不可得，又如何以“有得”的語言文字去說明呢？實在是難事一樁啊！故善現菩薩才如此反問，故知般若甚深，唯有深心證悟，方能完全明白究竟。

第 37 講：第十八品 無所得品(二)

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。菩薩摩訶薩但有假名者。舍利子。菩薩摩訶薩名唯客所攝故。時舍利子問善現言。何緣故說。菩薩摩訶薩名唯客所攝。善現答言。如一切法名唯客所攝。於十方三世無所從來無所至去亦無所住。一切法中無名。名中無一切法。非合非離但假施設。何以故。以一切法與名俱自性空故。自性空中若一切法若名。俱無所有不可得故。菩薩摩訶薩名亦復如是唯客所攝。於十方三世無所從來無所至去亦無所住。菩薩摩訶薩中無名。名中無菩薩摩訶薩。非合非離但假施設。何以故。以菩薩摩訶薩與名俱自性空故。自性空中若菩薩摩訶薩若名。俱無所有不可得故。舍利子。由此緣故我作是說。菩薩摩訶薩但有假名。

舍利子。如色名唯客所攝。於十方三世無所從來無所至去亦無所住。色中無名。名中無色。非合非離但假施設。何以故。以色與名俱自性空故。自性空中若色若名。俱無所有不可得故。如受想行識名唯客所攝。於十方三世無所從來無所至去亦無所住。受想行識中無

名。名中無受想行識。非合非離但假施設。何以故。以受想行識與名俱自性空故。自性空中若受想行識若名。俱無所有不可得故。菩薩摩訶薩名亦復如是。唯客所攝。於十方三世無所從來無所至去亦無所住。菩薩摩訶薩中無名。名中無菩薩摩訶薩。非合非離但假施設。何以故。以菩薩摩訶薩與名俱自性空故。自性空中若菩薩摩訶薩若名。俱無所有不可得故。舍利子。由此緣故我作是說。菩薩摩訶薩但有假名。……

P373 I 欄倒數7行～II 欄倒數4行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：“何緣故菩薩但有假名？”他說：“菩薩名唯客所攝”，此時舍利子馬上問道：此話怎麼說呢？善現回答：就好比一切法之名唯客所攝，於十方三世，可以說無所從來、無所至去，也無所住。一切法中沒有名字可言，名字中也無一切法可言，不是合也不是離，只是假為施設而已。為什麼呢？因為一切法與名字都是自性本空，既是自性空，則其中若一切法若名，都是無所有不可得，那麼菩薩之名也是如此，唯客所攝，於十方三世，無所從來、無所至去，也無所住，因為菩薩中沒有名字可言，名字中也無菩薩可言，不是合，也不是離，只

是假為施設而已，為什麼呢？因為菩薩與名字都是自性本空，既是自性空，則其中若菩薩若名，都是無所有不可得，所以才說菩薩但有假名。

此段經文，主要是說明“菩薩但有假名”，以“唯客所攝”來一言以蔽之，到底什麼是唯客所攝？意思是沒有主體可言，是指一切的名稱，包括菩薩這個名稱，其實並沒有一個實體可以指稱，一切都是方便權宜，如同一個客體，並沒有辦法真正代表一個主體，都是暫時假設而已，故經文中強調出「於十方三世，無所從來、無所至去、也無所住」，於一切的時間空間中，沒有來去住，名稱與被指稱者，既不是合的關係，也不是分離的關係，只是假設和合而已，因為一切法與名稱，它的自性都是空，既空，則無所指稱，故一切法與名稱之間的關係，是一切法中根本沒有名稱可言，相對的，在名稱中也並沒有一切法可言，所以這樣的關係，以「唯客所攝」來描述，算是恰當而善巧，只是如果未能真正懂得空義，則難免有點兒丈二金剛摸不著頭腦，故知空義之難描難繪，唯有大精進，方能真正一窺堂奧。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。如說我等畢竟不生者。舍利子。我畢竟都無所有。既不

可得。云何有生。有情命者。生者養者。士夫。補特伽羅。意生儒童。作者使作者。起者使起者。受者使受者。知者見者。畢竟都無所有。既不可得。云何有生。舍利子。色畢竟都無所有。既不可得。云何有生。……

P379 I 欄19～26行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：“何緣故說我等畢竟不生？”他說：我畢竟都無所有，既然不可得，哪裡有生可言？其他像有情、命者、生者、養者……等等，也是一樣，都是畢竟無所有，既然不可得，又哪裡有生可言？以下不論色受想行識、眼耳鼻舌身意、色聲香味觸法、地水火風空、十二因緣……也都是一樣。

此段經文，主要是說明“畢竟無所有，既不可得，云何有生？”究竟空義是畢竟無所有，既無所有，則當然了不可得，既了不可得，則離開了生滅，既無生滅，則緣起部分就已不生，不生則不滅，故何來有生。所以，無所有即不可得，即畢竟不生，從這些相等詞中，我們可以明白，有生就有滅，無生則無滅，故空義即沒有生滅，離開一切有無相對，泯滅一切分別妄念，即心經所說：「不生不滅」，空性

即不生不滅，有生滅則絕非空性，故這也是揀擇空義的重要依憑，只要離開了生滅，就是空，否則就不是。文字般若通透以後，對於實相般若的掌握，終究還是有所助益的，故我們宜深入經藏，才能真正了悟空，證悟空，最起碼，是識得語言文字者的一條捷徑。故文字般若也相當重要，是進入實相般若的地基。但也不能執著這是唯一的一條路，開悟之路千百種，故「法無定法」，只要不斷與戒、定、慧相應，總有一天，時節因緣一到，則必然澈見諸法實相，了卻生死大事。

爾時具壽善現。復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。諸法亦爾都無自性者。舍利子。諸法都無和合自性。何以故。和合有法自性空故。時舍利子問善現言。何法都無和合自性。善現答言。舍利子。色都無和合自性。受想行識都無和合自性。舍利子。眼處都無和合自性。耳鼻舌身意處都無和合自性。……

P380 I 欄14~21行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：“何緣故說諸法亦爾，都無自性？”他說：諸法都無和合自性，為什麼呢？和合有法，自性

空的緣故。例如色都無和合自性，受想行識都無和合自性，眼耳鼻舌身意處、色聲香味觸法處、地水火風空識界、十二因緣、六度……等等，都是一樣，沒有和合自性可言。

此段經文，主要是說明“諸法都無和合自性”，意思是說一切法都是因緣和合，並無自性可言，就算和合是有，但自性畢竟空，緣起緣滅，因緣聚散，和合而生，和合而滅，和合而有，和合而無，一切的遷流變化，都只是因緣的和合遊戲，並無實體可言，故經句說「和合有法自性空」，一切有為法，如夢幻泡影，如陽燄朝露，變化萬千的背後，終究是自性本空，故知諸法如幻，一切法都是幻相，無論因緣如何和合，自性畢竟空。

復次舍利子。諸法非常亦無散失。何以故。若法非常無盡性故。時舍利子問善現言。何法非常亦無散失。善現答言。舍利子。色非常亦無散失。受想行識非常亦無散失。舍利子。眼處非常亦無散失。耳鼻舌身意處非常亦無散失。……

P380 III 欄11~16行

善現菩薩又對舍利子說：諸法非常，亦無散失，為什麼呢？若法非常無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法非常，亦無散失呢？善現菩薩答道：色非常亦無散失、受

想行識非常亦無散失、眼處非常亦無散失……四聖諦、二十空、一切陀羅尼門、十地等等，也都是一樣，非常亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法非常，亦無散失」，意思是說一切的法沒有常性可言，但也不曾散失什麼，即諸行無常。一切都是無常的生滅，人、事、時、地、物皆無常，三界之中，無一法是永恆、是常，皆無常、非常，但是呢？在這些無常變化的現象背後，其實也不曾散失什麼，因為一切本空，空中無所得，也就無所失，故森羅萬象中，也許有生長，也許有毀滅，其實生長也不是有所得，毀滅也不是有所失，空性根本不會因為外在的生長或毀滅而有所增減，故一切的本質就是無所得、無所失，得與失都是生滅法，無得無失才是常，才是空性。

復次舍利子。諸法非樂亦無散失。何以故。若法非樂無盡性故。時舍利子問善現言。何法非樂亦無散失。善現答言。舍利子。色非樂亦無散失。受想行識非樂亦無散失。舍利子。眼處非樂亦無散失。耳鼻舌身意處非樂亦無散失。……

P381 Ⅱ 欄8～13行)

善現菩薩又對舍利子說：諸法非樂，亦無散失，為什麼呢？若法非樂無盡性的緣故。此時舍利子問

道：什麼法非樂，亦無散失呢？善現菩薩答道：色非樂亦無散失，受想行識非樂亦無散失，眼處非樂亦無散失……八勝處、九次第定、十遍處等等，也都是一樣，非樂亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法非樂，亦無散失」，意思是說，一切的法皆無樂可言，但也不曾散失什麼，即所受是苦。三界中的一切，皆無實際的快樂可言，一切皆苦，人生宛如無邊的苦海，充滿了生、老、病、死、怨憎會、愛別離、求不得、五蘊熾盛……八苦、百苦、千苦、萬苦、無量無邊的苦，最苦的是，我們還不知苦，以苦為樂，兀自沉迷，無始劫以來，三界流浪，辛苦備嘗，卻還不知止於何處，真是苦上加苦、苦不堪言、苦不堪忍，唯有佛法，能讓我們離苦得樂，離開根本非樂的生滅法，進入亦無散失的非生滅法，亦無散失，既無散失，則無生聚，故為非生滅法，非樂則是生滅法，故知生滅法非樂，非生滅法才是永恆之樂。

復次舍利子。諸法非我亦無散失。何以故。若法非我無盡性故。時舍利子問善現言。何法非我亦無散失。善現答言。舍利子。色非我亦無散失。受想行識非我亦無散失。舍利子。眼處非我亦

無散失。耳鼻舌身意處非我亦無散失。……

P382 I 欄5~10行

善現菩薩又對舍利子說：諸法非我，亦無散失，為什麼呢？若法非我無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法非我，亦無散失呢？善現菩薩答道：色非我亦無散失，受想行識非我亦無散失，眼處非我亦無散失……六度、八解脫、佛十力、一切三摩地門等等，也都是一樣，非我亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法非我，亦無散失」，意思是說一切的法都沒有我可言，但也不曾散失什麼，即諸法無我。我是最大的執著，尤其對於我這個五蘊身的執著，更是難以破除，可是無論怎麼觀察這個因緣和合而生的五蘊身，都沒有辦法找到一個常久不變的我，故知五蘊中並無我可言，再繼而觀察一切，也是發現同樣的答案，故知一切法無我，但在無我之中，諸法的本質也未曾改變散失，故法爾如是，諸法無我，一切本空。

復次舍利子。諸法寂靜亦無散失。何以故。若法寂靜無盡性故。時舍利子問善現言。何法寂靜亦無散失。善現答言。舍利子。色寂靜亦

無散失。受想行識寂靜亦無散失。舍利子。眼處寂靜亦無散失。耳鼻舌身意處寂靜亦無散失。……

P382 III 欄9~14行

善現菩薩又對舍利子說：諸法寂靜，亦無散失，為什麼呢？若法寂靜無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法寂靜亦無散失呢？善現菩薩答道：色寂靜亦無散失、受想行識寂靜亦無散失、眼處寂靜亦無散失……四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支等等，也都是一樣，寂靜亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法寂靜，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是寂靜，也不曾散失什麼，即寂靜涅槃。寂靜即空義，也可以說成寂靜涅槃的省略，是形容一切妄念止息的寂止安靜狀態，是對應於妄念與生滅、有無而說的空義形容詞，當一切不再躁動，當妄念不再任意干擾心，當心平靜愉悅、法喜充滿，都可以用寂靜二字來形容，寂靜的本質當然更是無獲得、無散失，故寂靜即無散失，如同經句所言：「諸行無常，是生滅法，生滅滅已，涅槃寂靜」。

復次舍利子。諸法遠離亦無散失。何以故。若法遠離無盡性故。時舍利子問善現言。何

法遠離亦無散失。善現答言。
舍利子。色遠離亦無散失。受
想行識遠離亦無散失。舍利
子。眼處遠離亦無散失。耳鼻
舌身意處遠離亦無散失。……

P383 Ⅱ 欄6～11行

善現菩薩又對舍利子說：諸法遠離，亦無散失，為什麼呢？若法遠離無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法遠離亦無散失呢？善現菩薩答道：色遠離亦無散失、受想行識遠離亦無散失、眼處遠離亦無散失……六大、四聖諦、十二因緣、六度等等，也都是一樣，遠離亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法遠離，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是遠離，也不曾散失什麼，即遠離生滅。遠離生滅即空義，一切的生滅，都是有為法，人生最大的苦痛，就在於：既而有生，何必有死？但是這就是三界中不可逃躲的命運：有生必有死，有生必有滅，只要沒有離開三界，這就是我們無力改變的窘境，無論我們對這一期生死的延續有多麼大的眷戀，我們總有一天還是得被迫面臨這一期生死的結束，所以啊！生滅是苦，唯有遠離生滅，才是真正解脫之道。

復次舍利子。諸法空亦無散失。何以故。若法空無盡性

故。時舍利子問善現言。何法空亦無散失。善現答言。
舍利子。色空亦無散失。受
想行識空亦無散失。舍利
子。眼處空亦無散失。耳鼻
舌身意處空亦無散失。……

P384 Ⅰ 欄1～5行

善現菩薩又對舍利子說：諸法空，亦無散失，為什麼呢？若法空無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法空亦無散失呢？善現菩薩答道：色空亦無散失、受想行識空亦無散失、眼處空亦無散失……獨覺地、菩薩地、如來地等等，也都是一樣，空亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法空，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是空，也不曾散失什麼，即諸法本空。空即空，空亦復空，空中無所有、無所得，不曾獲得，也不曾散失，一切本來如此，法爾如是，空是一切的本質、一切的源頭、一切的開始、一切的答案。唯有澈悟空，才能澈悟生命，才能澈悟佛法。

復次舍利子。諸法無相亦無散失。何以故。若法無相無盡性故。時舍利子問善現言。何法無相亦無散失。善現答言。舍利子。色無相亦無散失。受想行識無相亦無

散失。舍利子。眼處無相亦無散失。耳鼻舌身意處無相亦無散失。……

P384 Ⅱ 欄22～28行

善現菩薩又對舍利子說：諸法無相，亦無散失，為什麼呢？若法無相無盡性故。此時舍利子問道：什麼法無相亦無散失呢？善現菩薩答道：色無相亦無散失、受想行識無相亦無散失、眼處無相亦無散失……

此段經文，主要是說明「諸法無相，亦無散失」，意思是說，一切的法無相，也不曾散失什麼，即諸法無相。金剛經說：「若見諸相非相，即見如來」，故一切相其實是無相可言，因為三界之中，一切的相皆為幻相，皆非實有，無論多麼逼真，並非真相，故一切相無相。

復次舍利子。諸法無願亦無散失。何以故。若法無願無盡性故。時舍利子問善現言。何法無願亦無散失。善現答言。舍利子。色無願亦無散失。受想行識無願亦無散失。舍利子。眼處無願亦無散失。耳鼻舌身意處無願亦無散失。……

P385 Ⅰ 欄19～25行

善現菩薩又對舍利子說：諸法

無願，亦無散失，為什麼呢？若法無願無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法無願亦無散失呢？善現菩薩答道：色無願亦無散失、受想行識無願亦無散失、眼處無願亦無散失……一切智、道相智、一切相智等等，也都是一樣，無願亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法無願，亦無散失」，意思是說，一切的法皆無願，也不曾散失什麼，即一切無願。只要有所願，即有所求，只要有所求，就有求得的時候，也有求不得的時候，求得時難免會高興，求不得時難免會失望，一顆心就開始在高興與失望之間擺盪，不再有安定的時候，所以無願，即無所求，無求則無失，無失則亦無得，故無願即無得無失，無願即無所得、無所有、不可得，無願即空。

第 38 講：第十八品 無所得品(三)

復次舍利子。諸法善亦無散失。何以故。若法善無盡性故。時舍利子問善現言。何法善亦無散失。善現答言。舍利子。色善亦無散失。受想行識善亦無散失。舍利子。眼處善亦無散失。耳鼻舌身意處善亦無散失。……

P385Ⅲ欄17～21行

善現菩薩又對舍利子說：諸法善，亦無散失，為什麼呢？若法善無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法善亦無散失呢？善現菩薩答道：色善亦無散失、受想行識善亦無散失、眼處善亦無散失……四靜慮、四無量、四無色定等等，都是一樣，善亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法善，亦無散失」，意思是說，一切的法皆善，也不曾散失什麼，即一切皆善。其實諸法善這句話，是諸法本無善惡的意思，一切法本無分別，既無分別，何來善惡，無善亦無惡，是諸法的本質，即空義。一切的善惡，只是表相，只是善惡因緣的感召，不論好人或壞人，自性永遠清淨無染，不論好事或壞事，本質皆空，但這是以本質的角度來觀察，可是千萬不能忘記，善惡無分別，但是有了別，故切忌為惡，要盡一切力為善，方能究竟成就。

復次舍利子。諸法無罪亦無散失。何以故。若法無罪無盡性故。時舍利子問善現言。何法無罪亦無散失。善現答言。舍利子。色無罪亦無散失。受想行識無罪亦無散失。舍利子。眼處無罪亦無散失。耳鼻舌身意處無罪亦無散失。……

P386Ⅱ欄10～15行

善現菩薩又對舍利子說：諸法無罪，亦無散失，為什麼呢？若法無罪無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法無罪亦無散失呢？善現菩薩答道：色無罪亦無散失、受想行識無罪亦無散失、眼處無罪亦無散失……空解脫門、無相解脫門、無願解脫門等等，都是一樣，無罪亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法無罪，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是無罪性可言，也不曾散失什麼，即一切無罪。此句可對應於前句「諸法善」，既無善惡，也無罪或不罪，一切都是意識的分別，不論表相如何千差萬別，都只是心的投射，人根據自己的業境去過一期生死，一切的歷緣對境，都可以說是業力的展現，故一切皆無實體可言，一切都只是妄念，當妄念止息，也就離開了一切的分別，當然也就離開了有罪或無罪的分別。

復次舍利子。諸法無漏亦無散失。何以故。若法無漏無盡性故。時舍利子問善現言。何法無漏亦無散失。善現答言。舍利子。色無漏亦無散失。受想行識無漏亦無散失。舍利子。眼處無漏亦無散失。耳鼻舌身意處無漏亦無散失。……

P387 I 欄8～13行

善現菩薩又對舍利子說：諸法無漏，亦無散失，為什麼呢？若法無漏無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法無漏亦無散失呢？善現菩薩答道：色無漏亦無散失、受想行識無漏亦無散失、眼處無漏亦無散失……大慈、大悲、大喜、大捨等等，也都是一樣，無漏亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法無漏，亦無散失」，意思是說，一切的法本質無漏，也不曾散失什麼，即一切無漏。無漏即無失，無失即無得，無得即不可得，不可得即空義，故一切無漏，無漏當然無散失，這是以諸法本質的角度來觀察，故無漏法即出三界法，出三界即無漏，空即出三界，無漏即空。

復次舍利子。諸法無染亦無散失。何以故。若法無染無盡性故。時舍利子問善現言。何法無染亦無散失。善現答言。舍利子。色無染亦無散失。

受想行識無染亦無散失。舍利子。眼處無染亦無散失。耳鼻舌身意處無染亦無散失。……

P387 III 欄5～10行

善現菩薩又對舍利子說：諸法無染，亦無散失，為什麼呢？若法無染無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法無染亦無散失呢？善現菩薩答道：色無染亦無散失、受想行識無染亦無散失、眼處無染亦無散失……五眼、六通、佛十力等等，也都是一樣，無染亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法無染，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是無染，也不曾散失什麼，即一切無染。一切無染亦無淨，染淨只是表相，染淨是心意識的分別，一切的本質無染亦無淨，故諸法自性清淨，即無染，即空義，即無散失。

復次舍利子。諸法清淨亦無散失。何以故。若法清淨無盡性故。時舍利子問善現言。何法清淨亦無散失。善現答言。舍利子。色清淨亦無散失。受想行識清淨亦無散失。舍利子。眼處清淨亦無散失。耳鼻舌身意處清淨亦無散失。……

P388 II 欄10～15行

善現菩薩又對舍利子說：諸法清淨，亦無散失，為什麼呢？若法清淨無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法清淨亦無散失呢？善現菩薩答道：色清淨亦無散失、受想行識清淨亦無散失、眼處清淨亦無散失……八解脫、八勝處、九次第定、十遍處等等，也都是一樣，清淨亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法清淨，亦無散失」，意思是說，一切的法本來清淨，也不曾散失什麼，即一切清淨。眾生皆有佛性，而且每一個人的佛性都是清淨、自在、無礙，佛性本來如是，從來沒有改變，眾生只因無明，而無法認清這個事實，事實上，自性清淨，法爾如是，不會因為一切外在的業境而改變，故一切清淨，是解脫的境界，即空，即無散失。

復次舍利子。諸法出世間亦無散失。何以故。若法出世間無盡性故。時舍利子問善現言。何法出世間亦無散失。善現答言。舍利子。色出世間亦無散失。受想行識出世間亦無散失。舍利子。眼處出世間亦無散失。耳鼻舌身意處出世間亦無散失。……

P389 I 欄7~12行

善現菩薩又對舍利子說：諸法出世間，亦無散失，為什麼呢？若法出世間無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法出世間亦無散失呢？善現菩薩答道：色出世間亦無散失、受想行識出世間亦無散失、眼處出世間亦無散失……無忘失法、恆住捨性等等，也都是一樣，出世間亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法出世間，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是出世間的，也不曾散失什麼，即一切法出世間。出世間即與世間相對，出世間是絕對，世間是相對；出世間是無漏，世間是有漏；出世間是出三界法，世間是墮三界法；出世間是永恆，世間是無常；出世間是解脫，世間是束縛；出世間是空，世間是有；出世間是不生不滅，世間是有生有滅；出世間是清淨，世間是染著……但不論如何相對，一切相對現象背後的本質是空，是出世間，故諸法一如，出世間與世間，在第一義來看，無二無別，故六祖壇經說：「佛法不離世間覺」，又說：「離世覓菩提，猶如尋兔角」，故出世間即第一義，即空，即無散失。

復次舍利子。諸法無為亦無散失。何以故。若法無為無盡性故。時舍利子問善現言。何法無為亦無散失。善現答言。舍利子。色無為亦無散失。受

想行識無為亦無散失。舍利子。眼處無為亦無散失。耳鼻舌身意處無為亦無散失。……舍利子。由此緣故我作是說。諸法亦爾都無自性。

P389 Ⅲ欄5行～P390 Ⅱ欄1行

善現菩薩又對舍利子說：諸法無為，亦無散失，為什麼呢？菩薩無為無盡性的緣故。此時舍利子問道：什麼法無為亦無散失呢？善現菩薩答道：色無為亦無散失、受想行識無為亦無散失、眼處無為亦無散失……四無所畏、四無礙解等等，也都是一樣，無為亦無散失。

此段經文，主要是說明「諸法無為，亦無散失」，意思是說，一切的法本質是無為，也不曾散失什麼，即一切無為。諸法本無造作，一切清淨無為，無為即無生滅，無為即解脫，無為即空，亦即無散失。

最後再補充回答：由於這些原因，所以我說諸法都沒有自性可言。經過以上一連串的說明，果然讓聽經者更清楚的掌握了這句的意義。

復次舍利子。一切法非常非壞。時舍利子問善現言。云何一切法非常非壞。善現答言。舍利子。色非常非壞。何以故。本性爾故。受想行識非常非壞。何以故。本性爾故。

舍利子。眼處非常非壞。何以故。本性爾故。耳鼻舌身意處非常非壞。何以故。本性爾故。……舍利子。以要言之。一切善法非常非壞。何以故。本性爾故。一切非善法非常非壞。何以故。本性爾故。一切有記法非常非壞。何以故。本性爾故。一切無記法非常非壞。何以故。本性爾故。一切有漏法非常非壞。何以故。本性爾故。一切無漏法非常非壞。何以故。本性爾故。一切有為法非常非壞。何以故。本性爾故。一切無為法非常非壞。何以故。本性爾故。舍利子。由此緣故我作是說。諸法亦爾都無自性。

P390 Ⅱ欄2行～P391 Ⅰ欄倒數6行

接著善現菩薩又補充的說明：一切法非常非壞，舍利子問：為什麼如是說呢？善現菩薩回答：本性如此。不論五蘊、六度、四聖諦、佛十力……都是如此。所以總結來說，一切善、非善、有記、無記、有漏、無漏、有為、無為法非常非壞，為什麼呢？本性如此，所以我說諸法也一樣，都無自性可言。

本段是針對“諸法都無自性”作一個總歸式的補充，「非常非壞」的真理是遍一切處的，不論

任何法，不論一切人、事、時、地、物，都不可能有所改變，因為絕對的境界，早已離開常壞的相對，離開一切的相對，而且是本性如此，也就是所謂的法爾如是，故知“諸法無自性”在善現菩薩的善巧推演說明之下，充分成立，充分明白，也充分被聽經者掌握要義了，足見善現菩薩之辯才無礙，令人讚歎。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說色等諸法畢竟不生者。舍利子。色本性畢竟不生。何以故。非所作故。受想行識本性畢竟不生。何以故。非所作故。所以者何。以色乃至識作者不可得故。舍利子。眼處本性畢竟不生。何以故。非所作故。耳鼻舌身意處本性畢竟不生。何以故。非所作故。所以者何。以眼處乃至意處作者不可得故。……

P391 I 欄倒數6行～II欄3行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故色等諸法畢竟不生？」他說：“非所作故”，為什麼呢？“作者不可得故”。意思是說不論五蘊、四諦、六度、十地等一切法，都是畢竟本不生，因為本來就無作無為，也沒

有作者可得，這是站在澈底空性來看待一切，當然是畢竟不生、非所作、作者不可得，因為萬法本空，既空，則無作的這件事，也無作的這個人，這件事或這個人都是幻相生滅，並無實體可言，故“畢竟本不生”。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說若畢竟不生則不名色等者。舍利子。如是如是。若畢竟不生則不名色等。何以故。舍利子。色本性空故。若法本性空則不可施設若生若滅若住若異。由此緣故。若畢竟不生則不名色。舍利子。受想行識本性空故。若法本性空則不可施設。若生若滅若住若異。由此緣故。若畢竟不生則不名受想行識。……

P392 II 欄18～26行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故說若畢竟不生則不名色等？」他說：本性空的緣故，所以諸法不可施設，若生若滅、若住若異。意思是說不論五蘊、六大、十二因緣……都是一樣，一切法的本性皆空，既空，則無以施設，則好像生又好像滅，好像住又好像變動，也可以說成無法以有為表現無為，好像生滅是因為已經離開生滅，好像住動是因為已經離開

住動，無論如何描述，都是在指陳一貫不離宗旨的空義，故畢竟不生即本性空，即不可施設，即若生若滅，即若住若異。

空性，從來沒有離開過我們，是我們離開它。空性，從來就在我們的身邊，是我們一直對面不相識，所以才勞駕佛陀與菩薩們如此大費周章的來不斷說明，我們實應加倍努力，以報答佛菩薩的教導之恩。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說我豈能以畢竟不生般若波羅蜜多教誡教授畢竟不生諸菩薩摩訶薩者。舍利子。畢竟不生即是般若波羅蜜多。般若波羅蜜多即是畢竟不生。何以故。畢竟不生與般若波羅蜜多無二無二分故。舍利子。畢竟不生即是菩薩摩訶薩。菩薩摩訶薩即是畢竟不生。何以故。畢竟不生與菩薩摩訶薩無二無二分故。舍利子。由此緣故我作是說。我豈能以畢竟不生般若波羅蜜多教誡教授畢竟不生諸菩薩摩訶薩。

P394 Ⅱ 欄倒數13行～倒數3行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故說我豈能以畢竟不生般若教誡畢竟不生諸菩薩？」他說：畢竟不生即般若，般若即畢竟不生，為什麼呢？畢竟不生與般若

無二無二分。畢竟不生即菩薩，菩薩即畢竟不生，為什麼呢？畢竟不生與菩薩無二無二分。

以第一義的眼光來看，一切平等、無二、無二分，所以畢竟不生即般若，般若即畢竟不生，畢竟不生即菩薩，菩薩即畢竟不生，以此類推，則一切皆沒有分別、無二無二分。萬事萬物的本質即畢竟不生，畢竟不生即空，故萬物同一體，無二無二分。不論如何分別，都已落入非畢竟不生、非空，只有離開了分別，才能真正觸及萬事萬物的本質，故一切即一，一切無二，一切無二分。在這樣的角度下，無怪乎善現菩薩要感慨不已的說出：如何以畢竟不生般若教導畢竟不生菩薩？

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說離畢竟不生亦無菩薩摩訶薩能行無上正等菩提者。舍利子。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。不見般若波羅蜜多異畢竟不生。亦不見菩薩摩訶薩異畢竟不生。何以故。若般若波羅蜜多若菩薩摩訶薩與畢竟不生無二無二分故。舍利子。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。亦不見色異畢竟不生。亦不見受想行識異畢竟不生。何以

故。色乃至識與畢竟不生無二無二分故。……

P394 II 欄倒數2行～III欄9行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：「何緣故離畢竟不生，亦無菩薩能行無上正等菩提？」他說：諸菩薩修般若時，不見般若畢竟不生，也不見菩薩畢竟不生，為什麼呢？般若、菩薩與畢竟不生無二無二分。以此類推，其他如色受想行識、眼耳鼻舌身意、五眼、六通、十八不共法等亦然。

此段經文，主要是說明菩薩修般若時，一切無所見。不見即無所見，無所見即無分別，無分別即無二，無二即無二分，故不見即畢竟不生，即空，而一個大乘修行人，在修行般若時，不見般若、菩薩……不見一切畢竟不生，為什麼呢？照理說，畢竟不生是一切的本質，應該見到才是啊！為什麼反而說不見呢，其實佛經中有許多這樣的語法，表面看起來是相當矛盾的，事實上，實在是因為語言文字十分有限，難免有許多情形無法確切的表達，只好以另一種方式來表達，一方面是不得已，一方面也是一種引起注意的語法，故看佛經，要特別小心這些部分，以免誤解經義。此段即是此種語法，不見其實是無分別之意；既對畢竟

不生無分別，當然對非畢竟不生也無分別，則對一切皆無分別；故不見絕非表面的字義“沒有看見”或“不去看”，而是另一層引申的意義：無所見，亦即無所分別之見。所以一個菩薩想要把菩薩道行好，最重要的修持就是“不見”，對一切的歷緣對境皆無所見、不分別，唯有如此，才能通過一切嚴苛的考驗，否則就算是菩薩道行得再完美，因為尚未成佛，總有惡緣、黑業尚未了盡，萬一有一日現前，則再完美的菩薩道，也有可能被人批評得一文不值甚至攻擊毀謗，如果一個不能“不見”的菩薩，則難免會傷心落淚，心中不平，甚至開始退轉成自掃門前雪的小乘了，故知大乘難行難忍，難以成就，勢必得以無所得、無所有、無所見去智慧的面對，否則勢必難以走完這條艱鉅苦辛之路，故善現菩薩才語重心長的說：如果菩薩離開了畢竟不生的空性，則不能行無上正等菩提的大道。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何緣故說。若菩薩摩訶薩聞作是說其心不驚不恐不怖不沈不沒亦不憂悔。當知是菩薩摩訶薩能行般若波羅蜜多者。舍利子。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。不見諸法有覺有用。見一切法。如幻事如夢境。如像

如嚮如光影如陽焰。如空花。
如尋香城。如變化事。都非實
有。聞說諸法本性皆空。深心
歡喜。舍利子。由此緣故我作
是說。若菩薩摩訶薩聞作是說
其心不驚不恐不怖不沈不沒亦
不憂悔。當知是菩薩摩訶薩能
行般若波羅蜜多。

P396 I 欄7~18行

善現菩薩回答本品中舍利子所問
的最後一個問題：「何緣故說若菩
薩聞作是說，其心不驚、恐、怖、
沉、沒、憂悔，當知是菩薩能行般
若。」他說：諸菩薩修行般若時，
不見諸法有覺用，見一切法，如幻
事、夢境、像、嚮、光影、陽焰、
空花、尋香城、變化事，都非實
有。聞說諸法本性皆空，深心歡
喜。

本品的最後一段，充分說明菩薩
的資格檢定，當一個修行般若的菩
薩，他到底能不能如法修行呢？只
要看他聞空時反應便能知曉了，只
要能夠不驚恐怖、沉沒、憂悔，反
而深心歡喜的人，都是通過資格檢
定的大乘菩薩行者，表示能夠行般
若，那麼在前品佛陀已經相當清楚
的開示：般若即大乘，大乘即般
若。能夠行般若，則代表能夠行
大乘，故知大乘菩薩道必須擁有
般若，因為菩薩道即眾人之事，眾
人之事牽涉到複雜的人、事、時、
地、物，如果沒有般若，如何處理

得當呢？故知般若甚為重要，方
便善巧甚為重要，否則面對龐大
眾人之事的菩薩道，勢必手足無
措，不知該如何是好，故大乘修
行人，宜深修般若，方能真正
“晏坐水月道場，大作夢中佛
事”。願眾生早證菩提，願佛法
長存，願世界和平。

第 39 講：第十九品 觀行品(一)

「觀行品」主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，於一切皆不受不取不執不著。

爾時具壽善現白佛言。世尊。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多觀諸法時。於色不受不取不執不著。亦不施設為色。於受想行識不受不取不執不著。亦不施設為受想行識。……

P396 I 欄倒數10行～倒數7行

此段經文，善現菩薩繼續展現他的證量以及辯才無礙，循往例於本品首段即點出主旨：觀諸法，不受不取不執不著。意思是說一個菩薩在修行般若時，當他與般若相應的觀察萬事萬物時，他採取的態度宜：不受、不取、不執、不著，即對於被觀察的一切人、事、時、地、物，都是沒有所謂的受納、拿取、偏執、停著，也可以說完全沒有受取、執著，所以由此可以得知，佛法是理性的、客觀的，對於一切的歷緣對境，都教導我們作一個“觀察者”，而非一個“參與者”，那麼“觀察”與“參與”到底有何不同呢？觀察者可以一直保持理性客觀，參與者就不容易保持理性客觀，觀察者不會在既成的業力中再加上業力，參與者則會因

一時不夠理性客觀而在原有的業力中再添加業力，而佛法的究竟意義就是要停止一切業力的運作，如果在業力中再加上業力，則離開解脫業力束縛的狀態就更遙遠了，故知在人生的旅途中，熟悉佛法的人，都會時時刻刻提醒自己要作一個清明的觀察者，而非忘情投入的參與者，唯有這樣，才能漸漸離開業力的強大束縛，成為一個自由自在的解脫者。

世尊。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時不見色。何以故。以色性空無生滅故。不見受想行識。何以故。以受想行識性空無生滅故。……

P397 II 欄14～17行

此段經文的主旨在於：菩薩修行般若時不見一切，因為一切空、無生滅。此處的“不見”，其實是前段“不受不取不執不著”的代換詞，也就是無所見、無可見、無可見取、無可執著的意思，當然並非“看不見”的意思，相反的，一個好的佛教徒，是把一切看得清清楚楚、明明白白，他絕對不喜歡當一隻駝鳥，也絕對不喜歡粉飾太平，他要勇敢的面對一切的真相，即使真相是不好的、糟糕的等等。所以，佛法是最理性、清晰、明白、科學的真理，面對真理，才能面對生命，否則我們雖然擁有生命，

卻往往不明白生命，而佛法，就是生命的真理、生命的原理、生命的科學，唯有澈悟佛法，生命才有出路，否則，我們將一直在業力的框框中打轉，可悲復可憐的重複著死死生生，生生死死。所以，佛法就是要清楚分明的看見這個真理，膺服這個真理，並且實踐這個真理，佛法的見是全部的看見，而不是坐井觀天，是看見三界之無明，是看見佛土之光明，而不只是消極的悲觀於三界流浪，而是積極的出離三界、自度度人。故佛法之見是大見、澈見、慧見，那麼此處之“不見”，是不執著之意，而非視若不見，不執著才能見無所見，念無所念，行無所行。

而為什麼能夠不執著呢？是因為澈見諸法本空、無生滅，一切的一切，本質都是空，也就是沒有生滅，空就是不生不滅，沒有生滅就是空，在一切的遷流變化背後，空是真正的真相，是我們必須面對的真相，而這個真相其實是完美的、幸福的、圓滿的，因為空就是不生不滅的永恆，可是我們必須穿越不完美、不幸福、不圓滿的三界，才有辦法到達不生不滅的佛界。但由於空也只是一個代名詞，無法真正等於被指稱的真理，所以必須以各種不同的角度再去不厭其煩的說明，例如此句經文，在說出了空後，又加上了無生滅來補充說明，其立意也無非用各種不同的角度、

方法、詞彙來幫助我們了解這個艱難的真理，為什麼說它艱難，因為實在無法用人類的有限感官去體會、了解、掌握，只有不斷的修行，發展感官以外的直覺，也可以說是潛能，才能對“空”這個真理，也可以說是一種存在的最高境界有所體悟，所以悟空甚難、甚難，安住於空更難、更難，所以，所有的眾生都必須累劫修行，才能到達這樣無生滅的境界，故今生有幸得遇佛法，尤其是實踐佛法的佛子，絕對是歷劫修行的修行人，故我們實應警醒、實應感恩、實應全力以赴，才有可能在有生之年，悟空、證空、住空，而這是成佛的必經之路，沒有一個佛能夠躲開空性而成就，必得澈見、澈悟、澈住空性，才能究竟成佛。

世尊。色不生則非色。受想行識不生則非受想行識。所以者何。色與不生無二無二分。受想行識與不生無二無二分。何以故。以不生法非一非二非多非異。是故色不生則非色。受想行識不生則非受想行識。……

P398 Ⅱ欄倒數2行～Ⅲ欄4行

此段經文的主旨在於：一切與不生無二、無二分，以不生法非一、非二、非多、非異。意思是

說，一切諸法與不生的本質不二，也沒有分別，為什麼呢？因為不生的本質不是一，也不是二，不是多，也不是異。也就是說一切的本質就是不生，既然所有的本質都是不生，那麼當然彼此之間就無二、無二分可言了。不生可以解釋成沒有生起，也就是沒有因緣的生起，既然沒有生起，也就沒有謝滅，因都沒有了，哪來果可言，故不生就是離開緣起緣滅的世間法，是出世的、涅槃、寂靜、永恆、常寂光淨土等。

世尊。色不滅則非色。受想行識不滅則非受想行識。所以者何。色與不滅無二無二分。受想行識與不滅無二無二分。何以故。以不滅法非一非二非多非異。是故色不滅則非色。受想行識不滅則非受想行識。……

P400 Ⅲ欄2～7行

此段經文的主旨在於：一切與不滅無二、無二分，以不滅法非一、非二、非多、非異。意思是說，一切諸法與不滅的本質不二、也沒有分別，為什麼呢？因為不滅的本質不是一，也不是二，不是多，也不是異。也就是說一切的本質就是不滅，既然所有的本質都是不滅，那麼當然

彼此之間就無二、無二分可言了。不滅可以解釋成沒有謝滅，也就是沒有因緣的謝滅，既然連果的謝滅都沒有了，又何來因的生起呢？故不生即不滅，不滅即不生，亦即不生不滅。所以，前段經文其實與本段經文的結構完全相同，連內容也完全一樣，為什麼要如此不厭其煩的代換一個字而已呢？因為差之毫釐，失之千里，站在不生不滅的本質來看，不生和不滅沒有絲毫的差別，但是站在因緣的眼光來看，則不生和不滅還是有因和果的差別，不生是因不生，不滅是果不滅，角度還是有所不同，所以，由此我們可以看出經典是多麼的細緻幽微，從各種角度來清楚的說明，唯恐有一處觀照不到，說得不夠清楚，由此例就充分得知，故我們實應感恩佛菩薩的仔細教導，深心讀經。

世尊。色不二則非色。受想行識不二則非受想行識。……

P402 Ⅱ欄倒數4行～倒數3行

此段經文的主旨在於：一切不二則非一切。這句話到底要傳達什麼訊息呢？是要告訴我們如果一切即一，則不二，那麼以外相來看，也許一切都有極大的差異，何來不二？可是以本質而言，一切的差異都消失了，所以色也不是表面所看的色，故非色，受想行識也不只是現象，故非受想行識。所以此處所

要說明的是“見山不是山，見水不是水”的境界，因為當你澈底明白了“一”，澈底明白了不二，那麼不論你看到了什麼，遇到了什麼，你都能穿越這一切，直接探觸到本質，故山已非昔日之山，水已非昔日之水，因為已經明白了一切的背後原來是不二。故本質才是一切得到答案的唯一之路，唯有明白一切的本質，才能從森羅萬象中看到一，看到不二。

世尊。色入不二無妄法數。受想行識入不二無妄法數。……

P403 I 欄倒數8行～倒數7行

此段經文的主旨在於：一切入不二，無妄法數。意思是說，一切的本質不二，即非妄法數；也就是說一旦觸及到本質，則為不生不滅的無二分法，當然即非妄法數，連一都沒有了，哪來二、三、四、五、六……不二即空，即無分別，渾然無二，故不二即離妄，即空，即涅槃。一切的佛法，都在說明不二之理，因為不二即無分別，無分別即是一個清淨心的展現，當一個人的意識已經純淨時，就是一個沒有分別的清淨意識，只是單純的感受，完全沒有任何妄念的干擾，這樣的人，就是最幸福的人、最自由的人、最完美的人。

時舍利子問善現言。所說菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多觀諸法時者。何謂菩薩摩訶薩。何謂般若波羅蜜多。何謂觀諸法。爾時具壽善現答舍利子言。如尊者所云。何謂菩薩摩訶薩者。舍利子。為有情類求大菩提。亦有菩提故名菩薩。彼如實知一切法相能不執著故復名摩訶薩。舍利子言。云何菩薩摩訶薩能如實知一切法相而不執著。善現答言。舍利子。菩薩摩訶薩如實知色相而不執著。如實知受想行識相而不執著。……

P403 III 欄12～22行

舍利子接著一口氣問了善現菩薩三個問題：（一）何謂菩薩摩訶薩？（二）何謂般若波羅蜜多？（三）何謂觀諸法？善現菩薩首先回答了什麼是「菩薩摩訶薩」，他說：「為有情類求大菩提，亦有菩提，故名菩薩；彼如實知一切法相，能不執著，故復名摩訶薩」。這句話充分說明了一個大菩薩的內涵，是為了眾生而上求佛道、發大菩提心，也就是無比的慈悲，這是屬於悲的一面；而且能夠如實知悉一切的法相，可是完全沒有執著，這是屬於智的一面。所以一個大菩薩絕對是悲智雙運，缺一不可，有

無量的悲心，也要有無量的智慧來配合，否則菩薩道還是難以圓滿，為什麼呢？因為菩薩道上充滿了各種嚴苛的考驗，如果只有悲心，而沒有智慧了知一切如幻的話，那麼再偉大的慈悲也會落入有為法，一旦成為有為法，就一定有生滅，有生滅即非涅槃，而大菩薩正是要引領眾生趨向涅槃的人，如果自己都無法安住涅槃的話，又如何能領導眾生也涅槃呢？故一切的悲願，皆須有智慧作為引導，否則悲心有一天也可能會變質，那時就不但不是行菩薩道，反而是行磨道了。“磨羅”就是執著的眾生，但執著正是有為法、生滅法、輪迴、生死等，故大菩薩最重要的智慧就是不執著的智慧，洞悉一切無常，一切如幻，則自然而然就容易放下，容易不執著了。但相反的，如果只有智慧而沒有慈悲也不行，不執著固然是好，但關懷眾生，發願共成佛道，也是一個大菩薩不可或缺的條件，如果一個人非常有智慧，可是卻冷漠無情，請問眾生會喜歡這樣的人嗎？既然連眾生都不喜歡，又哪來的資格替眾生服務，解決眾生種種的問題呢？故悲智一定要同時圓滿，才能叫作圓滿的菩薩道。

時舍利子問善現言。何等

名為一切法相。善現答言。若由如是諸行相狀表知諸法。是色是聲是香是味是觸是法是內是外是有漏是無漏是有為是無為。此等名為一切法相。

P404 II 欄倒數9行～倒數5行

舍利子接著問：何等名為一切法相？善現菩薩回答：若由如是諸行相狀表知諸法，色、聲、香、味、觸、法、內、外、有漏、無漏、有為、無為，名為一切法相。意思是說一切諸行相狀，不論六塵、內外、有漏無漏、有為無為，就是一切法相。所謂法相，也可以說是無相，如同金剛經所說：「若見諸相非相，即見如來」，一切法相無相可言，因為本質即空，能超越一切法相，即不受法相之束縛，即見空，亦即見如來。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何謂般若波羅蜜多者。舍利子。有勝妙慧遠有所離。故名般若波羅蜜多。舍利子言。此於何法而得遠離。善現答言。此於一切煩惱見趣而得遠離。此於一切六趣四生而得遠離。此於一切蘊界處等而得遠離。故名般若波羅蜜多。又舍利子。有勝妙慧遠有所到。故名般若波羅蜜多。舍利子言。此於何法而得遠到。善現答言。舍利子。此

於色實性而得遠到。於受想行識實性而得遠到。故名般若波羅蜜多。

P404 II 欄倒數5行～III 欄6行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：何謂般若波羅蜜多？他說：有勝妙慧遠有所離，於一切煩惱見趣、六趣四生、蘊界處而得遠離。又說：有勝妙慧遠有所到，於一切實性而得遠到，故名般若波羅蜜多。意思是說，所謂的般若波羅蜜多，是擁有殊勝巧妙的智慧，於應該遠離的遠遠的離開，像煩惱、所知障、三界輪迴、生滅法等等，都是負面的、黑暗的或者不究竟的，皆應遠離，而擁有般若波羅蜜多的人就是能夠作到如是。反過來說，擁有殊勝巧妙的智慧，對於應該作到的一切善法都保持不執著的作到，所謂的「遠有所到」，形容得相當有意思，表面看起來，既然「遠」了，哪裡還能「到」呢？但事實上，此處之遠，非指身之遠，而指心之遠，睿智的心總是清醒的、保持距離的、客觀的、理性的、如實的在觀照著一切，故此處之「遠」，用得表面上矛盾，事實上相當巧妙。是指不執著於一切的心態，包括對真如實性的了悟與安住，由一切色、受、想、行、識，眼、耳、鼻、舌、身、意，苦、集、滅、道……都不執著的觀察到了實性。因為諸法的實性，唯有不

執著能夠到達，故於一切善法，尤其是諸法實性「遠有所到」，也是擁有般若波羅蜜多。

爾時具壽善現復答舍利子言。如尊者所云。何謂觀諸法者。舍利子。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。觀色非常非無常。觀受想行識非常非無常。觀色非樂非苦。觀受想行識非樂非苦。觀色非我非無我。觀受想行識非我非無我。觀色非淨非不淨。觀受想行識非淨非不淨。觀色非空非不空。觀受想行識非空非不空。觀色非有相非無相。觀受想行識非有相非無相。觀色非有願非無願。觀受想行識非有願非無願。觀色非寂靜非不寂靜。觀受想行識非寂靜非不寂靜。觀色非遠離非不遠離。觀受想行識非遠離非不遠離。舍利子。是謂觀諸法。

P405 II 欄倒數13行～倒數1行

善現菩薩接著回答舍利子的問題：何謂觀諸法？他說：觀一切非常、非無常，非樂、非苦，非我、非無我，非淨、非不淨，非空、非不空，非有相、非無相，非有願、非無願，非寂靜、非不寂靜，非遠離、非不遠離，這就

是觀諸法。意思是說，一個修行情般若的菩薩，要常常如此自我訓練，即觀察一切時，盡量不落入相對的看法，對於一切的觀察，觀察只是觀察，沒有得與失、好與壞、高與下、貴與賤，一切都站在平等一如的眼光來看，這樣久而久之，分別意識就會寂靜下來，不再忙忙碌碌、紛紛擾擾、動盪不安的心比較著、衡量著、揣度著，不再分別，不代表意識混沌，相反的，意識會呈顯空前的清晰與寧靜，不因為不再分別而看不清楚事物，相反的，由於不再浪費過多的精神於無意義的分別上，反而對於一切事物的觀察，更清楚、更敏捷、更銳利，這樣的境界，是可以經由自我訓練的方法達到的，“觀諸法”的不落入相對看法，即是最佳的訓練方式。

時舍利子問善現言。何緣故說。色等不生則非色等。善現答言。舍利子。色色性空。此性空中無生無色。受想行識受想行識性空。此性空中無生無受想行識。舍利子。由此緣故我作是說。色不生則非色。受想行識不生則非受想行識。……

P410 II 欄倒數14行～倒數9行

接著，舍利子進一步追問善現

菩薩於前文已經自答過的問題，此展現出舍利子的善於發問以及鏗而不捨的精神，儘管前文善現菩薩已有答案，舍利子還是不放棄要打破沙鍋問到底，這是一種實事求是的精神，而非故意的為難，實在是相當精彩的演出。善現菩薩也辯才無礙說出鞭辟入裡的答案，針對同樣的「色等不生則非色等」，前文是說：一切與不生無二、無二分；此處則回答：一切、一切性空，性空中無生、無一切。足見善現菩薩的證量鞏固，不會因為已經回答了，就不能換一個角度來回答同樣的問題，可見證量遍一切處，不會此時回答得出，彼時就回答不出，因為空性的了悟是“全體展現”，不可能是分割的、片段的、支離破碎的。所以大德才說：「道一句，便知有無？」也許只有一句話；也許連一句話也無，只有一個動作；更也許連動作也無，但是懂得的人一看，便知有沒有。故知空性之超越言詮，如人飲水，冷暖自知。

時舍利子。問善現言。何緣故說。色等不滅則非色等。善現答言。舍利子。色色性空。此性空中無滅無色。受想行識受想行識性空。此性空中無滅無受想行識。舍利子。由此緣故我作是說。色不滅則非色。受想行識不滅則非受想行識。……

P412 I 欄倒數9行～倒數4行

針對「色等不滅則非色等」，前文的答案是：一切與不滅無二、無二分，此處則回答：一切、一切性空，空中無滅、無一切。此段「不滅」其實與前段「不生」是同樣的結構，也僅是代換了一個字而已，但如同前文提及：不生為因，不滅為果，以本質來看無二、無二分，但以因緣的角度來看，畢竟緣起與緣滅是有所不同，故才有「不落因果」與「不昧因果」之公案，不落因果是不生不滅，不昧因果是因果必報，只因角度不同，答案也截然迥異，故這正是大義之微言處，只有空性鞏固，才能遍一切時、一切處不被混淆，始終清清楚楚、明明白白。

時舍利子。問善現言。何緣故。說色等不二則非色等。善現答言。舍利子。若色若不二。若受想行識若不二。如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相所謂無相。舍利子。由此緣故我作是說。色不二則非色。受想行識不二則非受想行識。……

P413 Ⅲ 欄倒數3行～P414 I 欄4行)

此段的語法與前稍有不同，不是同一問題，二個答案，而是進一步的闡揚與發揮。善現也是應舍利子之問，針對“為何說色等不二則非

色等”這個問題作更深入的說明，他說：若一切若不二，皆非相應、非不相應，非有色、非無色，非有見、非無見，非有對、非無對，咸同一相，所謂無相。意思是說，一切都不要從對立的角度來觀察，一切的法相，也可以說是渾然一相，沒有差別，也可以說是無相，既一相無別，則可說是相中無相，故一相即無相，這其實是從一切的本質來觀察而得到的結果，一切經過的本質的共通之後，相已變得不重要了，因為一切的對立都在本質中消失殆盡，因為本質即空、即實性。

第 40 講：第十九品 觀行品(二)

時舍利子。問善現言。何緣故說色等入不二無妄法數耶。善現答言。舍利子。色不異無生滅。無生滅不異色。色即是無生滅。無生滅即是色。受想行識不異無生滅。無生滅不異受想行識。受想行識即是無生滅。無生滅即是受想行識。舍利子。由此緣故我作是說。色入不二無妄法數。受想行識入不二無妄法數。……

P415 Ⅲ欄倒數11行～倒數4行

善現菩薩回答舍利子最後一個問題：為何說色等入不二無妄法數？他說：一切不異無生滅，無生滅不異一切；一切即是無生滅，無生滅即是一切。這段經文的主旨是說明站在本質來觀察，一切都沒有了分別，如同心經所說：「色不異空，空不異色；色即是空，空即是色」。無生滅即空，故此段經文與心經的經文是同樣的結構、語法、內涵，不異＝即，故色＝空，一切＝空，但這必須是從本質來觀察的，如果從表面看，那當然是千差萬別了，故經文切忌從表面意思來了解，否則會充滿了矛盾與無法說通之處。

「觀行品」在善現菩薩與舍利子精彩的問答中結束，充分展現出兩

位大菩薩的證量與辯才，佛陀的教學方法是活潑而充滿自由風氣的，這麼長的篇幅交給弟子去發揮，目的也是希望弟子們都能在各種訓練機會下不斷的成長。菩薩，是需要經過長期的訓練、嚴格的教導才能成熟的，故每一個大乘行者，皆宜有計劃的、高水準的自我訓練，才能作一個成功的菩薩，也才能行成功的菩薩道。願大乘菩薩們早日成就，願眾生早日成就。

第二十品 無生品(一)

「無生品」主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，見一切無生，因為畢竟淨的緣故。

爾時具壽善現白佛言。世尊。諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多觀諸法時。見我無生畢竟淨故。見有情命者生者養者士夫補特伽羅意生孺童作者受者知者見者無生畢竟淨故。……

P418 I 欄7～11行

「無生品」的首段等於是承接前品的主題“觀諸法”繼續發揮，首先還是相當有重點的說明一貫不離宗旨的空義——畢竟淨。善現菩薩以他對空性的掌握，在大眾前向佛陀稟告他的體悟：菩薩修行般若

觀諸法時，見一切無生，因為一切的本質是畢竟淨。所以不論我、有情、命者……都得到同樣的答案。那麼，什麼是「畢竟淨」呢？就是把一切分析到最後，會發現一切的本質都是清淨無染，也就是沒有分別，染著的是我們的分別心，所以畢竟淨是遍一切的真理，一切的本質本來就是如此清淨、自在、無礙，所以我們一定要甚深明白這個道理，才能在一切的人事時地物中，如蓮花出污泥不染的思考、運作、存在，否則我們必將灰頭土臉的活在這個五濁惡世，眼所見、耳所聞、心所想，皆是有所污染，試問這樣的存在方式，是不是很辛苦？很疲憊？所以，學佛就是存在方式的抉擇，僕僕風塵或清淨自在，就是世法與出世法的分野，仔細的想一想吧！誰甘於污濁不堪？誰自在於流浪不已？所以，學佛是大丈夫的事業，唯有於滄桑中起壯志，於變遷中照慧心，才能逐漸遠離五濁惡世的強大粘稠污染，存在得像一朵芳潔無染之蓮。

時舍利子謂善現言。如我解仁者所說義。我有情等無生。色受等無生。乃至如來如來法無生。若如是者六趣受生應無差別。不應預流得預流果。一來得一來果。不還得不還果。阿羅漢得阿羅漢果。不應獨覺得獨覺菩提。不應菩薩摩訶薩

得一切相智。亦不應得五種菩提。復次善現。若一切法定無生者。何緣預流為預流果修斷三結道。何緣一來為一來果修薄貪瞋癡道。何緣不還為不還果。修斷五順下分結道。何緣阿羅漢為阿羅漢果修斷五順上分結道。何緣獨覺為獨覺菩提修悟緣起道。何緣菩薩摩訶薩為度無量諸有情故。修多百千難行苦行。備受無邊種種劇苦。何緣如來證得無上正等菩提。何緣諸佛為有情故轉妙法輪。

爾時具壽善現答舍利子言。非我於無生法中見有六趣受生差別。非我於無生法中見有能入諦現觀者。非我於無生法中見有預流得預流果。一來得一來果。不還得不還果。阿羅漢得阿羅漢果。非我於無生法中見有獨覺得獨覺菩提。非我於無生法中見有菩薩摩訶薩得一切相智及五種菩提。復次舍利子。非我於無生法中見有預流為預流果修斷三結道。非我於無生法中見有一來為一來果修薄貪瞋癡道。非我於無生法中見有不還為不還果修斷五順下分結道。非我於無生法中見有阿羅漢為阿羅漢果修斷五順上分結道。非

我於無生法中見有獨覺為獨覺菩提修悟緣起道。非我於無生法中見有菩薩摩訶薩為度無量諸有情故修多百千難行苦行備受無邊種種劇苦。而諸菩薩摩訶薩亦復不起難行苦行想。所以者何。非住難行苦行想。能為無量無數無邊有情作饒益事。舍利子。然諸菩薩摩訶薩。以無所得而為方便。於一切有情起大悲心。住如父母想。如兄弟想。如妻子想。如己身想。如是乃能為無量無數無邊有情作大饒益。舍利子。諸菩薩摩訶薩應作是心。如我自性。於一切法。以一切種一切處一切時。求不可得。內外諸法亦復如是。都無所有皆不可得。何以故。諸菩薩摩訶薩。若住此想修難行苦行。便能饒益無量無數無邊有情。是故菩薩摩訶薩。於一切法應無執受。舍利子。非我於無生法中見有諸佛證得無上正等菩提轉妙法輪度無量眾。

P419 I 欄13行～II 欄倒數1行

舍利子聽完善現菩薩對於“無生、畢竟淨”的闡明之後，善巧的提出了問題：如果一切無生，那麼六道受生應該是沒有差別，那麼又何必證得四果，又何必行

菩薩道，諸佛又何必為眾生轉妙法輪。這段經文，問得相當巧妙，不但把問題說清，還把四果的證量、菩薩道的必經過程以及究竟成就都言簡意賅的說明。

一、預流：預流果，即初果，斷三結道。

二、一來：得一來果，即二果，修薄貪瞋癡道。

三、不還：得不還果，即三果，修斷五順下分結道。

四、阿羅漢：得阿羅漢果，即四果，修斷五順上分結道。

五、獨覺：得獨覺菩提，修悟緣起道。

六、菩薩：得一切相智、五種菩提；為度無量諸有情，修百千難行苦行，備受無邊種種劇苦。

七、如來：證得無上正等菩提，為有情轉妙法輪。

此段經文，是舍利子的反問，是代大眾問出心中的疑惑，無生與作為之間，常常會被誤解，以為既然一切本不生、本空、無生，那麼輪迴和證果就應該是沒有差別了，如果是沒有差別，那又何必辛辛苦苦修行，尤其是行菩薩道，必須修盡各種無量無邊的難行苦行，備受無邊種種劇苦，如果一切沒有差別，那麼何必如此呢？就隨著業力流浪好了，既然沒有差別，那麼畜生道

和天人又有什麼不同呢？這是學佛人最危險的思考陷阱，被舍利子一針見血的指正出來，並用模擬如是思考的口氣來反問，令人拍案叫絕。

善現菩薩則非常善巧的回答：於無生法中一切無所見，六趣受生、四果、獨覺、菩薩、如來皆如是。例如菩薩不起難行苦行想，為什麼能夠作到利益無量無數無邊有情呢？因為菩薩以無所得為方便，於一切有情生起大悲心，恆常視眾生如父母、兄弟、配偶、子女、甚至如己，所以能夠為眾生作大饒益。而且一切的大菩薩皆應如是想：如我自性，於一切法、種、處、時，求不可得，內外諸法，也都如是，都是無所有不可得。為什麼菩薩要作如是想呢？因為如果能夠安住如是般若來修難行苦行，則無真正難行苦行可言，這樣才能夠真正利益無邊眾生而不起任何的執著。所以啊！大菩薩於一切皆應無執無受。

此段經文，由善現菩薩的悲心及智慧流露而出、令人動容。其中尤其值得大乘菩薩行者注意的是「菩薩摩訶薩為度無量諸有情故，修多百千難行苦行，備受無邊種種劇苦，而諸菩薩亦復不起難行苦行想」。由這一小段經文，我們就深切的體認到、醒悟到：除非你不想當菩薩道行者，否則百千難行苦行，無邊種種劇苦，都是必經的過程，如果你還想享福，如果你還想

好逸惡勞，如果你不能吃盡難以描摩的種種巨大痛苦，那麼，趁早承認，你還不是大乘菩薩道行者，還必須不斷的調整自己、訓練自己、長養慈悲、長養空性。因為在接下來的經文，善現菩薩清楚明白的告訴了我們，為什麼一個人類能夠如此偉大呢？因為他有無比的悲心，他能夠把眾生視作敬愛的父母、友愛的手足、親愛的配偶、疼愛的子女，甚至視眾生如己，所以他“愛”一切眾生，既然愛他們，他就會為他們作一切有益的事情，這就是菩薩的胸懷、菩薩的大愛。可是善現菩薩馬上又思路清明的提醒我們，大菩薩必須安住無所有不可得的般若，才能真正不受一切難行苦行，否則一定會起退轉，因為離苦得樂、趨吉避凶、畏難喜易是人類的本能，如果沒有廣大的悲心再加上鞏固的空性，一個人不可能長時期為了別人吃盡千辛萬苦，如果沒有空性作為地基，總有一天會厭倦、疲憊，甚至退轉，所以從這段令人感動的經文，我們再次深切的體認：悲智雙運，須臾不可分離。沒有悲心，就不可能為廣大眾生作大饒益，沒有智慧，就不能無所得的歷經艱難困苦，故唯有悲智雙運，才能究竟圓滿菩薩道。

時舍利子問善現言。仁今

為欲以生法證生法。為欲以無生法證無生法耶。善現答言。我實不欲以生法證生法。亦實不欲以無生法證無生法。舍利子言。若爾仁今為欲以生法證無生法。為欲以無生法證生法耶。善現答言。我亦不欲以生法證無生法。亦復不欲以無生法證生法。舍利子言。若如是者豈全無得無現觀耶。善現答言。雖有得有現觀而不以此二法證。舍利子。但隨世間言說施設。有得有現觀。非勝義中有得有現觀。但隨世間言說施設。有預流有預流果。有一來有一來果。有不還有不還果。有阿羅漢有阿羅漢果。有獨覺。有獨覺菩提。有菩薩摩訶薩。有無上正等覺。非勝義中有預流乃至無上正等覺。舍利子言。若隨世間言說施設。有得有現觀等非勝義者。六趣差別亦隨世間言說施設。故有非勝義耶。善現答言。如是如是。誠如所說。何以故。舍利子。於勝義中。無業無異熟。無生無滅。無染無淨故。

P419 三欄1~20行

舍利子問善現菩薩：你是否想以生法證明生法，以無生法證

明無生法？善現菩薩回答：我並不想以生法證明生法，以無生法證明無生法。舍利子又問：那麼你是想以生法證明無生法，以無生法證明生法嗎？善現菩薩回答：我也並不想以生法證明無生法，以無生法證明生法。舍利子說：如果是這樣的話，那豈不是都無得無現觀了嗎？善現菩薩回答：雖然有得有現觀，也不需要由此兩種方法來證明，舍利子，其實只是隨順世間法的言說施設，而說有得有現觀，並非第一義中有得有現觀，也只是隨順世間法的言說施設，而說有四果、獨覺、菩薩、無上正等覺，並非第一義中有這些。舍利子說：那麼按照這樣的說法，如果隨順世間言說施設，有得有現觀就不是第一義，其他像六道差別等等也是一樣只是隨世間言說施設，所以有法就不是第一義了？善現菩薩說：是的，就如你所說，為什麼是這樣呢？因為在第一義中，無業無異熟、無生無滅、無染無淨。

此段經文，主要是說明世間與勝義的不同，一切的本質超越言語，屬於勝義，所以經文說「無業無異熟，無生無滅，無染無淨」，意思就是說一切的言語，都只是權宜施設，本質皆空，空中一切都不可得，所以沒有業可言，空中當然也沒有生滅，空中當然也沒有染或淨的分別，但請注意的是，這永遠是屬於勝義，一旦非勝義，即

屬有法，既有，則必定有業、有生滅、有染淨，故這個大前提我們無論如何都不能混淆，都必須了別清楚，這樣才不會在勝義中妄說有為生滅，卻在有法中妄說不生不滅，這是絕對不能如是互相混雜的，但是事實上，很多學佛者觀念未能突破，多半卡在此處，故此處可說是一個重要的關鍵，一定要全力以赴的去實修、實證，才能弄得清清楚楚，而不會成為進步的一大障礙。勝義，唯有實修可以到達，必須精勤不斷，方能明白，住大乘菩薩道行者，一定不能忘記空性的了解與證得，永遠是重點、方向、目標，千萬不要有所偏離，因為勝義是一切的答案、成佛的關鍵，唯有實證勝義，才能真正悲智雙運、究竟成就。

時舍利子問善現言。仁今為欲令不生法生。為欲令已生法生耶。善現答言。我不欲令不生法生。亦不欲令已生法生。舍利子言。何等是不生法。仁者不欲令彼法生。善現答言。舍利子。色是不生法。我不欲令生。何以故。以自性空故。受想行識是不生法。我不欲令生。何以故。以自性空故。……

P419 欄倒數9行～倒數3行

接著舍利子又問善現菩薩：你是

否欲令不生法生，令已生法生？善現菩薩說：不，我不欲令不生法生，也不欲令已生法生。舍利子問：什麼是不生法，而你不欲令其生呢？善現菩薩回答：一切是不生法，我不欲令生，為什麼呢？因為自性本空。意思是說一切的本質是不生，這是法爾如是，所以我們不會愚癡的欲令其生，為什麼呢？一切自性本空，不可能因為我們欲令其生就生，然而，雖然是短短的一句話，卻代表了菩薩的證量與豁達的人生態度，因為明白了甚深空義，所以對於一切不會強求，所謂的“強求”，就是不隨順因緣，就是於不生中欲令其生，背後的意義是極其深遠的。故菩薩是真正的“只問耕耘，不問收穫”，作只是作，不會強求結果如何，自度只是自度，不會強求名列第一，度人只是度人，不會強求每一個人都要聽自己的，一切盡份隨緣，悠遊度日。這樣的人生觀、生活方式，完全來自於對一切不生的了解與證悟，故知佛法其實相當實用，影響我們的心態、生活方式，甚至身心的健康，故佛法是被誤解甚為嚴重，以為佛法只能解決出世間，不能於世間法上有所效用，相反的，修得越好的人，越能藉由佛法對世間法產生極大的效益與改變。故知佛法之大用，遍世間與出世

間，端看我們看懂了沒有？學會了沒有？應用了沒有？

龍天護法，感恩、感恩，無盡的感恩。

舍利子言。何等是已生法。仁者不欲令彼法生。善現答言。色是已生法。我不欲令生。何以故。以自性空故。受想行識是已生法。我不欲令生。何以故。以自性空故。……

P421 I 欄4~7行

接著舍利子問善現菩薩：什麼是已生法，而你不欲令其生呢？善現菩薩回答：一切是已生法，我不欲令生，為什麼呢？因為自性本空。意思是說一切的現象是已生法，這是法爾如是，所以我們不會愚癡的於已生中再令其生，為什麼呢？一切自性本空，不管是不生或已生，其實自性皆空。此段經文，很明顯的是前段改變的變奏與再現，這些不同角度的觀察與闡揚，無非是要澈底的讓我們了解空，證悟空，故我們實應自我不斷砥勵，用最高的標準來要求自己，用最嚴格的方法來訓練自己，才能於此染著力極為強大的末法濁世，作一股紅塵中的清流，並且匯聚更多的清流，化濁世為清涼蓮池。唯有佛法，能夠讓我們的理想實現，故佛法是救世的良方，是人天長夜的明燈，感恩諸佛菩薩，感恩

第 41 講：第二十品 無生品(二)

時舍利子問善現言。仁今為欲令生生。為欲令不生生耶。善現答言。我不欲令生生。亦不欲令不生生。何以故。舍利子。生與不生如是二法。俱非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。舍利子。由此緣故。我不欲令生生。亦不欲令不生生。

P422 I 欄倒數9行～倒數3行

舍利子接著問善現菩薩：你欲令生法生，欲令不生法生嗎？善現菩薩回答：我不欲令生法生，也不欲令不生法生。為什麼呢？因為其實生法以及不生法，都不是相應或不相應、有色或無色、有見或無見、有對或無對的問題，可以說咸同一相，也就是所謂的無相。此段經文，也是站在本質來觀察，那麼生法或不生法，其實都是一樣的，因為本質相同，所以也可以說是渾然一體，根本沒有外相可言，因為外相的差別只是表面，真正的本質是永遠不變的。既然是空的本質，那麼當然就離開了相應、不相應；有色、無色；有見、無見；有對、無對的相對性，而得到了絕對的統一。故知一切的外相，無論如何不同，內在的本質永遠一樣，故萬物

同一體，或萬物無分別，只有澈見了本質，才能找到一切的答案。

時舍利子問善現言。仁者。於所說無生法樂辯說無生相耶。善現答言。我於所說無生法亦不樂辯說無生相。所以者何。若無生法。若無生相。若樂辯說。如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。舍利子言。於不生法起不生言。此不生言亦不生不。善現答言。如是如是。所以者何。舍利子。色不生。受想行識亦不生。何以故。皆本性空故。舍利子。眼處不生。耳鼻舌身意處亦不生。何以故。皆本性空故。

P422 I 欄倒數3行～II欄9行

舍利子接著問善現菩薩：你對於無生法樂於辯說無生相嗎？善現菩薩回答：我對於無生法並不樂於辯說無生相，為什麼呢？因為其實無生法、無生相、樂於辯說，這一切的種種都不是相應或不相應、有色或無色、有見或無見、有對或無對的問題，可以說是咸同一相，也就是所謂的無相。舍利子又問：那麼，於不生法所說的不生言，也是不生法了？善現菩薩回答：是的，誠如你所說。為什麼呢？因為一切不生，本質皆空的緣故。

此段經文，是前段經文的延伸與變奏，前段說到生與不生，此段直接說無生，但衍生出無生相的問題，但不管是生、不生或者無生法、無相，就如同善現菩薩的回答，都是超越了相應或不相應等等相對的境界。舍利子的心思相當細密敏捷，馬上又針對不生進一步的問善現菩薩，表示如果不生法是不生，那麼傳達不生法的言說也是不生了？這是反問句，但也同時展現舍利子其實對於不生法的掌握相當的清晰，只是以自己的設答，來幫助聽經者更進一步的了解空義，也就是所謂的不生法。善現菩薩果然是辯才無礙的大菩薩，任何問題也難不倒他，很迅速的就鞭辟入裡的給了舍利子肯定與闡揚。善現菩薩表示贊同舍利子的看法，接著又說明贊同的理由是五蘊不生，因為本性空，六處不生，也因為本性空……依此類推亦然，故得到的結論即：一切不生，本性皆空。意思就是說，不生法的本質是空，那麼來描述不生法的言詮本質當然也是空，從對一切的本質來觀察，就會發現本性皆空，那麼不生法的言說之本質也就不會例外，這是善現菩薩證量與辯才的巧妙融合與展現，令人讚歎。

舍利子。若所說法若能說言。說者聽者皆不生故。時舍利子謂善現言。仁者。於說法

人中最為第一。何以故。隨所問詰。皆能酬答。無滯礙故。善現報言。諸佛弟子。於一切法無依著者。法爾皆能隨所問詰。一一酬答自在無畏。何以故。以一切法無所依故。

P423 1 欄6～11行

善現菩薩告訴舍利子說：如果所說法若能說言，是說者、聽者都不生的緣故。舍利子又問：你於說法名列第一，請教你為什麼都能夠針對任何問題回答，完全沒有停滯障礙呢？

善現菩薩回答：諸佛的弟子，只要是於一切法都沒有執著的人，法爾如是，就自然擁有辯才無礙，隨意回答任何的問題，而且一一在答中展現自在無畏的風範，為什麼能夠如是呢？完全是因為對於一切法都沒有了執著依倚的緣故。

此段經文，說明了善現菩薩辯才無礙的真正根源——般若。一切的言語無障、舌燦蓮花，都來自於內在的證量，只有對於一切都完全沒有了執著，也就是悟空的狀態，才能超脫一切的束縛：業障的束縛、得失心理的束縛、好壞的束縛、大眾中怖畏的束縛等等，進而展現自性無比的能力，不學而能，不聞而知，說法無礙，而且這都是法爾如是，

因為自性一旦開展，就自然而然如是呈顯，如同寶藏一旦被挖掘出來，那燦爛的珠光寶氣，必將奪人眼目，目不暇接。故自性圓滿，自性具足，只待我們以般若之鑰去開啟，因為唯有完全不執著一切，才有資格完全擁有一切。所以色即是空，空即是色；真空即妙有，妙有即真空；因為只有完全的空可以到達完全的有，所以空即大圓滿，空即大手印，意義也就在於此啊！

時舍利子問善現言。云何諸法都無所依。善現答言。舍利子。色本性空。依內依外依兩中間。不可得故。受想行識本性空。依內依外依兩中間。不可得故。舍利子。眼處本性空。依內依外依兩中間。不可得故。耳鼻舌身意處本性空。依內依外依兩中間。不可得故。……

P423 I 欄12～17行

舍利子問善現菩薩：為什麼說諸法都無所依倚呢？善現菩薩回答：因為一切本性皆空，由於不論依倚內、依倚外、依倚兩中間，皆不可得的緣故。意思是說一切法本性空，既空，那麼不論是依倚內、外、兩中間，都沒有可以依倚之處，也就是皆不可得，既不可得，那麼當然一切法

都無所依倚了。此段經文，主要是說明：諸法都無所依，不論依內、外、兩中間，皆不可得。因為空即無相、無念、無住，則一切皆了不可得，內、外、中間都屬可得、有、生滅，於有法中尋找空，於生滅法中尋找不生不滅，當然都是用錯力氣、找錯方向，故無生須於不生不滅中找，無所依須於不可得中找，這才是真正的空義，而非混淆不清的空，真理越辯越明，此段經文作了最好的示範。

爾時具壽善現謂舍利子言。諸菩薩摩訶薩修行六種波羅蜜多時。應淨色。應淨受想行識。應淨眼處。應淨耳鼻舌身意處。……應淨道相智一切相智。應淨菩提道。

P424 I 欄16行～II 欄倒數14行

善現菩薩又對舍利子說：菩薩修行六度時，應清淨一切。這句話其實也可以說成菩薩六度萬行時，應一切清淨。那麼，什麼是一切清淨呢？即心清淨，因為一切的源頭在心，一切的答案在心，心清淨了，一切才可能清淨，心不清淨，一切都將繼續處在分別、染污、執著的狀態，這種狀態是多麼的痛苦啊！一切的歷緣對境，都可能成為痛苦的來源，分別是痛苦、染污是痛苦、執著更是巨大的痛苦，一見到人，就分別高下、美醜、尊卑，緊張的人際關係於焉展開，請問這樣痛不痛苦？一旦分別，接

著就產生了染污，對有地位的人特別的看重，深怕得罪他，對貧困或愚笨的人特別的輕忽，甚至沒有看到他的存在，請問這樣清不清淨？一旦染污，就開始產生嚴重的執取，對於所愛的人，不論走到天涯海角，心中還是牽掛著他；對於所恨的人，不論自己已經多麼幸福，就是擺不平心中這股恨意，啊！請問這樣是不是巨大的痛苦啊？而三界的眾生，就是在這樣的分別、染污、執著中不斷輪迴，這就是不清淨，三界無明，整個就是個大染缸，只有出離三界，才能完全的清淨，那麼，從哪裡開始清淨呢？從心開始，只有從心開始清淨了，才能繼而清淨一切的外緣，而菩薩道正是廣結善緣，如果心不清淨，善緣從何而生？所以一個大乘菩薩道行者，必須心清淨，才能與眾生結清淨法緣，也才能真正廣結善緣。

時舍利子問善現言。云何菩薩摩訶薩修行六種波羅蜜多時淨菩提道。善現答言。舍利子。六波羅蜜多各有二種。一者世間。二出世間。舍利子言。云何世間布施波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩為大施主。能施一切沙門婆羅門貧病孤露道行乞者。須食與食。須飲與飲。須乘與乘。須衣與衣。須香與香。須華與華。須嚴飾與嚴飾。須舍宅與舍宅。

須醫藥與醫藥。須照明與照明。須坐臥具與坐臥具。如是一切隨其所須。資生什物悉皆施與。若復有來乞男與男乞女與女乞妻妾與妻妾。乞官位與官位。乞國土與國土。乞王位與王位。乞頭目與頭目。乞手足與手足。乞支節與支節。乞血肉與血肉。乞骨髓與骨髓。乞耳鼻與耳鼻。乞僮僕與僮僕。乞珍財與珍財。乞生類與生類。如是一切隨其所求。內外之物並皆施與。雖作是施而有所依。謂作是念。我施彼受。我為施主。我不慳貪。我隨佛教一切能捨。我行布施波羅蜜多。彼行施時。以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而行布施。一者自想。二者他想。三者施想。由著此三輪而行施故。名世間布施波羅蜜多。何緣此施名為世間。以與世間同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間布施波羅蜜多。舍利子言。云何出世間布施波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩行布施時三輪清淨。一者不執我為施

者。二者不執彼為受者。三者不著施及施果。是為菩薩摩訶薩行布施時三輪清淨。又舍利子。若菩薩摩訶薩以大悲為上首。所修施福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而行施故。名出世間布施波羅蜜多。何緣此施名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間布施波羅蜜多。

P424 Ⅱ 欄倒數13行～Ⅲ 欄倒數4行

舍利子問善現菩薩：什麼是菩薩修行六度時的淨菩提道？善現菩薩回答：六度各有二種（一）世間，（二）出世間。舍利子接著問：那麼，什麼是世間布施波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩布施時，眾生要什麼就給什麼，完全沒有吝惜，但是心中有如是念：（一）自想（二）他想（三）施想，也就是以有所得為方便，與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提，也就是執著三輪而行布施，所以叫作「世間布施波羅蜜多」。相反的，菩薩布施時三輪清淨，即（一）不執我為施者，（二）不執彼為受者，（三）不著施與施果，以大悲為上首，與諸有情同共迴向阿耨

多羅三藐三菩提，但完全都沒有執著，所以叫作「出世間布施波羅蜜多」。

此段經文，充分說明「世間布施」與「出世間布施」的不同，其實最大的不同即在於執著，有執著即世間，無執著即出世間，可見空的安住才是一切的分野，無論你作了多大的布施，如果不能安住於空性，那麼充其量也只是人天福報，不能出三界。然而如果作大布施，又同時安住於空性的話，那麼不但有無邊的功德福報，最重要的是能夠出三界。故知三輪體空於布施時的不可暫忘，對於施者、受施者、布施此事及果報，都完全不掛記，作只是作，與空相應的作，布施只是布施，安住空性的布施，一個大乘菩薩道行者，唯有如是的布施，才是真正圓滿的布施。

舍利子言。云何世間淨戒波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩雖受持戒而有所依。謂作是念。我為饒益一切有情受持淨戒。我隨佛教於淨尸羅能無所犯。我行淨戒波羅蜜多。彼持戒時。以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而受持戒。一者自想。二者他想。三者戒想。由著此

三輪受持戒故。名世間淨戒波羅蜜多。何緣此淨戒名為世間。以與世間同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間淨戒波羅蜜多。舍利子言。云何出世間淨戒波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩。受持戒時三輪清淨。一者不執我能持戒。二者不執所護有情。三者不著戒及戒果。是為菩薩摩訶薩受持戒時三輪清淨。又舍利子。菩薩摩訶薩以大悲為上首。所持戒福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而受持戒故。名出世間淨戒波羅蜜多。何緣此淨戒名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間淨戒波羅蜜多。

P424 Ⅲ 欄倒數3行～P425 Ⅰ 欄倒數9行

舍利子問：什麼是世間淨戒波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩受持戒時著三輪，（一）自想，（二）他想，（三）戒想，以有所得為方便，與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提，所以叫作「世間淨戒波羅蜜多」。相反的，菩薩受持戒時三輪清淨，（一）不執我能持戒，（二）不執所護有情，（三）不著戒及戒果，以大悲為上首，戒福普施，與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提，但完全都沒有執著，

所以叫作「出世間淨戒波羅蜜多」。

此段經文，充分說明「世間淨戒」與「出世間淨戒」的不同。當然最大的不同還是在於執著與不執著，由於執著，雖然也是持戒清淨，但感召的戒果就只有人天福報，不能究竟解脫；而不執著的話，則不但感召無量無邊的功德福報，還能夠永斷生死輪迴。故知不論布施或持戒，安住於空性是永遠不變的重心，須與不可分離，唯有如是，才能超越一切的我、彼、事、功德、福報等等的執著，到達不生不滅的境界。

舍利子言。云何世間安忍波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩雖修安忍而有所依。謂作是念。我為饒益一切有情而修安忍。我隨佛教於勝安忍能正修習。我行安忍波羅蜜多。彼修忍時以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而修安忍。一者自想。二者他想。三者忍想。由著此三輪修安忍故。名世間安忍波羅蜜多。何緣此安忍名為世間。以與世間

同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間安忍波羅蜜多。舍利子言。云何出世間安忍波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩修安忍時三輪清淨。一者不執我能修忍。二者不執所忍有情。三者不著忍及忍果。是為菩薩摩訶薩修安忍時三輪清淨。又舍利子。菩薩摩訶薩以大悲為上首。所修忍福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而修安忍故。名出世間安忍波羅蜜多。何緣此安忍名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間安忍波羅蜜多。

P425 I 欄倒數8行～II 欄16行

舍利子問：什麼是世間安忍波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩修安忍時著於三輪，（一）自想，（二）他想，（三）忍想，以有所得為方便，與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提，也就是執著三輪而修安忍，所以叫作「世間安忍波羅蜜多」。相反的，菩薩修安忍時三輪清淨，（一）不執我能修忍，（二）不執所忍有情，（三）不著忍及忍果，與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三

菩提，但完全沒有執著，所以叫作「出世間安忍波羅蜜多」。

此段經文，充分說明「世間安忍」與「出世間安忍」的不同。如同前二段所傳達的主旨，即執著就是世間安忍，不執著就是出世間安忍，可見心念的不執著，才能究竟成就，因為心念不執著，就不會落入有為法，就不會有生滅；可是心念一旦產生執著，就必定落入有為法，就一定有生滅，故知執著是輪迴的開始，要想停止輪迴的窘況，就必定得從放掉一切的執著開始，否則不論我們行為上如何的努力，都還是得接受生死不已、輪迴不斷的可悲命運。故若想修好安忍亦然，必須放掉一切對於我、彼、事、功德等等的執著，才能真正修行圓滿的安忍波羅蜜多。

第 42 講：第二十品 無生品(三)

舍利子言。云何世間精進波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩雖勤精進而有所依。謂作是念。我為饒益一切有情而勤精進。我隨佛教策勵身心曾無懈怠。我行精進波羅蜜多。彼精進時以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而勤精進。一者自想。二者他想。三精進想。由著此三輪修精進故。名世間精進波羅蜜多。何緣此精進名為世間。以與世間同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間精進波羅蜜多。舍利子言。云何出世間精進波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩勤精進時三輪清淨。一者不執我能精進。二者不執所為有情。三者不著精進及果。是為菩薩摩訶薩勤精進時三輪清淨。又舍利子。菩薩摩訶薩以大悲為上首。修精進福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而勤精進故。名出

世間精進波羅蜜多。何緣此精進名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間精進波羅蜜多。

P425 Ⅱ 欄17行～Ⅲ 欄11行

舍利子問：什麼是世間精進波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩著三輪而勤精進，（一）自想，（二）他想，（三）精進想，叫作「世間精進波羅蜜多」。舍利子問：什麼是出世間精進波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩精進時三輪清淨，（一）不執我能精進，（二）不執所為有情，（三）不著精進及果，叫作「出世間精進波羅蜜多」。

此段經文，充分說明「世間精進」與「出世間精進」的不同。當然最大的差別還是在於執著與不執著。執著的精進，不論多麼的身心精勤，但由於心念的不夠放下，已經落入有為法，精進的目的是為了成就，可是越執著事實上就離成就越遠，所以真正的精進是心不執著，只要心不執著，就已經成功了一半，行為再配合上來，就能夠得到圓滿的成就。故大乘菩薩道行者，宜安住於空性的精進，如是的精進，才能達到我們真正的目的，也才是真正善巧的精進。

舍利子言。云何世間靜慮波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩雖修靜慮而有所依。謂作

是念。我為饒益一切有情而修靜慮。我隨佛教於勝等持能正修習。我行靜慮波羅蜜多。彼修定時以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而修靜慮。一者自想。二者他想。三靜慮想。由著此三輪修靜慮故。名世間靜慮波羅蜜多。何緣此靜慮名為世間。以與世間同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間靜慮波羅蜜多。舍利子言。云何出世間靜慮波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩修靜慮時三輪清淨。一者不執我能修定。二者不執所為有情。三者不著靜慮及果。是為菩薩摩訶薩修靜慮時三輪清淨。又舍利子。菩薩摩訶薩以大悲為上首。修靜慮福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而修靜慮故。名出世間靜慮波羅蜜多。何緣此靜慮名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間靜慮波羅蜜多。

P425 Ⅲ欄12行～P426 I欄6行

舍利子問：什麼是世間靜慮波羅

蜜多？善現菩薩回答：菩薩著三輪而修靜慮，（一）自想，（二）他想，（三）靜慮想，叫作「世間靜慮」。舍利子問：什麼是出世間靜慮波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩修靜慮時三輪清淨，（一）不執我能修定，（二）不執所為有情，（三）不著靜慮及果，叫作「出世間靜慮」。

此段經文，充分說明「世間靜慮」與「出世間靜慮」的不同，當然差別也是在執著與不執著。定力是修證過程中非常重要的部分，只有定力鞏固，才不會動輒受到外境的干擾與撼動，而這是最重要的關鍵，也可以說是入道的真正開始，因為外境實在是變化莫測，但無論怎麼變化，都只是幻相，可是在未完全悟空之前，對於幻相的識破能力還是不足，所以一定要有相當的定力，才能不在意外在的變化，唯有如此，才能帶來內在的安定與不再躁動，而這是成就的溫床，試想內心如果老是處於動盪不安的狀態，請問再好的知見能夠聽得懂嗎？再好的方法能夠澈底執行嗎？故知定力於修行重要之一斑。

舍利子言。云何世間般若波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩雖修般若而有所

依。謂作是念。我為饒益一切有情而修般若。我隨佛教於勝般若能正修行。我能悔除自所作惡。我見他惡終不譏凌。我能隨喜他所修福。我能請佛轉妙法輪。我隨所聞能正決擇。我行般若波羅蜜多。彼修慧時以有所得而為方便。與諸有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。復作是念。我持此福施諸有情。令得此世他世安樂。乃至證得無餘涅槃。彼著三輪而修般若。一者自想。二者他想。三者般若想。由著此三輪修般若故。名世間般若波羅蜜多。何緣此般若名為世間。以與世間同共行故。不超動出世間法故。如是名為世間般若波羅蜜多。舍利子言。云何出世間般若波羅蜜多。善現答言。若菩薩摩訶薩修般若時三輪清淨。一者不執我能修慧。二者不執所為有情。三者不著般若及果。是為菩薩摩訶薩修般若時三輪清淨。又舍利子。菩薩摩訶薩以大悲為上首。修般若福普施有情。於諸有情都無所得。雖與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。而於其中不見少相。由都無所執而修般若故。名出世間般若波羅蜜多。何緣此

般若名出世間。不與世間同共行故。能超動出世間法故。如是名為出世間般若波羅蜜多。舍利子。如是菩薩摩訶薩修行六種波羅蜜多時淨菩提道。

P426I欄7行～II欄4行

舍利子問：什麼是世間般若波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩著三輪而修般若，（一）自想，（二）他想，（三）般若想，叫作「世間般若」。舍利子問：什麼是出世間般若波羅蜜多？善現菩薩回答：菩薩修般若時三輪清淨，（一）不執我能修慧，（二）不執所為有情，（三）不著般若及果，叫作「出世間般若」。

此段經文，充分說明「世間般若」與「出世間般若」的不同，當然最大的差別仍是在執著與不執著。般若即空，空即放下，放下即不執著，既不執著，則連三輪也應放下，故知若仍有少許執著，則不能屬圓滿般若，只有全部的放下，三輪清淨，才能叫作圓滿的般若，故經文說「於其中不見少相，由都無所執而修般若故，名出世間般若波羅蜜多」。所謂的“不見少相”就是連少許的執著也都沒有了，這才是完全的沒有執著，也才能真正作到三輪清淨，故知圓滿般若或出世間般若，即無餘涅槃，完完全全的不執著，全部的清淨心，而也唯有如是，才能真正出三界、永斷生

死輪迴。

時舍利子。問善現言。何等名為菩薩摩訶薩菩提道。善現答言。舍利子。內空名為菩薩摩訶薩菩提道。外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。真如名為菩薩摩訶薩菩提道。法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。苦聖諦名為菩薩摩訶薩菩提道。集滅道聖諦名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。布施波羅蜜多名為菩薩摩訶薩菩提道。淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。四靜慮名為菩薩摩訶薩菩提道。四無量四無色定名為菩薩摩訶薩菩提道。……舍利子。一切陀羅尼門名為菩薩摩訶薩菩提道。一切三摩地門名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。一切智名為菩薩摩訶薩菩提道。道相智一切相智名為菩薩摩訶薩菩提道。舍利子。如是等無量無邊大功德聚名為菩薩摩訶薩菩提道。

P426 Ⅱ 欄5行～Ⅲ 欄10行

舍利子問善現菩薩：什麼是菩薩菩提道？善現菩薩回答：二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、六度、禪定……道相智、一切相智，都是菩薩菩提道，又結論式的說明：這樣無量無邊大功德的總聚，就叫作「菩薩摩訶薩菩提道」。此段經文，充分的說明究竟什麼是菩薩菩提道，就是一切功德的總聚；所以大乘菩薩道行者一定要甚深明白，除非不當菩薩，要當菩薩就得作盡一切好事、修盡一切善法、度盡一切有緣眾生，也就是六度萬行。故知菩薩道要圓滿，甚難甚難，唯有大丈夫才能克盡全功，也唯有大丈夫才能通過一切嚴苛的考驗，完成神聖莊嚴的菩提大道。故大乘菩薩道行者皆宜如此惕勵，方能走完這條難行難忍、千錘百鍊、無量劇苦卻又福報無邊、功德廣大、人天禮讚之路！

時舍利子讚善現言。善哉善哉。誠如所說。如是功德為由何等波羅蜜多勢力所致。善現言。舍利子。如是功德皆由般若波羅蜜多勢力所致。何以故。舍利子。如是般若波羅蜜多。能與一切善法為母。一切聲聞獨覺菩薩如來善法從此生故。舍利子。如是般若波羅蜜多。普能攝受一切善法。一切聲聞

獨覺菩薩如來善法依此住故。舍利子。過去諸佛修行般若波羅蜜多極圓滿故。已證無上正等菩提轉妙法輪度無量眾。未來諸佛修行般若波羅蜜多極圓滿故。當證無上正等菩提轉妙法輪度無量眾。現在十方世界諸佛修行般若波羅蜜多極圓滿故。現證無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。

P426 Ⅲ欄11～24行

本品的最後，舍利子對善現菩薩極為讚歎的說：善哉善哉，你說得真是正確啊！那麼這些功德是從什麼波羅蜜多的勢力而導致的呢？善現菩薩回答：這些功德全部是由般若波羅蜜多的勢力所導致，為什麼呢？因為般若是一切善法之母，一切的善法皆從般若而生，而且能夠普遍攝受一切的善法，一切的善法也是依此而有。所以，無論是過去、現在或未來的諸佛，都是因為修行般若波羅蜜多到達極致圓滿，才能夠證得無上正等菩提，轉動微妙法輪，廣度無量無邊的眾生！

此段經文，清楚明白的標舉出般若之地位：一切善法之母！故知般若之重要，不但是六度之首，更是萬法之母，也就是說只有擁有般若，才可能行一切善，一切善也才有依止，所以般若是

一切善法的開始，一切善法都不能離開般若，一切善法必須有般若作為後盾，否則一切善法也不能稱其為一切善法，啊！唯有佛法，才如此清晰的告訴我們：行善當然是重要的，只是每一個善行都必須有般若！南無善現菩薩，感恩、感恩、無盡的感恩！由於這樣的說明，指引了多少大乘菩薩道行者，猶如大海中的燈塔，猶如治病的針砭，更猶如暮鼓晨鐘，有震聾發聵之功，有指點迷津之德，啊！大乘佛法，神聖莊嚴，萬德具足，皆因般若波羅蜜多而如斯！

第二十一品 淨道品

淨道品主要是說明當菩薩明白般若時，必安住於常不捨離一切有情大悲作意。

舍利子。若菩薩摩訶薩聞說般若波羅蜜多。心無疑惑亦不迷悶。當知是菩薩摩訶薩住如是住不離作意。謂欲救護一切有情。常不捨離一切有情大悲作意。時舍利子謂善現言。若菩薩摩訶薩住如是住不離作意者。則一切有情亦應成菩薩摩訶薩。何以故。以一切有情亦常不離此作意故。是則菩薩摩訶薩與一切有情應無差別。爾時具壽善現讚舍利子言。

善哉善哉。誠如所說。能如實取我所說義。所以者何。舍利子。有情非有故。當知作意亦非有。我命者生者養者士夫補特伽羅意生儒童作者受者知者見者非有故。當知作意亦非有。有情無實故。當知作意亦無實。我乃至見者無實故。當知作意亦無實。有情無自性故。當知作意亦無自性。我乃至見者無自性故。當知作意亦無自性。有情空故。當知作意亦空。我乃至見者空故。當知作意亦空。有情遠離故。當知作意亦遠離。我乃至見者遠離故。當知作意亦遠離。有情寂靜故。當知作意亦寂靜。我乃至見者寂靜故。當知作意亦寂靜。有情無覺知故。當知作意亦無覺知。我乃至見者無覺知故。當知作意亦無覺知。

舍利子。色非有故。當知作意亦非有。受想行識非有故。當知作意亦非有。色無實故。當知作意亦無實。受想行識無實故。當知作意亦無實。色無自性故。當知作意亦無自性。受想行識無自性故。當知作意亦無自性。色空故。當知作意亦空。受想行識空故。當知作意亦空。色遠離故。當知作意亦遠離。受想行識遠離故。當知作意亦遠離。色寂靜故。當知作意亦寂靜。受想行識

寂靜故。當知作意亦寂靜。色無覺知故。當知作意亦無覺知。受想行識無覺知故。當知作意亦無覺知。……由此緣故諸菩薩摩訶薩住如是住。常應不捨大悲作意。

P427 I 欄4行～P431 II 欄3行

本品的開始，仍由善現菩薩與舍利子進行精彩的對答，善現菩薩對舍利子說：如果一個菩薩聽聞般若波羅蜜多時，心中都不會產生疑惑或迷悶，那麼這個菩薩必定安住這樣的作意：欲救度愛護一切有情，恆常不捨離一切有情大悲作意。舍利子對善現菩薩說：如果菩薩能夠安住如是作意，那麼一切有情也都有可能成為菩薩，為什麼我要這麼說呢？因為一切有情就是不離作意，那麼菩薩即與一切有情沒有差別。此時善現菩薩讚歎舍利子說道：善哉善哉！誠如所言，你真是能夠完全如實的獲取到我所說的意義啊！為什麼我要這樣說呢？因為有情非有，當知作意也是非有；我乃至見者非有，當知作意也是非有。有情沒有實體可言，當知作意也沒有實體可言；我乃至見者沒有實體可言，當知作意也沒有實體可言。有情沒有自性可言，當知作意也沒有自性可言；我乃至見者沒有自性可言，當知作意也沒有自性可言。有情

的本質是空，當知作意的本質也是空；我乃至見者的本質是空，當知作意的本質也是空。有情的本質是遠離一切生滅，當知作意的本質也是遠離一切生滅；我乃至見者的本質是遠離一切生滅，當知作意的本質也是遠離一切生滅。有情的本質是寂靜涅槃，當知作意的本質也是寂靜涅槃；我乃至見者的本質是寂靜涅槃，當知作意的本質也是寂靜涅槃。有情沒有覺知或不覺知可言，當知作意亦無覺知或不覺知可言；我乃至見者沒有覺知或不覺知可言，當知作意也沒有覺知或不覺知可言。……接著，善現菩薩根據這樣的語法與結構，繼續推演了色受想行識，眼耳鼻舌身意，色聲香味觸法，眼界、色界、眼識界、眼觸、眼觸為緣所生諸受等以至於聲聞菩提、獨覺菩提、無上菩提與作意之間的空性觀察。那麼不論從哪一個角度來觀察，都會發現一切的本質即空，那麼作意的本質當然也就是空。

善現菩薩花了很長的篇幅在推演一切與作意之間的空性觀察，為什麼要如此大費周章呢？無非也是想澈底的告訴我們，慈悲看起來是一種作意，是有為，事實上，它的本質從來沒有離開過空性，而且如同本品開宗明義即說明：聞空而解空之菩薩，必定安住大悲作意。所以，從這麼長的

推演過程中，我們充分明白了：原來空性中必有大悲，大悲也必定不離空性——即悲不離智，智不離悲——亦即悲智雙運！

爾時世尊讚善現言。善哉善哉。汝善能為菩薩摩訶薩。宣說般若波羅蜜多。此皆如來威神之力。諸有欲為菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多者。皆應如汝之所宣說。諸有菩薩摩訶薩欲學般若波羅蜜多者。皆應隨汝所說而學。具壽善現為諸菩薩摩訶薩說是般若波羅蜜多時。於此三千大千世界六種轉變。謂動極動等極動。踊極踊等極踊。震極震等極震。擊極擊等極擊。吼極吼等極吼。爆極爆等極爆。東踊西沒。西踊東沒。南踊北沒。北踊南沒。中踊邊沒。邊踊中沒。爾時如來即便微笑。具壽善現白言。世尊。何因何緣現此微笑。佛告善現。如我於此三千大千堪忍世界。為諸菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多。今於十方無量無數無邊世界。諸佛世尊亦為諸菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多。如今於此三千大千堪忍世界。有十二那由多諸天人等。聞說般若波羅蜜多。於諸法中得無生忍。今於十方無量無數無邊世界。各有無量無數無邊有情。聞彼諸佛所說般若波羅

蜜多。亦發阿耨多羅三藐三菩提心。

P431 Ⅱ 欄 4～24行

此時世尊也開口稱讚善現菩薩說：善哉善哉！你能夠善巧的為菩薩摩訶薩宣說般若，這都是由於如來威神力加被的緣故，那麼只要想為菩薩摩訶薩宣說般若的人，都應如你一樣來宣說才是啊！而且如果有菩薩摩訶薩想學習般若的話，也應該按照你所說的來學習啊！當善現菩薩為諸菩薩摩訶薩說如是般若波羅蜜多的時候，三千大千世界都發生了六種轉變，而且五方踊沒。此時如來現出了微笑，善現菩薩就請教世尊是什麼因緣而示現微笑呢？佛陀告訴善現菩薩：如同我在這三千大千堪忍世界，為眾多菩薩宣說般若，在這同時有十方無量無邊世界的諸佛世尊也都在為眾多菩薩宣說般若。那麼在這三千大千堪忍世界，有十二那由多數量的天人等，聽聞般若後，於諸法中證得無生法忍，同時於十方無量無數無邊的世界，還各各有無量無數無邊的有情，聽聞彼諸佛宣說般若後，都發下了無上正等正覺的大菩提心。

此段經文，氣度恢宏，不可思議，善現菩薩的證量感得了六種轉變及五方踊沒，但事實上，這一切的示現，皆來自於世尊的威神加被，而且不可思議的是，當世尊在宣說般若時，十方無量無邊世界的

世尊也同時在宣說般若，故知十方三世實為一體，沒有分別，萬相一如，一切都是心意識的分別，當證得完整的空性時，則十方三世皆同體展現，無二無別，故知真空不礙妙有，故知如來威神力廣大無邊，值得禮敬、稱頌、讚歎！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！南無本師釋迦牟尼佛！

第 43 講：第二十二品 天帝品(一)

天帝品主要是說明什麼是菩薩的般若以及為什麼菩薩應住、應學般若。

爾時於此三千大千世界所有四大天王。各與無量百千俱胝那庾多四大天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有天帝。各與無量百千俱胝那庾多三十三天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有善時分天王。各與無量百千俱胝那庾多時分天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有妙喜足天王。各與無量百千俱胝那庾多喜足天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有樂變化天王。各與無量百千俱胝那庾多樂變化天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有自在天王。各與無量百千俱胝那庾多他化自在天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有大梵天王。各與無量百千俱胝那庾多初靜慮天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有極光淨天。各與無量百千俱胝那庾多第二靜慮天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有遍淨天。各與無量百千俱胝那庾多第三靜慮天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有廣果天。各與無量百千俱胝那庾多第四靜慮天眾俱來會坐。於此三千大千世界所有色究竟

天。各與無量百千俱胝那庾多淨居天眾俱來會坐。是諸天眾各以勝業感妙身光。比如來身常所現光。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。乃至百千俱胝那庾多分亦不及一。如是數分算分計分喻分乃至鄔波尼殺曇分皆不及一。何以故。以如來身常所現光熾然熾赫於諸光中最尊最勝最極最妙無比無等無上第一。蔽諸天光皆令不現。猶如黑鐵對瞻部金。

P431 Ⅲ 欄4行～P432 I 欄6行

諸天雲集，盛況空前，本品一開始就以生動的敘述方式說明諸天人前來聽經的情形，參加的天人計有四大天王及眾、三千大千世界天帝及三十三天眾、善時分天王及眾、妙喜足天王及眾、樂變化天王及眾、自在天王及他化自在天眾、大梵天王及初靜慮天眾、極光淨天及第二靜慮天眾、遍淨天及第三靜慮天眾、廣果天及第四靜慮天眾、色究竟天及淨居天眾等。這些天人都因為曾經作過殊勝的善業，所以都感召到身上現出美妙的光輝，但是一跟如來身上恆常所現出的光輝比較起來，則可以說是微不足道了。為什麼呢？因為如來所現的光輝熾然熾赫，是所有的光中最尊、勝、極、妙，無比、無等、無上、第一，幾乎讓天人們身上的光隱沒不

見了，就好比黑鐵遇到了燦爛奪目的黃金一樣，黯然失色。

時天帝釋白善現言。今此三千大千世界欲色諸天一切來集。咸皆渴仰欲聞大德宣說般若波羅蜜多。大德何者是菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。云何菩薩摩訶薩應住般若波羅蜜多。云何菩薩摩訶薩應學般若波羅蜜多。具壽善現告帝釋言。善哉憍尸迦。汝等諸天諦聽諦聽。吾當承佛神力順如來意。為諸菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多。如菩薩摩訶薩所應住所應學。憍尸迦。汝諸天等未發阿耨多羅三藐三菩提心者今皆應發。憍尸迦。若入聲聞獨覺正性離生者。不能復發阿耨多羅三藐三菩提心。何以故。彼於生死流已作限隔故。是中設有能於無上正等菩提發心趣者我亦隨喜。所以者何。諸勝士夫應更求上法。我於有情最妙善品不為礙故。

P432 I 欄7～21行

此時天帝釋對善現菩薩說：現在三千大千世界的欲界天人及色界天人都來了，全都非常渴望仰慕想聽你宣說般若。我們想知道的是——什麼是菩薩般若？為什麼菩薩應住般若？又為什麼菩薩應該學習般若呢？善現菩薩回答：非常好！你們

仔細的聆聽，我將承蒙佛神力加被並順著如來的意思為你們宣說般若以及你所問的菩薩的應住應學。但是呢，在我正式宣說之前，請你們如果還未發無上正等正覺菩提心的先發心，但是如果已經入聲聞獨覺正性離生的，則不易再發無上正等正覺心，為什麼呢？因為已經限隔生死流，然而如果還能願意發心的話，我則非常的隨喜讚歎，為什麼呢？所謂的大丈夫，即應該欣求最上法，所以我於有情眾生絕對不會障礙他成就最妙善品啊！

憍尸迦。汝問何者是菩薩摩訶薩般若波羅蜜多者。諦聽諦聽。當為汝說。憍尸迦。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。思惟色無常。思惟受想行識無常。思惟色苦。思惟受想行識苦。思惟色無我。思惟受想行識無我。思惟色不淨。思惟受想行識不淨。思惟色空。思惟受想行識空。思惟色無相。思惟受想行識無相。思惟色無願。思惟受想行識無願。思惟色寂靜。思惟受想行識寂靜。思惟色遠離。思惟受想行識遠離。思惟色如病。思惟受想行識如病。思惟色如癰。思惟受想行識如癰。思惟色如箭。

思惟受想行識如箭。思惟色如瘡。思惟受想行識如瘡。思惟色熱惱。思惟受想行識熱惱。思惟色逼切。思惟受想行識逼切。思惟色敗壞。思惟受想行識敗壞。思惟色衰朽。思惟受想行識衰朽。思惟色變動。思惟受想行識變動。思惟色速滅。思惟受想行識速滅。思惟色可畏。思惟受想行識可畏。思惟色可厭。思惟受想行識可厭。思惟色有災。思惟受想行識有災。思惟色有橫。思惟受想行識有橫。思惟色有疫。思惟受想行識有疫。思惟色有癘。思惟受想行識有癘。思惟色不安隱。思惟受想行識不安隱。思惟色不可保信。思惟受想行識不可保信。思惟色無生無滅。思惟受想行識無生無滅。思惟色無染無淨。思惟受想行識無染無淨。思惟色無作無為。思惟受想行識無作無為。憍尸迦。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。……

P432 I 欄22行～II 欄21行

善現菩薩接著回答：你問什麼是菩薩般若？請你仔細聽，我會為你說明，如果菩薩以應一切智智心，以無所得為方便，思惟五蘊無常、苦、無我、不淨、空、

無相、無願、寂靜、遠離、如病、如癰、如箭、如瘡、熱惱、逼切、敗壞、衰朽、變動、速滅、可畏、可厭、有災、有橫、有癘、不安穩、不可保信、無生無滅、無染無淨、無作無為，這就是菩薩般若。意思是說如果菩薩與佛智相應，並以無所得為方便善巧，甚深思惟原來我們這個五蘊身，所謂的色、受、想、行、識，是生滅無常的、苦海無邊、沒有一個恆常的我可言、骯髒不淨、本質是空、沒有相可言、沒有願可言、應寂靜涅槃、應遠離、如病般折磨、如癰般難以忍受、如箭般刺痛、如瘡般疼痛、是熱惱不斷的來源、是業力推逼的對象、總有一天會敗壞、會衰老朽敗、是變動不安的、很快就要謝滅、令人畏怖、令人厭離、充滿了災難、充滿了橫逆、充滿了癘氣、沒有安穩可言、沒有辦法保證確信、但本質則是沒有生也沒有滅、沒有染沒有淨、沒有作為可言，這樣的思惟，就是菩薩的般若啊！

此段經文，說明菩薩般若就是如理思惟、如實思惟，務必要明了生命的真相，而真相就是真相，無論我們喜歡不喜歡、相信不相信、願意不願意，絕對不會因為我們的態度而改變真相；故我們唯有捨棄一切的作為、知見、態度等干擾，還真相以本來面目；那麼，到底什麼是生命的真相呢？善現菩薩說得既廣泛而真實，就從我們這個五蘊身

觀察起，會發現真的如善現菩薩所說，以現象來思惟，是痛苦的、無常的、變動的……但以本質來思惟，則是無相、無願、寂靜……。這樣如理、如實的思惟，就是菩薩般若。

五蘊身確實是一個痛苦的淵藪，充滿了生老病死的威脅，充滿了生離死別的悲哀，充滿了不知何去何從的茫然，更充滿了隨時會失去這個五蘊身的恐懼。啊！何處是永恆的國度？哪兒才能不再經歷這一切的悲歡離合？三界之中，尋尋覓覓，卻總是找不到這樣的地方，於是一個如理如實思惟的菩薩，真正的謝滅了對於這三界的執著，一心一意但求出離三界，因為唯有出三界才能不再憂悲苦惱，才能找到永恆的幸福與安樂，於是一個如理如實思惟的菩薩，真正的對於佛智生起了無比的欣慕，一心一意但求證得無上正等正覺，自度度人，一起離開這大苦聚的三界，回到永恆的常寂光淨土——我們真正永遠不需要再度流浪的幸福家鄉！

復次憍尸迦。若菩薩摩訶薩。以應一切智智心。用無所得為方便。觀察內空無我我所。觀察外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空無我我

所。觀察內空無相。觀察外空乃至無性自性空無相。觀察內空無願。觀察外空乃至無性自性空無願。觀察內空寂靜。觀察外空乃至無性自性空寂靜。觀察內空遠離。觀察外空乃至無性自性空遠離。觀察內空無生無滅。觀察外空乃至無性自性空無生無滅。觀察內空無染無淨。觀察外空乃至無性自性空無染無淨。觀察內空無作無為。觀察外空乃至無性自性空無作無為。憍尸迦。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。

P437 Ⅱ 欄倒數6行～Ⅲ 欄9行

善現菩薩又告訴天帝釋說：如果菩薩以應一切智智心，以無所得為方便，觀察二十空義無我我所、無相、無願、寂靜、遠離、無生無滅、無染無淨、無作無為。意思是說如果菩薩與佛智相應，以無所得為方便善巧，甚深觀察內空、外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散空、無變異空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空，也就是所謂的二十空性，發現連空性的本質就是沒有我或我所可言、無外相可言、無願可言、寂靜涅槃、遠離一切有為生滅、沒

有生滅可言、沒有染淨的分別、無作亦無為，這樣的觀察，就是菩薩的般若啊！

此段經文，說明菩薩般若就是如理觀察、如實觀察，務必要觀察清楚一切的本質，於是透過二十空義的甚深觀察，發現一切的本質即空，這是永恆的真理，永遠不會改變的真理，所以我們必須澈底的了解、證入、安住，因為唯有對於空性有真正的掌握，我們才能於此痛苦淵藪的三界中找到一條生路，每一個人都被無明障礙、業力纏牽，只有安住於空，才能漸漸脫離這樣可憐復可悲的生命牢籠，得到自由與解脫。

復次憍尸迦。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行布施波羅蜜多。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行淨戒波羅蜜多。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行安忍波羅蜜多。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行精進波羅蜜多。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行靜慮波羅蜜多。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。行般若波羅蜜多。憍尸迦。

是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。復次憍尸迦。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。修四靜慮。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。修四無量。若菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。修四無色定。……是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。

P437Ⅲ欄倒數6行～P438Ⅱ欄倒數5行

善現菩薩接著說：如果菩薩以應一切智智心，用無所得為方便，行六度，是為菩薩般若。又說：如果菩薩以應一切智智心，用無所得為方便，修一切善法，是為菩薩般若。

此段經文，承接前文菩薩如理思惟、觀察之後，緊接說明還要行、修；可見般若最重要的是要實踐，如果般若無法實踐，又怎能稱其為般若？又怎能是生命的真諦？故此段是針對“菩薩般若”作了一個總結，即在行六度萬行時或修一切善法時，都必須與佛智相應，以無所得為方便善巧，那麼這就是菩薩的般若。由善現菩薩完整而有次第的回答中，我們清楚明白了到底什麼是菩薩的般若，簡單的說即是永遠以不執著的態度去思惟、觀察以及實踐，所以經文中的「用無所得為方便」之句是十分重要的，不論般若的哪一個階段都是重要的，因為

只有“無所得”，才不會計較，不計較，就是不落入有為法的保障；只要一開始計較，必定落入有為法，一旦落入有為法，則必定有生有滅，則離開空性就很遠很遠了。

復次憍尸迦。若菩薩摩訶薩。修行般若波羅蜜多時。作如是觀。唯有諸法互相緣藉。滋潤增長遍滿充溢無我我所。復作是觀。菩薩摩訶薩迴向心不與菩提心和合。菩提心不與迴向心和合。迴向心於菩提心中無所有不可得。菩提心於迴向心中無所有不可得。菩薩摩訶薩雖觀諸法。而於諸法都無所見。憍尸迦。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。時天帝釋問善現言。大德。云何菩薩摩訶薩迴向心不與菩提心和合。云何菩提心不與迴向心和合。云何迴向心於菩提心中無所有不可得。云何菩提心於迴向心中無所有不可得。善現答言。憍尸迦。菩薩摩訶薩迴向心則非心。菩提心亦非心。若非心則不可思議。不應非心迴向非心。亦不應非心迴向不可思議。不應不可思議迴向不可思議。亦不應不可思議迴向非心。何以故。非心即是不可思議。不可思議即是非心。如是二種俱無所有。無所有中無迴向故。憍尸迦。若作是觀。

是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。

P438 Ⅱ 欄倒數4行～Ⅲ 欄17行

善現菩薩繼續對天帝釋說：如果菩薩修行般若時，作如是觀，諸法只是因緣和合，根本無我、我所可言，又作如是觀，菩薩迴向心與菩提心沒有和合可言，總而言之，菩薩雖觀諸法，但事實上都一無所見，這就是菩薩的般若啊！天帝釋問善現菩薩：為什麼說迴向心與菩提心沒有和合可言與不可得呢？善現菩薩回答：迴向心、菩提心皆非心，如果是非心則不可思議，所以不應非心迴向非心，也不應非心迴向不可思議，不應不可思議迴向不可思議，也不應不可思議迴向非心，為什麼呢？因為非心就是不可思議，不可思議就是非心，這二者都是無所有，那麼無所有中就沒有迴向不迴向可言，如果能作如是觀，就是菩薩般若啊！

此段經文，是善現菩薩說完般若次第：思惟→觀察→修行之後的補充說明。尤其說明解行之間相輔相成的關係，例如當修行般若時，如果於諸法都無所見，這就是最高的知見，也就是最究竟的知見，也可以說是空無所見，那麼這也就是菩薩的般若。所以在某個角度來看，解行是一回事、不可分割的，有思惟才有觀

察，有觀察也才有修行，故解與行皆須不斷的互相增上，才能不斷的臻於圓滿的境界。世間法如是，出世法如是，可以說一切法皆如是。

爾時世尊讚善現言。善哉善哉。汝善能為諸菩薩摩訶薩宣說般若波羅蜜多。亦善能勸勵諸菩薩摩訶薩。令歡喜踊躍修學般若波羅蜜多。時具壽善現白佛言。世尊。我既知恩。不應不報。何以故。過去諸佛及諸弟子。為諸菩薩摩訶薩宣說六波羅蜜多。示現教導讚勵慶喜。安撫建立令得究竟。世尊。爾時亦在中學。今證無上正等菩提。故我亦應承順佛教。為諸菩薩摩訶薩宣說六波羅蜜多。示現教導讚勵慶喜。安撫建立令得究竟。速證無上正等菩提。是則名為報彼恩德。

P438Ⅲ欄18～28行

接著世尊讚歎善現菩薩說道：善哉善哉，你善能為諸菩薩宣說般若，也善能勸導鼓勵諸菩薩，令其歡喜踊躍來修學般若。善現菩薩回答說：世尊，我既然已深知恩德，則不應不報，怎麼說呢？當過去諸佛及弟子為諸菩薩宣說六度，示現教導、讚勵慶

喜、安撫建立，令菩薩們得到究竟的成就，世尊彼時也曾在其中學習啊！如今已經證得無上正等菩提。所以我現今也應承順佛的教導，為諸菩薩宣說六度，示現教導、稱讚鼓勵、歡慶喜悅、安撫建立，令菩薩們速證無上正等菩提，這就是報恩啊！

此段經文，說明世尊也曾向過去諸佛及弟子學習，如今才證得圓滿成就，這是一個多麼好的傳統，遞嬗法統於不墜，如今善現菩薩也是向佛學習，也是以自己證量輔助世尊教導諸菩薩，那麼當然未來也必定成佛。這樣的傳承，猶如無盡燈，一盞一盞的點亮，匯成無邊無量的光海，令人讚歎，令人感恩。

爾時具壽善現告天帝釋言。憍尸迦。汝問云何菩薩摩訶薩應住般若波羅蜜多者。諦聽諦聽。當為汝說。菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多。如所應住不應住相。憍尸迦。色色性空。受想行識受想行識性空。菩薩摩訶薩菩薩摩訶薩性空。若色性空。若受想行識性空。若菩薩摩訶薩性空。如是一切皆無二無二分。憍尸迦。菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多應如是住。憍尸迦。眼處眼處性空。耳鼻舌身意處耳鼻舌身意處性空。菩薩摩訶薩菩薩摩訶薩性空。若眼處性空。若耳鼻舌身意處性

空。若菩薩摩訶薩性空。如是一切皆無二無二分。憍尸迦。菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多應如是住。……

P438Ⅲ欄29行～P439Ⅰ欄13行

善現菩薩告訴天帝釋說：你問什麼是菩薩應住般若？請你仔細的聽，我會為你說明。菩薩於般若，如果真的要說明所住的話，即是不應住於任何的法相。為什麼呢？因為五蘊性空，菩薩性空，如是的一切，都無二、無二分別可言，那麼一個菩薩於般若即應如是住。六處性空、菩薩性空，如是的一切，都無二、無二分別可言，那麼一個菩薩於般若即應如是住，以下不論是六塵、十二因緣、六度、佛十力等亦然，如是的一切，都無二、無二分別可言，一個菩薩於般若即應如是住。

此段經文，是善現菩薩針對“云何菩薩應住般若”的問題所作的善巧回答。如同經文所說「如所應住，不應住相」，其實般若當然是應無所住，但若真的要從住的眼光來觀察也無不可，即住於不住，這表面看起來又像是在玩文字遊戲了，住與不住，住於不住，光要搞懂這幾個關係已經相當不容易，還要與般若再連繫起來；但是畢竟語言文字真的是有它的極限，所以有時佛經才不得不如此“特殊”的來使用語言文字，目的也是要擺脫語言文

字的束縛，真正能表達出所要傳達的旨意。故讀經時一定要規避這些部分，不要陷溺在文字相中，否則真正的主旨就會被削減力量去了解，而悟空卻是必須拼卻全部生命力的一種神聖莊嚴宇宙大事，怎能分心、分神、分力呢？故宜離一切言詮，用而不用，見而不見，思而不思，才能進一步了解經文到底要說什麼。像此段住於不住，即是用最微妙的方式來使用語言文字，可說已達思想細密的極致，即住卻說不住，因為本來無物可住，可是開口要說即有物，故只好利用此種方式來表達，令人讚歎。

此段的主旨主要是說明般若住於不住，因為一切的本性是空，既空，則無所住，既空，則無二亦無別，故知空性無法住，無法二分，空即是空，遍一切法，無論五蘊、六根、六度皆然，遍一切時、遍一切處，空不可分割，如果可分割，則可二分，空離一切言詮，空亦復空，因為一切的本性都在空中得到了統一與絕對，則永遠離開了生滅、有為、相對，這樣的境界即菩薩般若的境界，表面看有住，實則不住，故說般若即住於不住。

第 44 講：第二十二品 天帝品(二)

時天帝釋問善現言。云何菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時所不應住。善現答言。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住色。不應住受想行識。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住眼處。不應住耳鼻舌身意處。何以故。以有所得為方便故。

P440 Ⅲ 欄倒數1行～P441 Ⅰ 欄6行

天帝釋問善現菩薩：什麼是菩薩行般若時不應住的呢？善現菩薩回答：菩薩行般若時，不應住五蘊、六處、六大、四聖諦……為什麼呢？因為如果住於這些的話，就是以有所得為方便。此段經文主要是說明當一個菩薩在修行般若時，不應該住於什麼，也就是不應該執著於什麼，那麼推演下來，其實會發現就是不應住於一切，與前段的住於不住，只是語法不同，事實上內涵是完全一樣的，至於為什麼不能住於一切呢？是因為只要有所住就是有所執著，也就是有得失的心理，一旦有得失則必落入有為生滅，當然就離般若的本質空性很遠了。故知不論語法如何改變，空義都不會改變，如果會改變，也就不是永恆的真理，所以當一個大乘菩薩道行者在面對一切歷緣對境時，皆宜謹記善現菩薩所言“不應住於一切”。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住此是色。不應住此是受想行識。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住此是眼處。不應住此是耳鼻舌身意處。何以故。以有所得為方便故。

P442 Ⅰ 欄4～9行

善現菩薩接著又對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住此是五蘊、六處、六大、四聖諦……為什麼呢？因為如果住於此是什麼的話，就是以有所得為方便。此段經文主要是說明當一個菩薩在修行般若時，不應該住於此是什麼，也就是不應該執著於此是什麼，那麼推演下來，其實會發現就是不應住於一切的此是什麼。此段與前段結構與語法完全一樣，只是多了一個“此是”，那麼善現菩薩為什麼要特別強調出此是呢？其中是有深意的，因為人最容易受到影響的就是當下的因緣，也就是所謂的此時此地此人此物此事此心情此反應……往往很難從生命的宏觀來觀察當下的因緣，不是作出過度的反應就是不及，往往都要等到事過境遷，才突然醒覺到“當時”似乎是犯了一些失誤，如果還因此結下不解之惡緣，那真的就是完全由於對於“此”放不下的結果。所以善現菩薩在前段經文的推演完之後，又繼續以同樣的篇

幅來推演，只是多了“此是”的經文，由此可見，善現菩薩是多麼的觀察入微，令人讚歎。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住色若常若無常。不應住受想行識若常若無常。不應住色若樂若苦。不應住受想行識若樂若苦。不應住色若我若無我。不應住受想行識若我若無我。不應住色若淨若不淨。不應住受想行識若淨若不淨。不應住色若寂靜若不寂靜。不應住受想行識若寂靜若不寂靜。不應住色若遠離若不遠離。不應住受想行識若遠離若不遠離。不應住色若空若不空。不應住受想行識若空若不空。不應住色若有相若無相。不應住受想行識若有相若無相。不應住色若有願若無願。不應住受想行識若有願若無願。何以故。以有所得為方便故。……

P443 I 欄11～24行

善現菩薩接著告訴天帝釋：菩薩行般若時，不應住一切若常、若無常，若樂、若苦，若我、若無我，若淨、若不淨，若寂靜、若不寂靜，若遠離、若不遠離，若空、若不空，若有相、若無相，若有願、若無願。為什麼呢？因為如果有所住於這些的話，則是以有所得為方

便。此段經文，繼續探討不應住的主題，由此可見善現菩薩之證量無邊以及巧妙辯才，先由不應住於一切，再到不應住於一切的此是什麼，此處再進一步的闡釋不應住於一切的若常、若無常等相對，是的，從若常、若無常到若有願、若無願都是相對的立場，那麼我們知道，相對是不究竟的，有相對就有對立，有對立就有分別，有分別就有好壞，有好壞就有得失，有得失則當然又落入有為生滅，離空性就很遠了。故知不論從哪一個角度來說明，不應住的主題永遠沒有偏離空性，永遠是清清楚楚、明明白白的告訴我們般若的本質即空性，永遠都不可能改變。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住預流果是無為相。不應住一來不還阿羅漢果是無為相。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住獨覺菩提是無為相。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住阿耨多羅三藐三菩提是無為相。何以故。以有所得為方便故。

P449 II 欄21～28行

善現菩薩接著告訴天帝釋：菩薩行般若時，不應住一切是無為相，為什麼呢？因為如果如是的話，就是以有所得為方便。此段經文，延續上面的主題“不應住”繼續推演，一切→一切的此是→一切的相對→一切的無為相，是的，無為是好的，但住就不好，既不好，即不應住，故大般若經實在是浩瀚中不失巧妙細微，令人從無數的角度都能有機會明白空性，真是壯觀中不失細微，令人感恩。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住預流是福田。不應住一來不還阿羅漢是福田。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住獨覺是福田。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住菩薩如來應正等覺是福田。何以故。以有所得為方便故。

P449 Ⅱ 欄倒數1行～Ⅲ 欄7行

善現菩薩繼續對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住預流、一來、不還、阿羅漢、獨覺、菩薩、如來是福田，為什麼呢？如果如是住的話，就是以有所得為

方便。此段經文，與前段經文的結構完全相同，只是把無為相代換成福田，意思是說，一切都不應住，不管是好的或壞的，壞的當然不應住，連好的也不應住，無為是好，福田也是好，但既然一切皆不可住，那麼即使是無量無邊功德的福田也是不可住。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住初地殊勝事。不應住第二地乃至第十地殊勝事。何以故。以有所得為方便故。

P449 Ⅲ 欄7～10行

善現菩薩又對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住十地殊勝事，為什麼呢？如果住如是的話，就是以有所得為方便。此段經文，與前兩段的結構也是一樣，只是把無為、福田代換成殊勝事，三段推演下來，讓人清楚明白的了解到再高的無為修行、再大的福田、再偉大的殊勝事，在“應無所住而生其心”的不執著一切的原則之下，都是不可執著，也就是“不應住”。所以此段經文所提及的十地殊勝事，儘管初地有初地的殊勝，二、三、四、至十地也各有各的殊勝，可以說是人間少有、法界珍貴，但是即便是如此，也是一樣的“不應住”，因為空性永遠是空性，不執著是放諸宇宙而皆準的真理，絕不會由於任何

外在的因緣變化而改變。故大乘菩薩道行者皆應謹記在八識田中，不可暫忘。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住初發心。已便作是念。我當圓滿布施波羅蜜多。不應住初發心。已便作是念。我當圓滿淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。何以故。以有所得為方便故。

P449 欄10～15行

善現菩薩又告訴天帝釋：菩薩行般若時，不應住初發心後便想我要圓滿六度，為什麼呢？因為如是住的話，就是以有所得為方便。意思是說，當一個菩薩修行般若的時候，不應執著才初發心，就動了這樣的念頭：我應當圓滿六度。這不但是一種執著，而且更是一種躁進，請注意躁進與精進是截然不同的，躁進是只急於得到結果，而不管現在自己到底在什麼境界，一廂情願的希望自己已經有所不同，對於過程是有所不耐的，只注重目標；而精進則不同，精進只是落實於當下的努力，絕對不好高騖遠，一分一秒、一點一滴紮實的努力，他深深明白過程的重要與不可減免，但也絕對不會忘記心中遠大的目標，故躁進和精進最大的不同還是在於執著與不執著了。

憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當圓滿四靜慮。不應住我當圓滿四無量四無色定。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當圓滿八解脫。不應住我當圓滿八勝處九次第定十遍處。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當圓滿四念住。不應住我當圓滿四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當圓滿空解脫門。不應住我當圓滿無相無願解脫門。何以故。以有所得為方便故。

P449 欄15～27行

善現菩薩對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住我當圓滿四靜慮、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支、空解脫門、無相解脫門、無願解脫門。為什麼呢？如果住於如是的話，就是以有所得為方便。意思是說，當一個大乘菩薩道行者在修行般若時，他會透過

各種法門來修持，那麼不管是四靜慮或者是無願解脫門，他都是修而不修，作而不作，行而不行，怎麼說呢？如果你在修行任何法門時，當你越在意你的成就時你往往就越不容易成就，所以此處善現菩薩非常有經驗的提醒了所有的修行人，不要有這種念頭，更不要執著的住於這種念頭：我當有所成就！成就者的風貌就是不提成就，可是卻一日一日、一分一秒踏實的修，那麼請問是不是總有一天會有成就，而不需要一直動如是的念頭，因為這樣的念頭不但不會助長成就，反而會障礙成就，所以聰明的修行人啊！道理是一說就通的，最重要的是行為一定要日漸跟上，否則就永遠是腦袋清楚了，行為總是心有餘而力不足。

憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我修加行既圓滿已當入菩薩正性離生。不應住我已得入正性離生當住菩薩不退轉地。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當圓滿菩薩五神通。不應住我得圓滿五神通已當遊無量無數世界禮敬瞻仰供養承事諸佛世尊聽聞正法如理思惟廣為有情宣說開示。何以故。以

有所得為方便故。

P449 III 欄27行～P450 I 欄7行

善現菩薩對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住我修加行圓滿便應當證入菩薩正性離生，得入正性離生便應當住菩薩不退轉地；也不應住我當圓滿菩薩五神通，得五神通便應當遊遍無邊世界禮敬諸佛、聽法思惟、為眾宣說；為什麼呢？如果住如是的話，就是以有所得為方便。意思是說，一個大乘菩薩道行者修行般若時，當他修習任何法門時，不但不能如前段經文所說才一開始就想要圓滿成就般的躁進，即便是下一階段成就的執著也是不可，例如經文所提及當加行修圓滿以後，按理說是證入正性離生，但即便這是理所當然、法爾如是的修行進階，可是一個大乘菩薩道行者也不能有絲毫的執著。一切的證量都是水到渠成、自然而然的展現，不論我們多麼想要擁有成就，只要功德尚未圓滿就不可能到達，故功不唐捐、因果不爽，只要無所得的拼命種修行之因，何虞成就之果不來？故一切的掛慮、憂心、擔心、怖畏、得失都是障礙成就的妄念，捨之尚且不及，更何況住於其中呢？故每一個大乘菩薩道行者皆宜切記，方為真正行般若、真正方便善巧。

第 45 講：第二十二品 天帝品(三)

憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當嚴淨如十方佛所居淨土。不應住我當成熟諸有情類令得無上正等菩提或般涅槃或人天樂。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當往詣無量無數諸佛國土供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊復以無邊花香瓔珞寶幢幡蓋衣服臥具飲食燈明百千俱胝那庾多數天諸伎樂及無量種上妙珍財而為供養。不應住我當安立無量無數無邊有情令於無上正等菩提得不退轉。何以故。以有所得為方便故。……憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住我當依止大菩提樹其樹高廣眾寶莊嚴所出妙香有情聞者貪瞋癡等心疾皆除無量無邊身病亦愈。不應住有情聞此菩提樹香離諸聲聞獨覺作意必得無上正等菩提。何以故。以有所得為方便故。

P450 I 欄7行～III 欄倒數5行

善現菩薩對天帝釋說：菩薩行般若時，不應住我當嚴淨淨土、成熟有情、往詣佛國、安立有情……依此大菩提樹、有情聞菩提樹香得無上正等菩提。為什麼呢？如果住如是的話，

就是以有所得為方便。此段經文，與前幾段經文類似，皆有“我當”，我當並沒有錯，不好的是住，故此段再一次清楚的告訴大乘菩薩道行者，般若就是不能住於我當這或我當那，不論這個“應當”有多麼的光明正大、神聖莊嚴，只要一“住”，就立刻離開了真正的光明正大、神聖莊嚴，因為唯有出三界是永恆、是不會變質，一切三界內的生滅有為法皆會有生有滅，既有光明正大之生，則有光明正大之滅；既有神聖莊嚴之有，則有神聖莊嚴之無；故唯有離開執著，才能真正的擁有一切，包括成佛。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住願我當得淨佛土中無色名聲無受想行識名聲。何以故。以有所得為方便故。憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住願我當得淨佛土中無眼處名聲。無耳鼻舌身意處名聲。何以故。以有所得為方便故。……憍尸迦。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不應住願我當得淨佛土中無異生地及法名聲無種姓地第八地具見地薄地離欲地已辦地獨覺地菩薩地如來地及法名聲。何以故。以有所得為方便故。

P450 III 欄倒數4行～P452 I 欄14行

善現菩薩又對天帝釋說：菩薩行般

若時，不應住願我當得淨佛土中無五蘊名聲、無六處名聲、無六大名聲、無六度名聲……無異生地至如來及法名聲。為什麼呢？如果住如是的話，就是以有所得為方便。此段經文，是不應住的推演的最終段落，以不應住於“願我當得”為主題，不論是多麼好的名聲，都不能如是願我當得。修行人常常在發願，但事實上是願無所願，願力固然是強大不可思議的，但唯有安住於空性的發願才是真正的發願，因為這樣的願才是永恆的願望，才是完全不摻有任何雜質的純淨之願，故即便是發多麼了不得的願，也必須離開任何的執著，否則一樣毫不例外的落入有為生滅，那麼這個願就必定難以真正圓滿，故知一切的善法皆須與空、亦即般若相應，否則皆無法真正達成究竟境界。

所以者何。一切如來應正等覺得阿耨多羅三藐三菩提時。覺一切法都無所有。名字音聲皆不可得。憍尸迦。是為菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多。如所應住不應住相。憍尸迦。菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多。隨所應住不應住相。以無所得而為方便，應如是學。

P452 I 欄14~20行

善現菩薩以極長的篇幅推演完“不應住”之後，以結論的口吻說明：一切佛得究竟覺時，覺一切法都無所

有，名字音聲皆不可得。所以菩薩於般若，真的應當“如所應住不應住相”，所以菩薩於般若，隨所應住不應住相，以無所得為方便，一切的菩薩皆應以如是的态度來學習般若啊！此段經文，重點式的說明證得阿耨多羅三藐三菩提時的覺受是：一切法無所有，名字、音聲皆不可得。此句話充分說明為什麼大般若經中為何一再出現“無所得”，因為究竟的證量就是證得“無所有”，既無所有，當然就無所得，那麼一旦“有所得”就不是究竟證量了，故不應住於一切也就是無所得；相反的，住於一切就是有所得，故一個大乘菩薩行者，如果想學習般若，那麼他的正確無誤的态度就是：隨所應住，不應住相，也就是說在一切的歷緣對境之中，隨順因緣而住，可是完全不著相，亦即住於不住，完全沒有任何的執著，表面上看來總是難免有因緣的生住異滅，但本質則如如不動，完全不受外在因緣變化之影響，這就是修行般若應該學習的重點啊！

時舍利子作是念言。若菩薩摩訶薩於一切法不應住者。云何應住般若波羅蜜多。具壽善現知舍利子心之所念。即謂之曰。於意云何。諸如來心為何所住。舍

舍利子言。諸佛之心都無所住。所以者何。善現。如來之心不住色。不住受想行識。何以故。以色蘊等不可得故。善現。如來之心不住眼處。不住耳鼻舌身意處。何以故。以眼處等不可得故。……善現。如來之心不住異生地及法。不住種姓地第八地具見地薄地離欲地已辦地獨覺地菩薩地如來地及法。何以故。以異生地等不可得故。如是善現。如來之心於一切法都無所住亦非不住。

P452 I 欄21行～P453 I 欄14行

這時舍利子動了如是的念頭：如果說菩薩於一切法皆不應住，那麼為什麼說應住於般若呢？善現菩薩知悉舍利子心中所念，就對他說：諸如來的心為何所住呢？舍利子回答：諸佛的心都無所住，如來的心不住五蘊，為什麼呢？因為五蘊不可得；如來的心不住六處，為什麼呢？因為六處不可得；如來的心不住六大，為什麼呢？因為六大不可得；如來的心不住二十空，為什麼呢？因為二十空不可得……如來的心不住異生地至如來地及法，為什麼呢？因為異生地至如來地及法不可得。所以如來的心於一切的法，都無所住，也非不住。此段

經文，是藉舍利子的問題來進一步探討不應住與住的微妙關係，舍利子想得也有道理，既然一切皆不可住，為什麼獨獨可以住於般若呢？善現菩薩神通具足，當然也知道其實這樣的心念也是代聽經者而動，舍利子當然明白其中甚幽微處，故幽微處不以言問而以念問，確實高明，善現菩薩自然也明白其中甚深緣起，故因此心念而故意問舍利子：如來的心是住於什麼呢？這當然也難不倒舍利子，所以他侃侃而談，說明如來的心是不住於五蘊等一切，原因就是一切的本質都是不可得，所以可以得到的結論是：如來的心於一切法都無所住，也非不住。也就是說，如來的心是自由、解脫、無縛、悠遊、自在……對於一切的因緣展現，完全不會受其影響，總是安住本體，安住絕對境界、空、涅槃，所以也就超越了住或不住的相對，這樣的境界，真的如萬里無雲的晴空，清清除朗、毫無障礙，多麼令人嚮往。

時具壽善現謂舍利子言。如是菩薩摩訶薩雖住般若波羅蜜多。而同如來於一切法都無所住。亦非不住。所以者何。舍利子。菩薩摩訶薩雖住般若波羅蜜多。而於色非住非不住。於受想行識亦非住非不住。何以故。以色蘊等無二相故。舍利子。菩薩摩訶薩雖住般若波

羅蜜多。而於眼處非住非不住。於耳鼻舌身意處亦非住非不住。何以故。以眼處等無二相故。……舍利子。菩薩摩訶薩雖住般若波羅蜜多。而於異生地及法非住非不住。於種姓地第八地具見地薄地離欲地已辦地獨覺地菩薩地如來地及法亦非住非不住。何以故。以異生地等無二相故。舍利子。菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多。隨非住非不住。以無所得為方便應如是學。

P453 I 欄15行～P454 II 欄5行

善現菩薩接著告訴舍利子：如是菩薩雖然住於般若，然而如同如來一樣，於一切法都無所住、也非不住。怎麼說呢？菩薩雖住於般若，然而於五蘊非住、非不住，為什麼呢？因為五蘊沒有二相可言；其他如六處、六大、六度……異生地至如來地及法，也是一樣，皆沒有二相的分別可言，所以菩薩於般若，隨非住、非不住的态度，以無所得為方便，皆應如是而學習啊！此段經文，是本品的結束，鮮明的指出菩薩的般若是“隨非住非不住”，並且以無所得為方便善巧。意思是說，一個大乘菩薩道行者，就是隨順因緣，安住空性，也沒有所謂住或不住的問題，而且永遠都忘不了的重點就是：以無所得為方便，這句話實在太重要了，相信從緣起品

就開始閱讀大般若經的人，一定對於這句話耳熟能詳，因為它出現的機率實在太高，也由此可見它的重要，因為唯有要住於無所得的心態，一個人才能真正明白超越得失的境界，也才有可能真正證得這樣的境界，故一個大乘菩薩道行者宜牢記無所得之原則，那麼離空性成就也不太遠了，無所得即空，但人們最在乎的就是得與失，如果連得也不執著，失也不執著，這個人才有可能真正安住於無得無失的絕對境界，也才有可能行圓滿究竟的菩薩道，因為菩薩事業難行難忍，其中難免有得的時候，也有失的時候，如果得時欣喜，失時悲傷的話，那請問這樣的菩薩道能持續多久呢？難道只有得才能被接受嗎？失是否就應該逃避了呢？如果不能超越這些外在得失的話，菩薩道一定會步上歧路而不自知，則豈不有違初衷，辜負佛菩薩的大力加持以及龍天護法的大力護持了嗎？故只要是大乘菩薩道行者，對於無所得這三個字，皆應牢牢記在八識田中，不可暫忘，否則在這充滿痛苦、挫折、考驗的菩薩道上，必將落入有為法，必將落入生滅法，則菩薩道也將有生必有滅，有開始必有結束，不可不慎，切記！切記！

第二十三品 諸天子品(一)

諸天子品主要是說明諸天子聽不懂般若，善現菩薩再為之深入宣說的經過。

爾時會中有諸天子竊作是念。諸藥叉等言詞呪句。雖復隱密而尚可知。尊者善現。於此般若波羅蜜多雖以種種言詞顯示。而我等輩竟不能解。善現。知彼心之所念。便告之言。汝等天子。於我所說不能解耶。諸天子言。如是如是。具壽善現復告彼言。我曾於此不說一字。汝等不聞。當何所解。何以故。甚深般若波羅蜜多文字言說皆遠離故。由此於中說者聽者及能解者皆不可得。一切如來應正等覺所證無上正等菩提。其相甚深亦復如是。天子當知。如佛化身。化作無量苾芻苾芻尼鄔波索迦鄔波斯迦。俱來集會。復化作一能說法人。於此眾中宣揚妙法。於意云何。是中有實能說能聽能解者不。諸天子言。不也大德。善現告言。如是天子。一切法皆如化故。般若中說者聽者及能解者都不可得。天子當知。如在夢中夢見有佛教誡教授菩薩聲聞。於意

云何。是中有實能說能聽能解者不。諸天子言。不也大德。善現告言。如是天子。一切法皆如夢故。般若中說者聽者及能解者都不可得。天子當知。如有二人處一山谷。各住一面讚佛法僧俱時發響。於意云何。此二響聲能互相聞互相解不。諸天子言。不也大德。善現告言。如是天子一切法皆如響故。般若中說者聽者及能解者都不可得。天子當知。如巧幻師或彼弟子。於四衢道幻作四眾及一佛身。處中說法於意云何。是中有實能說能聖能解者不。諸天子言。不也大德。善現告言。如是天子。一切法皆如幻故。般若中說者聽者及能解者都不可得。

P454 Ⅱ 欄7行～Ⅲ欄8行

本品一開始就點出般若甚難的主題，由諸天子的心中所念即可得知：諸藥叉等的言詞呪句，雖然隱密，可是還能夠了解，而善現菩薩雖然以種種言詞說明般若，而我們竟然無法了解。善現菩薩當然知悉了他們的心念，於是就問：天子們對於我所說的話不能了解嗎？諸天子都說：是這樣的啊！善現菩薩接著告訴他們：其實啊！我於般若根本不曾說過一個字，你們也不曾有所聞法，怎麼說呢？因為甚深般若奧義皆非語言文字能夠真正說清楚

的。可以說一切如來所證無上菩提，也是如是甚深難知，天子們當知，如果如來化身成無量的比丘、比丘尼、男居士、女居士一起來集會，又化身一位說法者在大眾中宣揚妙法，請問事實上真的有聽經者與講經者嗎？諸天子回答：沒有啊！善現菩薩告訴天子們說：是的，因為一切法都如幻化，所以般若中無論說者、聽者或能解者都是了不可得。天子們當知，又如在夢中夢見佛教導菩薩、聲聞，可是事實上真的有能講、能聽、能解的人嗎？諸天子回答：沒有啊！善現菩薩告訴他們說：是的，因為一切法都如作了一場夢一樣，所以般若中無論說者、聽者或能解者都是了不可得。天子們當知，又比如有兩個人同處在一個山谷裡，各在一面讚頌佛法僧，請問此二聲響能夠相聞相解嗎？同時諸天子回答：不能啊！善現菩薩告訴他們說：是的，因為一切法都如空響，所以般若中無論說者、聽者或能解者都是了不可得。天子們當知，又比如魔術師或他的弟子，在街上幻化成比丘、比丘尼、男居士、女居士以及一位如來，如來並對四眾說法，那麼請問事實上真的有聖者及四眾嗎？諸天子回答：沒有啊！善現菩薩告訴他們說：是的，因為一切法都如幻術一樣，所以般若中無論說者、聽者或能解者都是了不可得。

此段經文，生動的敘述出前來聽

經的諸天子們，雖然聽了善現菩薩講了很多，可是心中卻還是不明究竟什麼是般若，這其實不只是諸天子的問題，也同時是許多學佛多年佛子的問題，但並不是諸天子或老參太笨，而是般若實在太難了，難在它超越一切我們所使用的感官或語言文字，善現菩薩當然也深知般若難以被了解，所以還不等天子們發問，他就先問聽得懂不懂？諸天子們都很誠實的說明無法聽懂，善現菩薩於是極有耐性的再以比喻的角度來說明：如化、如夢、如響、如幻，一切法都是如此虛幻不實，所以於般若中而言，哪來的說者、聽者或能解者的差別呢？

第 46 講：第二十三品 諸天子品(二)

時諸天子復作是念。尊者善現。於此般若波羅蜜多。雖復種種方便顯說欲令易解。而其意趣甚深轉甚深。微細更微細。難可測度。善現。知彼心之所念。便告之曰。天子當知。色非甚深非微細。受想行識亦非甚深非微細。何以故。色深細性不可得故。受想行識深細性亦不可得故。天子當知。眼處非甚深非微細。耳鼻舌身意處亦非甚深非微細。何以故。眼處深細性不可得故。耳鼻舌身意處深細性亦不可得故。……天子當知。異生地法非甚深非微細。種姓地法第八地法具見地法薄地法離欲地法已辦地法獨覺地法菩薩地法如來地法亦非甚深非微細。何以故。異生地法深細性不可得故。種姓地法乃至如來地法深細性亦不可得故。

P454 Ⅲ 欄8行～P456 I 欄倒數8行

此時諸天子又作如是的念頭：善現菩薩，於般若雖然又以種種方便善巧淺顯的說明想令我們了解，然而我們的感覺卻是般若的意趣變得更深奧、更微細，幾乎到了難以測度了解的地步。善現菩薩當然又知悉了他們的心念，於是便告訴他們說：五蘊非甚深、非微細，為什麼呢？五蘊深、細性不可得；六處非甚深、非微細，為什麼呢？六處深、細性

不可得；六大非甚深、非微細，為什麼呢？六大深、細性不可得；四聖諦非甚深、非微細，為什麼呢？四聖諦深、細性不可得……異生地至如來地法非甚深、非微細，為什麼呢？異生地至如來地法深、細性不可得。

此段經文，敘述諸天子對於般若不但不能了解，反而越覺甚難與微細，善現菩薩真是非常有耐性，並不因此就不再講下去，也不會覺得別人聽不懂自己在講什麼而有任何的不滿、失意或其他負面的感受，這點真的是不容易的，表示其空性鞏固、悲心廣大，他繼續有條不紊的對諸天子說明，當他知道諸天子對於般若已經產生了畏難以及太微細難懂的感受，他馬上針對這個感受來作回歸空性的應機教法，儘管諸天子們覺得般若甚難及微細，但是事實上連這個感受而言就是虛妄的，它的本性即空，則何來難或易、細微或不細微的差別呢？善現菩薩果然是辯才無礙，針對當下的感受可以立即的觀照，是的，一切本空，不論心中浮現了任何的想法、看法、觀念，這一切的本質皆空，只是觀念不斷在變、想法不斷在不同而已，故諸天子當下的感受其實就是回到空性的最好時機，不要再想東想西，只要回到當下任何感受的本質即可。

時諸天子復作是念。尊者善

現所說法中。不施設色。不施設受想行識。何以故。色蘊性等不可說故。尊者善現所說法中不施設眼處。不施設耳鼻舌身意處。何以故。眼處性等不可說故。……尊者善現所說法中。不施設異生地法。不施設種姓地法第八地法具見地法薄地法離欲地法已辦地法獨覺地法菩薩地法如來地法。何以故。異生地法性等不可說故。尊者善現所說法中。亦不施設文字語言。何以故。文字語言性等不可說故。

P456 I 欄倒數7行～P457 I 欄倒數4行

此時諸天子又作如是的念頭：善現菩薩所說的法中，不施設五蘊，為什麼呢？五蘊的本質不可說；不施設六處，為什麼呢？六處的本質不可說；不施設六大，為什麼呢？六大的本質不可說……意思就是說，善現菩薩所宣說的般若，不施設一切，為什麼呢？因為一切的本質不可說。

此段經文，諸天子總算明白了善現菩薩所說的般若，即於一切中無所施設，而且也明白了甚深及細微處——一切的本質不可言說。這些認識，真是讓善現菩薩力氣沒有白費，總算是聽懂了究竟什麼是般若，可見我們對於開悟這件事，真的不能心急，只要我們努力，總有一天會明白諸法實相，而這中間的

努力過程卻是非常重要的，只要不斷的努力，必有成就的一天，故每一位大乘菩薩道行者，皆宜落實於努力的過程，而不宜一味的只在意成就的顯現。

爾時善現知諸天子心所念法。便告之言。如是如是。如汝所念。諸法乃至無上菩提。文字語言皆所不及。故於般若波羅蜜多無說無聽亦無解者。是故汝等於諸法中。應隨所說修堅固忍。諸有欲住。欲證預流一來不還阿羅漢果亦依此忍而得究竟。諸有欲住。欲證獨覺所得菩提亦依此忍而得究竟諸有欲住。欲證無上正等菩提。要依此忍而得究竟。如是諸天子諸菩薩摩訶薩。從初發心乃至究竟。應住無說無聽無解甚深般若波羅蜜多。常勤修學不應捨離。

P457 I 欄倒數3行～II 欄8行

此時善現菩薩知悉諸天子心中的念頭，便告訴他們說：確實是如此，正如同你們所念，諸法到無上菩提，文字語言皆有所不及，所以於般若可以說沒有說者、沒有聽者、也沒有解者可言，所以你們於一切諸法之中，應該隨順我所說的來修行堅固忍，因為如果想安住或證得四

果、獨覺、無上正等菩提，都必須依堅固忍的證量而得到究竟的成就。所以諸天子以及諸菩薩，皆應安住無說、無聽、無解的甚深般若，恆常辛勤修學而不應該捨離。

此段經文，說明諸法以及無上菩提，都不是文字語言真正能夠企及的，所以般若波羅蜜多可以說沒有說般若者、沒有聽般若者、也更沒有了解者可言，為什麼如是說呢？因為既然語言文字並不能真正代表般若，那麼以語言文字來表達，當然也就充滿了限制，所以說般若、聽般若、解般若都不能真正等於說般若、聽般若、解般若；而且以本質的角度來看，更是一切本空，哪來的說者、聽者以及解者呢？所以無論站在現象或本質來觀察，都能夠得到同樣的答案。這是善現菩薩對於諸天子的所念給予肯定的回答，並且接著以他們所悟的提醒他要安住於這樣的悟境，也就是“堅固忍”，因為唯有安住才是真正的證得，如果只是悟，而不能安住，並不代表真正的證量與成就，故堅固忍的證量實在太重要了，根據經文所說，無論是初、二、三、四果羅漢、獨覺、無上菩提皆須依此忍而得究竟成就，故每一個大乘菩薩道行者皆應修堅固忍，唯有如此，才能於一切歷緣對境當中，安住於如如

不動，不再造輪迴之因。

時諸天子心復念言。尊者善現於今欲為何等有情說何等法。善現爾時知諸天子心所念事。便告之曰。天子當知。我今欲為如幻如化如夢有情。說如幻如化如夢之法。何以故。如是聽者於所說中無聞無解無所證故。時諸天子即復問言。能說能聽及所說法。皆如幻如化如夢事耶。善現答言。如是如是。如汝所說。如幻有情為如幻者說如幻法。如化有情為如化者說如化法。如夢有情為如夢者說如夢法。天子當知。我如幻如化如夢所見有情命者生者養者士夫補特伽羅意生儒童作者受者知者見者如幻如化如夢所見。何以故。以我等自性空故。天子當知。色如幻如化如夢所見。受想行識如幻如化如夢所見。何以故。以色蘊等自性空故。天子當知。眼處如幻如化如夢所見。耳鼻舌身意處如幻如化如夢所見。何以故。以眼處等自性空故。……

P457 Ⅱ 欄9～26行

此時諸天子心中又作如是念：善現菩薩是對什麼有情說什麼法呢？善現菩薩知道了諸天子的心念，便告訴他們說：天子當知，我現今欲為如幻、如化、如夢有情，宣說如

幻、如化、如夢的法，怎麼說呢？這些聽者於所說的法中可以說沒有聞、解、所證可言。此時諸天子又問道：能說、能聽以及所說的法，都是如幻、如化、如夢事嗎？善現菩薩回答：是的，如你們所說，如幻、如化、如夢有情為如幻、如化、如夢者說如幻、如化、如夢法；天子當知，我、有情、命者、生者、養者、士夫、補特伽羅、意生、儒童、作者、受者、知者、見者皆如幻、如化、如夢所見，為什麼呢？因為我乃至見者自性皆空。天子當知，五蘊如幻、如化、如夢所見；六處如幻、如化、如夢所見；六大如幻、如化、如夢所見；六度如幻、如化、如夢所見……

此段經文，說明諸法如幻、如化、如夢，所以於般若無聞、無解、無所證，所以是如幻、化、夢有情為如幻、化、夢者說法，而且遍一切法皆如是，五蘊、六處、六大、六度……皆如幻、如化、如夢所見，為什麼呢？因為一切自性本空。

此段經文不斷在重複如幻、如化、如夢，是的，一切有為法，真的是如此的虛幻，一切的一切，都是如此的不真切，富貴也好、盛名也罷，都是如此的虛幻不實；一切的外相，也是如變化事，再美的容貌、再莊嚴的建築，也終有衰老、傾圮的一天，沒有一樣不在變化遷流著，沒有一事不在分分秒秒做著

改變，就如同一幕又一幕的電影畫面，永遠不歇的變化著；一切的經歷，就如同作夢一般，當時是如此的感受強烈深刻，可是一旦事過境遷，一切都恍如昨夢，再深刻的感情、再巨大的悲痛、再強大的瞋恨、再激烈的情緒……一切都只是當時真切，可是卻如同大夢一場；而整個輪迴，就是一個夢再接另一個夢，永無止盡的作夢下去。除非，我們真正明白了這一切，真正的清醒過來，不再被這如幻、如化、如夢的一切所矇蔽，否則我們將繼續迷失在大幻化網裡，看不盡的五光十色、千變萬化，但是這一切的絢爛，都如金剛經所云：如夢幻泡影，如露亦如電！

時諸天子問善現言。今尊者。為但說我等色等乃至阿耨多羅三藐三菩提如幻如化如夢所見。為亦說微妙寂靜究竟涅槃如幻如化如夢見耶。善現言。諸天子。我不但說我等色等乃至阿耨多羅三藐三菩提如幻如化如夢所見。亦復宣說微妙寂靜究竟涅槃如幻如化如夢所見。天子當知。設更有法勝涅槃者。我亦說為如幻如化如夢所見。所以者何。幻化夢事與一切法乃至涅槃。皆悉無二無二分故。

於本品的最後，諸天子問善現菩薩：你說我等、色等乃至無上正等正覺如幻、如化、如夢所見，那麼請問微妙寂靜究竟涅槃也是如幻、如化、如夢所見嗎？善現回答：諸天子啊！我不只說我等、色等乃至無上正等正覺如幻、如化、如夢所見，也更宣說微妙寂靜究竟涅槃如幻、如化、如夢所見，天子們應當知道，假設更有法勝過涅槃的話，我也說它是如幻、如化、如夢所見，為什麼呢？因為幻化夢事與一切一切的法乃至涅槃，都是完全無二無二分啊！

此段經文，精彩絕倫，充分的說明諸法本質的平等性，一切法皆然，沒有例外，如果有例外的情形，那麼它就不是最究竟的真理了，所以善現菩薩故意如此不合邏輯的假設：如果還有法超過涅槃的話，它也是同樣的如幻、如化、如夢所見。這句話是不能從表面來理解的，一定要明白他為何要說此話的動機，無非是以較引人注意的方式來真正的彰顯：真理就是真理，永遠都不會改變！事實上，涅槃就是最究竟的成就，不可能再有法勝過此，但假設歸假設，意思就是就算有這種可能也不會脫離真理的範疇，所以讀經一定不能僵化，一定要相當善巧，不然就可能誤解經義，故每一位大乘菩薩道行者

皆宜深心理解經義，才能直探佛陀本懷，重現佛法精義。

第二十四品 受教品(一)

受教品主要是說明有哪些人能夠信受甚深、難見、難覺的般若，包括了住不退轉地的菩薩，已見聖諦及漏盡的阿羅漢以及種過深厚善根的善男子、善女人。

爾時具壽舍利子。具壽大目連。具壽執大藏。具壽滿慈子。具壽大迦多衍那。具壽大迦葉波等諸大聲聞。及無量百千菩薩摩訶薩。同時舉聲問善現曰。所說般若波羅蜜多。如是甚深難見難覺。非所尋思超尋思境。微妙寂靜最勝第一唯極聖者自內所證。世聰慧人所不能測。於如是法誰能信受。善現答言。有菩薩摩訶薩住不退轉地。於此甚深難見難覺非所尋思超尋思境微妙寂靜最勝第一般若波羅蜜多能深信受。復有已見聖諦及漏盡阿羅漢為滿所願。於此般若波羅蜜多亦能信受。復有善男子善女人等。已於過去無量無數百千俱胝那庾多佛所。親近供養發弘誓願。殖眾善本利根聰慧。諸善知識所攝受者。於此甚深難見難覺非所尋思超

尋思境微妙寂靜最勝第一般若波羅蜜多亦能信受。何以故。如是人等。終不以空不空分別色。亦不以色分別空不空。不以空不空分別受想行識。亦不以受想行識分別空不空。不以有相無相分別色。亦不以色分別有相無相。不以有相無相分別受想行識。亦不以受想行識分別有相無相。不以有願無願分別色。亦不以色分別有願無願。不以有願無願分別受想行識。亦不以受想行識分別有願無願。不以生不生分別色。亦不以色分別生不生。不以生不生分別受想行識。亦不以受想行識分別生不生。不以滅不滅分別色。亦不以色分別滅不滅。不以滅不滅分別受想行識。亦不以受想行識分別滅不滅。不以寂靜不寂靜分別色。亦不以色分別寂靜不寂靜。不以寂靜不寂靜分別受想行識。亦不以受想行識分別寂靜不寂靜。不以遠離不遠離分別色。亦不以色分別遠離不遠離。不以遠離不遠離分別受想行識。亦不以受想行識分別遠離不遠離。……

P458Ⅲ欄倒數1行～P459Ⅱ欄5行

本品一開始，舍利子、大目連、執大藏、滿慈子、大迦多衍那、大迦葉等諸大聲聞及無量菩薩，同時

問善現菩薩：般若如是甚深、難見、難覺，不是尋思所能到達、超越尋思的境界，微妙寂靜，最勝第一，只有完美的聖者能夠內證，世界上就算最聰慧的人也無法測度，那麼這樣的法請問誰能夠信受啊？善現菩薩回答：住於不退轉地的菩薩能夠信受，還有已見聖諦及漏盡阿羅漢為了圓滿成就無上正等正覺的大願也能信受，還有許多善男子、善女人，已經在過去無量無數佛土，親近供養過諸佛，並且曾經發下必成正等正覺的菩提大願，種植下了善本，根器甚利，聰慧敏銳，能夠親近諸善知識接受教誨，這樣的人也能信受。為什麼呢？這些能夠信受的人，都是不會以空、不空，有相、無相，有願、無願，生、不生，滅、不滅，寂靜、不寂靜，遠離、不遠離與一切互相分別。

此段經文，也是一開始就點出本品的主題：如果般若甚深、難見、難覺，那麼到底有誰能夠真正信受呢？這確實是一個重要的問題，難怪幾乎所有在場的人都同聲問了這個問題。善現菩薩也不愧是擁有證量的大菩薩，毫不遲疑就回答了這個問題，因為善因緣難測，不只菩薩、阿羅漢能夠信受，連許多表面看起來是凡夫的善男子、善女人都可以信受呢，因為過去生曾經種過善本的

關係啊！由此可見我們每一個佛子皆不能妄自菲薄，以為自己都不能與聖者並駕齊驅，事實上不然，只要今生能夠信佛，多半都已經是多生多劫接觸佛法的善根感召而來的，故我們在面對甚深、難見、難覺的般若時，千萬不要起了畏難之心，更不要起了自己能夠懂嗎的疑心，要一心一意的，完全沒有分別心的去聽經聞法，那麼總有一天，一定能夠澈見諸法實相，永斷生死，豈不快意平生？

善現菩薩說出這些人能夠信受後，馬上說出他們共同之處：即沒有分別心。善現菩薩展開一貫的推演方式，相當細膩的陳述了五蘊與空不空、有相無相、有願無願、生不生、滅不滅、寂靜不寂靜、遠離不遠離之間其實是沒有分別的，那麼以下也是一樣，不論是六處、四聖諦、十二因緣、六度、八解脫……都是得到同樣的答案。那麼這些能夠信受般若的人，也就是於這些一切的一切中完全不起任何的分別心。由此我們深刻的了解到：沒有分別心是多麼的重要，只有在分別意識澈底止息的狀態下，我們才有可能停止妄念的干擾，也才有可能真正進入聖者的境界——微妙、寂靜、最勝、第一的涅槃。故善現菩薩的這段話，不但精彩，而且發人深省，大乘菩薩道行者宜深思之，篤行之。

第 47 講：第二十四品 受教品(二)

時具壽善現告諸天子言。如是甚深難見難覺。非所尋思超尋思境。微妙寂靜最勝第一。唯極聖者自內所證。世聰慧人所不能測。所說般若波羅蜜多。其中實無能信受者。所以者何。此中無法可顯可示。由無有法可顯示故。實信受者亦不可得。

P469 II 欄10~15行

此時善現菩薩告訴諸天子：如此甚深、難見、難覺，非所尋思、超越尋思的境界，可說是微妙、寂靜、最勝、第一，只有圓滿極致的聖者能夠由內在證得，就算是世界上最聰慧的人也不能測度；而所說的般若，於其中也並沒有所謂能夠信受的人，為什麼如此說呢？因為於此般若之中沒有法可顯示，由於沒有法可以顯示出來的緣故，所以說信受者也是了不可得。

此段經文，主要是說明般若是聖者自己內證的境界，並沒有辦法顯示出來。因為般若是無形無相，所以開悟者的內證經驗是只有本人完全明白，而沒有辦法用有形有相的方法顯示出這樣的悟境，未悟者只有也開悟了，才有辦法與聖者同步，故了解般若唯一的一條路就是——悟，唯有自己也悟了，才明瞭究竟什麼是般若，所以經文才說，這樣的悟境是「非所尋

思、超尋思境」，而且是「世聰慧人所不能測」。

時舍利子問善現言。豈不於此般若波羅蜜多甚深教中廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。若內空空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。若真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。若苦聖諦集滅道聖諦。若四靜慮四無量四無色定。若八解脫八勝處九次第定十遍處。若四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。若空解脫門無相無願解脫門。若五眼六神通。若佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。若無忘失法恒住捨性。若一切智道相智一切相智。若一切陀羅尼門一切三摩地門。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。於不退神通能自在遊戲。從一佛土趣一佛土。供養恭敬尊重讚歎諸佛世

尊。隨所願樂種種善根皆能修習速得圓滿。於諸佛所聞持正法。乃至無上正等菩提。能不忘失亦無懈怠。恒居勝定離散亂心。由此為緣得無礙辯。無斷盡辯。無踈謬辯。迅辯應辯。凡所演說豐義味辯。一切世間最妙勝辯。

P469 II 欄16行～III 欄13行

此時舍利子問善現菩薩：其實不是已於此般若甚深教中廣泛的說明了三乘之法了嗎？即聲聞、獨覺、菩薩，所謂六度、二十空、真如法界、四聖諦……一切三摩地門，廣為宣說攝受菩薩的功德勝事。那麼菩薩由於辛勤修行般若，隨著他所誕生的地方常受化生，能夠於神通不退轉，而且能夠遊戲自在，從一佛土到一佛土，皆供養、恭敬、尊重、讚歎諸佛世尊，隨他所願、隨他所樂，皆能於種種的善根修行學習，而且很快就證得圓滿；並且對於從諸佛處所聽聞而來的正法，乃至於無上正等菩提，都能夠毫不忘失，也不會懈怠荒廢，恆常都安住於殊勝的禪定，遠離了散亂，由這些善因緣便能證得無礙、無斷盡、無疏謬、迅、應、凡所演說豐義味、一切世間最妙勝的辯才。

此段經文說明般若即三乘法，因為當善現菩薩在說明般若時已經為了攝受諸菩薩，列舉了一切善法。也說明了菩薩如果辛勤修習般若，

可以得到無量無邊的功德福報，還可以證得相當高的定境，以及許多不可思議的辯才。由此可見般若教法的殊勝以及無所不包。因為般若可以從體相用來觀察，從本體來觀察的話，即空，空則無所不包；從外相來觀察的話，般若無形無相；從用來觀察的話，般若因為無所不包，所以也可以說是無所不能了。既然無所不能，當然各種辯才也是理所當然的擁有了，故知一切的善法來自於般若，故般若即是修行人必須念茲在茲、努力精進的目標，因為如果缺少般若也就等於缺少了一切的善法，也即缺少了無量無邊的功德福報與證量。

善現答言。如是如是誠如所說。於此般若波羅蜜多甚深教中廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多乃至一切三摩地門。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩。於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。乃至得一切世間最妙勝辯。如是深教諸有所說以無所得而為方便。

P469 III 欄13～22行

善現菩薩回答：是的，確實如你所說，我其實已經於此般若甚深教中廣為宣說了三乘之法，而且辛勤修習般若，確實能夠感召無量無邊的功德福報與證量，但是最重要的一點就是這樣的甚深教法是以無所得為方便善巧。此段經文，善現菩薩肯定了舍利子的說法，其實也就是肯定了舍利子的證量，因為只有證到才能真正的說到，以舍利子的證量而言，其實是以自設問題自回答的方式來增加講經進行時的變化，也同時幫助聽經者，以一層又一層抽絲剝繭的方式來逐漸接近般若的真相。

舍利子言。此於何法以無所得為方便耶。善現言。舍利子。此於我。以無所得而為方便。此於有情命者生者養者士夫補特伽羅意生儒童作者受者知者見者。以無所得而為方便。舍利子。此於色。以無所得而為方便。此於受想行識。以無所得而為方便。舍利子。此於眼處。以無所得而為方便。此於耳鼻舌身意處。以無所得而為方便。……

P469 Ⅲ欄22行～P470 Ⅰ欄1行

舍利子問：此於什麼法以無所得為方便呢？善現菩薩回答：

舍利子，此於我、有情、命者、生者、養者、士夫、補特伽羅、意生、儒童、作者、受者、知者、見者、五蘊、六處……也就是般若於一切法皆是以無所得為方便，不論是我到無為界，一切的一切，都是以無所得為方便善巧。由此經文可以明白，般若是遍一切的，以無所得為方便也是遍一切的，般若是本質，方便是大用，除了要能夠安立於本質之外，方便善巧之大用也是相當重要的，因為在面對因緣變化多端的世間，如果沒有足夠的方便，便容易遭到挫折與障礙，而菩薩道當然是挫折與障礙越少越好，故知方便於菩薩道之重要不可或缺。

時舍利子問善現言。何因緣故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。何因緣故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多乃至一切三摩地門。何因緣故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。乃至得一切世間最妙勝辯。善現答言。舍

舍利子。由內空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。舍利子。由外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。舍利子。由內空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。若內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。若真如法界……若一切陀羅尼門一切三摩地門。舍利子。由外空乃至無性自性空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多乃至一切三摩地門。舍利子。由內空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩。於

此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。於不退神通能自在遊戲。從一佛土趣一佛土。供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊。隨所願樂種種善根。皆能修習速得圓滿。於諸佛所聞持正法。乃至無上正等菩提。能不忘失亦無懈怠。恒居勝定離散亂心。由此為緣得無礙辯。無斷盡辯。無謬亂辯。迅辯應辯。凡所演說豐義味辯。一切世間最妙勝辯。舍利子。由外空乃至無性自性空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩。於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。乃至得一切世間最妙勝辯。

P470 Ⅲ欄25行～P471 Ⅱ欄23行

此時舍利子問善現菩薩說：是什麼因緣於此般若甚深教中，以無所得而為方便，廣為宣說三乘之法、菩薩從初發心至十地諸菩薩道，以及攝受菩薩功德勝事？善現菩薩回答：舍利子，因為二十空的緣故，所以於此般若甚深教中，以無所得而為方便，廣說三乘法、菩薩道以及攝受菩薩功德勝事……。此段經文，主要是說明一切本空的真義，因為

無論宣說了什麼殊勝廣大之法或功德福報，它的本質都是不離空性，那麼空性由二十種角度來觀察還是空性，故以二十空來回答，無非也是強調出一切的本質即空，無論是從內空，還是無性自性空，所以本質既空，則當然是以無所得為方便，故本品的最後一段，還是永遠不離主題的說明了空性的特質——無所得，故大乘菩薩道的修行人，皆應牢記八識田中，一切皆無所得，只有完全拋開得失心理的人，才能真正懂得菩薩道的真義，也才能行真正的菩薩道；因為一旦有得失心理，則必有被“失”的狀況考倒的一天，在這難行苦行的菩薩道上，有時被人誤會有之、被人攻擊有之、被人謾罵有之，那麼請問在這些“失”的狀況之下，如果沒有“無所得”的心態作為淡泊一切，不計較一切的堅強後盾，那麼必定會陷入難以平衡的心態，那麼業力就容易趁隙而入，磨羅也就容易發生干擾的力量，那麼菩薩道就會在不知不覺中漸漸變質，到最後就離道日遠，甚至背離了菩薩道。所以“無所得”太重要了，只有安住於無所得，才能不在意別人對自己的誤會、攻擊，甚至謾罵，也不在意菩薩道上遭遇到的任何艱難險阻，而能以“平常心”去面對一切，那麼“失”也好，

“得”也罷，都不會影響那顆虔誠發過菩提願的心，這一顆心也才能真正的醒悟過來，也才能真正行清淨無染的菩薩道。故“無所得”是每一個菩薩道行者的座右銘，不論任何的歷緣對境當中都不要忘了這句座右銘。

第 48 講：第二十五品 散花品

散花品主要是說明諸天人散花供養釋迦牟尼佛、善現菩薩及諸菩薩、僧眾等的莊嚴殊妙，以此緣起探討花不生及一切法不生的般若智慧。

爾時天帝釋。及此三千大千世界所有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。梵眾天。梵輔天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天。咸作是念。今尊者善現。承佛神力。為一切有情雨大法雨。我等今者為供養故。宜各化作天諸妙華。奉散釋迦如來及菩薩摩訶薩并苾芻僧。尊者善現。亦散所說甚深般若波羅蜜多。而為供養。時諸天眾作是念已。各化種種微妙香花奉散如來諸菩薩等。是時於此三千大千佛之世界花悉充滿。以佛神力。於虛空中合成花臺。莊嚴殊妙。遍覆三千大千世界。具壽善現。觀斯事已作是念言。今所散

花於諸天處。未曾見有是花殊妙。定非草木水陸所生。應是諸天為供養故從心化出。時天帝釋。既知善現心之所念。謂善現言。此所散華。實非草木水陸所生。亦不從心實能化生但變現耳。具壽善現語天帝釋言。是花不生則非花也。時天帝釋問善現言。為但是花不生為餘法亦爾。善現答言。非但是花不生。諸餘法亦爾何謂也。憍尸迦。色亦不生。此既不生則非色。受想行識亦不生。此既不生則非受想行識。何以故。以不生法離諸戲論。不可施設為色等故。憍尸迦。眼處亦不生。此既不生則非眼處。耳鼻舌身意處亦不生。此既不生則非耳鼻舌身意處。何以故。以不生法離諸戲論。不可施設為眼處等故。……憍尸迦。聲聞乘亦不生。此既不生則非聲聞乘。獨覺乘無上乘亦不生。此既不生則非獨覺乘無上乘。何以故。以不生法離諸戲論。不可施設為聲聞乘等故。

P471 Ⅱ 欄倒數5行～P473 Ⅰ 欄倒數2行

本品一開始，敘述了天帝釋以及三千大千世界所有四大王眾天到色究竟天的天人們，都作如是念：如今善現菩薩，承蒙佛陀的神力加被，為一切有情眾生雨廣大的甘露

法雨，我們今為表示供養之意，不如化成各種天花，奉散釋迦如來、菩薩及比丘們，因為善現菩薩已經等於是散所說甚深般若以作供養，諸天子作如是念以後，便各自化出種種微妙芳香的天花奉散如雨。此時於三千大千佛的世界都充滿了花朵，而又以佛威神力，令花朵於虛空中合成花台，莊嚴無比，殊勝曼妙，遍遮覆蓋三千大千世界。善現菩薩目睹此事作如是念：現在所散的花朵，從來不曾見過有如此殊勝曼妙，必定不是一般草木水陸所生長出來的，而是諸天人為了供養而從心中化現出來的。此時天帝釋知悉了善現的心念，便對善現菩薩說：這些散奉的花朵，確實並非草木水陸生長出來的，但也不是從心實際化生出來的，只是變現而已。此時善現菩薩對天帝釋說：花不生則非花，此時天帝釋問善現菩薩說：花不生，其他的法也是如此嗎？善現菩薩回答：不只是花不生，其他的法也是如此，怎麼說呢？色也是不生，那麼既不生則非色，受想行識也是不生，那麼既不生則非受想行識，為什麼呢？因為不生法離開一切的戲論，不可施設為色等的原故。眼處也是不生，那麼既不生則非眼處，耳鼻舌身意處也是不生，那麼既不生則非耳鼻舌身意處，為什麼呢？因為不生法離開一切的戲論，不可施設為眼處等的原故。……

此段經文，首先描述諸天人散花供養的莊嚴微妙，繼而以此緣起談及花不生非花，那麼色不生非色，受想行識不生非受想行識，以下又論及眼耳鼻舌身意不生非眼耳鼻舌身意、六大不生非六大、四聖諦不生非四聖諦……可以說是一切不生則非一切，為什麼呢？因為不生法離開一切有無生滅的戲論，不可施設為一切的原故。不生法即不滅法，亦即不生不滅法，既不生不滅，則無可施設，故無論談及任何，都得到同樣的答案。

本品篇幅並不長，除了散花供養勝事外，所有的文字都在推演一切法不生非法，因為不生法離開戲論，不可施設的原故。善現菩薩確實善巧，連供養天花這個緣起，都可以藉機而對大眾說法，可見一切的歷緣對境當中，都是學習般若的開始，只要我們用心觀察、觀照，那麼每一個剎那都是可能通往涅槃之路。

第二十六品 學般若品(一)

學般若品主要是說明善現菩薩智慧甚深，不壞假名而說法性。

時天帝釋心生是念。尊者善現智慧甚深。不壞假名而說法性。佛知其意便印彼

言。如憍尸迦心之所念。具壽善現智慧甚深。不壞假名而說法性。時天帝釋即白佛言。尊者善現於何等法。不壞假名而說法性。佛告憍尸迦色但假名。受想行識但假名。如是假名不離法性。具壽善現不壞如是色等假名。而說色等法性。所以者何。色等法性無壞無不壞。是故善現所說亦無壞無不壞。憍尸迦。眼處但假名。耳鼻舌身意處但假名。如是假名不離法性。具壽善現不壞如是眼處等假名。而說眼處等法性。所以者何。眼處等法性無壞無不壞。是故善現所說亦無壞無不壞。……憍尸迦。聲聞乘但假名。獨覺乘無上乘但假名。如是假名不離法性。具壽善現不壞如是聲聞乘等假名。而說聲聞乘等法性。所以者何。聲聞乘等法性無壞無不壞。是故善現所說亦無壞無不壞。憍尸迦。具壽善現於如是法不壞假名。而說法性。

P473 Ⅱ 欄4行～P475 Ⅰ 欄12行

本品開始再度由佛陀親自開示，當天帝釋心生是念：善現菩薩真是智慧甚深啊！能夠不壞假名而說明法性。佛陀知悉他的意思，便印證他所想而說道：就如

同天帝釋心之所念，善現菩薩確實是智慧甚深，能夠不壞假名而說明法性。此時天帝釋即對佛說：請問善現菩薩於什麼法，不壞假名而說明法性呢？佛告訴天帝釋說：五蘊只是假名，但這些假名不離法性，善現菩薩不壞這些五蘊假名，而說五蘊法性，為什麼呢？因為五蘊法性沒有壞或不壞的分別，所以善現菩薩所說也沒有壞或不壞的分別；六處只是假名，但這些假名不離法性，善現菩薩不壞這些六處假名，而說六處法性，為什麼呢？因為六處法性沒有壞或不壞的分別，所以善現菩薩所說也沒有壞或不壞的分別……

此段經文，由天帝釋對於善現菩薩的讚歎開始，佛陀當然完全知悉他的心念，也善巧的馬上予以印可他的想法，也稱讚善現菩薩擁有甚深智慧，能夠不壞假名而說法性；意思就是說，由於善現菩薩已掌握般若，所以他能夠不壞所謂的一切假名，不論是五蘊、六處、六大、四聖諦、……而能夠清楚明白的宣說法性。佛陀馬上說明原由：因為一切法性根本沒有壞或不壞的分別，所以善現菩薩所說也同樣沒有壞或不壞的分別。意思是說，一切法自性空，既空，則沒有相對，沒有相對，則沒有壞或不壞的分別，所以一切法但有假名，法性則本空，完全超越壞或不壞的相對與分別。

壞或不壞，是相對的境界；法性，是絕對的境界，在相對的境界裡尋找絕對，卻往往是人類最常犯的錯誤，怎麼說呢？以我們這個肉身而言，既有生，則必有死，這是相對的境界，也是必然的生滅，然而我們的自性，則是沒有生，也沒有滅，是屬於絕對的境界。可是我們卻荒謬的一天到晚只想要這個肉身永遠不死，卻忘記只有自性能夠永遠不死，所以一切的佛法都只是糾正我們這個嚴重的方向偏差，是的，切莫於相對中尋找絕對，切莫於短暫中尋找永恆，只要作到了這點，就是一個真正找對方向的修行人了，故對於佛法真正的主旨，我們皆宜慎思、明辨、篤行之。

具壽善現語帝釋言。憍尸迦。如是如是。如佛所說。諸所有法無非假名。憍尸迦。菩薩摩訶薩知一切法但假名已。應學般若波羅蜜多。憍尸迦。菩薩摩訶薩如是學時。不於色學。不於受想行識學。何以故。憍尸迦。是菩薩摩訶薩。不見色可於中學。不見受想行識可於中學故。憍尸迦。菩薩摩訶薩如是學時。不於眼處學。不於耳鼻舌身意處學。何以故。憍尸迦。是菩薩摩訶薩。不見眼處可於中學。不見耳鼻舌身意處可於中學故。……憍尸迦。菩薩摩訶薩

如是學時。不於聲聞乘學。不於獨覺乘無上乘學。何以故。憍尸迦。是菩薩摩訶薩。不見聲聞乘可於中學。不見獨覺乘無上乘可於中學故。

P475I欄13行～P476II欄倒數3行

善現菩薩告訴天帝釋說：是的，如同佛陀所說，諸所有法無非就只有假名，菩薩知道一切法只有假名而已，就應好好學習般若。那麼菩薩學習般若時，不於五蘊中學習，為什麼呢？因為菩薩不見五蘊可以於其中學習；菩薩學習般若時，不於六處中學習，為什麼呢？因為菩薩不見六處可以於其中學習……

此段經文，說明當一個菩薩知道一切但有假名時，就應該好好的學習這樣的般若，那麼於哪裡開始學習呢？不於一切中學習，為什麼如是說呢？因為菩薩不見一切，既不見一切，又何從一切中學習，此處的不見是不執著之意，也就是不執著從哪裡開始學習，故知真正的般若境界，沒有開始，也沒有結束，無始無終，因為開始與結束還是處於相對的境界，還是處於有生必有滅的境界，故開始與結束也只是假名，沒有真正的實體可言，故一切法皆為假名安立，那麼一個學習如是般若的菩薩，就是於一切的

當下去學習，並不執著於任何的假名，無論是五蘊、六處、四聖諦、六度等等皆然。

故偉大的佛法就是要澈底泯滅我們的概念，事實上，我們是活在一個概念化的世界，一切的了解都不能等於被了解的對象；而我們由於習而不察的緣故，常常把概念與對象之間不自覺就劃上了一個等號；但這是一個非常不明智的行為，因為越概念化，就離實相越遠，只有我們澈底的脫離了這樣的認知方式，我們才能真正找到一切的答案——原原本本的答案，而不是經過概念化的答案。

時天帝釋問善現言。大德。何緣菩薩摩訶薩。不見色。不見受想行識。大德。何緣菩薩摩訶薩。不見眼處不見耳鼻舌身意處。……善現答言。憍尸迦。色色性空故。菩薩摩訶薩不見色。受想行識受想行識性空故。菩薩摩訶薩不見受想行識。憍尸迦。菩薩摩訶薩不見色故不於色學。不見受想行識故不於受想行識學。何以故。憍尸迦。不可色空見色空。不可受想行識空見受想行識空故。憍尸迦。不可色空於色空學。不可受想行識空於受想行識空學故。憍尸迦。

眼處眼處性空故。菩薩摩訶薩不見眼處。耳鼻舌身意處耳鼻舌身意處性空故。菩薩摩訶薩不見耳鼻舌身意處。憍尸迦。菩薩摩訶薩不見眼處故不於眼處學。不見耳鼻舌身意處故不於耳鼻舌身意處學。何以故。憍尸迦。不可眼處空見眼處空。不可耳鼻舌身意處空見耳鼻舌身意處空故。憍尸迦。不可眼處空於眼處空學。不可耳鼻舌身意處空於耳鼻舌身意處空學故。……

P476 Ⅱ 欄倒數2行～P477 Ⅱ 欄9行

此時天帝釋問善現菩薩說：什麼緣故說菩薩不見五蘊？什麼緣故說菩薩不見六處？……善現菩薩回答說：因為五蘊及五蘊性皆空的緣故，所以菩薩不見五蘊，就是因為菩薩不見五蘊，所以不於五蘊中學習般若，為什麼呢？不可五蘊空見五蘊空，不可五蘊空於五蘊空學。因為六處及六處性皆空的緣故，所以菩薩不見六處，就是因為菩薩不見六處，所以不於六處中學習般若，為什麼呢？不可六處空見六處空，不可六處空於六處空學……

此段經文，說明為什麼菩薩不見五蘊、六處乃至一切，是因為五蘊、五蘊性空，六處、六處性空，乃至一切、一切性空。既然一切空，當然菩薩不見一切，既不見一切，則不於一切中學習般若；

也就是說，不執著於一切中學習般若，也就是說其實般若就在一切的當下，但必須不執著於一切的去學習，如果執著，就不能稱其為學習，故此句話才看似矛盾的說：不於一切中學習般若；事實上，學習般若當然是好的，於一切中學習般若當然是更好的，只有執著不好，一旦有了執著，不要說學習般若，連看清般若都不可能，故不執著永遠是最重要的，不能欠缺的。

第 49 講：第二十六品 學般若品(二)

憍尸迦。若菩薩摩訶薩不於空學。是菩薩摩訶薩為於空學。何以故。無二分故。憍尸迦。若菩薩摩訶薩不於色空學。不於受想行識空學。是菩薩摩訶薩為於色空學。為於受想行識空學。何以故。無二分故。憍尸迦。若菩薩摩訶薩不於眼處空學。不於耳鼻舌身意處空學。是菩薩摩訶薩為於眼處空學。為於耳鼻舌身意處空學。何以故。無二分故。……

P481 I 欄11~18行

善現菩薩對天帝釋說：如果菩薩不於空學習，是菩薩為於空學習，為什麼呢？沒有二分的緣故。如果菩薩不於色空學習，不於受想行識空學習，是菩薩為於色空學習，為於受想行識空學習，為什麼呢？沒有二分的緣故。如果菩薩不於眼處空學習，不於耳鼻舌身意處空學習，是菩薩為於眼處空學習，為於耳鼻舌身意處空學習，為什麼呢？沒有二分的緣故……

此段經文，承接前段的發展，說明不於此學，即為此學，為什麼如是說呢？因為當一個菩薩執著於從任何學習，則已經不是學習，故只有不執著的學習，才是真正的學習，也就是不學之學，原因就是一切的本質沒有分別可言，也就是沒有二分的意思。

本品既然名為「學般若品」，當然是教導一個菩薩如何來學習般若，但是答

案卻如此的出乎一般邏輯思考，不於空學，是為於空學，表面看起來實在是無法成立，既已不於此學，卻說才是於此學，但這樣的表達方式，實在是因為人類的語言文字太有限了，這樣的語法，是在語言文字上矛盾的，可是事實上人類的腦袋能夠理解，可見語言文字有時不容易輕易就與腦袋能理解的同步，總是隔靴搔癢或意在言外，所以學般若品，也只是透過語言文字來幫助修行人如何去學習無形無相的般若，既然般若無形無相，而語言文字卻有形有相，那麼要用有形有相去表達無形無相，當然有其先天的限制與不足，是可想而知的。故我們真的要常常明白這點，清楚這點，否則久而久之，我們因為熟讀佛典，就會漸漸忘記文字真的不等於般若，那麼此時，文字非但不能幫助我們，反而會成為我們的障礙了。同理，當我們於“此”學習般若，可是“此”如果已經成為一個障礙，那麼我們怎能再透過“此”去學習般若呢？故般若甚深，唯有證者方知，文字永遠只是試著去描述聖者的內證經驗，文字永遠不等於般若，這是熟讀經典的修行人必須牢記的讀經守則。

憍尸迦。若菩薩摩訶薩於色空學。無二分故。於受想行識空學。無二分故。憍尸迦。菩薩摩訶薩於眼處空學。無二分

故。於耳鼻舌身意處空學。無二分故。……

P482 II 欄13～16行

善現菩薩接著對天帝釋說：如果菩薩於色空學習般若，是因為沒有二分的緣故；於受想行識空學習般若，是因為沒有二分的緣故；如果菩薩於眼處空學習般若，是因為沒有二分的緣故；於耳鼻舌身意處空學習般若，是因為沒有二分的緣故。……

此段經文，與前段語法剛好相反，怎麼說呢？前段是菩薩不於空學；此段是菩薩於空學；所以前段是否定，此段是肯定，但是意思是不同嗎？意思是一樣的，並不會因為否定的語法就與肯定的語法而不同，因為二者的答案都是：無二分。可見沒有二分才是空的本質，只要是空的本質不改變，那麼不論用否定語法來表達，或用肯定語法來表達，其實得到的答案都是相同的，真正的癥結點就在於「無二分」，也就是沒有分別的意思，故空無可二分，無可分別，空即是空，語法會改變，空義永遠不會改變。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩能於布施波羅蜜多學。能於淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多學。何以故。無二分故。憍尸迦。是菩薩摩訶薩能於內

空學，能於外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空學。何以故。無二分故。……

P483 I 欄24行～II 欄2行

善現菩薩接著對天帝釋說：是菩薩能於布施學習般若，能於淨戒、安忍、精進、靜慮、般若學習般若，為什麼呢？因為沒有二分的緣故。是菩薩能於內空乃至無性自性空學習般若，為什麼呢？沒有二分的緣故。……

此段經文，是前段經文的延伸，再進一層的發展與肯定，肯定的語法由“若”進入到“是”與“能”，表示這樣的菩薩能夠於一切學習般若，是因為沒有二分的緣故。但無論語法有怎樣的改變，結論還是相同的，即無二分，因為探討的角度可以有多種，但空性只有一個，答案也就永遠不會改變，故無二分即空，無二分即空性的代名詞，因為沒有二分即表示一的境界，一的境界即絕對的境界，絕對的境界就遠離了生滅，遠離了生滅即無為法，亦即空性。

憍尸迦。若菩薩摩訶薩能於布施波羅蜜多學。無二分

故。能於淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多學。無二分故。是菩薩摩訶薩能學無量無數無邊不可思議清淨佛法。何以故。無二分故。憍尸迦。若菩薩摩訶薩能於內空學。無二分故。能於外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空學。無二分故。是菩薩摩訶薩能學無量無數無邊不可思議清淨佛法。何以故。無二分故。……

P483Ⅲ欄倒數13行～倒數3行

善現菩薩對天帝釋說：如果菩薩能於六度學習般若，是因為沒有二分的緣故；那麼這樣的菩薩便能學習無量、無數、無邊的不可思議之清淨佛法，為什麼呢？也是沒有二分的緣故。如果菩薩能於二十空學習般若，是因沒有二分的緣故；那麼這樣的菩薩便能學習無量、無數、無邊的不可思議之清淨佛法，為什麼呢？沒有二分的緣故。……

此段經文，是前段經文的更進一層之推演，“是”與“能”已經是相當的肯定，那麼站在這樣的肯定中，繼而的發展會是什麼呢？即「能學無量無數無邊不可

思議清淨佛法」，因為既然能堅定的學習般若，而般若是一切善法的根本，則當然可以繼而學習無量無數無邊、不可思議的清淨佛法，因為學到般若，等於學到一切法。

憍尸迦。若菩薩摩訶薩能學無量無數無邊不可思議清淨佛法。是菩薩摩訶薩不為色增減故學。不為受想行識增減故學。何以故。以色蘊等無二分故。憍尸迦。若菩薩摩訶薩能學無量無數無邊不可思議清淨佛法。是菩薩摩訶薩不為眼處增減故學。不為耳鼻舌身意處增減故學。何以故。以眼處等無二分故。……

P484Ⅲ欄7～14行

善現菩薩告訴天帝釋說：如果菩薩能夠學習無量、無數、無邊的不可思議之清淨佛法，是菩薩不為五蘊增減學習，為什麼呢？因為五蘊沒有二分的緣故。如果菩薩能夠學習無量、無數、無邊的不可思議之清淨佛法，是菩薩不為六處增減學習，為什麼呢？因為六處沒有二分的緣故。……

此段經文，承接前段，更進一步的說明如果能夠學習無量無數無邊不可思議清淨佛法，是菩薩不為一切的增減而學習般若，什麼緣故呢？是因為一切的本質都沒有二分可言。此段還是得到同樣的答案：

無二分。故知不論從什麼角度來探討，得到的答案都是一樣的，因為一切的本質即一，一即平等無二，故無二即一，即不生不滅，即涅槃，即空。

憍尸迦。若菩薩摩訶薩。不為色增減故學。無二分故。不為受想行識增減故學。無二分故。是菩薩摩訶薩不為色攝受壞滅故學。不為受想行識攝受壞滅故學。何以故。以色蘊等無二分故。憍尸迦。若菩薩摩訶薩不為眼處增減故學。無二分故。不為耳鼻舌身意處增減故學。無二分故。是菩薩摩訶薩不為眼處攝受壞滅故學。不為耳鼻舌身意處攝受壞滅故學。何以故。以眼處等無二分故。……

P486 I 欄17～25行

善現菩薩告訴天帝釋說：如果菩薩不為五蘊增減故學習，是因為沒有二分的緣故；是菩薩不為五蘊攝受壞滅故學習，為什麼呢？因為五蘊沒有二分的緣故。如果菩薩不為六處增減故學習，是因為沒有二分的緣故；是菩薩不為六處攝受壞滅故學習，為什麼呢？因為六處沒有二分的緣故。……

此段經文，也是承接前段，更進一步說明如果菩薩不為一切增減故學習，那麼這樣的菩薩便能夠不為

一切攝受壞滅故學習，為什麼這樣說呢？也是因為一切沒有二分的緣故。不為一切增減，即不為一切有為生滅學習，不為一切攝受壞滅，也是不為一切有為生滅學習，因為增減是有為生滅法，攝受壞滅也是有為生滅法，故增減與攝受壞滅意思是一樣的，不增不減，不攝受不壞滅才是無為涅槃，故不為增減即不增不減的換一種說法，不為攝受壞滅即不攝受不壞滅的換一種說法，故知一切的增減或一切的攝受壞滅，都只是現象的變遷，其本質則是永恆不變的——無二分。

時舍利子問善現言。善現。菩薩摩訶薩如是學時。不為色攝受壞滅故學。不為受想行識攝受壞滅故學耶。善現。菩薩摩訶薩如是學時。不為眼處攝受壞滅故學。不為耳鼻舌身意處攝受壞滅故學耶。……善現答言。如是如是。舍利子。菩薩摩訶薩如是學時。不為色攝受壞滅故學。不為受想行識攝受壞滅故學。如是如是。舍利子。菩薩摩訶薩如是學時。不為眼處攝受壞滅故學。不為耳鼻舌身意處攝受壞滅故學。……

P488 I 欄3行～P489 I 欄8行

此時舍利子問善現菩薩：菩薩如是學習時，不為一切攝受壞滅學習嗎？善現菩薩回答：是的，菩薩如是學習時，不為一切攝受壞滅故學習。

此段經文，表面看起來是重複前面已經提過的片段，事實上也是一種表示提醒與重視，說明當一個菩薩學習般若時，不為一切的攝受壞滅故學習，經過這樣的問答，答案就更鮮明清楚了，因為一切的攝受壞滅就是有為生滅，那麼菩薩當然不為此學習，當然於沒有攝受壞滅學習，也就是無二分，即空。

時舍利子問善現言。何緣菩薩摩訶薩如是學時。不為色攝受壞滅故學。不為受想行識攝受壞滅故學。善現。何緣菩薩摩訶薩如是學時。不為眼處攝受壞滅故學。不為耳鼻舌身意處攝受壞滅故學。……時具壽善現答舍利子言。菩薩摩訶薩如是學時。不見有色是可攝受及所壞滅。亦不見有能攝受及壞滅者。不見有受想行識是可攝受及所壞滅。亦不見有能攝受受想行識及壞滅者。何以故。以色蘊等若能若所內外俱空不可得故。舍利子。菩薩摩訶薩如是學時。不見有眼處是可攝受及所壞滅。

亦不見有能攝受眼處及壞滅者。不見有耳鼻舌身意處是可攝受及所壞滅。亦不見有能攝受耳鼻舌身意處及壞滅者。何以故。以眼處等若能若所內外俱空不可得故。……

P490 I 欄5行～P491 I 欄8行

此時舍利子問善現菩薩：何緣故說菩薩如是學習般若時，不為一切攝受壞滅故學習呢？善現菩薩回答：菩薩如是學習般若時，不見一切是可攝受及所壞滅，也不見有能攝受一切及壞滅者可言。為什麼呢？因為一切若能若所內外皆空，了不可得的緣故。

此段經文，也是由舍利子的問，善現菩薩的答，來凸顯答案的重要性，那麼，從善現菩薩的回答中，我們得知，當一個菩薩在真正學習般若時，對一切都是無所見，也就是不見一切有為生滅，攝受及壞滅即有無、即生滅，那麼超越了這些，即是不見，而且更沒有所謂能所的問題，因為一切都在“空性”中得到了統一，得到了答案，所以不但沒有攝受壞滅可言，也沒有能所可言，更沒有內外可言，因為“俱空”，即一切本空，既空，則了不可得，亦即不見。故知不見即不執著，不執著即超越一切有為生滅，故不執著是實踐空性最重要的行為指針，面對一切的一切，只要能記得此三個字，也就無大礙，

故每一個菩薩道行者皆宜謹記在八識田中，如此方能於歷緣對境之中，悠遊如閒雲野鶴，不粘不滯，也才能真正圓滿的自度，也才能真正圓滿的度人；因為，任何證量皆不能執著，任何度眾的功德也皆不能執著，唯有放下一切的執著，才能真正如清風，如明月，總是無私的輕拂，總是無私的照耀；因為一執著，即有角度，即有立場，即有偏頗，那麼想要作到完全無私的胸懷就變得非常不容易了，故“不執著”三字可以當作座右銘，牢記之，省察之，實踐之，鞏固之，深化之，則自度度人的神聖莊嚴使命，必有究竟圓滿之日，否則別談度人，連自度都會產生極大的障礙，每一位大乘菩薩道行者皆宜深自惕勵。

第 50 講：第二十六品 學般若品(三)

舍利子。若菩薩摩訶薩於色於受想行識。於眼處於耳鼻舌身意處。……於聲聞乘於獨覺乘於無上乘。不見是可攝受及所壞滅。亦不見有能攝受及壞滅者而學般若波羅蜜多。是菩薩摩訶薩能成辦一切智智。

P493 I 欄6行～II 欄10行

善現菩薩對舍利子說：如果菩薩於一切不見可攝受及所壞滅，也不見有能攝受及壞滅，而學習般若的話，此菩薩便能夠修得究竟佛智。

此段經文，說明如果菩薩能夠如此學習的話，也就是完全不執著一切能所而學的話，這樣就能夠最後證得最圓滿、通達一切、無與倫比的佛智。此段是前面幾段推演的結論，是的，只要是不執著的學習般若，總有一天智慧會與佛陀一樣的圓滿具足，故學習般若的重點即：不執著，這就是般若的答案，也就是學般若品的學習重點。

時舍利子問善現言。菩薩摩訶薩如是學般若波羅蜜多。能成辦一切智智耶。善現答言。菩薩摩訶薩如是學般若波羅蜜多。能成辦一切智智。於一切法不為攝受壞滅而方便學故。舍利子言。若菩薩摩訶薩。於一切法不為攝受壞滅而方便學者。云何能成辦一切智智。善現言。舍利子。是菩

薩摩訶薩行般若波羅蜜多時。不見色若生若滅。不見受想行識若生若滅。不見色若取若捨。不見受想行識若取若捨。不見色若染若淨。不見受想行識若染若淨。不見色若集若散。不見受想行識若集若散。不見色若增若減。不見受想行識若增若減。何以故。以色蘊性等空無所有不可得故。舍利子。是菩薩摩訶薩如是學般若波羅蜜多。能成辦一切智智。以無所學無所成辦為方便故。……

P493 II 欄11～26行

此時舍利子問善現菩薩說：菩薩如是學習般若，便能夠證得圓滿的佛智嗎？善現菩薩回答：是的，菩薩如是學習般若，便能夠證得圓滿的佛智，因為他能夠於一切法不為攝受壞滅而方便善巧學習的緣故。舍利子說：如果菩薩於一切法不為攝受壞滅而方便善巧的學習，為什麼能夠證得圓滿的佛智呢？善現菩薩回答：是菩薩行般若時，不見一切若生若滅、若取若捨、若染若淨、若集若散、若增若減，為什麼呢？因為一切空無所有不可得的緣故，所以是菩薩如是學習般若，便能夠證得圓滿佛智，因為以無所學、無所成辦為方便善巧的緣故。

此段經文，說明菩薩不見一切法若生滅、若取捨、若染淨、若集

散、若增減，這些都是生滅有為法，如果一位菩薩已經遠離了一切有為法，那麼則是正確的學習般若，正確的學習可以感召圓滿的結果——佛智，故知正確學習的重要，而這樣學習的態度也是由於一切空無所有不可得的緣故，一切本空，一切無所有，一切不可得，這都是涅槃的特質；既如是，則無所可學，無所可成辦，這就是學習的方便善巧。由此可知，越不執著於過程與結果的人，越容易有順利的過程以及圓滿的結果，這就是般若的奧妙，也是般若的功用，故真空不礙妙有，空絕非頑空、斷滅空，而是蘊藏無窮無盡，只是必須先空，才能擁有無量自性寶藏，由此段即可得知，由學習空性，而證得佛智，不是由空到有嗎？故知空性本空，有性亦空，本質永遠統一不變，但現象之有則來自本質之空，唯有大空，才有大得，也可以說唯有放下，才能擁有。

第二十七品 求般若品(一)

求般若品說明修行般若當於大菩薩的開示中求，並以佛陀為依歸。

爾時天帝釋問舍利子言。大德。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。當於何求。舍利子言。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若

波羅蜜多。當於善現所說中求。時天帝釋謂善現言。今尊者舍利子所說。將非大德神力大德為依處耶。善現告言。憍尸迦。此非我神力非我為依處。天帝釋言。是誰神力誰為依處。善現報言。是如來神力如來為依處。天帝釋言。大德。一切法無依處如何可言。舍利子所說是如來神力如來為依處。善現告言。憍尸迦。如是如是如汝所說。一切法無依處。是故如來非所依處。亦無所依。但為隨順世俗施設說為依處。憍尸迦。非離無依處如來可得。非離無依處真如如來可得。非離無依處法性如來可得。非離無依處如來真如可得。非離無依處如來法性可得。非離無依處真如如來真如可得。非離無依處法性如來法性可得。憍尸迦。非無依處中如來可得。非如來中無依處可得。非無依處真如中如來可得。非如來中無依處真如可得。非無依處法性中如來可得。非如來中無依處法性可得。非無依處中如來真如可得。非如來真如中無依處可得。非無依處中如來法性可得。非如來法性中無依處可得。非無依處真如中如來真如可得。

非如來真如中無依處真如可得。非無依處法性中如來法性可得。非如來法性中無依處法性可得。

憍尸迦。非離色如來可得。非離受想行識如來可得。非離色真如如來可得。非離受想行識真如如來可得。非離色法性如來可得。非離受想行識法性如來可得。非離色如來真如可得。非離受想行識如來真如可得。非離色如來法性可得。非離受想行識如來法性可得。非離色真如如來真如可得。非離受想行識真如如來真如可得。非離色法性如來法性可得。非離受想行識法性如來法性可得。憍尸迦。非色中如來可得。非如來中色可得。非受想行識中如來可得。非如來中受想行識可得。非色真如中如來可得。非如來中色真如可得。非受想行識真如中如來可得。非如來中受想行識真如可得。非色法性中如來可得。非如來中色法性可得。非受想行識法性中如來可得。非如來中受想行識法性可得。非色中如來真如可得。非如來真如中色可得。非受想行識中如來真如可得。非如來真如中受想行識可得。非色中如

來法性可得。非如來法性中色可得。非受想行識中如來法性可得。非如來法性中受想行識可得。非色真如中如來真如可得。非如來真如中色真如可得。非受想行識真如中如來真如可得。非如來真如中受想行識真如可得。非色法性中如來法性可得。非如來法性中色法性可得。非受想行識法性中如來法性可得。非如來法性中受想行識法性可得。

P497Ⅲ欄1行～P498Ⅰ欄倒數4行

本品一開始天帝釋就由對舍利子提出的問題中點出主題：菩薩所行般若，當於何處求呢？舍利子回答：菩薩所行般若，當於善現菩薩的開示中求。天帝釋接著對善現菩薩說：依舍利子尊者所說，是否是以你的神力為依歸呢？善現菩薩告訴天帝釋說：這不是我的神力，也不是以我為依歸。天帝釋問：那麼是誰的神力，以誰為依歸呢？善現報以回答：這是佛陀的神力，是以佛陀為依歸處。天帝釋說：不是一切法皆無依歸處可言嗎？怎麼能說是佛陀的神力，是以佛陀為依歸處？善現菩薩告訴天帝釋說：是的，確實如你所說，一切法皆無依歸之處，所以佛陀非所依歸處，也無所依歸可言，但是為了隨順世俗的說法假名安立為依歸處。所以不是離開無依處如來、真如如來、法

性如來、如來真如、如來法性、真如如來真如、法性如來法性可得。所以不是無依處中如來可得、不是無依處真如中如來可得、不是無依處法性中如來可得、不是無依處中如來真如可得、不是無依處中如來法性可得、不是無依處真如中如來真如可得、不是無依處法性中如來法性可得，反之亦然。

此段經文，藉由天帝釋的問題說明一位大乘菩薩道行者該如何求取般若？表面看起來，可能連題目都要受到質疑，即般若無所得，既無得，更哪來求呢？所以這是很多學佛者的問題關鍵所在，當人們把無為法說多了以後，往往對於有所得、有所求、有所為等等字眼就起了很大的排斥，認為只要是這些，都是離開了般若，離開了空性，是的，這正是問題的核心所在——求和得真的不好嗎？本品正把這個問題作了一個深入的探討與推演，答案在首段即已宣說無遺，只要求取的方向是正確，只要求取時沒有執著，為什麼不能求呢？所以我們透過本品的教導，會深刻的明白，求取或獲得並無不妥，只有執著才是不好的，還有方向偏差也是不好的。所以偉大的大般若經是教導我們不但要“學習”般若，還要“求取”般若，因為當拋開了一切的執著，學習與求取就一定會有圓滿的結果，而且離開執著而學習或求取，就是般若的具體表現了，故過

程與結果，其實是一而二，二而一的一體兩面，故因即果，果即因；當方向正確，結果也一定是正果。所以佛子一定要甚深明白，般若的過程與結果是什麼，絕非消極式的無為，而是積極的“求取”，只是這個求取，絕對包含了智慧，更包含了慈悲，那麼其正果當然也就是圓滿的慈悲與智慧了。故悲即智，智即悲，語言文字總是有限的、分裂的，但是在絕對統一的境界裡，一切都不再對立，一切都互攝互融，所以悲智才一如，一切一如，故我們一定要以正確的態度去面對“求取”這件事，求取絕非壞事，只有執著與方向偏離才不對，大乘菩薩道行者宜深自惕勵，常常反省，觀照自己的菩薩道是否有太多的執著習而不察？是否有太多的方向偏離而不自知？是否有太多該努力而未努力的事情未作？是否有太多該放下而未放下的看法、理念、概念、想法……？般若甚難，唯有證者方知；但也可以說，般若不難，只要方向正確再加上認真求取，則必有證得般若，與聖者同步之日。

憍尸迦。如來於色非相應非不相應。於受想行識亦非相應非不相應。如來於色真如非相應非不相應。於受想

行識真如亦非相應非不相應。如來於色法性非相應非不相應。於受想行識法性亦非相應非不相應。如來真如於色非相應非不相應。於受想行識亦非相應非不相應。如來真如於色真如非相應非不相應。於受想行識真如亦非相應非不相應。如來法性於色非相應非不相應。於受想行識亦非相應非不相應。如來法性於色法性非相應非不相應。於受想行識法性亦非相應非不相應。憍尸迦。如來於離色非相應非不相應。於離受想行識亦非相應非不相應。如來於離色真如非相應非不相應。於離受想行識真如亦非相應非不相應。如來於離色法性非相應非不相應。於離受想行識法性亦非相應非不相應。如來真如於離色非相應非不相應。於離受想行識亦非相應非不相應。如來真如於離色真如非相應非不相應。於離受想行識真如亦非相應非不相應。如來法性於離色非相應非不相應。於離受想行識亦非相應非不相應。如來法性於離色法性非相應非不相應。於離受想行識法性亦非相應非不相應。

憍尸迦。如來於眼處非相

應非不相應。於耳鼻舌身意處亦非相應非不相應。如來於眼處真如非相應非不相應。於耳鼻舌身意處真如亦非相應非不相應。如來於眼處法性非相應非不相應。於耳鼻舌身意處法性亦非相應非不相應。如來真如於眼處非相應非不相應。於耳鼻舌身意處亦非相應非不相應。如來真如於眼處真如非相應非不相應。於耳鼻舌身意處真如亦非相應非不相應。如來法性於眼處非相應非不相應。於耳鼻舌身意處亦非相應非不相應。如來法性於眼處法性非相應非不相應。於耳鼻舌身意處法性亦非相應非不相應。憍尸迦。如來於離眼處非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處亦非相應非不相應。如來於離眼處真如非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處真如亦非相應非不相應。如來於離眼處法性非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處法性亦非相應非不相應。如來真如於離眼處非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處亦非相應非不相應。如來真如於離眼處真如非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處真如亦非相應非不相應。如來法性於離眼處非相應非不相應。於離耳鼻舌身意處亦非相應非不相應。如來法性於離眼處法性非相應非

不相應。於離耳鼻舌身意處法性亦非相應非不相應。……

P510 II 欄5行～III 欄倒數1行

善現菩薩接著對天帝釋說：如來於五蘊、五蘊真如、五蘊法性非相應非不相應；如來真如於五蘊、五蘊真如非相應非不相應；如來法性於五蘊、五蘊法性非相應非不相應。如來於離五蘊、離五蘊真如、離五蘊法性非相應非不相應；如來真如於離五蘊、離五蘊真如非相應非不相應；如來法性於離五蘊、離五蘊法性非相應非不相應。……

此段經文，也是透過長篇的篇幅來探討相應不相應的對立觀念，所以不論如來與五蘊如何對立代換，還是相對概念的破解為主旨，因為真如即法性，也可說即如來，一切的本質都是統一的，沒有對立的，但在三界眾生的有限思惟裡，真的很難完全明白到底什麼狀況是超越了相應或不相應等對應狀況，然而這個狀況卻是解脫輪迴必須到達的狀況，所以無論佛經文字多麼艱澀難懂，我們都要耐性的去深心體會，再加上老實用功修行，那麼總有一天，你會恍然大悟，不再只是了解文字大概在說什麼，可是卻總有隔靴搔癢之嘆了。所以不論經文中提及了什麼文字或名相，懂也好，不懂也好，你就只是不受妄念干擾的看，能懂多少是多少，不必在不懂的地方作太多的停留與推

敲，因為最重要的一點是：如來、真如、法性的境界是離開思想的推敲，所以如果走錯了方向，不如不走，故看經其實也是宜以如如不動之心去看，看久了，聽久了，行久了，自然而然會有水落石出的那一天，此段經文即如是，有許多難以語言文字真正盡述之處，但一定不要忘了，語言文字只是工具，真正重要的是它所負載的意義，故切莫迷失於文字名相中，要清晰的、明覺的一直把捉不變的重點——空，即是最佳的讀經態度。

憍尸迦。彼尊者舍利子所說如是。於一切法非離非即。非相應非不相應。如來之神力。如來為依處。以無依處為依處故。

P520 III 欄19～21行

善現菩薩繼續對天帝釋說：舍利子所說的就是這個意思，於一切法非離開非靠近，非相應非不相應，那麼如來神力、如來為依歸之處也是一樣，是以無所依歸之處為依歸之處。

此段是大段經文之後的小結，說明一切法的本質是超越離開或靠近、相應或不相應的相對境界，那麼如來的神力以及以如來依歸處所涉及的問題，其實在本質上是沒有差別的，也是同樣

超越了相對的境界，依歸只是依歸，完全沒有執著在其中，既然沒有了執著，也就沒有依歸處可言，當然也沒有依歸者或被依歸者可言，因為一切的本質即空，空中一切都得到了統一，沒有對立、對待、相對。但是千萬別忘了，本質的問題歸本質，現象的問題歸現象，在本質來說，真的是沒有依歸處，可是仍處於現象界中的我們啊！當然還是要以如來為依歸，沒有如來的教導，想要澈底解脫輪迴，真的是比登天還難，千難萬難，難以言明。故我們千萬不要天真的以為既無依歸，則也不需依歸如來，那就是把本質和現象的問題牽扯不清了，猶在學習的佛子，宜甚深明辨之。

爾時具壽善現復告天帝釋言。憍尸迦。汝先所問菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。當於何求者。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色求。不應於受想行識求。不應離色求。不應離受想行識求。所以者何。若色。若受想行識。若離色。若離受想行識。若菩薩摩訶薩。若般若波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸

同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非色非受想行識。非離色非離受想行識。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非色非受想行識。非離色非離受想行識。是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色求。不應於受想行識求。不應離色求。不應離受想行識求。

憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處求。不應於耳鼻舌身意處求。不應離眼處求。不應離耳鼻舌身意處求。所以者何。若眼處。若耳鼻舌身意處。若離眼處。若離耳鼻舌身意處。若菩薩摩訶薩。若般若波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非眼處。非耳鼻舌身意處。非離眼處。非離耳鼻舌身意處。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非眼處。非耳鼻舌身意處。非離眼處。非離耳鼻舌身意處。是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處求。

不應於耳鼻舌身意處求。不應離眼處求。不應離耳鼻舌身意處求。……

P520Ⅲ欄倒數1行～P521Ⅱ欄4行

案，也是最澈底的答案，更是唯一的答案。

善現菩薩又告訴天帝釋說：你在先前所問菩薩所行般若當於何處求呢？菩薩所行般若，不應於五蘊求，不應離五蘊求，為什麼呢？若五蘊、若離五蘊，若菩薩、若般若，若求如是一切都非相應、非不相應；非有色、非無色；非有見、非無見；非有對、非無對；皆同一相，即所謂的“無相”。怎麼說呢？菩薩所行般若非五蘊、非離五蘊，為什麼呢？如是的一切都無所有，本性了不可得。那麼由於無所有、了不可得的緣故，菩薩所行般若，非五蘊、非離五蘊，所以菩薩所行般若，不應於五蘊求，不應離五蘊求。……

此段經文，把天帝釋的問題重新複述了一遍，即行般若於何處求？善現菩薩說明不應於一切求，也不應離一切求，為什麼呢？一切的本質已經超越了相應不相應、有色無色、有見無見、有對無對的對立，渾然如同一相，沒有分別可言，也就是所謂的無相；怎麼說呢？因為一切都無自性可言，一切都了不可得。所以我們由經文中的一相、無相、無所有、不可得都得到了同樣的答案——空，因為一切本空，故求般若亦從空求，這是真正的答

第 51 講：第二十七品 求般若品(二)

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色真如求。不應於受想行識真如求。不應離色真如求。不應離受想行識真如求。所以者何。若色真如。若受想行識真如。若離色真如。若離受想行識真如。若菩薩摩訶薩。若般若波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非色真如。非受想行識真如。非離色真如。非離受想行識真如。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非色真如。非受想行識真如。非離色真如。非離受想行識真如。是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色真如求。不應於受想行識真如求。不應離色真如求。不應離受想行識真如求。

憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處真如求。不應於耳鼻舌身意處真如求。不應離眼處真如求。不應離耳鼻舌身意處真如求。所以者何。若眼處真如。若耳鼻舌身意處真如。若離眼處真如。若離耳鼻舌身意處真如。若菩薩摩訶薩。若般若

波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非眼處真如。非耳鼻舌身意處真如。非離眼處真如。非離耳鼻舌身意處真如。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。非眼處真如。非耳鼻舌身意處真如。非離眼處真如。非離耳鼻舌身意處真如。是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處真如求。不應於耳鼻舌身意處真如求。不應離眼處真如求。不應離耳鼻舌身意處真如求。

P527 Ⅲ欄4行～P528 Ⅰ欄11行

善現菩薩對天帝釋說：菩薩所行般若，不應於五蘊真如求，不應離五蘊真如求，為什麼呢？若五蘊真如、若離五蘊真如，若菩薩、若般若，若求如是一切都非相應、非不相應；非有色、非無色；非有見、非無見；非有對、非無對；皆同一相，即所謂的“無相”。怎麼說呢？菩薩所行般若非五蘊真如、非離五蘊真如，為什麼呢？如是的一切都無所有，本性了不可得。那麼由於無所有、了不可得的緣故，菩薩所行般若，非五蘊真如、非離五

蘊真如，所以菩薩所行般若，不應於五蘊真如求，不應離五蘊真如求。……

此段經文，結構與前段經文相同，只是五蘊後加了真如二字而已，那麼為什麼只多了兩個字，卻要費如此大的篇幅重複推演一番呢？相信很多人在讀大般若經的時候，固然對於其中精彩的開示讚歎不已、傾倒折服，但同時也會有點不明白為什麼總是要花很長的篇幅重複，而且往往是一而再，再而三的重複，有些人不是跳著看過去，就是會有點不耐煩的看過去，那麼重複的原因到底是為什麼呢？因為與印度人的思考方式有關，印度人總是不厭其煩的從頭說起，世尊是為了適應這種習性而如此鋪排重複的開示教義，如果換了今天面對現代人，世尊會用現代人較易接受的方式來講經，所以讀經一定要方便善巧，在該精讀的地方要精讀，在可以略讀的地方就略讀，不必有太多的掛礙，因為人的時間、體力、精神都是有限的，面對浩瀚的三藏十二部，要善巧的選擇重點學習，否則真的會皓首窮經而不得要領，而且永遠不要忘記知行合一的重要，經典是教導我們成佛的道理，但道理不是只擺在腦中，一定要行，佛法最可貴的地方，就是不只是有最完整的理論，還有最完整的方法，是理論與方法圓滿兼備的宗教。事實上佛法是超宗教、超科

學，因為它是宇宙最圓滿、最殊勝、最偉大、最完全的理論與方法，能夠讓我們真正了解生命的真相，並且落實教導我們從那些實際的方法可以完成生命的成長，故我們一定不要忘了學佛時的知行合一，知道也作到，劍及履及，才是優秀的修行人，才是優秀的佛子，甚深思惟，甚深思惟。

復次憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色法性求。不應於受想行識法性求。不應離色法性求。不應離受想行識法性求。所以者何。若色法性。若受想行識法性。若離色法性。若離受想行識法性。若菩薩摩訶薩。若般若波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多非色法性。非受想行識法性。非離色法性。非離受想行識法性。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多非色法性。非受想行識法性。非離色法性。非離受想行識法性。是故菩薩摩

訶薩所行般若波羅蜜多。不應於色法性求。不應於受想行識法性求。不應離色法性求。不應離受想行識法性求。

憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處法性求。不應於耳鼻舌身意處法性求。不應離眼處法性求。不應離耳鼻舌身意處法性求。所以者何。若眼處法性。若耳鼻舌身意處法性。若離眼處法性。若離耳鼻舌身意處法性。若菩薩摩訶薩。若般若波羅蜜多。若求如是一切皆非相應非不相應。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。咸同一相。所謂無相。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多非眼處法性。非耳鼻舌身意處法性。非離眼處法性。非離耳鼻舌身意處法性。所以者何。如是一切皆無所有性不可得。由無所有不可得故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多非眼處法性。非耳鼻舌身意處法性。非離眼處法性。非離耳鼻舌身意處法性。是故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。不應於眼處法性求。不應於耳鼻舌身意處法性求。不應離眼處法性求。不應離耳鼻

舌身意處法性求。……

P535 I 欄15行～II 欄21行

善現菩薩對天帝釋說：菩薩所行般若，不應於五蘊法性求，不應離五蘊法性求，為什麼呢？若五蘊法性、若離五蘊法性、若菩薩、若般若，若求如是一切都非相應、非不相應；非有色、非無色；非有見、非無見；非有對、非無對；皆同一相，即所謂的“無相”，怎麼說呢？菩薩所行般若非五蘊法性、非離五蘊法性，為什麼呢？如是的一切都無所有，本性了不可得，那麼由於無所有、了不可得的緣故，菩薩所行般若，非五蘊法性、非離五蘊法性，所以菩薩所行般若，不應於五蘊法性求，不應離五蘊法性求。……

此段經文，與前段一樣，也是結構完全相同，只是真如代換成了法性，而且也是花了很長的篇幅說明。其實真如即法性，法性即真如，亦即空性、涅槃、大手印、大圓滿。故菩薩所行般若，不但不應於一切求，不應離一切求，也不應於一切空求，不應離一切空求，這樣的說明，無非是以各種語法、各種角度、各種方式，開示我們要以不執著的態度去求取般若，連空性也不能執著的態度去求取般若，唯有如此，才能真正求取到般若，否則越執著就越得不到，越執著就離目的越遠，故慈悲的善現菩薩，如

此睿智的提醒我們、告誡我們：唯有與空相應的求取般若，才可能真正獲得般若。

第二十八品 歎眾德品

歎眾德品說明菩薩所行般若是大、無量、無邊波羅蜜多，能夠證得無上正等菩提。

時天帝釋白善現言。大德。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。是大波羅蜜多。是無量波羅蜜多。是無邊波羅蜜多。諸預流者於此中學得預流果。諸一來者於此中學得一來果。諸不還者於此中學得不還果。諸阿羅漢於此中學得阿羅漢果。諸獨覺者於此中學得獨覺菩提。諸菩薩摩訶薩於此中學。能成熟有情嚴淨佛土。證得無上正等菩提。善現告言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多。是大波羅蜜多。是無量波羅蜜多。是無邊波羅蜜多。憍尸迦。若過去若現在若未來。諸預流者於此中學得預流果。諸一來者於此中學得一來果。諸不還者於此中學得不還果。諸阿羅漢於此中學得阿羅漢果。諸獨覺者於此中學得獨覺菩提。諸菩薩摩訶薩於此中學。

能成熟有情嚴淨佛土。證得無上正等菩提。憍尸迦。色大故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦大。受想行識大故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦大。所以者何。以色蘊等前中後際皆不可得故說為大。由彼大故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦說為大。憍尸迦。眼處大故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦大。耳鼻舌身意處大故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦大。所以者何。以眼處等前中後際皆不可得故說為大。由彼大故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦說為大。……

P542Ⅲ欄3行～Ⅲ欄倒數1行

此時天帝釋對善現菩薩說：菩薩所行般若，是大、無量、無邊波羅蜜多；諸預流、一來、不還、阿羅漢於此中學得預流、一來、不還、阿羅漢果，諸獨覺得獨覺菩提，菩薩能成熟有情、嚴淨佛土，證得無上正等正覺。善現菩薩告訴天帝釋說：是的，確實如你所說。因為五蘊大，所以菩薩所行般若也大；為什麼呢？五蘊前、中、後際都不可得，所以為大，所以菩薩所行般若也大。因為六處大，所以菩薩所行般若也大；為什麼呢？六處前、

中、後際都不可得，所以為大，所以菩薩所行般若也大。……

此段經文，猶如每一品的首段，都點明了該品的主旨，開宗明義即說明了菩薩所行的般若是大、無量、無邊波羅蜜多，所謂的大、無量以及無邊都是讚歎詞，所以本品才叫作「歎眾德品」，足見不只讚歎，而且是讚歎很多方面，因為般若確實是“眾德”的開始，唯有擁有般若，才能感召無量無邊的功德，唯有擁有般若，才能真正開展無量無邊的慈悲，而慈悲，正是感召無量無邊的緣由，故本品的名稱，正是言簡意賅的點名了般若的值得讚歎以及眾多功德。

本品一開始，就由天帝釋由衷的說出對於菩薩所行般若的讚歎，並且說明能夠證得無上正等正覺的殊勝功德。善現菩薩馬上給予肯定，並且予以闡揚，首先詳細說明為什麼讚歎菩薩所行般若為“大”？因為一切了不可得，不論從過去、現在、未來觀察都是如此，所以菩薩所行般若也大。這樣的觀察，是觀察萬事萬物的本質，因為空性即一切的本質，空性即了不可得，空性的特色即大、無量、無邊，所以一切的本質即空，菩薩所行般若的本質即空，所以共通之處即在於本質，一切的一切都在本質的部分得到了統一，經文的所說也才

成立；否則從表面來看，五蘊大，所以菩薩所行般若也大，之間似乎是沒有什麼必然性的關聯的；但是如果從本質來看，就會發現，理所當然五蘊大，一切大，所以菩薩所行般若大。因為背後經過了一個轉折，即表面談現象，事實上是談本質，只是語言文字有時真的是力有所不逮，故我們真的宜深心讀經，善巧體會，否則有時真的會被表面看似牽強的文詞所轉，而無法探觸到佛法真義了，戒慎！戒慎！

憍尸迦。色無量故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。受想行識無量故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。所以者何。以色蘊等量不可得故說無量。憍尸迦。譬如虛空量不可得。色蘊等亦如是量不可得。憍尸迦。虛空無量故色蘊等亦無量。色蘊等無量故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。憍尸迦。眼處無量故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。耳鼻舌身意處無量故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。所以者何。以眼處等量不可得故說無量。憍尸迦。譬如虛空量不可得。眼處等亦如是量不可得。憍尸迦。虛空無量故眼處等亦無量。眼處等無量故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無量。

544 III 欄16行～P545 I 欄1行

善現菩薩接著對天帝釋說：五蘊無量，所以菩薩所行般若也無量，為什麼呢？因為五蘊量不可得的緣故；猶如虛空的量是了不可得，那麼五蘊也一樣，量了不可得；所以虛空無量、五蘊也無量，所以菩薩所行般若也無量。六處無量，所以菩薩所行般若也無量，為什麼呢？因為六處量不可得的緣故；猶如虛空的量是了不可得，那麼六處也一樣，量了不可得；所以虛空無量，六處也無量，所以菩薩所行般若也無量。……

此段經文，完全承接前段讚歎菩薩所行般若為“大”的結構，只是大代換成無量，前中後際不可得代換成虛空不可得，前面由時間來觀察，此段由空間來觀察，但不論是時間或空間，只要是從萬事萬物的本質來觀察，都會得到同樣答案——空性了不可得，故即使由虛空的量的角度來看，不論多麼的無量，也不論多麼的有限，事實上本質都是離不開空性的，所以又在看似並無的關聯中，所謂一切無量，所以菩薩行般若也無量，在本質的部分仍然得到了統一，故知般若性空、菩薩所行般若性空、一切性空、一切的一切皆性空。

憍尸迦。色無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。受想行識無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。所以

者何。以色蘊等若中若邊皆不可得故說無邊。彼無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦說無邊。憍尸迦。眼處無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。耳鼻舌身意處無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。所以者何。以眼處等若中若邊皆不可得故說無邊。彼無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦說無邊。……

P547 Ⅱ欄倒數1行～Ⅲ欄10行

善現菩薩接著對天帝釋說：五蘊無邊，所以菩薩所行般若也無邊，為什麼呢？因為五蘊若中若邊都不可得的緣故。六處無邊，所以菩薩所行般若也無邊，為什麼呢？因為六處若中若邊都不可得。……

此段經文，也是承接前段的結構，只是把大、無量代換成無邊，把前中後際不可得、虛空不可得代換成若中若邊不可得。所以不論從時間、空間、邊界的角度來觀察，都得到了同樣的答案——空性了不可得。故從表面看似毫無關聯可言，所謂五蘊無邊，所以菩薩所行般若無邊，仍然從本質得到了統一，因為空性即了不可得，如果可得即非空性，一切了不可得，一切的一切皆了不可得。

復次憍尸迦。所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。時天帝釋問善現言。大德云何。所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。善現答言。憍尸迦。一切智智所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。復次憍尸迦。法界所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。時天帝釋問善現言。大德云何。法界所緣無邊故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。善現答言。憍尸迦。法界無邊故所緣亦無邊。所緣無邊故法界亦無邊。法界所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。復次憍尸迦。真如所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。時天帝釋問善現言。大德云何。真如所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。善現答言。憍尸迦。真如無邊故所緣亦無邊。所緣無邊故真如亦無邊。真如所緣無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。復次憍尸迦。有情無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。時天帝釋問善現言。云何有情無邊故菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦

無邊。善現答言。憍尸迦。於汝意云何。所言有情。有情者是何法增語。天帝釋言。大德。所言有情。有情者非法增語。亦非非法增語。但是假立。客名所攝。無事名所攝。無緣名所攝。善現復言。憍尸迦。於汝意云何。於此般若波羅蜜多中。為亦顯示有實有情不。天帝釋言。不也大德。善現告言。憍尸迦。於此般若波羅蜜多中。既不顯示有實有情故說無邊。以彼中邊不可得故。憍尸迦。於汝意云何。若諸如來應正等覺。經殞伽沙等劫住。說諸有情名字。此中頗有有情有生有滅不。天帝釋言。不也大德。何以故。以諸有情本性淨故。彼從本來無所有故。善現告言。憍尸迦。由此緣故我作是說。有情無邊故。菩薩摩訶薩所行般若波羅蜜多亦無邊。

P549 卅欄2行～P550 I 欄9行

善現菩薩對天帝釋說：所緣無邊，所以菩薩所行般若也無邊。天帝釋問：為什麼呢？善現菩薩回答：佛智所緣無邊，所以菩薩所行般若也無邊。又說：法界所緣無邊，所以菩薩所行般若也無邊。天帝釋問：為什麼呢？善現菩薩回答：法界無邊，所以所緣也無邊；所緣無邊，所以法界也無邊；

法界所緣無邊，所以菩薩所行般若也無邊。又說：真如所緣無邊，所以菩薩所行般若也無邊。天帝釋問：為什麼呢？善現菩薩回答：真如無邊，所以所緣也無邊；所緣無邊，所以真如也無邊。又說：有情無邊，所以菩薩所行般若也無邊。天帝釋問：為什麼呢？善現菩薩反問道：請問所謂的有情、有情者是何法增語呢？天帝釋說：所謂的有情、有情者非法增語，也非非法增語；只是假名安立而已，客名所攝，無事名所攝，無緣名所攝可言，善現菩薩又說道：那麼於此般若中，顯示出有實有情嗎？天帝釋說：沒有。善現菩薩告訴天帝釋說：是的，於此般若中，不曾顯示出有實有情，所以才說無邊，因為中邊不可得的緣故；那麼請問諸佛歷劫而住，說有情名，其中有情有生滅嗎？天帝釋回答：沒有，因為諸有情本性清淨，無來無所有的緣故。善現菩薩告訴天帝釋說：是的，因為這個緣故，所以我才說有情無邊，所以菩薩所行般若也無邊。

此段經文，透過天帝釋與善現菩薩的巧妙對答中，把無邊之義又作了更深入的討論，在這樣智慧的對機中，般若的真義被精彩的闡明，真理被抽絲剝繭，真理越辯越明，在本品的最後一段中，我們由生動的對話中，再一次的被開示般若的真實義——本性清淨，本來無所

有。固然經文是以有情為例，但事實上此即一切的本質，萬事萬物的本來面目。

第 52 講：第二十九品 攝受品(一)

攝受品說明菩薩應於般若如說而行且不遠離。

爾時會中天帝釋等。欲界天眾梵天王等。色界諸天及伊舍那神仙天女。同時三返高聲唱言。善哉善哉。尊者善現。承佛神力。佛為依處。善為我等天人世間。分別開示微妙正法。所謂般若波羅蜜多。若有菩薩於此般若波羅蜜多。能如說行不遠離者。我等於彼敬事如佛。如是般若波羅蜜多甚深教中無法可得。所謂此中無色可得無受想行識可得。無眼處可得。無耳鼻舌身意處可得。……無聲聞乘可得。無獨覺乘無上乘可得。雖無如是諸法可得。而有施設三乘之教。所謂聲聞獨覺無上乘教。

P550 I 欄11行～II 欄倒數2行

本品的一開始，欲界、色界諸天人同時高聲禮讚善現菩薩：承佛陀的威神力，以佛為依歸處，善巧的為天人世間，開示甚深微妙正法。接著又說明：如果有菩薩於此般若，能夠如說而行不遠離，我們將禮敬事奉他如同佛陀一樣。然後又說明他們對於般若的體悟是：般若甚深教中，無法可得。所以無五蘊可得，無六處可得，無六大可得，無四聖諦可得，無十二

因緣可得……無聲聞、獨覺、無上乘可得；雖然沒有諸法可得，而有施設三乘之教，即所謂的聲聞、獨覺以及無上乘教。

此段經文，說明菩薩應於般若行而且不遠離，也說明般若無法可得，無論五蘊、六處、六大、四諦、十二因緣……聲聞乘、獨覺乘、無上乘都是無法可得，因為一切的本質即空性，即了不可得，故一切了不可得。但這是站在本質的立場來觀察，如果站在現象的立場，還是要施設三教，即所謂的聲聞、獨覺以及無上乘教，因為空不礙有，本質空，現象界之有，還是要以有去對治，例如瞋恨之有即以慈悲之有去對治；在現象來說，瞋恨當然不等於慈悲，推而廣之，善當然不等於惡，但是啊！如果回到本質來觀察的話，那麼無論是瞋恨或慈悲，無論是善或惡，本質皆空，無二無別，所以，這是一個必須非常清楚釐清之處，許多學佛者往往是此處不易真正清晰明白，因為唯有明白空性，才能真正明白本質與現象的差異，才能真正於一切歷緣對境中，如如不動，心如牆壁，內心無喘。

爾時佛告諸天仙等。如是如是。如汝所說。於此般若波羅蜜多甚深教中。雖無色等諸法可得。而有施設三乘之教。若有菩薩於此般若波羅蜜多。以

無所得而為方便。能如說行不遠離者。汝天仙等。於彼菩薩應當敬事猶如如來。汝等當知。非即布施波羅蜜多如來可得。非離布施波羅蜜多如來可得。非即淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多如來可得。非離淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多如來可得。……非即獨覺乘無上乘如來可得。非離獨覺乘無上乘如來可得。

P550 Ⅱ 欄倒數1行～P551 Ⅱ 欄3行

此時佛陀告訴諸天人說：確實如你們所說，於此般若甚深教中，雖然諸法皆不可得，而有施設三乘之教。如果有菩薩於此般若，以無所得為方便，能夠如說行而不遠離，你們諸天人皆應禮敬事奉猶如如來一樣。你們要知道，非即六度如來可得，非離六度如來可得；非即二十空如來可得，非離二十空如來可得；非即真如如來可得，非離真如如來可得；……非即獨覺乘、無上乘如來可得，非離獨覺乘、無上乘如來可得。

此段經文，佛陀親自印證了諸天人所說無誤。接著又進一步的開示：非即一切如來可得，非離一切如來可得。如來即如來，非即非離，一切本空，離開生滅有為，非即非離，即與離是相對的，而在絕對的境界裡，既無即可言，亦無離可言，非即非離，不即不離，亦即

亦離，不論即或離，都是相對的概念，在斷思絕慮、能所雙泯的境界裡，沒有這一切的相對，空即是空，如來即是如來，一切即是一切，萬物同一體，無二無別。

諸天仙輩。汝曹當知。若菩薩摩訶薩以無所得為方便。於一切法能勤修學。謂學布施波羅蜜多。學淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。學內空。學外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。……學聲聞乘。學獨覺乘無上乘。如是菩薩摩訶薩於般若波羅蜜多。能正修行常不遠離。是故汝等於彼菩薩。應當敬事猶如如來。

P551 Ⅱ 欄4～28行

佛陀接著開示：諸天人要知道，如果菩薩能夠以無所得為方便善巧，於一切法辛勤的修學，即所謂的學習六度、二十空、真如、四聖諦、八解脫……聲聞乘、獨覺乘、無上乘，這樣的菩薩就是於般若能夠正確的修行而且不遠離，所以你們於這樣的菩薩，都應當禮敬事奉猶如如來一

樣。

此段經文，說明辛勤修學一切法的重要，也就是四弘願中所說的「法門無量誓願學」。是的，菩薩應遍學一切法，因為要服務無量無邊的眾生，眾生的根器有八萬四千種，那麼對治的法門也是八萬四千種，意思也就是無量無邊的眾生，就有無量無邊的方法來度，因為每一個眾生的因緣果報、根器、證量、能力等等都是千差萬別，而一個菩薩如果沒有遍學一切的話，有些狀況真的就很難以處理圓滿，故一個菩薩真的宜非常非常用功勤勉的學習，經文中列舉了六度、空性……無上乘，這些善法確實都需要全力以赴的學習，否則真的難以克竟全功，只是六度就難以全都學習圓滿，故“勤”是必備的條件，一個不勤快的人，連世間法都無法成就，更遑論出世法，故經文才說“於一切法能勤修學”。

汝等當知。我於往昔然燈如來應正等覺出現世時。於眾花城四衢路首。見然燈佛散五莖花。布髮掩泥聞無上法。以無所得為方便故。便得不離布施波羅蜜多。不離淨戒波羅蜜多。不離安忍波羅蜜多。不離精進波羅蜜多。不離靜慮波羅蜜多。不

離般若波羅蜜多。不離內空。不離外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。不離真如。不離法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。不離諸聖諦。不離四靜慮。不離四無量四無色定。不離八解脫。不離八勝處九次第定十遍處。不離四念住。不離四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。不離空解脫門。不離無相無願解脫門。不離五眼。不離六神通。不離佛十力。不離四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。不離無忘失法。不離恒住捨性。不離一切智。不離道相智一切相智。不離一切陀羅尼門。不離一切三摩地門。不離諸餘無量佛法。時然燈佛即便授我阿耨多羅三藐三菩提記。謂作是言。善男子。汝當來世過一無數大劫。於此世界賢劫之中。當得作佛號能寂如來應正等覺明行圓滿善逝世間解無上丈夫調御士天人師佛薄伽梵。

P551 Ⅱ欄倒數2行～Ⅲ欄24行

佛陀繼續開示：你們要知道，我於往昔燃燈佛出現在世上時，於眾

花城的四衢路口，面見燃燈佛，散五莖花供養，並且把頭髮散布在泥污上，好讓燃燈佛清淨的通過，以這樣的誠心誠意來聽聞無上正法，更以無所得為方便善巧，得不離六度、二十空、真如、諸聖諦……諸餘無量佛法，彼時燃燈佛便給我授無上正等正覺記，並且對我說：善男子，你經過一無數大劫，在此世界賢劫當中，當得作佛。

此段經文，佛陀說明自己如何於過去世當中，值遇燃燈佛，然後誠心供養事奉的過程，並說明如何以無所得為方便，證得一切佛法，並得到燃燈佛的授記成佛。這段描述，實在令人感動不已，偉大如釋迦牟尼佛，過去生都曾如此謙卑的事奉過燃燈佛，由此至誠感召，而得聞無上正法，那麼我們亦應以此為榜樣，對諸佛菩薩發出至誠的尊崇與禮敬，則必定也能感召無邊的福報，聽聞正法，究竟成就。

時諸天仙等白佛言。世尊。如是般若波羅蜜多甚為希有。令諸菩薩摩訶薩眾速能攝取一切智智。以無所得為方便故。所謂於色不取不捨為方便故。於受想行識不取不捨為方便故。於眼處不取不捨為方便故。於耳鼻舌身意處不取不捨為方便故。……於聲聞乘不取不捨為方便故。於獨覺乘無上乘不取不捨為方便故。

P551Ⅲ欄倒數5行～P552Ⅱ欄倒數2行

此時諸天人對佛陀說：如是般若實在太為希有難得了，能夠令菩薩迅速攝取獲得佛智，都是因為以無所得為方便的緣故啊！即是所謂於五蘊不取不捨為方便善巧，於六處不取不捨為方便善巧，於六大不取不捨為方便善巧，於四聖諦不取不捨為方便善巧，於十二因緣不取不捨為方便善巧，……於聲聞、獨覺、無上乘不取不捨為方便善巧。

此段經文，是諸天人對於般若的讚歎，讚歎般若甚為希有，能夠令菩薩速證佛智。也同時說出他們對於般若的體悟：能證得佛智，都是以無所得為方便。也即於一切不取不捨，不取不捨也就是不即不離，就是離開了有為生滅的相對法，既不取也就沒有捨可言，既不捨也就沒有取可言，所以一切的一切，既沒有提起，也就沒有放下，既沒有放下，也就沒有提起，一切只要落入相對，則不論再好的看法、再好的人、再好的事、再好的物，都是有為生滅，故一切不取不捨，即空，即涅槃，即解脫。

爾時世尊照知四眾。謂苾芻苾芻尼鄔波索迦鄔波斯迦。及菩薩摩訶薩。并四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。梵眾天。梵輔

天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天。皆集和合同為明證。於是顧命天帝釋言。憍尸迦。若菩薩摩訶薩。若苾芻苾芻尼鄔波索迦鄔波斯迦。若諸天子若諸天女。若善男子若善女人。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多受持讀誦。精勤修習如理思惟。為他演說廣令流布。當知是輩。諸惡魔王及魔眷屬無能得便為惱害者。何以故。憍尸迦。是善男子善女人等。善住色空無相無願。善住受想行識空無相無願不可以空而得空便。不可無相得無相便。不可無願得無願便。何以故。以色蘊等自性皆空。能惱所惱及惱害事不可得故。憍尸迦。是善男子善女人等。善住眼處空無相無願。善住耳鼻舌身意處空無相無願。不可以空而得空便。不可無相得無相便。不可無願得無願便。何以故。以眼處等自性皆空。能惱所惱及惱害事不可得故。……憍尸迦。是善男子善女人

等。善住聲聞乘空無相無願。善住獨覺乘無上乘空無相無願。不可以空而得空便。不可無相得無相便。不可無願得無願便。何以故。以聲聞乘等自性皆空。能惱所惱及惱害事不可得故。

P552Ⅲ欄4行～P554Ⅲ欄4行

此時世尊告知四眾，所謂比丘、比丘尼、男居士、女居士及菩薩、四天王眾天等天人，都集和合，同為明證。對天帝釋說：如果菩薩、比丘、比丘尼、男居士、女居士、天子、天女、善男子、善女人等，不離佛智，以無所得為方便善巧，於般若受持讀誦，精勤修行學習，如理思惟，並且為他人廣為宣說並且流傳遍佈。那麼要知道此輩諸惡魔王及眷屬不能惱害。為什麼呢？這些善男子、善女人，善於安住五蘊空、無相、無願，不可以空、無相、無願得空便、無相便、無願便；為什麼呢？因為五蘊自性都空，能惱、所惱、惱害事都了不可得的緣故。也因為他們善於安住六處空、無相、無願，不可以空、無相、無願得空便、無相便、無願便；為什麼呢？因為六處自性都空，能惱、所惱、惱害事都了不可得的緣故。……因為他們善於安住聲聞乘、獨覺乘、無上乘空、無相、無願，不可以空、無相、無願得空便、無相便、無願便；為什麼

呢？因為聲聞乘、獨覺乘、無上乘自性都空，能惱、所惱、惱害事都了不可得的緣故。

此段經文，說明如何攝受般若的重點：受持讀誦，精勤修習，如理思惟，廣為人說；這些重點將般若的修行步驟說得多麼清楚明晰，再加上不離佛智，以無所得為方便的態度，那麼必能將般若修習圓滿，那麼這樣的修行人當然就不會受到磨羅們的干擾與障礙，也可以說因為他們善於安住一切空、無相、無願，深深明白一切自性皆空，所以一切所謂能惱害者、所惱害者以及惱害這件事也都是了不可得了。

由此段我們深深的學習到：唯有般若能避開磨擾。其實只要是修行人，都必有磨擾的問題，連我們偉大的釋迦牟尼佛，都要降磨後才究竟成佛，那麼我們難道能夠免除這一道關卡而成就嗎？所以磨擾，也可以說是磨考，是每一個修行人都必須面對的問題，因為不論你看得到或看不到，觀照到或沒觀照到，磨羅必定都在明顯的或暗地的障礙每一個修行人，所以我們一定要有對治的方法，否則我們辛辛苦苦累積的證量或功德，很可能就因為磨羅的干擾而退轉或偏離正道；故對治磨羅，不可不慎，也不可沒有方法，那麼究竟什麼是最有效、最無往不利的方法呢？那就是——般若，唯有般若，才能讓我們明白一切本空，既空，何來能惱害的磨

羅？何來被惱害的修行人？何來惱害這件事呢？因為每一個人的自性永遠都是清淨無染的，不會因為磨羅來擾就不清淨，也不會因為被惱害就從此失去清淨，所以從自性本空的角度來觀察，不但能惱、所惱了不可得，連惱害這件事也是了不可得。

那麼，如果能夠明白這層甚深道理，修行人就等於擁有了對治磨羅的法寶；因為磨羅之所以成為磨羅，就是因為不明白自心，不明自性，不明一切本空，所以只要擁有般若，自然就能安住於空、無相、無願，也自然能夠對磨擾這件事完全不為所動，那麼也唯有如是，才有可能超越這外在一切的生滅變化，真正明白諸法實相——空。

第 53 講：第二十九品 攝受品(二)

復次憍尸迦。是善男子善女人等。人及非人無能得便為惱害者。何以故。是善男子善女人等。以無所得為方便。於一切有情善修慈悲喜捨心故。憍尸迦。是善男子善女人等。終不橫為諸險惡緣之所惱害。亦不橫死。何以故。是善男子善女人等。修行布施波羅蜜多。於諸有情正安養故。

P554 欄5~11行

佛陀對天帝釋說：這樣的善男子、善女人等，人及非人都無法趁隙惱害，為什麼呢？因為以無所得為方便，對一切有情眾生善於修行慈悲喜捨四無量心的緣故。所以不會被一切的危險或惡劣的業緣煩惱傷害，也不可能遭遇橫死的不幸，為什麼呢？因為他們修行布施波羅蜜多，與一切有情種下正安養的善因緣的緣故。

此段經文，說明慈悲能夠避開一切的惡緣，能夠感召一切的善緣。唯有無量無邊的慈悲，能夠感召無量無邊的福報，因為這完全是因果的問題，我們如果想要平安幸福，我們就絕對不要作對不起別人的事，因為任何對不起別人的力量，總有一天都會涓滴不遺的回到我們自己的身上，所以俗語說得好：「敬人者人恆敬之，愛人者人恆愛之」，我們如何對待眾生，眾生就將如何對待我們，這就

是因果，所以經文就說明人及非人都不能“得便”惱害，為什麼說得便呢？意思是趁機，可是一個心中沒有任何執著，然後又充滿慈悲的人，一切的惡緣都會煙消雲散的，安住於空性的人，因為無所依倚，所以業障也將無所依倚，也就是找不到可以干擾的人，這是從本質來解決一切外擾的問題，但針對現象而言，則以無量無邊的四無量心去對治，因為一切的惡緣，皆因過去世造惡因而感召，那麼今生承受果報時，懺悔改進尚且不及，怎能再起瞋心呢？所以唯有以柔軟慈悲去面對一切的惡緣，那麼一切惡緣也就償還，甚至大事化小，小事化無，故空性與慈悲必須相輔相成，才能真正圓滿的化解一切的惡緣，甚至轉惡緣為善緣。

復次憍尸迦。於此三千大千世界。所有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。梵眾天。極光淨天。遍淨天。廣果天等。已發無上正等覺心。於此般若波羅蜜多。若未聽聞受持讀誦精勤修學正思惟者。今應不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此

般若波羅蜜多至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。是善男子善女人等。若在空中。若在曠野。若在險道及危難處。終不怖畏驚恐毛豎。所以者何。是善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。善修內空故。善修外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空故。

P554 欄12～最後一行

佛陀對天帝釋說：在此三千大千世界，所有四大王眾天及廣果天等諸天，已發無上正等正覺之心，於此般若，如果尚未聽聞、受持、讀誦、精勤，修學、如理思惟，那麼今始皆應不離佛智，以無所得為方便善巧，精勤修學，如理思惟。那麼這樣的善男子、善女人，如果在空中、曠野、險道或危難之處，都不會怖畏、驚恐、毛豎。為什麼呢？因為他們不離佛智，以無所得為方便善巧，善修二十空的緣故。

此段經文，說明能夠於般若聽聞、受持、讀誦、精勤修學、如理思惟的話，於一切惡緣之中都不會感到驚怖，即使在無人的空中、荒涼的曠野中、危險的路上或是危難險阻的地方，都能夠如如不動，不為外在的橫逆而驚擾，這樣的表

現，其實是真的不容易，因為在順境中保持空性，都已經是千難萬難，更何況是逆境當中，整個注意力多少都要注意外在的變化，以謀應對，而卻能安住於空性不受干擾，這確實是不容易的。佛陀也說明為什麼能如是，即不離佛智，以無所得為方便，善修二十空。當然空性永遠只有一個，二十空只是從二十個不同的角度來探討空性，而這樣的善男子、善女人，因為空性鞏固的關係，則不論從任何角度都能善於掌握空義，所以才能於一切逆境中不驚不怖，完全是得力於空性的證量啊！

爾時於此三千大千世界。所有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。梵眾天。梵輔天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天等。俱白佛言。世尊。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。常能於此甚深般若波羅蜜多。受持讀誦精勤修學如理思惟。書寫解說。廣令流

布。我等常隨恭敬擁衛。不令一切災橫侵惱。何以故。此善男子善女人等。即是菩薩摩訶薩故。世尊。由是菩薩摩訶薩故。令諸有情永斷地獄傍生鬼界阿素洛等諸險惡趣。世尊。由是菩薩摩訶薩故。令諸天人永離一切災橫疾疫貧窮飢渴寒熱等苦。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有十善業道。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有四靜慮四無量四無色定。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有八解脫八勝處九次第定十遍處。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有布施波羅蜜多淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有苦聖諦集滅道聖諦。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。世尊。由是菩薩

摩訶薩故。世間便有空解脫門無相解脫門無願解脫門。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有五眼六神通。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有無忘失法恒住捨性。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有一切智道相智一切相智。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有一切陀羅尼門一切三摩地門。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有剎帝利大族。婆羅門大族。長者大族。居士大族。諸小國王。轉輪聖王。輔臣僚佐。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有梵眾天。梵輔天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有空無邊處天。識無邊處天。無所有處天。非想非非想處天。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有預流一來

不還阿羅漢及預流向預流果一來向一來果不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有獨覺及獨覺向獨覺果。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有菩薩摩訶薩成熟有情嚴淨佛土。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有如來應正等覺證得無上正等菩提轉妙法輪度無量眾。世尊。由是菩薩摩訶薩故。世間便有佛寶法寶苾芻僧寶。世尊。以是緣故。我等天龍及阿素洛健達縛揭路荼緊捺洛藥叉邏剎娑莫呼洛伽人非人等常應隨逐恭敬守護此菩薩摩訶薩不令一切災橫侵惱。

P555 I 欄1行～III欄10行

此時於此三千大千世界，所有四大王眾天及色究竟天等，都對佛陀稟告：世尊，如果善男子、善女人等，不離一切智智心，以無所得為方便善巧，常能於此甚深般若，受持、讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布，那麼我們將常常跟隨恭敬攝受保衛，不令一切的災難橫阻來侵害熱惱這些善男子、善女人。為什麼呢？因為這些善男子、善女人就是大菩薩的緣故。世尊，因為有這樣的大菩薩，能夠令一切有情永遠斷除墮落至地獄、傍生、鬼界、阿修羅等下三途諸險惡道；能夠令天人永遠離開一切災橫、疾疫、貧窮、飢渴、寒熱

等痛苦；世間便因而有十善業道，因而有四靜慮、四無量、四無色定；有八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、有六度波羅蜜多、二十空、真如、四聖諦、三十七道品、三解脫門、五眼、六通、佛十力、四無所畏、四無礙解、慈悲喜捨、十八不共法、無忘失法、恆住捨性、一切智、道相智、一切相智、一切陀羅尼門、三摩地門、剎帝利大族、婆羅門大族、長者大族、居士大族、諸小國王、轉輪聖王、輔臣僚佐、欲界天、色界天、無色界天、四果、獨覺、菩薩成熟有情嚴淨佛土、如來證得無上正等正覺轉妙法輪度無量眾、三寶。因為菩薩能夠感得這些無量的善法，所以我等天龍八部都常應跟隨恭敬守護此菩薩，不令一切災橫侵擾。

此段經文，說明一個修行人只要勤修般若、實踐般若以及教導般若，那麼必能感召無量無邊的龍天護法前來大力護持，而且這些天人都曾在佛前發誓，足見護法們對於自己護持大修行人職責的重視。所以只要是用功的修行人，身邊一定有護法圍繞，如果成就越高，護法就越多，所以一個人千萬別小看自己行善的感召力量，修行就是澈底的行善，度眾就是要別人也澈底的行善，一個大修行人，一定要大精進、少食少眠、少欲知足，這樣才能

清淨粗重的肉身，而唯有身心清淨，才有可能真正擺脫妄念的束縛、業力的纏牽，也才可能停止感官的運作，收攝六根，在這樣狀態下，才可能聞空而悟，否則不論佛陀開示得多麼清晰，昭然若揭，如果自己不是清淨法器，也是無法承受甘露法語，真正悟空，親嚐那難描難繪、不可思議、超越生死、超越輪迴、超越時空的解脫至樂。

爾時世尊告天帝釋及諸天龍阿素洛等。如是如是。如汝所說。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。常能於此甚深般若波羅蜜多。受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。當知是善男子善女人等。即是菩薩摩訶薩。憍尸迦。由是菩薩摩訶薩故。令諸有情永斷地獄傍生鬼界阿素洛等。憍尸迦。由是菩薩摩訶薩故。令諸天人永離一切災橫疾疫貧窮飢渴寒熱等苦。……憍尸迦。由是菩薩摩訶薩故。佛寶法寶苾芻僧寶出現世間。憍尸迦。以是緣故。汝等天龍阿素洛等常應隨逐供養恭敬尊重讚歎勤加守護此菩薩摩訶薩。勿令一切災橫侵惱。憍尸迦。若有人能供養恭敬尊重讚歎如

是菩薩摩訶薩者。當知即是供養恭敬尊重讚歎我及十方一切如來應正等覺。是故汝等一切天龍阿素洛等常應隨逐供養恭敬尊重讚歎勤加守護此菩薩摩訶薩。勿令一切災橫侵惱。

P555Ⅲ欄10行～P556Ⅱ欄18行

此時世尊告訴天帝釋以及諸天龍阿修羅等說：是的，確實如你們所說，如果善男子善女人能如是修習般若，即是大菩薩，即能感召無量無邊善法。所以你們皆應隨逐、供養、恭敬、尊重、讚歎、勤加守護，那麼也等於是對我及十方一切如來一樣。

此段經文，由佛陀給予諸天肯定他們的所言無誤，而且再次的勉勵他們要好好的護持這樣的修行人。因為這樣的菩薩能夠感召無量無邊的善法，是真正利樂人天的大功德，那麼有這樣的功德，如果護持的話，當然也能因而得到無量無邊的功德，對於龍天護法本人也是有萬利而無一害，所以佛陀甚至以更引起龍天護法重視的比喻來勉勵：護持這樣的菩薩是與護持如來的功德一樣啊！由此可見，佛陀是多麼的慈悲善待每一位佛子，他不但要龍天護法大力護持，還不惜以最高的榮譽來勉勵，因為每一個修行人其實都是靠眾生的幫助才究竟成就的，修行人不但需要佛菩薩的大力加持，也同時需要龍天護法的大力護持，像經文所提及的「勿令

一切災橫侵惱」，天人因為有天眼而且也有神通，所以很多事情他們都知道該如何解救，而在人間的修行人，如果還沒有證得神通，很多事情真的是要靠護法的大力伸出援手，才能夠平安的度過，所以透過此段經文，我們會深切的認知護法對一個修行人的重要性，既然佛陀都如此叮嚀護法要如此大力護持，那麼請問我們該如何回報呢？最好的回報方式就是大精進自度度人。唯有努力把自己自度圓滿，才能把度人作得圓滿，也唯有自度度人圓滿才能對得起龍天護法的大力護持，每一位修行人皆宜深記在心。

憍尸迦。假使遍滿南瞻部洲聲聞獨覺。譬如甘蔗蘆葦竹林稻麻叢等間無空隙。有善男子善女人等。於彼福田以無量種上妙樂具。供養恭敬尊重讚歎盡其形壽。若復有人經須臾頃。供養恭敬尊重讚歎一初發心不離六波羅蜜多菩薩摩訶薩。以前功德比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。俱胝分不及一。百俱胝分不及一。千俱胝分不及一。百千俱胝分不及一。數分算分。計分喻分。乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。憍尸迦。假使遍滿南瞻部洲東勝身洲聲聞獨覺。譬如甘蔗蘆葦竹林稻麻叢等間無空隙。有善男子善女人等。於彼福田以

無量種上妙樂具。供養恭敬尊重讚歎盡其形壽。若復有人經須臾頃。供養恭敬尊重讚歎一初發心不離六波羅蜜多菩薩摩訶薩。以前功德比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。憍尸迦。假使遍滿南瞻部洲東勝身洲西牛貨洲聲聞獨覺。譬如甘蔗蘆葦竹林稻麻叢等間無空隙。有善男子善女人等。於彼福田以無量種上妙樂具。供養恭敬尊重讚歎盡其形壽。若復有人經須臾頃。供養恭敬尊重讚歎一初發心不離六波羅蜜多菩薩摩訶薩。以前功德比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。憍尸迦。假使遍滿南瞻部洲東勝身洲西牛貨洲北俱盧洲聲聞獨覺。譬如甘蔗蘆葦竹林稻麻叢等間無空隙。有善男子善女人等。於彼福田以無量種上妙樂具。供養恭敬尊重讚歎盡其形壽。若復有人經須臾頃。供養恭敬尊重讚歎一初發心不離六波羅蜜多菩薩摩訶薩。以前功德比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。……憍尸迦。假使遍滿十方無量

無邊世界聲聞獨覺。譬如甘蔗蘆葦竹林稻麻叢等間無空隙。有善男子善女人等。於彼福田以無量種上妙樂具供養恭敬尊重讚歎盡其形壽。若復有人經須臾頃。供養恭敬尊重讚歎一初發心不離六波羅蜜多菩薩摩訶薩。以前功德比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。何以故。憍尸迦。不由聲聞及獨覺故。有菩薩摩訶薩及諸如來應正等覺出現世間。但由菩薩摩訶薩故。有聲聞獨覺及諸如來應正等覺出現世間。是故汝等一切天龍及阿素洛健達縛揭路荼緊捺洛藥叉邏剎娑莫呼洛伽人非人等。常應守護供養恭敬尊重讚歎此菩薩摩訶薩。勿令一切災橫侵惱。

P556 Ⅱ 欄19行～P557 Ⅱ 欄12行

佛陀對天帝釋說：假使有遍滿南瞻部洲的聲聞獨覺，多得就好像甘蔗、蘆葦、竹林、稻麻叢等沒有空隙，有善男子、善女人等，以無量種上妙樂具，終其一生的供養、恭敬、尊重、讚歎。但又有人只是短暫的供養、恭敬、尊重、讚歎一位初發心不離六度的菩薩，前者的功德福聚比不上後者簡直是天淵之別。其他舉例東勝身洲、西牛貨洲、北俱

盧洲……也都是一樣。為什麼呢？因為不會因為聲聞、獨覺，而有菩薩及如來出現世間，只有有菩薩，才會有聲聞、獨覺、如來出現世間。所以你們皆應守護、供養、恭敬、尊重、讚歎此菩薩，勿令一切災橫侵害惱犯。

此段經文，佛陀透過比喻的方式，來讓諸天人了解供養一位菩薩的功德實在是太大了，因為只有菩薩能夠讓世間出現聲聞、獨覺以及如來，如果只有聲聞、獨覺是不可能讓世間出現菩薩以及如來，故知守護菩薩的功德福聚是多麼的廣大無邊了。所以佛陀又再次叮囑諸龍天護法一定要大力的護持菩薩們，不要讓菩薩們受到一切的災橫來侵惱。慈悲的佛陀，智慧的佛陀，總是悲智雙運的教導我們，連開示護法時也二利的在教導，護法護持菩薩會有無量無邊的功德，菩薩因為有護法也會行更圓滿的菩薩道，也會因而累積無量無邊的功德，所以更是交待一件事，而多方受益，確實令人讚歎！

爾時天帝釋白佛言。世尊。甚奇希有。是菩薩摩訶薩於此甚深般若波羅蜜多。受持讀誦精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。攝受如是現法功德。成熟有情嚴淨佛土。從一佛國趣一佛國。親近承事諸佛世尊。隨所欣樂殊勝善根。由於諸佛供養恭敬尊重讚歎即得

成滿。於諸佛所聽聞正法。乃至無上正等菩提終不忘失所聞法要。速能攝受族姓圓滿。母圓滿。生圓滿。眷屬圓滿。相好圓滿。光明圓滿。眼圓滿。耳圓滿。音聲圓滿。陀羅尼圓滿。三摩地圓滿。復以善巧方便之力。變身如佛。從一世界趣一世界。至無佛國。讚說布施波羅蜜多。讚說淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。讚說內空。讚說外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。讚說真如讚說法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。讚說苦聖諦。讚說集滅道聖諦。讚說四靜慮。讚說四無量四無色定。讚說八解脫。讚說八勝處九次第定十遍處。讚說四念住。讚說四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。讚說空解脫門。讚說無相解脫門無願解脫門。讚說五眼。讚說六神通。讚說佛十力。讚說四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。讚說無忘失法。讚說恒住捨性。讚說一切智。讚說道相智一切相智。讚說一切陀羅尼門。讚說一切三摩地門。讚說佛寶。讚說法寶苾芻僧寶。復以善巧方便之

力。為諸有情宣說法要。隨宜安置三乘法中。永令解脫生老病死。證無餘依般涅槃界。或復拔濟諸惡趣苦。令天人中受諸快樂。

P557 Ⅱ 欄13行～Ⅲ 欄16行

此時天帝釋對佛陀說：世尊，真是稀奇難有啊！這樣的菩薩於此甚深般若，受持、讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布，就能夠攝受如是現法的功德，成熟有情、嚴淨佛土，並能遊諸佛國親事聞法，乃至證得無上正等菩提，也能夠迅速的攝受族姓、母、生、眷屬、相好、光明、眼、耳、音聲、陀羅尼、三摩地圓滿，並能變身十方，讚說六度、二十空、真如、四聖諦……三寶，更以善巧方便為諸有情宣說法要，契機安置三乘法中，永遠令眾生解脫生老病死之苦，證得無餘依的究竟涅槃，或又超拔濟度下三道眾生，令天人中受諸快樂。

此段經文，說明菩薩修學般若能夠攝受無量無邊的功德，最後還能令諸有情證得無上正等正覺。所以一個菩薩真的要以般若為修學的重心，永遠不要偏離，這樣自然能夠感召無量無邊的功德福聚，還能夠自度圓滿，度人圓滿，是多麼的殊勝難得啊！

第 54 講：第二十九品 攝受品(三)

時天帝釋復白佛言。世尊。般若波羅蜜多甚為希有。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受四靜慮四無量四無色定。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受八解脫八勝處九次第定十遍處。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受空解脫門無相解脫門無願解脫門。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受五眼六神通。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受無忘失法

恒住捨性。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受一切智道相智一切相智。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受一切陀羅尼門一切三摩地門。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受預流果一來果不還果阿羅漢果。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受獨覺菩提。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受菩薩十地。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受無上正等菩提。若有攝受般若波羅蜜多。則為攝受世間出世間一切善法。

爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。般若波羅蜜多甚為希有。若於般若波羅蜜多能攝受者。則能攝受布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。若於般若波羅蜜多能攝受者。則能攝受內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。……若於般若波羅蜜多能攝受者。則能攝受世間出世間一切善法。

P559 I 欄4行～III欄15行

此時天帝釋又對佛陀說：般若甚為希有，若有攝受般若，則為攝受六度；若有攝受般若，則為攝受二十空；若有攝受般若，則為攝受

真如乃至不思議界；若有攝受般若，則為攝受四聖諦；若有攝受般若，則為攝受四靜慮、四無量、四無色定；若有攝受般若，則為攝受八解脫、八勝處、九次第定、十遍處……若有攝受般若，則為攝受世間、出世間一切善法。佛陀聽了天帝釋說，予以肯定的回答：是的，如你所說，般若甚為希有，若於般若能攝受者，則能攝受六度；若於般若能攝受者，則能攝受二十空；……若於般若能攝受者，則能攝受世間、出世間一切善法。

此段經文，天帝釋說出對於般若甚為希有的讚歎，並且說明只要攝受了般若，則能攝受一切；佛陀予以肯定。由此可見，般若是一切的重心，如果沒有了般若，就不能攝受一切，足見般若是須臾不可離的，三界無明，般若能夠伴我們出離三界，從學佛開始到成就，般若都是不可或缺的良伴，當我們失意時，般若能照亮我們對於失意的執著，當我們驕傲時，般若能照亮我們驕傲的執著；當我們懈怠時，般若能照亮我們懈怠的執著……一切歷緣對境之中，般若是一盞明燈，照亮無明，照亮一切的執著。

復次憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多受持讀誦精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等。現法後法功德勝利。

汝應諦聽極善作意。吾當為汝分別解說。天帝釋言。唯然大聖。願時為說。我等樂聞。佛言。憍尸迦。若有種種外道梵志。若諸惡魔及魔眷屬。若餘暴惡增上慢者。於此菩薩摩訶薩所。欲為離隙凌辱違害。彼適興心速遭殃禍。自當殄滅不果所願。何以故。憍尸迦。是菩薩摩訶薩以應一切智智心。用無所得為方便。長夜修行布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以大悲願而為上首。若諸有情為慳貪故長夜鬪諍。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住布施波羅蜜多。若諸有情長夜破戒。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住淨戒波羅蜜多。若諸有情長夜忿恚。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住安忍波羅蜜多。若諸有情長夜懈怠。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住精進波羅蜜多。若諸有情長夜心亂。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住靜慮波羅蜜多。若諸有情長夜愚癡。是菩薩摩訶薩於內外法一切悉捨。方便令彼安住般若波羅蜜多。若諸有情流轉生死。長夜恒為

貪瞋癡等隨眠纏垢之所擾亂。是菩薩摩訶薩能以種種善巧方便。令彼斷滅永離生死。或安立彼令住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。或安立彼令住真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。或安立彼令住苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。或安立彼令住四靜慮四無量四無色定。或安立彼令住八解脫八勝處九次第定十遍處。或安立彼令住四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。或安立彼令住空解脫門無相解脫門無願解脫門。或安立彼令住五眼六神通。或安立彼令住佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。或安立彼令住無忘失法恒住捨性。或安立彼令住一切智道相智一切相智。或安立彼令住一切陀羅尼門一切三摩地門。或安立彼令住預流果一來果不還果阿羅漢果。或安立彼令住獨覺菩提。或安立彼令住菩薩十地。或安立彼令住無上正等菩提。或安立彼令住世

間出世間一切善法。憍尸迦。如是名為受持讀誦精勤修學如理思惟書寫解說流布般若波羅蜜多菩薩摩訶薩。所獲現法功德勝利。憍尸迦。是菩薩摩訶薩。由於般若波羅蜜多受持讀誦精勤修學如理思惟書寫解說廣令流布。於當來世速證無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。隨本所願安立有情。令於三乘修學究竟。乃至證入無餘涅槃。憍尸迦。如是名為受持讀誦精勤修學如理思惟書寫解說流布般若波羅蜜多菩薩摩訶薩。所獲後法功德勝利。

P559Ⅲ欄16行～P560Ⅱ欄16行

佛陀又對天帝釋說：如果善男子、善女人等，於此般若受持、讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布，這樣的善男子、善女人，現法、後法都能得到功德勝利，你們宜應仔細的聆聽，並且心中存著極善的作意，我當為你們分別解說。天帝釋回答：是的，願您為我們解說，我們都非常樂意聽聞。佛陀就對天帝釋開示：如果有外道、惡磨、磨眷或其他凶暴惡劣的增上慢者，於這樣勤修般若的菩薩之所在，想要趁機凌辱甚至加害的話，當他一旦起了這樣的心念就會馬上遭到災禍，不能如他所願。為什麼呢？因為是菩薩以應一切智智心，用無所得為方便，長夜修行

六度，以大悲願為上首。如果有人為慳貪故長夜鬥諍或破戒、忿恚、懈怠、心亂、愚癡，是菩薩都能於內外法一切皆捨，方便令其安住布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若波羅蜜多。如果有人流轉生死、長夜常為三毒擾亂，是菩薩也能以種種善巧方便，令其斷滅三毒、永離生死。又或者安立有情住於二十空、真如乃至不思議界、四聖諦……世間出世間一切善法。天帝釋，這就是勤修般若之菩薩的所獲現法功德勝利，而且於當來世迅速證得無上正等菩提，轉妙法輪、度無量眾、隨本所願、安立有情，令一切眾生於小中大三乘修學圓滿究竟。最後還能帶領眾生證入無餘涅槃，這就是勤修般若之菩薩所獲的後法功德勝利。

此段經文，佛陀說明了什麼是勤修般若之菩薩的現法功德勝利以及後法功德勝利。現法功德勝利就是由於廣度群倫，不受一切外道及磨羅的毀害；後法功德勝利即是於當來世速證無上正等菩提，轉妙法輪、度無量眾入無餘涅槃。那麼，由此可知，般若實在是功德之母，不但得現法勝利，還得後法勝利，可以說只要擁有般若即能得到一切的功德勝利。為什麼般若擁有如此大的功德感召力量呢？因為一切的行為都來自於心念，如果心念正確，行為才會正確，如果心念偏差，行為必定也跟著偏差。而般

若，就是隨時隨地都保持空性，保持空性，就不會執著，不執著就不會有偏差的心念，沒有偏差的心念，就不會有偏差的行為，所以般若實在太重要了，想要擁有正確的言行舉止，般若才是真正的關鍵所在，唯有擁有般若，才能有正念、正言、正行，而正念、言、行，才能感召一切順利、平安、吉祥，故般若是功德之母，是一切善法之源。

復次憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多受持讀誦。精勤修學如理思惟書寫解說廣令流布。其地方所若有惡魔及魔眷屬。或有種種外道梵志及餘暴惡增上慢者。憎嫉般若波羅蜜多欲為障礙。詰責違拒令速隱沒終不能成。彼因暫聞般若聲故。眾惡漸滅功德漸生。後依三乘得盡苦際。憍尸迦。如有妙藥名曰莫耆。是藥威勢能銷眾毒。有大毒蛇飢行求食。遇見生類欲螫噉之。其生怖死走投妙藥。蛇聞藥氣尋便退走。何以故。憍尸迦。由此莫耆具大威力。能伏眾毒益身命故。當知般若波羅蜜多具大勢力亦復如是。若善男子善女人輩受持讀誦精勤修學如理思惟書寫解說廣令流布。諸惡魔

等於此菩薩摩訶薩所欲為惡事。由此般若波羅蜜多威神力故。令彼惡事於其方所自當殄滅。何以故。憍尸迦。由此般若具大威力。能摧惡法增眾善故。憍尸迦。云何般若波羅蜜多。能滅惡法增長眾善。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅貪欲瞋恚愚癡。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅無明行識名色六處觸受愛取有生老死愁歎苦憂惱純大苦蘊。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅一切障蓋隨眠纏垢結縛。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅我見。有情見。命者見。生者見。養育者見。士夫見。補特伽羅見。意生見。儒童見。作者見。受者見。知者見。見者見。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅一切常見斷見有見無見乃至種種諸惡見趣。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅所有慳貪破戒忿恚懈怠散亂愚癡。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅所有常想樂想我想淨想。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅一切貪行瞋行癡行慢行疑見行等。增彼對

治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅色取。增彼對治。能滅受想行識取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅眼處取。增彼對治。能滅耳鼻舌身意處取。增彼對治。能滅色處取。增彼對治。能滅聲香味觸法處取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅眼界取。增彼對治。能滅色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受取。增彼對治。能滅耳界取。增彼對治。能滅聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受取。增彼對治。能滅鼻界取。增彼對治。能滅香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受取。增彼對治。能滅舌界取。增彼對治。能滅味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受取。增彼對治。能滅身界取。增彼對治。能滅觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受取。增彼對治。能滅意界取。增彼對治。能滅法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅地界取。增彼對治。能滅水火風空識界取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅苦聖諦取。增彼對治。能滅集滅道聖諦取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅無明取。增彼對治。能滅行識名色

六處觸受愛取有生老死愁歎苦
憂惱取。增彼對治。憍尸迦。
如是般若波羅蜜多。能滅內空
取。增彼對治。能滅外空內外
空空空大空勝義空有為空無為
空畢竟空無際空散空無變異空
本性空自相空共相空一切法空
不可得空無性空自性空無性自
性空取。增彼對治。憍尸迦。
如是般若波羅蜜多。能滅真如
取。增彼對治。能滅法界法
性不虛妄性不變異性平等性離
生性法定法住實際虛空界不思
議界取。增彼對治。憍尸迦。
如是般若波羅蜜多。能滅布
施波羅蜜多取。增彼對治。能
滅淨戒安忍精進靜慮般若波羅
蜜多取。增彼對治。憍尸迦。
如是般若波羅蜜多。能滅四靜
慮取。增彼對治。能滅四無量
四無色定取。增彼對治。憍尸
迦。如是般若波羅蜜多。能滅
八解脫取。增彼對治。能滅
八勝處九次第定十遍處取。增
彼對治。憍尸迦。如是般若波
羅蜜多。能滅四念住取。增彼
對治。能滅四正斷四神足五根
五力七等覺支八聖道支取。增
彼對治。憍尸迦。如是般若波
羅蜜多。能滅空解脫門取。增
彼對治。能滅無相無願解脫門
取。增彼對治。憍尸迦。如是
般若波羅蜜多。能滅五眼取。
增彼對治。能滅六神通取。

增彼對治。憍尸迦。如是般
若波羅蜜多。能滅佛十力
取。增彼對治。能滅四無所
畏四無礙解大慈大悲大喜大
捨十八不共法取。增彼對
治。憍尸迦。如是般若波羅
蜜多。能滅無忘失法取。增
彼對治。能滅恒住捨性取。
增彼對治。憍尸迦。如是般
若波羅蜜多。能滅一切智
取。增彼對治。能滅道相智
一切相智取。增彼對治。憍
尸迦。如是般若波羅蜜多。
能滅一切陀羅尼門取。增彼
對治。能滅一切三摩地門
取。增彼對治。憍尸迦。如
是般若波羅蜜多。能滅預流
取。增彼對治。能滅一來不
還阿羅漢取。增彼對治。憍
尸迦。如是般若波羅蜜多。
能滅預流向預流果取。增彼
對治。能滅一來向一來果不
還向不還果阿羅漢向阿羅漢
果取。增彼對治。憍尸迦。
如是般若波羅蜜多。能滅獨
覺取。增彼對治。能滅獨覺
向獨覺果取。增彼對治。憍
尸迦。如是般若波羅蜜多。
能滅菩薩摩訶薩取。增彼對
治。能滅三藐三佛陀取。增
彼對治。憍尸迦。如是般若
波羅蜜多。能滅菩薩摩訶薩
法取。增彼對治。能滅無上
正等菩提取。增彼對治。憍

尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅聲聞乘取。增彼對治。能滅獨覺乘無上乘取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。乃至能滅般涅槃取。增彼對治。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。能滅一切魔所住法。及能生長一切善事。是故般若波羅蜜多。有無數量威神力。

P560 Ⅱ欄17行～P561 Ⅲ欄9行

佛陀又對天帝釋說：如果善男子、善女人等，於此般若，受持讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布。他所在的地方，如果有惡磨、磨着外道或眾惡增上慢者，憎厭嫉妒般若，想障礙菩薩時終究不能得便。但是這些障礙者也因為暫時聽聞了般若，眾惡就漸漸減少，功德就漸漸增加，最後還能夠依靠三乘脫離苦海。就好比有妙藥叫作莫耆，這種藥能夠解一切的毒，假設有大大毒蛇腹中飢餓要覓食，遇見生者就想吃他，那麼生者因為怖死趕緊服下妙藥，結果大毒蛇來了，不但沒有吃他，只是一聞到妙藥的氣味就退走了。為什麼呢？因為這莫耆妙藥具有極大的威力，能夠降服眾毒，利益身命的緣故，那麼當知般若所具有的大勢力也是如同莫耆妙藥一樣啊！所以善男子、善女人如果精

勤修學般若，一切惡磨若想為害，由於般若威神力之故，這些惡事都自當消滅。為什麼呢？因為般若具有大威力，能夠摧壞惡法，增長眾善的緣故。怎麼說呢？像般若，就是息滅三毒，增長能夠息滅三毒的善法；能夠息滅苦蘊，增加對治；能夠息滅一切煩惱，增加對治；能夠息滅我、有情、命者、生者、養育者、士夫、補特伽羅、意生、儒童、作者、受者、知者、見者見，增加對治；能夠息滅一切常、斷、有、無乃至諸惡見趣，增加對治……乃至能夠息滅對於涅槃的執取，增加對治。所以如是般若，能夠滅除一切磨所住法，能夠生長一切善事，所以般若實在擁有無數量的威神力。

此段經文，佛陀把般若作了一個妙喻：把般若比喻成靈丹妙藥。是的，般若真的如萬用的妙藥，能夠解除一切的病苦——佛陀曾說：眾生皆有病，此言不虛，每一個猶在三界流浪的眾生，不是身心俱病，就是身病得較重或心病得較重，有人也許會問：心怎麼也會生病呢？事實上，只要沒有悟空，都還是屬於心在“生病”的狀態，因為一切都只是幻相，可是如果心還不明白這點的話，就會執取幻相為真有，而一旦執取，就一定有心念的偏差，也勢必產生行為、事件的種種偏差了。所以，其實心病是最難醫的，只要心沒有恢復健康，就勢

必繼續在三界流浪，輪迴不已；所以眾生皆有病，主要也是指心未悟空而言，不悟就是無明，無明即執著，執著就會感召更多的障礙，而更多的障礙會讓開悟變得更困難，所以悟空實在是每一個自知有病，也想治療的修行人當務之急。唯有悟空，才能真正看清一切的本質，才能真正離開強大的執著，也才能不再顛倒夢想，以是為非，以尊為卑、以高為下、以假為真……所以，般若確實是萬能的妙藥，能夠治癒我們的心病——無明；而唯有離開無明，擁有般若，生命才有真正的出路，才能正確無誤的生活。

般若，確實是妙藥，而且藥效強大，能夠如經文所說「摧惡法，增眾善」。例如經文說般若能滅貪瞋癡，增彼對治；是的，貪瞋癡即三毒，三毒之火燃燒的時候，真的是會讓人失去理性，作出一切事來。而般若，正像清涼的甘露，當灑在三毒的熊熊烈火上時，能夠息滅火勢，轉熱惱為清涼。又如經文說般若能滅一切邪見，增彼對治；是的，邪見猶如人入暗室，什麼也看不見，行為舉止當然也就顛顛倒倒；而般若則像明燈，再暗的室內，一旦把燈點亮，則一切都看得清清楚楚，不再瞎子摸象，亂猜一通。所以，般若確實是萬能的，擁有大威神力，能夠讓人清明的活在這個世界上，作濁世的清流，作出污泥而不染的蓮花。

第 55 講：第二十九品 攝受品(四)

復次憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟書寫解說廣令流布。是菩薩摩訶薩。常為三千大千世界四大天王。及天帝釋。堪忍界主大梵天王。極光淨天。遍淨天。廣果天。淨居天等。并諸善神。皆同擁護。不令一切災橫侵惱。如法所求無不滿足。十方世界現在諸佛亦常護念如是菩薩。令惡法滅善法增長。所謂增長布施波羅蜜多令無損減。增長淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多令無損減。何以故。以無所得為方便故。增長內空令無損減。增長外空內外空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空令無損減。何以故。以無所得為方便故。……增長一切陀羅尼門令無損減。增長一切三摩地門令無損減。何以故。以無所得為方便故。

P561 Ⅲ 欄10行～P562 I 欄20行

佛陀又對天帝釋說：如果善男子、善女人等，於此般若至心聽聞、受持讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布，這樣的菩薩，常為三千大千世界四大天王、天帝

釋、淨居天等，以及諸善神，一齊擁護，不讓一切的災難橫阻來侵害熱惱，如法所求，沒有不予以滿足；十方世界現在諸佛也常護念這樣的菩薩，令其惡法滅滅，善法增長。所謂增長六度，令無損減，為什麼呢？以無所得為方便善巧的緣故；增長二十空，令無損減，為什麼呢？以無所得為方便善巧的緣故；……增長一切陀羅尼門、三摩地門，令無損減，為什麼呢？以無所得為方便善巧。

此段經文，是前段的對仗，前段講的是滅惡法，此段講的是增善法。增長六度、二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、四靜慮、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、三十七道品、三解脫門、五眼六通、佛十力、四無畏、四無礙解、慈悲喜捨、十八不共法、無忘失法、恆住捨性、一切智、道相智、一切相智、一切陀羅尼門、一切三摩地門。不但這善法增長，而且沒有損減，這都是修習般若的功德感召，故知般若能夠獲得無量無邊的功德福報，龍天護法擁護、佛菩薩常護念。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩。發言威肅聞皆敬受。稱量談說。詞無錯亂。深知恩義堅事善友。不為慳嫉忿恨覆惱諂誑矯等之所隱蔽。憍尸迦。是菩薩摩訶薩。自離斷生命。教他離斷生命。讚說離斷生命法。歡

喜讚歎離斷生命者。自離不與取。教他離不與取。讚說離不與取法。歡喜讚歎離不與取者。自離欲邪行。教他離欲邪行。讚說離欲邪行法。歡喜讚歎離欲邪行者。自離虛誑語。教他離虛誑語。讚說離虛誑語法。歡喜讚歎離虛誑語者。自離離間語。教他離離間語。讚說離離間語法。歡喜讚歎離離間語者。自離麤惡語。教他離麤惡語。讚說離麤惡語法。歡喜讚歎離麤惡語者。自離雜穢語。教他離雜穢語。讚說離雜穢語法。歡喜讚歎離雜穢語者。自離貪欲。教他離貪欲。讚說離貪欲法。歡喜讚歎離貪欲者。自離瞋恚。教他離瞋恚。讚說離瞋恚法。歡喜讚歎離瞋恚者。自離邪見。教他離邪見。讚說離邪見法。歡喜讚歎離邪見者。

P562 I 欄21行～II 欄11行

佛陀繼續開示：勤修般若的菩薩講起話來威儀莊嚴，令聽聞的人都尊敬信受。因為他談說的時間控制得恰到好處，言詞正確，沒有錯失紊亂，深知感恩，為人正義，有恆心的親近善知識，不為慳貪、嫉妒、忿怒、瞋恨、煩惱、諂媚、謊話、驕慢等等隱晦障蔽。這樣的菩薩，自己遠離斷生命、不與取、欲邪行、虛誑語、離間語、粗惡語、雜穢語、貪欲、瞋恚、邪見；也教

人遠離，讚說遠離之法，歡喜讚歎遠離之人。

般若實在殊勝，一個勤修般若的菩薩，連言行舉止都會因而展現威儀。度人是很不容易的，自己如果沒有優良的表現，是很難也說服別人來修行，所以每一個菩薩都應努力修學般若，才能讓自己成為一個各方面都圓滿的人，因為連說話也是不容易的，例如時間長短的拿捏，用詞遣句的斟酌，都影響了度人的成功與否，這是外在的表現。內在更是要成熟，例如擁有知恩、感恩、報恩的美德，不會為慳嫉忿恨等負面念頭干擾，情緒總是相當的平穩，而且滿懷慈悲，這樣的菩薩，才能言教、身教都作得好，也才容易完成菩薩道的使命與悲願。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩。自行布施波羅蜜多。教他行布施波羅蜜多。讚說布施波羅蜜多法。歡喜讚歎行布施波羅蜜多者。自行淨戒波羅蜜多。教他行淨戒波羅蜜多。讚說淨戒波羅蜜多法。歡喜讚歎行淨戒波羅蜜多者。自行安忍波羅蜜多。教他行安忍波羅蜜多。讚說安忍波羅蜜多法。歡喜讚歎行安忍波羅蜜多者。自行精進波羅蜜多。教他行精進波羅蜜多。讚說精進波羅蜜多

法。歡喜讚歎行精進波羅蜜多者。自行靜慮波羅蜜多。教他行靜慮波羅蜜多。讚說靜慮波羅蜜多法。歡喜讚歎行靜慮波羅蜜多者。自行般若波羅蜜多。教他行般若波羅蜜多。讚說般若波羅蜜多法。歡喜讚歎行般若波羅蜜多者。

P562 II 欄12~25行

佛陀繼續開示：修證般若的菩薩，能夠自己修行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，也教別人修行，讚說六度法，歡喜讚歎行六度的人。此段經文，與前段經文的結構相同，都是自己能夠作到，再教導別人也作到，而且讚歎宣說法，也歡喜讚歎作到的人；是多麼的次第分明，步驟清晰；是的，要度別人，要先度自己，要別人作到，自己要先作到，否則就成為空談，久而久之，一定無法得到別人的尊敬，所以一個菩薩的身教是非常重要的，固然言教也很重要，但如果說得天花亂墜，可是作起來完全不是那麼一回事，這樣的菩薩真的很難真正度人；因為其實眾生的眼睛還是雪亮的，矇騙一時尚可，矇騙很久就不容易了，所以每一個大乘菩薩道行者，皆宜自度圓滿，再求度人圓滿，切莫度人太注重，卻完全忘了度己，那麼一來自己也不能解脫，

二來也不能真正的圓滿度眾，故自己先作到，再去教導別人也作到，是非常重要的步驟，例如一個人如果大力推行素食運動，可是他自己卻吃肉，那麼這個運動一定很難圓滿，所以每一個菩薩皆宜對自己要求嚴格，而不是去要求別人，宜深自警惕，深自警惕。

橋尸迦。是菩薩摩訶薩自住內空。教他住內空。讚說內空法。歡喜讚歎住內空者。自住外空。教他住外空。讚說外空法。歡喜讚歎住外空者。自住內外空。教他住內外空。讚說內外空法。歡喜讚歎住內外空者。自住空空。教他住空空。讚說空空法。歡喜讚歎住空空者。自住大空。教他住大空。讚說大空法。歡喜讚歎住大空者。自住勝義空。教他住勝義空。讚說勝義空法。歡喜讚歎住勝義空者。自住有為空。教他住有為空。讚說有為空法。歡喜讚歎住有為空者。自住無為空。教他住無為空。讚說無為空法。歡喜讚歎住無為空者。自住畢竟空。教他住畢竟空。讚說畢竟空法。歡喜讚歎住畢竟空者。自住無際空。教他住無際空。讚說無際空法。歡喜讚歎住無際空者。自住散空。教他住散空。讚說散空法。歡喜讚歎住散空者。自住無變異空。教他住無變異

空。讚說無變異空法。歡喜讚歎住無變異空者。自住本性空。教他住本性空。讚說本性空法。歡喜讚歎住本性空者。自住自相空。教他住自相空。讚說自相空法。歡喜讚歎住自相空者。自住共相空。教他住共相空。讚說共相空法。歡喜讚歎住共相空者。自住一切法空。教他住一切法空。讚說一切法空法。歡喜讚歎住一切法空者。自住不可得空。教他住不可得空。讚說不可得空法。歡喜讚歎住不可得空者。自住無性空。教他住無性空。讚說無性空法。歡喜讚歎住無性空者。自住自性空。教他住自性空。讚說自性空法。歡喜讚歎住自性空者。自住無性自性空。教他住無性自性空。讚說無性自性空法。歡喜讚歎住無性自性空者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自住真如。教他住真如。讚說真如法。歡喜讚歎住真如者。自住法界。教他住法界。讚說法界法。歡喜讚歎住法界者。自住法性。教他住法性。讚說法性法。歡喜讚歎住法性者。自住不虛妄性。教他住不虛妄性。讚說不虛妄性法。歡喜讚歎住不虛妄性者。自住不變異性。教他住不變異性。讚說不變異性法。歡喜讚歎住不變異性者。自住平等性。教他住

平等性。讚說平等性法。歡喜讚歎住平等性者。自住離生性。教他住離生性。讚說離生性法。歡喜讚歎住離生性者。自住法定。教他住法定。讚說法定法。歡喜讚歎住法定者。自住法住。教他住法住。讚說法住法。歡喜讚歎住法住者。自住實際。教他住實際。讚說實際法。歡喜讚歎住實際者。自住虛空界。教他住虛空界。讚說虛空界法。歡喜讚歎住虛空界者。自住不思議界。教他住不思議界。讚說不思議界法。歡喜讚歎住不思議界者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩。自住苦聖諦。教他住苦聖諦。讚說苦聖諦法。歡喜讚歎住苦聖諦者。自住集聖諦。教他住集聖諦。讚說集聖諦法。歡喜讚歎住集聖諦者。自住滅聖諦。教他住滅聖諦。讚說滅聖諦法。歡喜讚歎住滅聖諦者。自住道聖諦。教他住道聖諦。讚說道聖諦法。歡喜讚歎住道聖諦者。

P562 II 欄25行～P563 I 欄倒數5行

佛陀開示：修證般若的菩薩，能夠自己安住內空、外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、

散空、無變異空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空；真如、法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界、不思議界；苦聖諦、集聖諦、滅聖諦、道聖諦。也教導別人安住二十空、真如乃至不思議界、四聖諦，讚說安住二十空、真如乃至不思議界、四諦之法，歡喜讚歎能夠安住如是法之人。

此段經文，是承接前二段推演而來，從菩薩自離到自行，再到此段的自住，可以看出脈絡相連以及修行的次第，所謂「諸惡莫作，眾善奉行；自淨其意，是諸佛教」，止惡可以說是修行的第一步，唯有止惡了、離惡了，此人才有地基再往上建構善業的功德之塔；如果一個人拼命為善，可是並沒有完全離惡，那麼此人的修行地基是極不穩固的，隨時都有傾圮的可能，所以如果是剛開始學佛之人，一定要記得，先止惡，後揚善，如果惡行不止，惡業一定會來干擾善業的累積，故修行宜善巧，宜按步就班，則能早日步上修證之路。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修初靜慮。教他修初靜慮。讚說初靜慮法。歡喜讚歎修初靜慮者。自修第二靜慮。教他修第二靜慮。讚說第二

靜慮法。歡喜讚歎修第二靜慮者。自修第三靜慮。教他修第三靜慮。讚說第三靜慮法。歡喜讚歎修第三靜慮者。自修第四靜慮。教他修第四靜慮。讚說第四靜慮法。歡喜讚歎修第四靜慮者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修慈無量。教他修慈無量。讚說慈無量法。歡喜讚歎修慈無量者。自修悲無量。教他修悲無量。讚說悲無量法。歡喜讚歎修悲無量者。自修喜無量。教他修喜無量。讚說喜無量法。歡喜讚歎修喜無量者。自修捨無量。教他修捨無量。讚說捨無量法。歡喜讚歎修捨無量者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修空無邊處定。教他修空無邊處定。讚說空無邊處定法。歡喜讚歎修空無邊處定者。自修識無邊處定。教他修識無邊處定。讚說識無邊處定法。歡喜讚歎修識無邊處定者。自修無所有處定。教他修無所有處定。讚說無所有處定法。歡喜讚歎修無所有處定者。自修非想非非想處定。教他修非想非非想處定。讚說非想非非想處定法。歡喜讚歎修非想非非想處定者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修八解脫。教他修八解脫。讚說八解脫法。歡喜讚歎修八解脫者。自修八勝處。教他修八勝處。讚說八勝處法。歡喜讚歎

修八勝處者。自修九次第定。教他修九次第定。讚說九次第定法。歡喜讚歎修九次第定者。自修十遍處。教他修十遍處。讚說十遍處法。歡喜讚歎修十遍處者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修四念住。教他修四念住。讚說四念住法。歡喜讚歎修四念住者。自修四正斷。教他修四正斷。讚說四正斷法。歡喜讚歎修四正斷者。自修四神足。教他修四神足。讚說四神足法。歡喜讚歎修四神足者。自修五根。教他修五根。讚說五根法。歡喜讚歎修五根者。自修五力。教他修五力。讚說五力法。歡喜讚歎修五力者。自修七等覺支。教他修七等覺支。讚說七等覺支法。歡喜讚歎修七等覺支者。自修八聖道支。教他修八聖道支。讚說八聖道支法。歡喜讚歎修八聖道支者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修空解脫門。教他修空解脫門。讚說空解脫門法。歡喜讚歎修空解脫門者。自修無相解脫門。教他修無相解脫門。讚說無相解脫門法。歡喜讚歎修無相解脫門者。自修無願解脫門。教他修無願解脫門。讚說無願解脫門法。歡喜讚歎修無願解脫門者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修五眼。教他修五眼。讚說五眼法。歡喜讚歎修

五眼者。自修六神通。教他修六神通。讚說六神通法。歡喜讚歎修六神通者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修佛十力。教他修佛十力。讚說佛十力法。歡喜讚歎修佛十力者。自修四無所畏。教他修四無所畏。讚說四無所畏法。歡喜讚歎修四無所畏者。自修四無礙解。教他修四無礙解。讚說四無礙解法。歡喜讚歎修四無礙解者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修大慈。教他修大慈。讚說大慈法。歡喜讚歎修大慈者。自修大悲。教他修大悲。讚說大悲法。歡喜讚歎修大悲者。自修大喜。教他修大喜。讚說大喜法。歡喜讚歎修大喜者。自修大捨。教他修大捨。讚說大捨法。歡喜讚歎修大捨者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修十八佛不共法。教他修十八佛不共法。讚說十八佛不共法。歡喜讚歎修十八佛不共法者。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修無忘失法。教他修無忘失法。讚說無忘失法。歡喜讚歎修無忘失法者。自修恒住捨性。教他修恒住捨性。讚說恒住捨性法。歡喜讚歎修恒住捨性者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修一切陀羅尼

門。教他修一切陀羅尼門。讚說一切陀羅尼門法。歡喜讚歎修一切陀羅尼門者。自修一切三摩地門。教他修一切三摩地門。讚說一切三摩地門法。歡喜讚歎修一切三摩地門者。憍尸迦。是菩薩摩訶薩自修一切智。教他修一切智。讚說一切智法。歡喜讚歎修一切智者。自修道相智。教他修道相智。讚說道相智法。歡喜讚歎修道相智者。自修一切相智。教他修一切相智。讚說一切相智法。歡喜讚歎修一切相智者。

P563 I 欄倒數4行～P564 I 欄倒數2行

佛陀開示：修證般若的菩薩，能夠自修初靜慮、第二靜慮、第三靜慮、第四靜慮、慈無量、悲無量、喜無量、捨無量、空無邊處定、識無邊處定、無所有處定、非想非非想處定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、四念住、四正斷、四神足、五根、五力、七等覺支、八聖道支、空解脫門、無相解脫門、無願解脫門、五眼、六神通、佛十力、四無所畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八不共法、無忘失法、恆住捨性、一切陀羅尼門、一切三摩地門、一切智、道相智、一切相智。也教別人修，讚歎宣說修法，歡喜讚歎

修法之人。

此段經文，承接前三段自離→自行→自住，自推演到自修，形成一個完整的次第，從離惡到行善，到安住於善，再修證善，是多麼的按步就班、次序井然，修行其實是有次第的，只是每一個修行人如果今生學佛，多半不是第一次開始學，多半是已無量劫修學佛法，所以根器、證量皆不同，那麼今生進步的快慢也就不同，所以只看今生是不夠的，是多少劫的功德累積，才能成就一個大修行人，所以學佛者切忌與別人比較證量，因為牽涉的時空太浩瀚了，如果沒有同樣的條件要如何相比呢？故修行只在修己，不要與別人比較。而修行的次第則每一生都要從止惡開始，因為無論過去生修得多好，只要尚未成佛，都一定還有未了之業，那麼這些業就會顯現在業報身上，有的也會成為習氣，例如食肉，就是不好的習氣，可是如果已經聽經聞法，明白「食肉，斷大悲種」的道理，那麼此時即應努力改正食肉的習氣，因為不吃肉，實在談不上太多功德，只能算是止惡、不再造太多的業，而如果連這基本功夫都經過很久時間難以作到，那麼未來修行、安住、修證的步驟就無可避免的會增加許多不必要的障礙，因為因緣果報絲毫不爽，食肉是與眾生結冤，這樣的殺業總有一天要報的，既然要報，當然就會顯現在修行的障礙，故止惡是最基本的功夫，唯有

把基本功夫作好了，才可能繼續行善、住善以及修善了。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩行六波羅蜜多時。所行布施波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。所護淨戒波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。所修安忍波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。所起精進波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。所入靜慮波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。所學般若波羅蜜多。以無所得為方便。與一切有情同共迴向阿耨多羅三藐三菩提。

P564 I 欄倒數1行～II 欄12行

佛陀開示：修證般若的菩薩在行六度時，所行布施、所護持戒、所修忍辱、所起精進、所入禪定、所學般若，以無所得為方便，與一切有情同共迴向無上正等菩提。此段經文，說明修證般若的菩薩發心是多麼的偉大，不論他行了何度，他皆不忘有情眾生，把一切的功德都迴向與一切眾生共成無上正等正覺，這樣的胸懷實在太偉大了。而這樣偉大的胸懷，其實來自般若，

因為唯有般若能生出方便善巧，也唯有般若能生出真正無所得的大慈大悲啊！

慈悲與智慧是一體的兩面，有慈悲才會有智慧，有智慧才會有慈悲，一個菩薩一定要不斷的同時長養悲智，因為如果想究竟成就，一定要悲智同時圓滿，因為如果只有慈悲，而沒有方便，這樣的菩薩有時會讓人敬而遠之，因為作事、作人如果不夠善巧，有時不但事沒作好，人也得罪了，那麼這樣的菩薩道怎能算是圓滿呢？而相反的，如果只有智慧而沒有慈悲，那麼這樣的菩薩也會讓人遠離他，沒有人不喜歡自己被慈愛的對待，如果對人冷酷的菩薩，就算是聰明絕頂，才華蓋世，還是不能得到眾生發自內心的喜愛，一個菩薩就是人緣最好的人，如果人人不喜歡他，這樣的菩薩道又怎能算是圓滿呢？故悲智不可偏廢，宜雙雙長養、鞏固、舒展，方是真正悲智雙運的大乘菩薩道行者。

第 56 講：第二十九品 攝受品(五)

憊尸迦。是菩薩摩訶薩行六波羅蜜多時。常作是念。我若不行布施波羅蜜多。當生貧賤家尚無勢力。何由成熟有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。我若不護淨戒波羅蜜多。當生諸惡趣尚不能得下賤人身。何由成熟有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。我若不修安忍波羅蜜多。當諸根殘缺容貌醜陋。不具菩薩圓滿色身。若得菩薩圓滿色身。行菩薩行有情見者必獲無上正等菩提。若不得此圓滿色身。則不能成熟一切有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。我若懈怠不起精進波羅蜜多。尚不能獲菩薩勝道。何由成熟一切有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。我若心亂不入靜慮波羅蜜多。尚不能起菩薩勝定。何由成熟有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。我若無智不學般若波羅蜜多。尚不能得諸巧便慧超二乘地。何由成熟有情嚴淨佛土。況當能得一切智智。

P564 Ⅱ 欄13行～Ⅲ欄1行

佛陀繼續開示：修證般若的菩薩行六度時，常作如是想～如果我不行布施，就會誕生在貧窮卑賤的家庭，這樣的狀況毫無勢力可言，從何成熟

有情、嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。如果我不好好守戒，就會誕生在下三途惡趣，連下賤的人身寶都不能得到，從何成熟有情、嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。如果我不好好修持忍辱，那麼就會感召殘障人身寶或者長得很醜，不具備菩薩相的圓滿色身，而如果獲得菩薩相貌的圓滿色身，行菩薩道易獲得眾生的喜愛與信服，進而證得無上正等正覺，而若不能得到這樣的圓滿肉身，則不能夠成熟一切有情，嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。如果我懶惰懈怠，不起精進，則不能行好菩薩道，從何成熟一切有情、嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。如果我心亂，不能入禪定，則不能生起菩薩勝定，從何成熟有情、嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。如果我沒有智慧，不學習般若，則不能夠獲得一切方便善巧智慧，超越二乘地，從何成熟有情、嚴淨佛土，更何況得到一切智智呢。

此段經文，清楚的說明六度的功德福報有多麼的大。只要好好的布施，就不會誕生在貧窮的家庭；只要好好持戒，就不會墮落下三道；只要好好的忍辱，就會長得相貌莊嚴；只要好好的精進，就能獲得菩薩勝道；只要好好的修禪定，就會得到菩薩勝定；只要好好的學習般若，就能夠獲得諸巧便慧、超越二乘。

由此段經文我們可以得知，六度的功德對於一個行菩薩道的人是多麼的不可或缺，例如由布施感召來的不受貧窮報就是多麼重要，因為所謂的菩薩事業，一定需要各種人力、物力、財力的聚集與協助，才能真正把菩薩道行得廣大，所以如果能把菩薩道行得圓滿，就一定要懂得布施的重要，否則無法感召菩薩道的所需資糧。又例如持戒會避免墮落下三道，這當然是更不能發生的事，所謂「佛在人間成」，菩薩道的事業也是主要在人間推行，如果連人身寶都沒有獲得，那當然就遑論在人間行菩薩道了。而忍辱修得好，能夠感召到相好莊嚴，一個容貌莊嚴的菩薩，確實較易得到眾生的喜愛與信服，因為愛看美好人事物畢竟是人類的本能，而把好的一面呈現給眾生看，也屬於「恆順眾生」，故好好修忍辱，自然而然會讓菩薩越變越莊嚴，那麼對於弘法利生的事業，只有幫助，沒有損害。而精進則能感召菩薩勝道，因為菩薩道確實難行難忍，如果缺乏大精進，自度都會難以成就，更何況要度盡一切有緣眾生，一己的問題都不是容易解決的，更何況要解決許許多多人的許許多多問題。而禪定則能感召菩薩勝定，即好好修定，能入菩薩甚深定境，而唯有定力深厚，才能不慌不亂的處理事多如麻的菩薩事業，才能作出正確的觀察、思考、籌劃、決定、反

省、改進等等重要步驟，故甚深定力是一個行菩薩道者不可或缺的證量。而般若則能感召諸巧便慧，即擁有般若，即等於擁有無量無邊的方便善巧，面對充滿各種挫折、考驗、艱難、險阻的菩薩道，一個大乘菩薩道行者真的必須非常非常的能幹、聰慧、善巧、多才等等，能夠應付一切的狀況，而不至於窮於應對。

六度萬行，是菩薩道的必修課程，唯有修習圓滿才能究竟成就，也才能真正的成熟有情，嚴淨佛土，最後證得一切智智。故六度是成佛的大道，每一個菩薩皆宜修行之、砥勵之、精進之、圓滿之。

憍尸迦。是菩薩摩訶薩學六度波羅蜜多。常作是念。我不應隨慳貪勢力。若隨彼力則我布施波羅蜜多不得圓滿。若我布施波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。我不應隨破戒勢力。若隨彼力則我淨戒波羅蜜多不得圓滿。若我淨戒波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。我不應隨忿恚勢力。若隨彼力則我安忍波羅蜜多不得圓滿。若我安忍波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。我不應隨懈怠勢力。若隨彼力則我精進波羅蜜多不得圓

滿。若我精進波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。我不應隨心亂勢力。若隨彼力則我靜慮波羅蜜多不得圓滿。若我靜慮波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。我不應隨無智勢力。若隨彼力則我般若波羅蜜多不得圓滿。若我般若波羅蜜多不圓滿者。終不能成一切智智。憍尸迦。是菩薩摩訶薩不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。獲得如是現法後法功德勝利。

P564 欄2~22行

佛陀開示：修證般若的菩薩在學習六度時，常作如是想：我不應隨慳貪、破戒、忿恚、懈怠、心亂、無智之勢力，如果隨順這樣的力量，布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若就不能夠圓滿，而如果我不能圓滿六度，則不能終究證得一切智智。是菩薩不離一切智智心，以無所得為方便善巧，於此般若受持讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫廣說、廣令流布，獲得如是現法及後法的功德勝利。

此段經文，說明菩薩在學習六度時，必須常常提醒自己不要屈服於與六度相反的下墮力

量，例如慳貪當然會妨礙布施，布施就是對一切眾生都相當的慷慨，不論是物質或精神皆如此，而慳貪之人，則有時不只是不捨得財物，有時連關愛也不捨得，而從因果的角度來觀察的話，對別人好就是對自己好，布施別人，一定會感召財物以及精神的雙重收穫，故切莫與慳貪相應，切莫屈服於那強大牽引的勢力，如果屈服的話，非但不能圓滿布施，甚至還要因為慳貪而造惡因，那麼將來必感召承受惡果，則豈不離一切智智越來越遠了嗎？又例如破戒是守戒的相反，但破戒是要付出慘痛的代價的，第一，一定會影響原來的證量，修行向前快跑都來不及了，哪有時間耽擱或退轉。第二，龍天護法會離去，修行一定要有龍天護法的大力護持才能成就，如果龍天護法都不護持了，那麼成就之路就更難走了。破戒當然還有其他許許多多的損失，例如萬一被別人知道，還會失去別人的尊重，故付出的代價不可謂不慘烈，小戒也就不宜破，大戒更是如此，故一個菩薩確實應常常提醒自己：切莫破戒！而忿恚是忍辱的相反，一個人最難看的時候就是生氣的時候，再好看的人生氣時也不會好看，甚至令人覺得可怖，可見忿恚是很糟糕的一件事，就算是有再多的理由，也最好是提醒自己不要隨著忿恚的強大力量而去，因為再大的氣，也有生完的時候，當不氣

的時候，該如何面對火燒功德林的殘局呢？所以一個菩薩確實應常常提醒自己不要忿恚，要好好的修忍辱，這樣才能感召莊嚴的相貌，也才能避免任意損耗功德白業。而懈怠是精進的相反，連世間法的成功都必須全力以赴的精進才可能有所成功，更何況是更艱難的出世法呢？唯有孜孜不倦的努力，才有可能真正擺脫無明的障蔽、業力的纏牽，而也唯有在不受干擾的清明狀況下，一個人才可能聞空而悟，進而證得究竟成就，故一個菩薩確實應常常提醒自己：切莫懈怠！而心亂是禪定的相反，心一定要安定，心不安定，連小事情都作不好，不用再談菩薩道的大業，故一個菩薩確實應常常提醒自己：切莫心亂！而無智是般若的相反，所謂「大悲為上首，方便為究竟」，如果空有慈悲，而無方便善巧的智慧，那麼不但原有的好意沒有辦法完全傳達，甚至還會把事情搞砸，所以擁有般若，對於行菩薩道的大乘修行人實在太重要了，故一個菩薩確實應常常提醒自己：切莫無智！

六度萬行，是菩薩成佛的必經之路，宜老實去作，則必能感召無量無邊的福報，而在成佛的路上，福德資糧是必備的，如果沒有無量無邊的福德，是不可能究竟成就的，誠如金剛經所言：「以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提。」

是的，成佛即一切善法之總聚，也可以說是一切白業的累積，也可以說是六度萬行的圓滿，故每一個菩薩皆應精勤修行六度，則必能早證菩提。

爾時天帝釋白佛言。世尊。如是般若波羅蜜多甚為希有。調伏菩薩令不高心。而能迴向一切智智。佛言。憍尸迦。云何般若波羅蜜多調伏菩薩令不高心。而能迴向一切智智。天帝釋言。世尊。菩薩摩訶薩行世間布施波羅蜜多時。若於佛所而行布施。便作是念。我能施佛。若於菩薩獨覺聲聞孤窮老病道行乞者而行布施。便作是念。我能施菩薩獨覺聲聞孤窮老病道行乞者。是菩薩摩訶薩無方便善巧行布施故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩行世間淨戒波羅蜜多時。便作是念。我能行淨戒波羅蜜多。我能滿淨戒波羅蜜多。是菩薩摩訶薩無方便善巧行淨戒故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩行世間安忍波羅蜜多時。便作是念。我能行安忍波羅蜜多。我能滿安忍波羅蜜多。是菩薩摩訶薩無方便善巧行安忍故。遂起高心不能迴向一切智

智。菩薩摩訶薩行世間精進波羅蜜多時。便作是念。我能行精進波羅蜜多。我能滿精進波羅蜜多。是菩薩摩訶薩無方便善巧行精進故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩行世間靜慮波羅蜜多時。便作是念。我能行靜慮波羅蜜多。我能滿靜慮波羅蜜多。是菩薩摩訶薩無方便善巧行靜慮故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩行世間般若波羅蜜多時。便作是念。我能行般若波羅蜜多。我能滿般若波羅蜜多。是菩薩摩訶薩無方便善巧行般若故。遂起高心不能迴向一切智智。世尊。菩薩摩訶薩住內空時。若作是念。我能住內空。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住內空故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩住外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空時。若作是念。我能住外空乃至無性自性空。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住外空乃至無性自性空故。遂起高心不能迴向一切智智。世尊。菩薩摩訶薩住真如時。若作是

念。我能住真如。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住真如故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩住法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界時。若作是念。我能住法界乃至不思議界。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住法界乃至不思議界故。遂起高心不能迴向一切智智。世尊。菩薩摩訶薩住苦聖諦時。若作是念。我能住苦聖諦。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住苦聖諦故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩住集滅道聖諦時。若作是念。我能住集滅道聖諦。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂住集滅道聖諦故。遂起高心不能迴向一切智智。

P564Ⅲ欄倒數7行～P565Ⅱ欄19行

此時天帝釋稟告佛陀說：如是般若甚為稀有難得，能夠調伏菩薩不讓其起貢高我慢之心，而能迴向一切智智。佛陀說：你為什麼如是說呢？天帝釋回答：菩薩行世間布施時，如果對佛布施時，便作如是想：我能夠布施佛；如果對菩薩、獨覺、聲聞、孤、窮、老、病、道行乞者布施，便作如是想：我能夠布施菩薩、獨覺、聲聞、孤、窮、老、病、道行乞者。又菩薩行世間持戒時，便作如是想：我能夠

持戒，我能夠圓滿持戒。又菩薩行世間忍辱時，便作如是想：我能夠忍辱，我能夠圓滿忍辱。又菩薩行世間精進時，便作如是想：我能夠精進，我能夠圓滿精進。又菩薩行世間禪定時，便作如是想：我能夠禪定，我能夠圓滿禪定。又菩薩行世間般若時，便作如是想：我有般若，我能夠圓滿般若。那麼這樣的菩薩，皆是沒有方便善巧，就會生起貢高我慢之心，而不能迴向一切智智。

另外，如果菩薩住於二十空、真如乃至不思議界、四聖諦時，而作如是想：我能夠住於二十空、真如乃至不思議界、四聖諦，這樣的菩薩其實已受到我、我所執著的擾亂，就會生起貢高我慢之心，而不能迴向一切智智。

此段經文，說明般若能夠調伏菩薩的驕慢心。因為每一個菩薩之所以能夠成為菩薩，其實過去生必定已經累積了無量無邊的功德福報，那麼在福報的感召之下，修行容易有成果，可是當成果顯現的時候，卻也是最需要用到般若來對治的時候；因為只要是未成佛，都還會有業力或磨羅來干擾，當成果或證量顯現的時候，也正是業力或磨羅最喜歡來障礙的時候，如果一個菩薩對自己的觀照及反省能力並不足夠的話，那麼真的很容易就與驕慢心相應，一旦與驕慢心相應，繼而天子磨羅就會趁隙而入。那麼到底什

麼是天子磨羅呢？就是相當的驕傲，絕對不肯輕易認輸，且是在不管自己對或錯的狀況下皆是如此，故這樣的磨羅是相當沒有省察力的，可是一旦與這樣的天子磨羅相應，就也會變得越來越缺乏省察力，只會一味的滿足自己的驕慢心理，什麼都是自己最厲害、最對、最重要、最權威、最不容許反對，試問這樣的人格會不會產生嚴重的偏差呢？當然會的，所以一個菩薩一旦與天子磨羅相應，所展現出來的性格一定脫離不了這樣的窠臼，但是請問這樣的菩薩會受眾生的歡迎嗎？當然是不會的，所以一個菩薩絕對不能被天子磨羅趁隙而入，否則就會成為磨羅的眷屬，而非佛菩薩的眷屬了。所以可見驕慢心是多麼的可怕，是多麼需要遠離，是多麼需要觀照清楚而不為之所控，所以由此更顯出般若的重要，因為唯有空性鞏固，才不會被外相所轉，才不會膚淺的有了一點小小成就，就忘記了自己是誰，就忘記了發下悲願的初衷，所以般若確實如天帝釋所讚歎的是「甚為希有」，所以每一個大乘菩薩道行者皆應珍惜般若，重視般若，實踐般若，那麼必能繼而擁有般若、展現般若，遠離一切驕慢、貪、瞋……，清淨、自在、無礙。

第 57 講：第二十九品 攝受品(六)

世尊。菩薩摩訶薩修四靜慮時。若作是念。我能修四靜慮。是菩薩摩訶薩我我所執之所擾亂修四靜慮故。遂起高心不能迴向一切智智。菩薩摩訶薩修四無量四無色定時。若作是念。我能修四無量四無色定。是菩薩摩訶薩。我我所執之所擾亂修四無量四無色定故。遂起高心不能迴向一切智智。……菩薩摩訶薩嚴淨佛土時。若作是念。我能嚴淨佛土。是菩薩摩訶薩。我我所執之所擾亂嚴淨佛土故。遂起高心不能迴向一切智智。世尊。如是菩薩摩訶薩依世間心修諸善法。無方便善巧行布施等故。我我所執擾亂心故。雖修般若波羅蜜多。而未得故。不能如實調伏高心。亦不能如實迴向一切智智。世尊。若菩薩摩訶薩行出世間布施波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得施者。不得受者。不得布施。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行布施波羅蜜多故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩行出世間淨戒波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得淨戒。不得具淨戒者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行淨戒波羅蜜多故。能調

伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩行出世間安忍波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得安忍。不得具安忍者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行安忍波羅蜜多故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩行出世間精進波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得精進。不得具精進者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行精進波羅蜜多故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩行出世間靜慮波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得靜慮。不得具靜慮者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行靜慮波羅蜜多故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩行出世間般若波羅蜜多時。善修般若波羅蜜多故。不得般若。不得具般若者。亦不得一切法。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多行般若波羅蜜多故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。

P565 Ⅱ 欄20行～P566 Ⅲ 欄6行

天帝釋繼續對佛陀稟告：菩薩修四靜慮時，如果作如是想：我能夠修四靜慮；這樣的菩薩被我及我所的執著擾亂之緣故，便會生起貢高我慢之心，而不能迴向一切智智。菩薩修四無量、四無色定時，如

果作如是想：我能夠修四無量、四無色定；這樣的菩薩，被我及我所的執著擾亂之緣故，便會生起貢高我慢之心，而不能迴向一切智智。……菩薩嚴淨佛土時，如果作如是想：我能夠嚴淨佛土；這樣的菩薩，被我及我所的執著擾亂之緣故，便會生起貢高我慢之心，而不能迴向一切智智。這樣的菩薩依世間心修行一切的善法，因為沒有方便善巧來行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，受到我、我所執著而擾亂內心，雖然在修行般若，但並不能得到般若，於是便不能如實調伏貢高我慢之心，也不能迴向一切智智。然而如果菩薩行出世間的布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若時，方便善巧修行般若，對於受者、布施無所執著；對於持戒、具持戒者無所執著；對於忍辱、具忍辱者無所執著；對於精進、具精進者無所執著；對於禪定、具禪定者無所執著；對於般若、具般若者無所執著；這樣的菩薩因為依般若行布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，所以能夠調伏貢高我慢之心，也能迴向一切智智。

此段經文，說明能與不能迴向一切智智菩薩的差別，不能迴向一切智智的菩薩，即因受到我、我所執著之干擾，所以不能方便善巧的修一切善法，於是便易生起貢高我慢之心，最終不能迴向一切智智。而

能夠迴向一切智智的菩薩，則因為不執著於一切，則能為盡一切善法，於是能調伏貢高我慢之心，最終能夠迴向一切智智。這樣的對比，也可以說是世間與出世間、善巧與不善巧、空與有等等，但無論如何，唯有擁有般若，才能真正迴向一切智智，累積無量無邊的福報。尤其是大乘菩薩道行者，更要須與不離開般若，因為如果空有慈悲，可是卻充滿了執著，這樣的菩薩，久而久之，他的慈悲還是會變質的，因為一切的善法都是必須離開執著才能真正稱其為善法，如果任何善法有執著摻雜在其中，那麼就不能稱為真正的善法，因為執著一定會感召貪瞋癡慢疑，如果五毒摻雜入了善法，請問此善法還能稱為純粹之善法嗎？故每一個菩薩如果真的希望擁有大慈大悲，那麼一定要同時擁有般若，否則一定無法擁有真正的慈悲，如果慈悲都沒有了，又如何成為一個悲心廣大的菩薩摩訶薩呢？宜深思之。

世尊。若菩薩摩訶薩住內空時。善修般若波羅蜜多故。不得內空。不得住內空者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多住內空故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩住外空內外空空

空大空勝義空有為空無為空
畢竟空無際空散空無變異空
本性空自相空共相空一切法
空不可得空無性空自性空無
性自性空時。善修般若波羅
蜜多故。不得外空乃至無性
自性空。不得住外空乃至無
性自性空者。是菩薩摩訶薩
依般若波羅蜜多住外空乃至
無性自性空故。能調伏高心。
亦能迴向一切智智。世尊。
若菩薩摩訶薩住真如時。善
修般若波羅蜜多故。不得真
如。不得住真如者。是菩薩
摩訶薩依般若波羅蜜多住真
如故。能調伏高心。亦能迴
向一切智智。若菩薩摩訶薩
住法界法性不虛妄性不變異
性平等性離生性法定法住實
際虛空界不思議界時。善修
般若波羅蜜多故。不得法界
乃至不思議界。不得住法界
乃至不思議界者。是菩薩摩
訶薩依般若波羅蜜多住法界
乃至不思議界故。能調伏高
心。亦能迴向一切智智。世
尊。若菩薩摩訶薩住苦聖諦
時。善修般若波羅蜜多故。不
得苦聖諦。不得住苦聖諦者。
是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜
多住苦聖諦故。能調伏高心。
亦能迴向一切智智。若菩薩
摩訶薩住集滅道聖諦時。善
修般若波

羅蜜多故。不得集滅道聖諦。
不得住集滅道聖諦者。是菩
薩摩訶薩依般若波羅蜜多住
集滅道聖諦故。能調伏高心。
亦能迴向一切智智。

P566 Ⅲ欄7行～P567 I欄7行

天帝釋繼續稟告佛陀：如果菩薩安住於二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、不得二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、不得安住於二十空者、安住真如乃至不思議者、安住四聖諦者；這樣的菩薩依般若而安住的緣故，所以能夠調伏貢高我慢之心，也能迴向一切智智。此段經文，是前段的延續，只是把“行”代換成“住”，但不論是行的過程或安住的階段，其實都是不能夠離開般若的，因為般若實在是太重要了，沒有了般若，就沒有了方便善巧，沒有了方便善巧，慈悲也就無法圓滿的實踐，而慈悲兩個字並不能只是掛在口中、擺在心中，必須用實際的行為去傳遞的，甚至去感召的，故每一個大乘修行人都宜念茲在茲，視般若為修行的重心。

世尊。若菩薩摩訶薩修四靜慮時。善修般若波羅蜜多故。不得四靜慮。不得修四靜慮者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修四靜慮故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若

菩薩摩訶薩修四無量四無色定時。善修般若波羅蜜多故。不得四無量四無色定。不得修四無量四無色定者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修四無量四無色定故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。世尊。若菩薩摩訶薩修八解脫時。善修般若波羅蜜多故。不得八解脫。不得修八解脫者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修八解脫故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩修八勝處九次第定十遍處時。善修般若波羅蜜多故。不得八勝處九次第定十遍處。不得修八勝處九次第定十遍處者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修八勝處九次第定十遍處故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。……世尊。若菩薩摩訶薩修一切智時。善修般若波羅蜜多故。不得一切智。不得修一切智者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修一切智故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩修道相智一切相智時。善修般若波羅蜜多故。不得道相智一切相智。不得修道相智一切相智者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多修道相智一切相智故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。

P567 I 欄8行～P568 I 欄4行

天帝釋繼續向佛陀稟告：如果菩薩修四靜慮、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處……一切智、道相智、一切相智；因為善巧修般若的緣故，不得四靜慮……道相智、一切相智；不得修四靜慮者……修道相智者、一切相智者，這樣的菩薩依般若而修四靜慮乃至道相智、一切相智；能夠調伏貢高我慢之心，也能迴向一切智智。

此段經文，與前兩段結構相同，只是把“行”以及“住”，又代換成“修”，那麼不論行、住、修，每一個修行的階段，般若永遠是不可或缺的，因為如果缺少了般若，就如同盲人沒有了拐杖，我們將無所憑藉的彳亍在三界之中，被無明深深障蔽，可是卻沒有自知之明。所以般若是可貴的，是珍貴的，是難得的，我們無論修證到什麼境界，它永遠都是必修的課程。

世尊。若菩薩摩訶薩成熟有情時。善修般若波羅蜜多故。不得成熟有情。不得成熟有情者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多成熟有情故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。若菩薩摩訶薩嚴淨佛土時。善修般若波羅蜜多故。不得嚴淨佛土。不得嚴

淨佛土者。是菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多嚴淨佛土故。能調伏高心。亦能迴向一切智智。世尊。如是菩薩摩訶薩依出世間般若波羅蜜多修善法故。能如實調伏高心。亦能如實迴向一切智智。是故我說如是般若波羅蜜多甚為希有。調伏菩薩令不高心。而能迴向一切智智。

P568 I 欄4~17行

天帝釋繼續向佛陀稟告：如果菩薩成熟有情、嚴淨佛土時，不得成熟有情、嚴淨佛土；不得成熟有情者、嚴淨佛土者；這樣的菩薩依般若成熟有情、嚴淨佛土，能夠調伏貢高我慢之心，也能迴向一切智智。因為其依出世間的般若修善法的緣故，能夠如實調伏自己貢高我慢之心，也能如實迴向一切智智，所以才說般若甚為希有、能夠調伏菩薩令他不起貢高我慢之心，而能迴向一切智智。

此段經文，說明菩薩在成熟有情、嚴淨佛土時，即便是如此神聖莊嚴的菩薩事業，在面對時也不能產生一絲一毫的執著，心中完全沒有這件事的掛礙，也完全沒有作這件事的掛礙，一切都只是隨緣化度，沒有得，也沒有失，就像那清風與白雲，清風任憑它吹，白雲任憑它飄，

完全互相沒有掛礙，而唯有這樣的境界，才是真正菩薩的境界。「菩薩清涼月，遊於畢竟空」，多麼自由自在的風範，而唯有放下一切執著的菩薩能夠展現如此灑脫的生命風姿。但是啊！你到底是凡夫？還是菩薩？完全還是我們自己的抉擇啊！如果我們嚮往這樣的生命崇高之境，我們就應努力放下一切的葛藤，不要再在意任何的是是非非、得得失失、起起落落、好好壞壞……那麼凡夫亦可成長為聖者，而如果我們仍然隨時為了小事情失去了慈悲、失去了理性、失去了客觀……那麼，我們將永遠在三界凡夫中流浪，難有出期啊！甚深思惟！甚深思惟！

第 58 講：第二十九品 攝受品(七)

爾時佛告天帝釋言。憍尸迦。若善男子善女人等能於如是甚深般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等身常安隱心恒喜樂。不為一切災橫侵惱。復次憍尸迦。若善男子善女人等於此般若波羅蜜多受持讀誦。親近供養如理思惟。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等若隨軍旅交陣戰時。至心念誦如是般若波羅蜜多。不為刀杖之所傷殺。所對怨敵皆起慈心。設欲中傷自然退敗。喪命軍旅終無是處。何以故。憍尸迦。是善男子善女人等不離一切智智心。以無所得為方便。長夜修習六波羅蜜多。自除貪欲刀杖亦能除他貪欲刀杖。自除瞋恚刀杖亦能除他瞋恚刀杖。自除愚癡刀杖亦能除他愚癡刀杖。自除惡見刀杖亦能除他惡見刀杖。自除纏垢刀杖亦能除他纏垢刀杖。自除隨眠刀杖亦能除他隨眠刀杖。自除惡業刀杖亦能除他惡業刀杖。憍尸迦。由此緣故。是善男子善女人等設入軍陣不為刀杖之所傷殺。所對怨敵皆起慈心。設欲中傷自然退敗。喪命軍旅終無是處。

此時佛陀告訴天帝釋說：如果善男子、善女人等能於如是甚深般若，至心聽聞、受持讀誦、精勤修學、如理思惟、書寫解說、廣令流布，那麼這樣的善男子、善女人等就會身體穩健、心中恆常感到喜樂，不會被一切的災害橫阻所侵犯惱害。

佛陀又對天帝釋說：這樣的善男子、善女人等如果不巧適逢戰爭時，只要至心念誦如是般若，就不會被刀杖傷害殺死，敵人會生起慈悲心，就算想傷害菩薩也會自然戰敗而退。為什麼呢？因為這樣的菩薩沒有離開一切智智心，以無所得為方便善巧，日夜精勤修習六度，能夠自己調伏棄除貪欲、瞋恚、愚癡、惡見、纏垢、隨眠、惡業刀杖，也能調伏棄除他人的這些刀杖，所以才能於戰爭中不為刀杖所傷害。此段經文，說明至心念誦的大利益：能於戰爭中安然度過危險，甚至調伏敵人的瞋恨，轉化為慈悲。表面看起來，這真是無稽之談啊！在充滿殺戮之氣、瞋恨戾氣的戰場上，殺得你死我活都來不及了，哪有時間去想到什麼般若不般若的；但事實上，我們一定不能忘記一切戰爭的本質是什麼？那是瞋恨，唯有瞋恨會感召殺業，如果瞋恨心消弭殆盡，殺業也自然而然化解，故知人類如果想擁有真正的世界和平，就一定得從每一個人的內心作起，只要心中沒有了瞋恨，殺

業自然而然就不會形成，故一切的天災人禍，其實真正的源頭不在外在，而是在我們每一個人的內心，只要我們繼續瞋恨，天災人禍就不可能有停止的一天，所以啊！佛法是有大用的，大用到可以拯救整個世界的命運，如果人類繼續互相瞋恨，甚至瞋恨手無寸鐵的動物，那麼，這個世界無疑是大苦聚的煉獄。然而，只要我們真正懂了般若的真義，真正的不再執著於一切，不再抓著瞋恨的執著不放，那麼，有那麼一天，真的有那麼一天——世界和平，人類互愛。

復次憍尸迦。若善男子善女人等不離一切智智心。以無所得為方便。常於如是甚深般若波羅蜜多。至心聽聞恭敬供養。尊重讚歎受持讀誦。如理思惟精勤修學。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等一切毒藥蟲道鬼魅。厭禱呪術皆不能害。水不能溺火不能燒。刀杖惡獸怨賊惡神眾邪魍魎不能傷害。何以故。憍尸迦。如是般若波羅蜜多是大神呪。如是般若波羅蜜多是大明呪。如是般若波羅蜜多是無上呪。如是般若波羅蜜多是無等等呪。如是般若波羅蜜多是一切呪王。最上最妙無能及者。具大威力能伏一切。不為一切之所降伏。是善男子善女人等精勤修

學如是呪王。不為自害不為害他不為俱害。所以者何。是善男子善女人等學此般若波羅蜜多。了自他俱皆不可得。憍尸迦。是善男子善女人等學此般若波羅蜜多大呪王時。不得我。不得有情。不得命者。不得生者。不得養者。不得士夫。不得補特伽羅。不得意生。不得儒童。不得作者。不得受者。不得知者。不得見者。由於我等無所得故。不為自害不為害他不為俱害。

P568 Ⅱ欄11行～Ⅲ欄3行

佛陀繼續開示：如果善男子、善女人等不離一切智智心，以無所得為方便善巧，常於如是甚深般若，至心聽聞、恭敬供養、尊重讚歎、受持讀誦、如理思惟、精勤修學、書寫解說、廣令流布，這樣的善男子、善女人等，一切的毒藥、放蟲、鬼魅、厭禱、咒術都不能加害於他們，水不能漂溺，火不能焚燒，刀杖、惡獸、怨賊、惡神、一切的邪怪魍魎都不能傷害他們。為什麼呢？因為般若是大明咒、無上咒、無等等咒，是一切咒王；是最上、最妙，沒有能夠超越它的，具有無比的威力能夠調伏一切，而不為一切所降伏。而這樣的善男子、善女人等精勤修學如

是咒王的話，就不會作出害自己、害別人或自他兩害的事。為什麼呢？因為他們學習此般若，深深明了自己與他人都是不可得。所以他們學此般若大咒王時，不執著於我、有情、命者、生者、養者、士夫、補特伽羅、意生、儒童、作者、受者、知者、見者，由於我乃至見者，其實皆無所得，既深明此理，所以能夠不作害自己、害別人或自他兩害的事。

此段經文，說明般若實在是太殊勝了，不但能避開戰爭的傷害，還能避開毒藥乃至魍魎的各種侵害。而且如同心經所說：「故知般若波羅蜜多，是大神咒、是大明咒、是無上咒、是無等等咒，能除一切苦，真實不虛」，故本段也稱讚般若為最上、最妙、無能及者，並稱其為大咒王，因為只要學會此咒王的人，就不會再作出任何害自己、害別人或自他兩害的事情。而能夠不再傷己、傷人或兩傷的人，實在太稀有了，為什麼呢？其實人的一生中，往往都在作一些有傷害性的事情，例如明明知道喝酒傷害自己寶貴的健康，可是還有許多人藉著各種理由不斷來傷害自己的身體；例如明明知道發邪火是傷害別人的行為，可是每當自己情緒不好時，就忍不住要把這股不平衡發洩在別人的

身上；又例如打架是兩害的事情，可是真正瞋恨心起來的時候，也不顧是否真的值得如此作，都還是非常“勇敢”的去傷害自己，也同時傷害別人。可見，人要作到完全不傷害自己、不傷害別人、不自他傷害，是多麼的不容易啊！

而經文中譽為「大咒王」的般若，則是讓我們不再作傷害性事情的靈丹妙藥。只要擁有般若，就等於擁有無往不利的法寶，為什麼呢？因為一切的傷害，都來自於執著；而一個沒有任何執著的人，就是一個沒有任何傷害性的人；因為人總是渴望著得，恐懼著失，可是一旦執著於得，萬一“失”的狀況來臨了，就會變得不平衡，那麼站在這個相對的世界來觀察的話，不平衡的力量一定會感召更多的不平衡，例如一個瞋念會引發更多的瞋念，一個貪念會引發更多的貪念，一個愚蠢的主意會引發更多愚蠢的主意……在這樣的原則運作之中，怎麼可能沒有傷害產生呢？於是我們總是自己傷害自己很深，自己傷害別人也很深，最糟糕的是每一個人都有因緣甚深的親友，由於傷己又傷人，於是又作出許多兩傷很深的事情，看清楚這樣的狀況，便會明白一個不傷己、傷人、兩傷的人，是多麼稀有難得。而唯有擁有般若，才能成為這樣一個完全沒有傷害性的人，因為擁有般若的人，看清萬事萬物的本質即空，是無須

執著的；既無須執著於得，也沒有必要執著於失，因為得失的本質都是一樣的，沒有分別，是因為沒有看清楚本質，所以才分別，而一旦分別，就落入有無，緊接著就落入得失，得失一產生，痛苦一定產生，痛苦一產生，傷害也就接踵而至。所以啊！如果我們真的想離開這樣傷己、傷人、兩傷的生命陷阱，我們就必須擁有般若，故般若是最上、最妙、無能及者。

憍尸迦。是善男子善女人等學此般若波羅蜜多大呪王時。於我及法雖無所得。而證無上正等菩提。觀諸有情心行差別。隨宜為轉無上法輪。令如說行皆獲饒益。何以故。過去菩薩摩訶薩眾於此般若波羅蜜多大神呪王。精勤修學已證無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。未來菩薩摩訶薩眾於此般若波羅蜜多大神呪王。精勤修學當證無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。現在十方無邊世界有諸菩薩摩訶薩眾於此般若波羅蜜多大神呪王。精勤修學現證無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。

P570 I 欄9～20行

佛陀繼續開示：這樣的善男子、善女人等學此般若大呪王時，雖然於我及法都無所得，可是卻因而證

得無上正等正覺，能夠觀察一切有情眾生的心行差別，隨順權宜而為其轉動無上法輪，令其如說而行都能夠獲得莫大的助益。為什麼呢？因為般若實在有大利益，過去、未來、現在的菩薩眾於此般若大神咒精勤修學，皆已證、當證、現證無上正等正覺，轉妙法輪，度無量眾。

此段經文，說明般若能夠證得無上正等正覺，而這正是學佛的目的，可見般若多麼擁有大能大用，而且不論過去、現在或未來的菩薩，都是靠精勤修學般若而成就的，可見除非不想成就，如果想要擁有成就，就一定得精勤的修學般若，否則是不可能成就，更不可能轉妙法輪，度無量眾了。

復次憍尸迦。若善男子善女人等於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等隨所居止國土城邑人及非人。不為一切災橫疾疫之所傷害。所以者何。是善男子善女人等隨所住處為此三千大千世界及餘十方無量無數無邊世界。所有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。梵眾天。梵輔天。梵會

天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天。并諸龍神阿素洛等常來守護。恭敬供養尊重讚歎。不令般若波羅蜜多大神呪王有留難故。復次憍尸迦。若善男子善女人等書此般若波羅蜜多大神呪王。置清淨處。恭敬供養尊重讚歎。雖不聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。亦不為他開示分別。而此住處國邑王都人非人等。不為一切災橫疾疫之所傷害。所以者何。如是般若波羅蜜多大神呪王隨所住處。為此三千大千世界及餘十方無量無數無邊世界所有四大王眾天。乃至色究竟天。并諸龍神阿素洛等常來守護。恭敬供養尊重讚歎。不令般若波羅蜜多大神呪王有留難故。憍尸迦。是善男子善女人等但書般若波羅蜜多大神呪王置清淨處。恭敬供養尊重讚歎。尚獲如是現法利益。況能聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。及廣為他開示分別。當知是輩功德無邊。速證菩提利樂一切。憍尸迦。若善男子善

女人等怖畏怨家惡獸災橫。厭禱疾疫毒藥呪等。應書般若波羅蜜多大神呪王。隨多少分香囊盛貯。置寶篋中恆隨逐身恭敬供養。諸怖畏事皆自消除。天龍鬼神常守衛故。憍尸迦。譬如有人或傍生類入菩提樹院或至彼院邊。人非人等不能傷害。所以者何。過去未來現在諸佛。皆坐此處證得無上正等菩提。得菩提已施諸有情無恐無怖身心安樂。安立無量無數有情。令住人天尊貴妙行。安立無量無數有情。令住三乘安樂妙行。安立無量無數有情。令現證得或預流果或一來果或不還果或阿羅漢果。安立無量無數有情。令當證得獨覺菩提或證無上正等菩提。如是勝事皆由般若波羅蜜多威神之力。是故此處一切天龍阿素洛等皆同守護。供養恭敬尊重讚歎。當知般若波羅蜜多隨所住處。亦復如是。一切天龍阿素洛等常來守護。供養恭敬尊重讚歎。不令般若波羅蜜多有留難故。當知是處即真制多。一切有情皆應敬禮。當以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。

P570 I 欄21行～III欄14行

佛陀於本品最後一段開示：這樣

的善男子、善女人所在之處，不為一切災橫疾疫所傷害。為什麼呢？他們被所有龍天護法常來守護、恭敬供養、尊重讚歎，不令般若大神咒王遭到任何的留難。又如果善男子、善女人等書此般若大神咒王，置於清淨之處，恭敬供養、尊重讚歎，雖然沒有聽聞、受持、讀誦、精勤修學、如理思惟，也沒有為別人開示，但也能夠不被一切災橫疾疫所傷害，為什麼呢？如前一樣受到龍天護法的守護的緣故。何況還能聽聞、受持、讀誦、精勤修學、如理思惟並且廣為別人開示，當知這樣的人功德無邊，能夠迅速證得菩提，利樂一切人天。而且如果怖畏怨家、惡獸、災橫、厭禱、疾疫、毒藥等，可以書寫般若大神咒王置於香囊之中或置寶篋中，隨身而恭敬供養，那麼一切怖畏之事皆會自動消除，因為天龍鬼神常常守衛的緣故。就好比如果人或傍生到了菩提樹下或院邊，那麼人與非人都不能傷害，為什麼呢？因為過去、未來、現在的諸佛，都是生在此處證得無上正等菩提，得到菩提後施給有情眾生無恐無怖，讓他們身心安樂，安立無量無數的有情，令其安住於人天尊貴妙行，三乘安樂妙行、現證四果、當證獨覺菩提或無上菩提，這些殊勝之事都是由般若的威神力，所以一切龍天皆同守護，當知是處就宛如真佛塔，一切有情皆應禮敬，當以種種上妙花

鬘乃至伎樂燈明而為供養。

此段經文，說明恭敬禮讚供養般若的殊勝利益，能感得龍天護法的大力護持，更何況是精勤修持，故知般若，能夠感召無量無邊的功德福報，能夠帶來不可思議的證量，故我們真的宜甚深珍惜、珍愛般若，並身體力行的擁有它、實踐它。

第 59 講：第三十品 校量功德品

「校量功德品」主要是說明般若的功德無量無邊，甚至供養般若經典比供養佛陀舍利還要殊勝廣大。

爾時天帝釋白佛言。世尊。若善男子善女人等書此般若波羅蜜多甚深經典種種莊嚴。供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。或善男子善女人等佛涅槃後起窣堵波。七寶嚴飾。寶函盛貯佛設利羅安置其中。供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是二福聚何者為多。佛言。憍尸迦。我還問汝。當隨意答。於意云何。如來所得一切智智及相好身。於何等法修學而得。天帝釋言。世尊。如來所得一切智智及相好身。於此般若波羅蜜多修學而得。佛告憍尸迦。如是如是。如汝所說。我於般若波羅蜜多修學故。得一切智智及相好身。何以故。憍尸迦。不學般若波羅蜜多證得無上正等菩提。無有是處故。憍尸迦。不以獲得相好身故。說名如來應正等覺。

但以證得一切智智。說名如來應正等覺。憍尸迦。如來所得一切智智。甚深般若波羅蜜多為因故起。佛相好身但為依處。若不依止佛相好身。一切智智無由而轉。是故般若波羅蜜多正為因生一切智智。為令此智現前相續故。復修集佛相好身。此相好身若非遍智所依處者。一切天龍阿素洛等不應竭誠供養恭敬尊重讚歎。以相好身與佛遍智為所依止故。諸天龍阿素洛等恭敬供養。由此緣故我涅槃後。諸天龍神人非人等恭敬供養我設利羅。憍尸迦。若善男子善女人等但於般若波羅蜜多供養恭敬尊重讚歎。是善男子善女人等則為供養一切智智。及所依止佛相好身。并涅槃後佛設利羅。何以故。憍尸迦。一切智智及相好身并設利羅。皆以般若波羅蜜多為根本故。憍尸迦。若善男子善女人等但於佛身及設利羅。供養恭敬尊重讚歎。是善男子善女人等非為供養一切智智及此般若波羅蜜多。何以故。憍尸迦。佛身遺體非此般若波羅蜜多一切智智之根本故。憍尸迦。由此緣故。諸善男子善女人等欲供養佛。若心若身先當聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說甚深般若波羅蜜多。復以種種上

妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。以是故。憍尸迦。若善男子善女人等書此般若波羅蜜多甚深經典。種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。或善男子善女人等佛涅槃後起窣堵波七寶嚴飾。寶函盛貯佛設利羅安置其中。供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是二福聚前者為多。

P570Ⅲ欄16行～P571Ⅱ欄9行

本品一開始，天帝釋就對佛陀提出了問題：如果善男子、善女人等書此般若甚深經典種種莊嚴，然後恭敬乃至供養；又如果善男子、善女人等為佛陀涅槃後造舍利塔，然後恭敬乃至供養；請問前後二者福德誰多呢？

佛陀並沒有馬上回答，反問了天帝釋一個問題：如來所證得的一切智智及相好身，是如何修學得來的呢？天帝釋回答：是修學般若而得到的。

佛陀說道：是的，確實如你所說，我於般若修學，才得到一切智智及相好身。為什麼呢？可以說如果不學般若而證得無上正等菩提，無有是處。是因為如來之所以稱為

如來應正等覺，不是因為相好身的緣故，而是因為證得一切智智，而且原因即是在於擁有甚深般若。佛相好身只是依處，因為如果不依止佛相好身，一切智智則無由而轉化。所以般若才是生出一切智智的原由，而且也是為令此智現前且相續，再修學佛相好身；但如果此相好身如果並非遍智所依處，則一切龍天護法不應竭誠守護。

所以如果善男子、善女人等只是於般若供養，就等於是供養一切智智；也才是真正的依止佛陀相好身，也才是真正的於佛陀涅槃後設舍利塔；為什麼呢？因為無論一切智智、相好身或是舍利塔，都是以般若為根本。所以如果善男子、善女人只是供養佛身及舍利塔，並不是供養一切智智，也不是供養般若；為什麼呢？佛身只是佛身，並不是般若及一切智智的根本。所以供養般若與供養佛陀舍利塔比較起來，是供養般若的福德較殊勝廣大。

本品也是在段首即言明主題，由天帝釋發問，佛陀巧妙的開示。由開示中我們深切明白般若的重要以及供養般若的福德殊勝廣大，甚至比供養佛陀的舍利塔還要多。佛陀的這段開示其實是相當出人意表的，因為我們都知道，天上天下，唯佛唯尊，三界之中，沒有人能夠超越佛，既

然如此，佛陀所遺留下來的舍利當然也就是殊勝無比，供養會得到不可思議的無量無邊福德；但是即便如此，佛陀還是清楚的告知我們，是的，固然供養佛陀舍利塔是福聚廣大的，但是，永遠不要遺忘的是：佛是從何而生的呢？佛是從般若而生的。那麼當然般若才是一切的重心、一切的答案，連佛的本質也就是般若，故供養般若的福聚終究是超過供養佛陀舍利塔的福聚。

何以故。憍尸迦。布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出現故。憍尸迦。真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出現故。憍尸迦。苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出現故。憍尸迦。四靜慮四無量四無色定。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。八

解脫八勝處九次第定十遍處。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。空解脫門無相解脫門無願解脫門。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。五眼六神通。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。無忘失法恒住捨性。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切智道相智一切相智。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切陀羅尼門一切三摩地門。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所有成熟有情嚴淨佛土。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所有族姓圓滿色力圓滿財寶圓滿眷屬圓滿。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。世間所有十善業道。供養沙門父母師長。施戒修等無量善法。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。世間所有剎帝利大族。婆羅門大族。長者大族。居士大族。皆

從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。世間所有四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。世間所有梵眾天。梵輔天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。世間所有空無邊處天。識無邊處天。無所有處天。非想非非想處天。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切預流預流果。一來一來果。不還不還果。阿羅漢阿羅漢果。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切獨覺獨覺菩提。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切菩薩摩訶薩。菩薩摩訶薩法。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。一切如來應正等覺。皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。憍尸迦。不可思量。不可宣說。無上無上。無等無等等。一切智智皆從如是甚深般若波羅蜜多而出生故。

佛陀繼續開示：六度、二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、四靜慮、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、三十七道品、三解脫門、五眼、六通、佛十力、四無所畏、四無礙解、慈悲喜捨、十八不共法、無忘失法、恆住捨性、一切智……一切智智皆從如是甚深般若而出生。

此段經文，說明般若的殊勝，能夠生出一切善法，六度乃至一切智智，皆是由般若而生，足見般若是一切的源頭，是一切的答案，是一切問題的關鍵所在，所以這個定位一定要清晰，否則難免在歷緣對境之中忘失這個不可偏離的重點，故一定要全力以赴親證般若，才能不再離開般若；而也唯有不再離開般若，我們才能真正解決生命的問題，真正解決生命的苦痛。

爾時天帝釋白佛言。世尊。瞻部洲人於甚深般若波羅蜜多。不供養恭敬尊重讚歎者。彼豈不知供養恭敬尊重讚歎甚深般若波羅蜜多獲得如是大功德利。佛言。憍尸迦。我今問汝。隨汝意答。於意云何。瞻部洲內有幾所人。成就佛證淨。成就法證淨。成就僧證淨。有幾所人於佛無疑。於法無疑。

於僧無疑。有幾所人於佛究竟。於法究竟。於僧究竟。天帝釋言。世尊。瞻部洲內有少分人。成就佛證淨。成就法證淨。成就僧證淨。有少分人於佛無疑。於法無疑。於僧無疑。有少分人於佛究竟。於法究竟。於僧究竟。佛言。憍尸迦。我復問汝。隨汝意答。憍尸迦。於意云何。瞻部洲內有幾所人得三十七菩提分法。有幾所人得三解脫門。有幾所人得八解脫。有幾所人得九次第定。有幾所人得四無礙解。有幾所人得六神通。有幾所人永斷三結得預流果。有幾所人薄貪瞋癡得一來果。有幾所人斷五順下分結得不還果。有幾所人斷五順上分結得阿羅漢果。有幾所人發心定趣獨覺菩提。有幾所人發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。天帝釋言。世尊。瞻部洲內有少分人。得三十七菩提分法。有少分人得三解脫門。有少分人得八解脫。有少分人得九次第定。有少分人得四無礙解。有少分人得六神通。有少分人永斷三結得預流果。有少分人薄貪瞋癡得一來果。有少分人斷五順下分結得不還果。有少分人斷五順上分結得阿羅漢

果。有少分人發心定趣獨覺菩提。有少分人發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。

P572 I 欄11行～II 欄11行

天帝釋問佛陀：瞻部洲人於甚深般若，不去供養恭敬，難道他們不知道能夠因而獲得大功德嗎？

佛陀說：我問你一些問題，你隨意回答，那麼瞻部洲內有幾人成就佛、法、僧證淨？於佛、法、僧無疑？於佛、法、僧究竟？

天帝釋回答：只有很少的人如此。

佛陀又問：有幾人得三十七菩提分法、三解脫門、八解脫、九次第定、四無礙解、六通、永斷三結得預流果、薄貪瞋癡得一來果、斷五順下分結得不還果、斷五順上分結得阿羅漢果、發心定趣獨覺菩提、發心定趣無上正等正覺？

天帝釋回答：只有很少的人如此。

此段經文，由佛陀與天帝釋的問答中凸顯出一個事實：即成就者甚為稀少！怎麼說呢？由佛陀這樣仔細的詢問當中，天帝釋的答案沒有改變過，即「只有很少的人如此」。是啊！這是多麼值得我們警惕的一句話啊！修行人多如過江之鯽，可是成就者卻少如鳳毛麟角，那麼問題到底出在哪兒？佛法不夠好嗎？佛法不足以領導我們嗎？當然絕對不是如此，是我們不夠好，

問題永遠都是在自己的身上，如果不曾真正深入思考過生命的真相，也不會深深的力行佛法，而連思考這個動作，都是作得如此匆忙而膚淺。大家每天都很忙，可是就是沒有時間來作最重要的事情——面對生命。而這個問題真的可以逃躲嗎？事實正是根本無從逃躲，連一分一秒也無從逃躲，因為大家正是生命的擁有者，可是荒謬的是對生命的本質大多是茫然無知的，所以總是無意義的忙、走錯方向的忙，忙到最後，就完全忘記了最根本的問題，而淹沒在枝枝節節的外境、外相、外名、外利之中。所以，不是佛法不夠好，是大家不夠好，真的應認清這個事實，然後痛改前非，最起碼，開始真正認真的面對生命——這個永遠無法逃避的課題。

第 60 講：第三十品 校量功德品

爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。瞻部洲內極少分人成就佛證淨成就法證淨成就僧證淨。轉少分人於佛無疑於法無疑於僧無疑。轉少分人於佛究竟於法究竟於僧究竟。轉少分人得三十七菩提分法。轉少分人得三解脫門。轉少分人得八解脫。轉少分人得九次第定。轉少分人得四無礙解。轉少分人得六神通。憍尸迦。瞻部洲內極少分人。永斷三結得預流果。轉少分人薄貪瞋癡得一來果。轉少分人斷五順下分結得不還果。轉少分人斷五順上分結得阿羅漢果。轉少分人發心定趣獨覺菩提。轉少分人發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。轉少分人既發心已精勤修習趣菩提行。何以故。憍尸迦。諸有情類流轉生死。無量世來多不見佛。不聞正法。不親近僧。不行布施。不護淨戒。不修安忍。不起精進。不習靜慮。不學般若。不聞布施波羅蜜多。不修布施波羅蜜多。不聞淨戒波羅蜜多。不修淨戒波羅蜜多。不聞安忍波羅蜜多。不修安忍波羅蜜多。不聞精進

波羅蜜多。不修精進波羅蜜多。不聞靜慮波羅蜜多。不修靜慮波羅蜜多。不聞般若波羅蜜多。不修般若波羅蜜多。不聞內空。不修內空。不聞外空內外空空空大空勝義空。有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。不修外空乃至無性自性空。不聞真如不修真如。不聞法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。不修法界乃至不思議界。不聞苦聖諦。不修苦聖諦。不聞集滅道聖諦。不修集滅道聖諦。不聞四靜慮。不修四靜慮。不聞四無量四無色定。不修四無量四無色定。不聞八解脫。不修八解脫。不聞八勝處九次第定十遍處。不修八勝處九次第定十遍處。不聞四念住。不修四念住。不聞四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。不修四正斷乃至八聖道支。不聞空解脫門。不修空解脫門。不聞無相無願解脫門。不修無相無願解脫門。不聞五眼。不修五眼。不聞六神通。不修六神通。不聞佛十力。不修佛十力。不聞四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。不修四無所畏乃至十八佛

不共法。不聞無忘失法。不修無忘失法。不聞恒住捨性。不修恒住捨性。不聞一切陀羅尼門。不修一切陀羅尼門。不聞一切三摩地門。不修一切三摩地門。不聞一切智。不修一切智。不聞道相智一切相智。不修道相智一切相智。憍尸迦。以是緣故。當知於此瞻部洲內極少分人。成就佛證淨成就法證淨成就僧證淨。轉少分人於佛無疑於法無疑於僧無疑。轉少分人於佛究竟於法究竟於僧究竟。轉少分人得三十七菩提分法。轉少分人得三解脫門。轉少分人得八解脫。轉少分人得九次第定。轉少分人得四無礙解。轉少分人得六神通。憍尸迦。當知於此瞻部洲中極少分人永斷三結得預流果。轉少分人薄貪瞋癡得一來果。轉少分人斷五順下分結得不還果。轉少分人斷五順上分結得阿羅漢果。轉少分人發心定趣獨覺菩提。轉少分人發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。轉少分人既發心已精勤修習趣菩提行。

P572 II 欄12行～P573 I 欄17行

此時佛陀對天帝釋說：是的，如你所說，只有很少的人得到成就。為什麼呢？因為諸有情類流轉生死苦海，可以說多半是無量世以來不曾見到佛、不曾聽聞正法、不曾親

近僧侶；不行六度；不曾聽聞也不曾修行六度、二十空、真如乃至不思議界、四聖諦……所以只有很少的人得到成就。

此段經文，再一次的震撼我們，因為誠如開經偈所言：「百千萬劫難遭遇。」與佛法相逢，是多麼、多麼、多麼的不容易啊！此段經文中的「無量世來多不見佛、不聞正法、不親近僧」，是多麼清楚的指出多少眾生根本白白流浪生死，還不曾與佛法僧相逢；想想開經偈，看看此段經文，我們皆應感激涕零的長跪佛前，再一次深刻的懺悔，再一次深刻的感恩。懺悔的是，流浪三界至今，猶是未歸家的流浪兒；感恩的是竟然今生能夠遭逢佛法，真的是多少功德福報的感召啊！感恩諸佛菩薩，感恩龍天護法，感恩，感恩，窮盡身口意的感恩。

人身難得，佛法難聞。這是千真萬確的事實，想想其他五道眾生，學佛是多麼不易，唯有生而為人的我們，有學習佛法的甚深因緣，怎能不深自策勵，精進再精進，慈悲再慈悲，智慧再智慧；努力自度度人，以救度無量無邊仍未曾聞法的苦難眾生。佛菩薩的慈悲廣大無邊，為了救度沉淪苦海中的無量無邊眾生，甚至不惜倒駕慈航，我們雖力有所不逮，但一定要以這樣的無量慈

悲為榜樣，永不疲累的走在修行的路上，不被任何的挫折擊倒，不被任何的考驗打敗，跌倒了再爬起來，跌倒了再爬起來，跌倒了再爬起來……唯有這樣永不疲累的走下去，我們才有真正永別輪迴的一天。

爾時佛語天帝釋言。我今問汝。隨汝意答。憍尸迦。於意云何。置贍部洲所有人類。於此三千大千世界幾所眾生。供養恭敬父母師長。幾所眾生供養恭敬沙門婆羅門。幾所眾生行施受齋持戒。幾所眾生修十善業道。幾所眾生於諸欲中住厭患想。無常想。苦想。無我想。不淨想。厭食想。一切世間不可樂想。幾所眾生修四靜慮。幾所眾生修四無量。幾所眾生修四無色定。幾所眾生信佛信法信僧。幾所眾生於佛無疑於法無疑於僧無疑。幾所眾生於佛究竟於法究竟於僧究竟。幾所眾生修三十七菩提分法。幾所眾生修三解脫門。幾所眾生修八解脫。幾所眾生修九次第定。幾所眾生修四無礙解。幾所眾生修六神通。幾所眾生永斷三結得預流果。幾所眾生薄貪瞋癡得一來果。幾所眾生斷五順下分結

得不還果。幾所眾生斷五順上分結得阿羅漢果。幾所眾生發心定趣獨覺菩提。幾所眾生發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。幾所眾生既發心已精勤修習趣菩提行。幾所眾生鍊磨長養趣菩提心。幾所眾生方便善巧修行般若波羅蜜多。幾所眾生得住菩薩不退轉地。幾所眾生速證無上正等菩提。天帝釋言。世尊。於此三千大千世界。有少眾生供養恭敬父母師長。有少眾生供養恭敬沙門婆羅門。有少眾生行施受齋持戒。有少眾生修十善業道。有少眾生於諸欲中住厭患想。無常想。苦想。無我想。不淨想。厭食想。一切世間不可樂想。有少眾生修四靜慮。有少眾生修四無量。有少眾生修四無色定。有少眾生信佛信法信僧。有少眾生於佛無疑於法無疑於僧無疑。有少眾生於佛究竟於法究竟於僧究竟。有少眾生修三十七菩提分法。有少眾生修三解脫門。有少眾生修八解脫。有少眾生修九次第定。有少眾生修四無礙解。有少眾生修六神通。有少眾生永斷三結得預流果。有少眾生薄貪瞋癡得一來果。有少眾生斷五順下分結得不還果。有少眾生斷五順上分結得阿羅漢果。有少眾生發心定趣獨覺菩提。有少眾

生發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。有少眾生既發心已精勤修習趣菩提行。有少眾生練磨長養趣菩提心。有少眾生方便善巧修行般若波羅蜜多。有少眾生得住菩薩不退轉地。有少眾生速證無上正等菩提。爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。於此三千大千世界。極少眾生供養恭敬父母師長。轉少眾生供養恭敬沙門婆羅門。轉少眾生行施受齋持戒。轉少眾生修十善業道。轉少眾生於諸欲中住厭患想。無常想。苦想。無我想。不淨想。厭食想。一切世間不可樂想。轉少眾生修四靜慮。轉少眾生修四無量。轉少眾生修四無色定。轉少眾生信佛信法信僧。轉少眾生於佛無疑於法無疑於僧無疑。轉少眾生於佛究竟於法究竟。於僧究竟。轉少眾生修三十七菩提分法。轉少眾生修三解脫門。轉少眾生修八解脫。轉少眾生修九次第定。轉少眾生修四無礙解。轉少眾生修六神通。憍尸迦。於此三千大千世界。極少眾生永斷三結得預流果。轉少眾生薄貪瞋癡得一來果。轉少眾生斷五順下分結得不還果。轉少眾生斷五順上分結得阿羅漢果。轉少眾生發心定趣獨覺菩提。轉少眾生發心定趣阿耨多羅三

藐三菩提。轉少眾生既發心已精勤修習趣菩提行。轉少眾生練磨長養趣菩提心。轉少眾生方便善巧修行般若波羅蜜多。轉少眾生得住菩薩不退轉地。轉少眾生速證無上正等菩提。

P573 I 欄18行～III欄倒數3行

此時佛對天帝釋說：我問你一些問題，你隨意回答，有多少人供養恭敬父母、師長？有多少人供養恭敬沙門、婆羅門？有多少人慨行布施、受齋、持戒？有多少人修十善業道？有多少人於諸欲中安住厭患、無常、苦、無我、不淨、厭食、一切世間不可樂想？……有多少人方便善巧修行般若？有多少人得住菩薩不退轉地？有多少人速證無上正等菩提？

天帝釋回答：只有很少的人供養恭敬父母、師長；只有很少的人供養恭敬沙門、婆羅門；只有很少的人慨行布施、受齋、持戒；只有很少的人修十善業道；只有很少的人於諸欲中安住厭患、無常、苦、無我、不淨、厭食、一切世間不可樂想……只有很少的人方便善巧修行般若；只有很少的人得住菩薩不退轉地；只有很少的人速證無上正等菩提。

此時佛對天帝釋說：是的，確

實如你所說。

此段經文，一而再、再而三的警惕了我們，不論佛陀問了天帝釋什麼樣的善法？答案都是一樣的「有少眾生」。

以上這幾段經文，不約而同都傳遞了一個同樣的訊息：成就甚難！

是的，成佛，是宇宙間最難、最難的一件事了，所以要歷經三大阿僧祇劫，所以要歷經無量無邊的千錘百鍊，所以要通過一切一切的艱難考驗，因為沒有比成佛這件事還要困難的事了。

但是，可以畏難嗎？如果成佛真的是如此的難！

不能，無論成佛多麼多麼的困難，我們猶在三界流浪的佛子也不能畏難，為什麼呢？因為成佛這件事是遲早要去作的一件事，既然早也要作，晚也要作，橫豎都是要作，不如就趁早去作吧！而且，修行固然辛苦，然而流浪生死不知修行，才是真正的千辛萬苦，所以啊！反正都是要吃苦，修行吃的苦還有代價，不修行吃的苦就是白白吃苦，思量了半天，真的還是修行比較好，而且苦吃盡了，就有永遠離開苦的一天，所以修行的苦，其實不苦，因為充滿了希望，充滿了光明。

所以這幾段經文，猶如暮鼓

晨鐘，敲醒了無量世以來即沈睡未醒的心，“只有很少的人能夠成就啊！”趕緊清醒過來，趕緊大精進，趕緊成就啊！佛菩薩對我們的警告，都來自於那無量無邊的慈悲為懷，不忍我們猶在無邊的苦海中漂流不已，所以我們真的宜敬謹的聽懂佛菩薩的警告，切莫當作耳邊風，切莫心不在焉，切莫不當一回事，否則繼續流浪生死，飽受輪迴的巨大苦痛，將是我們永遠難以掙脫的夢魘！

復次憍尸迦。我以清淨無障佛眼。觀察十方各如殑伽沙等世界。雖有無量無數無邊有情發心定趣阿耨多羅三藐三菩提精勤修習趣菩提行。而由遠離甚深般若波羅蜜多方便善巧。若一若二若三有情得住菩薩不退轉地。多分退墮聲聞獨覺下劣地中。何以故。憍尸迦。阿耨多羅三藐三菩提甚難可得。惡慧懈怠。下劣精進。下劣勝解。下劣有情。不能證故。憍尸迦由是因緣。若善男子善女人等。發心定趣阿耨多羅三藐三菩提。精勤修習趣菩提行。欲住菩薩不退轉地速證無上正等菩提無留難者。應於如是甚深般若波羅蜜多。數數聽聞受持讀誦。精勤修習如理思惟。好請問師樂為他說。作此事已復應書寫。種種寶物而用莊

嚴。供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。憍尸迦。是善男子善女人等。於餘攝入甚深般若波羅蜜多諸勝善法。亦應聽聞受持讀誦精勤修習如理思惟。好請問師樂為他說。何謂攝入甚深般若波羅蜜多餘勝善法。所謂布施波羅蜜多淨戒安忍精進靜慮波羅蜜多。若內空若外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。若真如若法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。若苦聖諦。若集滅道聖諦。若四靜慮。若四無量四無色定。若八解脫。若八勝處九次第定十遍處。若四念住。若四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。若空解脫門。若無相無願解脫門。若五眼。若六神通。若佛十力。若四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。若無忘失法。若恒住捨性。若一切陀羅尼門。若一切三摩地門。若一切智。若道相智一切相智。若餘無量無邊佛法。是謂攝入甚深般若波羅蜜多餘勝善法。憍尸迦。是善男子善女人等。於

餘隨順甚深般若波羅蜜多蘊處界等無量法門。亦應聽聞受持讀誦如理思惟。不應非毀令於無上正等菩提而作留難。

P573Ⅲ欄倒數2行～P574Ⅱ欄11行

佛陀又對天帝釋開示：我以清淨無障的佛眼，觀察十方無量無邊的世界，雖然有無量無數無邊的有情眾生發心證得無上正等正覺而精勤修行菩提，然而由於遠離了甚深般若的方便善巧，只有少數得住菩薩不退轉地，大部分的眾生都是退轉墮落成聲聞、獨覺的下劣地中。為什麼呢？無上正等正覺甚難可得，惡慧、懈怠、下劣的精進、勝解、有情，都不能證得。所以如果善男子、善女人發心證得無上正等正覺，而精勤修行菩提，欲住菩薩不退地，迅速證得無上正等正覺沒有留難，皆應於如是甚深般若，常常聽聞、受持、讀誦、精勤修習、如理思惟，喜歡請教善知識、樂於為他人說明，而且還恭敬書寫，更以種種美妙事物廣為供養。那麼這樣的善男子、善女人對於其他也包含在甚深般若的許多殊勝善法，也應如是修學；例如二十空、真如乃至不思議界、四聖諦……一切智、道相智、一切相智以及其他無量無邊的佛法，不應非毀，令於無上正

等正覺而作留難。

此段經文，說明成就的關鍵在於般若，如果遠離了甚深般若的方便善巧，則不能證得無上正等正覺，所以佛陀勉勵我們一定要精勤修學般若，而且只要是屬於般若的一切佛法，皆應精勤修學。

所以，般若是成就與否的決定性重心所在，只要與般若相應，就可以成為那少數的成就者；而只要背離了般若，就會「退墮」成聲聞、獨覺，故知般若是成佛的必備條件，沒有一個佛不擁有般若，沒有般若就無法成佛。故知般若是須臾不可離，是分秒必須安住，是成為「若一若二若三」稀有難得聖者的必經之路。

大般若經講記（全套六冊）

著 者：郭韻玲

發行人：鄭鴻祺

封面佛像繪製：蔡承訓

出版者：金色蓮花雜誌社

地 址：台北市大安區忠孝東路四段153號5樓

網 址：www.glotus.com.tw

E-mail：glotus.art@msa.hinet.net

電 話：(02)2731-0099

傳 真：(02)8771-9157

郵 撥：17029118 戶 名：金色蓮花雜誌社

登記證：行政院新聞局局版北市業字第145號

2024年6月初版

版權及著作權所有・歡迎助印

（本書如有破損缺頁，敬請寄回本社更換）



【大般若經講記】電子書
免費下載&在線閱讀