大般若經講記 第三冊（61～120講）

郭韻玲 著

金色蓮花

智慧如海

大般若波羅蜜多經

釋迦牟尼佛講經

〔釋迦牟尼佛莊嚴法相〕

郭韻玲老師　詮釋經義

第三冊：61～120 講

講　　經／釋迦牟尼佛

譯　　經／玄奘法師

解　　讀／郭韻玲

目 次

第 61 講：第三十品 校量功德品(三)（卷103～168） 2
第 62 講：第三十品 校量功德品(四)（卷103～168） 8
第 63 講：第三十品 校量功德品(五)（卷103～168） 14
第 64 講：第三十品 校量功德品(六)（卷103～168） 20
第 65 講：第三十品 校量功德品(七)（卷103～168） 26
第 66 講：第三十品 校量功德品(八)（卷103～168） 32
第 67 講：第三十品 校量功德品(九)（卷103～168） 38
第 68 講：第三十品 校量功德品(十)（卷103～168） 42
第 69 講：第三十品 校量功德品(十一)（卷103～168） 48
第 70 講：第三十品 校量功德品(十二)（卷103～168） 52
第 71 講：第三十品 校量功德品(十三)（卷103～168） 56
第 72 講：第三十品 校量功德品(十四)（卷103～168） 60
第 73 講：第三十品 校量功德品(十五)（卷103～168） 66
第 74 講：第三十品 校量功德品(十六)（卷103～168） 70
第 75 講：第三十品 校量功德品(十七)（卷103～168） 74
第 76 講：第三十品 校量功德品(十八)（卷103～168） 78
第 77 講：第三十品 校量功德品(十九)（卷103～168） 84
第 78 講：第三十品 校量功德品(二十)（卷103～168） 88
第 79 講：第三十品 校量功德品(二十一)（卷103～168） 94
第 80 講：第三十品 校量功德品(二十二)（卷103～168） 98
第 81 講：第三十品 校量功德品(二十三)（卷103～168） 102
第 82 講：第三十品 校量功德品(二十四)（卷103～168） 106
第 83 講：第三十品 校量功德品(二十五)（卷103～168） 110
第 84 講：第三十品 校量功德品(二十六)（卷103～168） 114
第 85 講：第三十品 校量功德品(二十七)（卷103～168） 118
第 86 講：第三十品 校量功德品(二十八)（卷103～168） 122
第 87 講：第三十品 校量功德品(二十九)（卷103～168） 130
第 88 講：第三十品 校量功德品(三十)（卷103～168） 134
第 89 講：第三十品 校量功德品(三十一)（卷103～168） 138
第 90 講：第三十品 校量功德品(三十二)（卷103～168） 142

第 91 講：第三十品 校量功德品(三十三)（卷103～168） 146
第 92 講：第三十品 校量功德品(三十四)（卷103～168） 150
第 93 講：第三十品 校量功德品(三十五)（卷103～168） 154
第 94 講：第三十品 校量功德品(三十六)（卷103～168） 158
第 95 講：第三十品 校量功德品(三十七)（卷103～168） 162
第 96 講：第三十品 校量功德品(三十八)（卷103～168） 166
第 97 講：第三十品 校量功德品(三十九)（卷103～168） 168
第 98 講：第三十品 校量功德品(四十)（卷103～168） 172
第 99 講：第三十品 校量功德品(四十一)（卷103～168） 176
第 100 講：第三十品 校量功德品(四十二)（卷103～168） 180
第 101 講：第三十品 校量功德品(四十三)（卷103～168） 184
第 102 講：第三十品 校量功德品(四十四)（卷103～168） 188
第 103 講：第三十品 校量功德品(四十五)（卷103～168） 190
第 104 講：第三十品 校量功德品(四十六)（卷103～168） 194
第 105 講：第三十品 校量功德品(四十七)（卷103～168） 198
第 106 講：第三十品 校量功德品(四十八)（卷103～168） 200
第 107 講：第三十品 校量功德品(四十九)（卷103～168） 204
第 108 講：第三十品 校量功德品(五十)（卷103～168） 208
第 109 講：第三十品 校量功德品(五十一)（卷103～168） 212
第 110 講：第三十品 校量功德品(五十二)（卷103～168） 216
第 111 講：第三十品 校量功德品(五十三)（卷103～168） 220
第 112 講：第三十品 校量功德品(五十四)（卷103～168） 224
第 113 講：第三十品 校量功德品(五十五)（卷103～168） 228
第 114 講：第三十品 校量功德品(五十六)（卷103～168） 232
第 115 講：第三十品 校量功德品(五十七)（卷103～168） 236
第 116 講：第三十品 校量功德品(五十八)（卷103～168） 240
第 117 講：第三十品 校量功德品(五十九)（卷103～168） 244
第 118 講：第三十品 校量功德品(六十)（卷103～168） 250
第 119 講：第三十品 校量功德品(六十一)（卷103～168） 254
第 120 講：第三十品 校量功德品(六十二)（卷103～168） 260

第 61 講：第三十品 校量功德品

何以故。憍尸迦。是善男子善女人等。應作是念。如來昔住菩薩位時。常勤修學般若波羅蜜多及靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤安住內空及外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤安住真如及法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤安住苦聖諦及集滅道聖諦故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學四靜慮及四無量四無色定故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學八解脫及八勝處九次第定十遍處故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學四念住及四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學空解脫門及無相無願解脫門故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學五眼及六神通故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學佛十力及四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學無忘失法及恒住捨性故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學一切陀羅尼門及一切三摩地門故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學一切智及道相智一切相智故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤修學諸餘無量無邊佛法故。證得無上正等菩提。如來昔住菩薩位時。常勤安住諸餘隨順甚深般若波羅蜜多蘊處界等無量法門故。證得阿耨多羅三藐三菩提。我等今者為求無上正等菩提。於此甚深般若波羅蜜多等法。亦應隨佛常勤精進修學安住。

P574Ⅱ欄倒數11行～Ⅲ欄倒數2行

佛陀繼續開示：善男子、善女人，應作如是想～如來過去還是菩薩時，就是因為常精勤修學六度，才證得無上正等菩提；就是因為常精勤安住二十空，才證得無上正等菩提；就是因為常精勤安住真如乃至不思議界，才證得無上正等菩

提；就是因為常精勤安住四聖諦，才證得無上正等菩提……那麼我們今天為了求得無上正等菩提，於此甚深般若，也應該跟隨佛陀常辛勤精進的修學與安住。

此段經文，說明偉大的如來，在過去仍屬於菩薩階位時，就是因為精勤的修學以及安住一切善法，才能夠證得無上正等正覺。此處提醒我們，即使偉大圓滿的如來，也是由菩薩的階位一步一步辛苦的上來，我們再一次清楚明白：天下沒有不勞而獲之事，世間法如此，出世法更是如此，唯有大精進，才有大成就，這是因果，也是成佛的必經之路，沒有一個人能夠避開，沒有一個人能夠逃躲，既如是，我們則應真正的去面對這個事實：唯有精勤修學，才有輕安安住的一天。所謂「不經一番寒澈骨，怎得梅花撲鼻香」，如果寒澈骨是必須，我們又從何避免，如果寒澈骨之後是美麗絢爛的花朵盛放，那麼寒澈骨也就讓他寒澈骨吧！禪宗說：大死大活。是的，唯有澈底的大死，才能澈底的大活，死的是一切的妄念，死的是一切的分別，唯有這一切死得澈澈底底，才能真正的大活過來，活的是法身，活的是無量無邊的輕安法喜。

如是甚深般若波羅蜜多等法。定是我等真實大師。常勤隨學所願皆滿。如是甚深般若波羅蜜多等法。是諸如來應正等覺真實法印。亦是一切獨覺阿羅漢不還一來預流果等真實法印。一切如來應正等覺。皆於如是甚深般若波羅蜜多等法。常勤學故已證無上正等菩提。當證無上正等菩提。現證無上正等菩提。一切獨覺阿羅漢不還一來預流果等。亦於如是甚深般若波羅蜜多等法。常勤學故已到彼岸。當到彼岸。現到彼岸以是緣故。

P574Ⅲ欄倒數2行～P575Ⅰ欄8行

佛陀繼續開示：善男子、善女人應作如是想～如是甚深般若等善法，就是我們所擁有最真實的大師，只要恆常跟隨其學習，凡所願皆可圓滿；而且如是甚深般若等善法，是一切如來的真實法印；也是一切獨覺、阿羅漢等的真實法印。一切如來皆是於如是甚深般若等善法，恆常精勤修學，所以才能夠已證、當證、現證無上正等菩提，一切獨覺、阿羅漢等也是於如是甚深般若等善法，恆常精勤修學，才能夠已到、當到、現到彼岸。

此段經文，再度說明〝常勤學〞的重要，無論是過去已經證得、現在就證得、未來將證得無上正等正覺，也無論是過去已經到達、現在就到達、未來將

到達彼岸；共通的就是——恆常精勤修學般若等善法，足見常勤學般若之重要，故除非不想證得無上正等菩提，除非是不想到達彼岸，否則我們都必須非常、非常、非常用功的去修學般若，否則不但不能證得無上正等正覺，不但不能到達彼岸；而且只要離開了般若，就是與妄念相應，就是與輪迴相應，那麼會離無上正等正覺越遠，離那永恆光明的彼岸越遠，所以我們一定得念茲在茲的努力修學般若，才能早日證得無上正等菩提，早日到達彼岸。

憍尸迦。諸善男子善女人等。若佛住世若涅槃後。應依般若波羅蜜多常勤修學。應依靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多常勤修學。何以故。如是般若波羅蜜多等。是一切聲聞獨覺菩薩摩訶薩及諸天人阿素洛等。利益安樂所依處故。憍尸迦。諸善男子善女人等。若佛住世若涅槃後。應依內空常勤修學。應依外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空常勤修學。何以故。如是內空等是一切聲聞獨覺菩薩摩訶薩及諸天人阿素洛等。利益安樂所依處故。憍尸迦。諸善男子善女人等。若佛住世若涅槃後。應依真如常勤修學。應依法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界常勤修學。何以故。如是真如等。是一切聲聞獨覺菩薩摩訶薩及諸天人阿素洛等。利益安樂所依處故。……憍尸迦。諸善男子善女人等。若佛住世若涅槃後。應依隨順甚深般若波羅蜜多蘊處界等無量法門常勤修學。何以故。如是隨順甚深般若波羅蜜多蘊處界等無量法門。是一切聲聞獨覺菩薩摩訶薩及諸天人阿素洛等。利益安樂所依處故。

P575 I 欄9行～III 欄倒數3行

佛陀繼續開示：善男子、善女人等，不論佛仍住世或者佛已經涅槃，都應依憑般若常勤修學；應依憑禪定、精進、忍辱、持戒、布施常勤修學，為什麼呢？如是般若等，是一切聲聞、獨覺、菩薩及諸天人、阿修羅等利益安樂所依憑之處。二十空、真如乃至不思議界、四聖諦……甚深般若蘊處界等無量法門也都是一樣。

此段經文，告訴我們般若等善法實在重要，因為不論佛在世，或者佛已經離我們遠去；我們都必須要

依憑般若辛勤修學，因為般若是一切有情利益安樂所依憑之處。此處透過如來住世或不住世的比較，來凸顯般若的重要，意思就是說，佛陀在世的時候，固然可以仰賴佛陀，但其實真正仰賴的是佛的般若，而就算佛已經離開世間，只要我們明白了般若，它仍舊是最可靠的依憑，為什麼呢？因為只有擁有般若，才能離開苦痛；只有擁有般若，才能解脫輪迴的桎梏；所以般若當然是眾生的大利益，是眾生安樂的依憑。因為只有離開了三界，才是眾生真正的利益，三界中一切的利益都不能與此相比，只有到達了不生不滅的解脫境界，才是真正安樂之處，三界中任何地方都不能與此相比，故知般若是利益及安樂真正的依憑，除此之外，無可依憑。

爾時天帝釋白佛言。世尊。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙華鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣得幾所福。佛言。憍尸迦。我還問汝。當隨意答。有善男子善女人等。於諸如來般涅槃後。為供養佛設利羅故。以妙七寶起窣堵波。種種珍奇間雜嚴飾。其量高大一踰繕那廣減高半。復以種種天妙華鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡其形壽供養恭敬尊重讚歎。於汝意云何。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚寧為多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊。佛告憍尸迦。置是一事。復有善男子善女人等。於諸如來般涅槃後。為供養佛設利羅故。以妙七寶起窣堵波。種種珍奇間雜嚴飾。其量高大一踰繕那廣減高半。滿贍部洲中無空隙。復以種種天妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡其形壽供養恭敬尊重讚歎。於汝意云

何。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚寧為多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊。佛告憍尸迦。置贍部洲。復有善男子善女人等。於諸如來般涅槃後。為供養佛設利羅故。以妙七寶起窣堵波。種種珍奇間雜嚴飾。其量高大一踰繕那廣減高半。滿四洲界中無空隙。復以種種天妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡其形壽供養恭敬尊重讚歎。於汝意云何。是善男子善女人等。由此因緣所生福壽為多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊。……佛告憍尸迦。置一三千大千世界。設復三千大千世界諸有情類。各於如來般涅槃後。為供養佛設利羅故。以妙七寶起窣堵波。種種珍奇間雜嚴飾。其量高大一踰繕那廣減高半。各滿三千大千世界中無空隙。復以種種天妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡其形壽供養恭敬尊重讚歎。於汝意云何。如是三千大千世界諸有情類。由此因緣所生福聚寧為多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊。

P575Ⅲ欄倒數3行～P577Ⅱ欄6行

此時天帝釋稟告佛陀：如果善男子、善女人等，不離一切智智心，以無所得為方便善巧，於此般若，至心聽聞、受持讀誦、精勤修學、如理思惟、廣為有情宣說流布，或有書寫種種莊嚴，供養恭敬、尊重讚歎，又以種種上妙花鬘乃至伎樂燈明而為供養，請問這樣的善男子、善女人能夠得到多少福德呢？

佛陀對天帝釋說：我反問你，你隨意回答。如果有善男子、善女人等，於如來涅槃後，為了供養佛陀舍利，以美妙七寶起造舍利塔，種種珍奇莊嚴的裝飾其間，其量高大一踰繕那廣減高半，又以種種天妙花鬘乃至伎樂燈明，終生供養恭敬、尊重讚歎，這樣所累積的福德豈不多嗎？

天帝釋回答：甚多。

佛陀對天帝釋說：但是卻比不上你所說的供養般若來得多。

佛陀接著又以同樣的問題，只是更多的七寶珍奇來問天帝釋，天帝釋的回答都是：甚多。

而佛陀接下來的說法，也都是：但是卻比不上你所說的供養般若來得多。

此段經文，佛陀用比較的方式，鮮明的教示我們：再多的七寶珍奇，即使是多到「滿三千大千世界，中無空隙」，這樣供養佛陀舍利的福德，還是比不上供養般若的福德來得多。這樣的比較，佛陀真是用心良苦啊！世人最重視的就是財寶，而佛陀清明的說明，無論再多的財寶，也比不上般若來得珍貴，為什麼呢？因為輪迴是大苦聚，而再多的財寶，也不能夠帶我們出離三界，只有般若，才能夠讓我們真正永斷輪迴之苦；而佛陀更是語重心長的說明即使是以多到不可思議的財寶來供養佛陀舍利，也比不上真正擁有般若來得福德廣大，其中的深義，就是要我們真正珍惜般若，般若才是三界中最無可比擬的珍寶。

第 62 講：第三十品 校量功德品

時天帝釋復白佛言。如是如是。誠如聖教。若善男子善女人等。供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。是善男子善女人等。當知則為供養恭敬尊重讚歎過去未來現在諸佛世尊。假使十方各如殑伽沙等世界一切有情。各於如來般涅槃後。為供養佛設利羅故。以妙七寶起窣堵波。種種珍奇間雜嚴飾。其量高大一踰繕那廣減高半。各滿三千大千世界中無空隙。復以種種天妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。若經一劫或一劫餘。供養恭敬尊重讚歎。世尊。是諸有情由此因緣所生福聚寧為多不。佛言。甚多。天帝釋言。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊不可思議不可稱計。何以故。世尊。由此般若波羅蜜多。總能攝藏一切善法。所謂十善業道。若四靜慮四無量四無色定。若八解脫八勝處九次第定十遍處。若四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。若空解脫門無相解脫門無願解脫門。若苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。若佛五眼若六神通。若布施波羅蜜多。淨戒波羅蜜多。安忍波羅蜜多。精進波羅蜜多。靜慮波羅蜜多。般若波羅蜜多。若內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。若真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。若一切陀羅尼門一切三摩地門。若佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法。若無忘失法恒住捨性。若一切智道相智一切相智。若餘無量無邊佛法。皆攝入此甚深般若波羅蜜多。世尊。如是甚深般若波羅蜜多。是諸如來應正等覺真實法印。亦是一切聲聞獨覺真實法印。世尊。一切如來應正等覺。皆於如是甚深般若波羅蜜多。常勤學故已證無上正等菩提。當證無上正等菩提。現證無上正

等菩提。世尊。一切聲聞獨覺皆於如是甚深般若波羅蜜多。常勤學故已到彼岸。當到彼岸。現到彼岸。世尊。由此因緣。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚。甚多於彼無量無邊不可思議不可稱計。

P577Ⅱ欄7行～P578Ⅰ欄3行

此時天帝釋又對佛陀說：是的，誠如聖教。如果善男子、善女人供養般若，則為供養過去、未來、現在諸佛。但是十方一切有情，供養佛舍利，珍寶滿三千大千世界，經一劫或一劫餘，這樣的福聚豈不多嗎？

世尊回答：甚多。

天帝釋繼續說：如果善男子、善女人不離一切智智心，以無所得為方便，於此般若至心聽聞乃至供養，由此因緣所生的福聚，比前者多出無量無邊到不可思議的地步。為什麼呢？因為由此般若，能攝藏一切善法，所謂十善業道、四靜慮、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處……一切智、道相智、一切相智；而且其他無量無邊佛法，也都攝入此甚深般若。所以般若是諸佛、聲聞、獨覺的真實法印；一切佛皆於般若常勤學故，已證、當證、現證無上正等菩提；聲聞、獨覺皆於般若常勤學故，已到、當到、現到彼岸。由此因緣，若善男子、善女人不離一切智智心，以無所得為方便，於此般若至心聽聞乃至供養，福聚比前者多出無量無邊到不可思議的地步。

此段經文，是天帝釋承接佛陀對於供養佛舍利及般若的比較而作的引申與心得報告。說明為什麼供養般若為何竟比供養佛舍利福聚多出無量無邊到不可思議的地步。最重要的原因即是般若如經文所詳述，〝總能攝藏一切善法〞，從十善業道乃至一切相智，甚至無量無邊的佛法，都含攝在般若；足見般若確為一切善法的總聚，只要擁有了般若，即等於擁有一切善法，亦等於擁有一切的福聚，故當然供養般若即能夠得到無量無邊、不可思議、不可稱計的福聚。般若，能夠感召無量無邊的功德與福報，為什麼呢？因為人的一生中，總是因為智慧不足而作了許多錯事，既然作錯事，當然無法感召功德與福報，相反的，還很可能感召很

多惡緣與損失；故知般若才是保證我們不再作錯事的依憑；而一個不再作錯事的人，實在是太幸福了，因為不再作錯事，就永遠不再感召不幸與不利，相反的，所感召的全部都是吉祥、如意、順利，那麼善緣還會感召善緣，如此累積與相加，自然而然就是無量無邊的功德與福報了，故知般若是一切的指導，是一切的源頭，是無量無邊功德福報的聚寶盆。

爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。是善男子善女人等。由此因緣所生福聚甚多於彼無量無邊不可思議不可稱計。何以故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空而得現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界而得現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦而得現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切四靜慮四無量四無色定而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切八解脫八勝處九次第定十遍處而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切空解脫門無相解脫門無願解脫門而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多一切五眼六神通而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切無忘失法恒住捨性而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切陀羅尼門一切三摩地門而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切智道相智一切相智而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切菩薩摩訶薩。成

熟有情嚴淨佛土而得成故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切聲聞乘獨覺乘無上乘而得生故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切預流向預流果一來向一來果不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果而出現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切獨覺向獨覺果而出現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切菩薩摩訶薩從初發心乃至金剛喻定所有功德而出現故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。一切如來應正等覺所有無上正等菩提大般涅槃而出現故。憍尸迦。由此緣故。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或有書寫種種莊嚴供養恭敬尊重讚歎。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。以前所造窣堵波福比此福聚。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。俱胝分不及一。百俱胝分不及一。千俱胝分不及一。百千俱胝分不及一。百千俱胝那庾多分不及其一。數分算分計分喻分乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。

此時佛告天帝釋說：是的，如你所說。如果善男子、善女人不離一切智智心，以無所得為方便，於此般若，至心聽聞乃至供養，福聚比供養佛舍利多出無量無邊乃至不可思議的地步。為什麼呢？由此般若，六度而得生，二十空而得現，真如乃至不思議界而得現……獨覺向、獨覺果而出現，菩薩從初發心乃至金剛喻定所有功德而出現，如來所有無上正等菩提、大般涅槃而出現。由此緣故，如果善男子、善女人不離一切智智心，以無所得為方便，於此般若，至心聽聞乃至供養，那麼供養佛舍利與此相較起來，百分不及一，千分不及一乃至鄔波尼殺曇分亦不及一，亦即簡直不能相比。

此段經文，說明般若能出生一切善法，像六度、二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、四靜慮、四無量、四無色定等，故此段是對應於前段「般若總能攝藏一切善法」，不論般若攝藏一切善法或般若出生一切善法，用語也許有點小異，在內在的意義則是完全相同，即般若是一切善法的源頭，沒有般若，就不可能有一切的善法，所以睿智的修行人，一定要親證般若，唯有找到了源頭，才有源源不斷的活水。

P578 I 欄4行～III 欄4行

何以故。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。則此世間佛寶法寶苾芻僧寶皆住不滅。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有十善業道。及施戒修善。知恩報恩。供養賢聖。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有四靜慮四無量四無色定。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有八解脫八勝處九次第定十遍處。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有空解脫門無相解脫門無願解脫門。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有五眼六神通。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有無忘失法恒住捨性。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有一切陀羅尼門一切三摩地門。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有一切智道相智一切相智。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有剎帝利大族婆羅門大族長者大族居士大族。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有梵眾天梵輔天梵會天大梵天。光天少光天無量光天極光淨天。淨天少淨天無量淨天遍淨天廣天少廣天無量廣天廣果天。憍尸迦。若

此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有無繁天無熱天善現天善見天色究竟天。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有空無邊處天識無邊處天無所有處天非想非非想處天。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有聲聞乘獨覺乘無上乘。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有預流向預流果一來向一來果不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有獨覺向獨覺果。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有菩薩摩訶薩修菩薩行成熟有情嚴淨佛土。憍尸迦。若此般若波羅蜜多在贍部洲人中住者。世間常有如來應正等覺。證得無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。

P578Ⅲ欄4行～P579Ⅱ欄8行

佛陀接著開示為何供養般若的福聚竟遠遠超過供養佛舍利。例如如果般若在人中住，則佛法僧寶皆住不滅、常有十善業道、施戒修善、知恩報恩、供養賢聖、六度、二十空、真如乃至不思議界、四聖諦、四靜慮、四無量、四無色定、八解脫、八勝處、九次第定、十遍處、三十七道品、三解脫門、五眼六通、佛十力、四無畏、四無礙解、大慈、大悲、大喜、大捨、十八佛不共法、無忘失法、恆住捨性、一切陀羅尼門、一切三摩地門、一切智、道相智、一切相智、長者居士等大族、四大王眾天等、聲聞乘、獨覺乘、無上乘、四果、獨覺向、獨覺果、菩薩修菩薩行、如來證得無上正等菩提並轉妙法輪度無量眾。

此段經文，延續前面般若能攝藏及出生一切善法，再一次深入的說明般若如果在人中住，會讓世間充滿了一切的善法，甚至有佛住世度眾，由此更可以深刻的明白，般若實在太殊勝了，例如神聖莊嚴如佛，也必須因為有般若，才能真正究竟成就並轉法輪度無量眾，足見世間的光明，來自於般若，如果失去了般若，等於世間失去了明燈，失去了光照的太陽，世間將如同漫漫的長夜，只有無止盡的黑暗。故般若是珍貴的、殊勝無比的，我們每一個大乘菩薩道行者，皆宜親證之、鞏固之，才能真正自利，也才能真正利益世間。

第 63 講：第三十品 校量功德品

爾時於此三千大千世界所有四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天。梵眾天梵輔天梵會天大梵天。光天少光天無量光天極光淨天。淨天少淨天無量淨天遍淨天廣天少廣天無量廣天廣果天。無繁天無熱天善現天善見天色究竟天。同聲共白天帝釋言。大仙。應受如是般若波羅蜜多。大仙。應持如是般若波羅蜜多。大仙。應讀如是般若波羅蜜多。大仙。應誦如是般若波羅蜜多。大仙。應精勤修學如是般若波羅蜜多。大仙。應如理思惟如是般若波羅蜜多。大仙。應供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。何以故。大仙。若能受持讀誦精勤修學如理思惟供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。則令一切惡法損減善法增益。大仙。若有受持讀誦精勤修學如理思惟供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。則令一切天眾增益。諸阿素洛朋黨損減。大仙。若有受持讀誦精勤修學如理思惟供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。則令一切佛眼不滅法眼不滅僧眼不滅。大仙。若有受持讀誦精勤修學如理思惟供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。則令佛寶種不斷法寶種不斷僧寶種不斷。大仙。當知由三寶種不斷絕故。便有布施波羅蜜多淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多出現於世。大仙。當知由三寶種不斷絕故。便有內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空出現於世。大仙。當知由三寶種不斷絕故。便有真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界出現於世。……大仙。當知由三寶種不斷絕故便有菩薩摩訶薩三藐三佛陀出現於世。大仙。當知由三寶種不斷絕故。便有菩薩摩訶薩及菩薩摩訶薩十地等法出現於世。大仙。當知由三寶種不斷絕故。便有如來應正等覺及阿耨多羅三藐三菩提出現於世。是故大仙。汝應受持讀誦精勤修學如理思惟供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。

P579Ⅱ欄倒數14行～P580Ⅰ欄倒數7行

此時於此三千大千世界所有天人同聲對天帝釋說：應受、持、讀、誦、精勤修學、如理思惟、供養恭

敬尊重讚歎如是般若。為什麼呢？若能如是，則能令一切惡法損滅、善法增益；天眾增益、諸阿修羅朋黨損滅；佛眼、法眼、僧眼不滅；佛、法、僧寶種不斷。當知由於三寶種不斷才有六度、二十空、真如乃至不思議界、四諦、四禪、四無量、四無色、八解脫……菩薩三藐三佛陀、菩薩及菩薩十地等法、如來及阿耨多羅三藐三菩提出現於世，所以應受持讀誦、精勤修學、如理思惟、供養恭敬尊重讚歎如是般若。

此段經文，是所有天人對於天帝釋的殷殷期許，其實也是對於自己的殷殷期許；因為受持乃至供養般若，能夠令惡滅、善增；天人增、阿修羅滅；佛、法、僧眼不滅；三寶種不斷；而三寶種不斷，能夠感召一切的善法，例如六度、二十空等，這充分說明受持供養般若的利益，就以「令一切惡法損滅」而言，就是一件相當不容易的事，因為修行的過程，其實就是善與惡的競賽，一個人拼命為善，和一個人拼命為惡，得到的果報是有天淵地別的，所以一切都離不開因果，種善因必得善果，種惡因必得惡果，而一個修行人之所以成就，即來自於一切善法的累積，如果善法累積得不夠圓滿，相對的成就也不能夠圓滿，而相反的，如果惡法損滅得不夠澈底，則惡的果報也一定不能避免，故受持乃至供養般若，能夠損滅惡法，即知般若之殊勝以及其為修行之關鍵，因為唯有擁有般若，才能擁有明覺，唯有擁有明覺，才能作出正確的辨察、抉擇以及行動，而一切的善惡，皆脫離不了這些運作的範疇，故般若能帶來之利益，實為修行人所必需。

如果一切善法日增，而一切惡法日減，那麼這樣的一個修行人是一個希望無窮的修行人，他的究竟成就，指日可期；也許他現在還擁有許多習氣，也許他現在還不夠完美，但只要他光明日增，黑暗日減，總有一天，他會永遠離開黑暗，進入全然光明的領域；所謂的聖者，即是生命中沒有了惡法，只有善法，也可以說沒有了黑暗，只有光明。

爾時佛告天帝釋言。憍尸迦。汝應受此甚深般若波羅蜜多。汝應持此甚深般若波羅蜜多。汝應讀此甚深般若波羅蜜多。汝應誦此甚深般若波羅蜜多。汝應精勤修學此甚深般若波羅蜜多。汝應如理思惟此甚深般若波羅蜜多。汝應供養恭敬尊重讚歎此甚深般若波羅蜜多。何以故。憍尸迦。若阿素洛兇悖徒黨興是惡念。我等當與三十三天交陣戰諍。爾時汝等諸天眷屬。應各誠心念誦

如是甚深般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。時阿素洛兇悖徒黨惡心即滅不復更生。憍尸迦。若諸天子或諸天女。五衰相現其心驚惶恐墮惡趣。爾時汝等諸天眷屬。應住其前至心念誦如是般若波羅蜜多。時諸天子或諸天女。聞是般若波羅蜜多善根力故。於此般若波羅蜜多生淨信故。五衰相沒身意泰然。設復命終還生本處。受天富樂倍勝於前。何以故。憍尸迦。聞信般若波羅蜜多功德威力甚廣大故。憍尸迦。若善男子善女人等。或諸天子及諸天女。由此般若波羅蜜多一經其耳善根力故。決定當證阿耨多羅三藐三菩提。何以故。憍尸迦。過去諸佛及諸弟子。一切皆學如是般若波羅蜜多。當證無上正等菩提。入無餘依般涅槃界。未來諸佛及諸弟子。一切皆學如是般若波羅蜜多。當證無上正等菩提。入無餘依般涅槃界。現在十方無量諸佛及諸弟子。一切皆學如是般若波羅蜜多。現證無上正等菩提。入無餘依般涅槃界。何以故。憍尸迦。由此般若波羅蜜多。普攝一切菩提分法。若聲聞法若獨覺法若菩薩法若如來法皆具攝故。

P580 I 欄倒數6行～II 欄25行

此時佛對天帝釋說：你確實應受、持、讀、誦、精勤修學、如理思惟、供養恭敬尊重讚歎此甚深般若。為什麼呢？例如如果阿修羅興起想與三十三天打仗的惡念，你們諸天，只要誠心念誦如是甚深般若，供養、恭敬、尊重、讚歎，阿修羅的惡念便會因而謝滅；又如果天人現五衰相時，心中驚惶恐懼，害怕墮落下三道，此時諸天眷屬，在其旁至心念誦如是般若，那麼由於聽聞般若善根力的緣故，五衰相就會隱沒不見，身意恢復泰然，如果命終還能重生天上，享受天樂更勝於前；為什麼能如此呢？因為聞信般若的功德威力甚為廣大的緣故。所以如果善男子、善女人、天子、天女一旦聽聞般若，由於善根力的緣故，必定能夠證得阿耨多羅三藐三菩提。為什麼呢？因為無論過去、未來、現在的諸佛及弟子，都是由於修學如是般若，才能證得無上正等菩提，入無餘依般涅槃界。為什麼呢？因為此般若，普遍含攝一切菩提分法，若聲聞、獨覺、菩薩、如來法全部含攝的緣故。

此段經文，說明聞信般若「功德威力甚廣大」，不但能夠讓瞋恨心重的人熄滅惡念，還能增長福報，更重要的是能夠因而證得無上正等

正覺。人間之所以苦痛，最大的癥結即在於沒有智慧，因為愚癡，所以造下了無量無邊的黑業，而因果必報，只要造業他日都必得承受果報，可是如果一個欠缺智慧的人，他的所作所為，往往就是與惡相應，發動一切的身口意拼命造業，殊不知造業時十分痛快；一旦果報成熟必須承受時就往往十分痛苦了，所以經典才說「菩薩畏因，眾生畏果」，足見因地的種善因是多麼的重要，然而猶如種惡因是來自於無明，來自於愚癡；種善因真的是需要智慧的，唯有冰雪聰明的人，才會作冰雪聰明的事，所以一切的善因，皆來自一個明覺的心，唯有心清醒了，才能看清真相，唯有看清真相，才不再盲目的發動身口意造盡無量無邊的黑業，故知般若是解脫的關鍵，是十方三世諸佛及弟子們賴以成就的依憑，所以唯有親證般若，才能真正的遠離惡業，修一切善法，究竟成就。

爾時天帝釋白佛言。世尊。如是般若波羅蜜多是大神呪。如是般若波羅蜜多是大明呪。如是般若波羅蜜多是無上呪。如是般若波羅蜜多是無等等呪。如是般若波羅蜜多是一切呪王最上最妙。能伏一切。不為一切之所降伏。何以故。世尊。如是般若波羅蜜多。能除一切惡不善法。能攝生長諸善法故。爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。如是般若波羅蜜多是大神呪。是大明呪。是無上呪。是無等等呪。是一切呪王最上最妙。能伏一切。不為一切之所降伏。何以故。過去諸佛皆依如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。已證無上正等菩提。未來諸佛。皆依如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。當證無上正等菩提。現在十方無量諸佛。皆依如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。今證無上正等菩提。何以故。憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。十善業道出現世間。憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。惠施受齋持戒等法出現世間。憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。四靜慮四無量四無色定五神通等出現世間。……憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。獨覺及獨覺菩提出現世間。憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。菩薩摩訶薩及菩薩摩訶薩十地等行出現世間。憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。如來應正等覺及阿耨多羅三藐三菩提出現世

間。

P580 II 欄倒數5行~P581 II 欄2行

此時天帝釋對佛說：如是般若是大神咒、大明咒、無上咒、無等等咒、一切咒王；最上、最妙，能夠降伏一切，不為一切所降伏。為什麼呢？因為如是般若，能降一切惡法，能攝受生長諸善法。佛回答：是的，確實如你所說；所以過去、未來、現在十方無量諸佛，皆依如是甚深般若大咒王，已證、當證、今證無上正等菩提。

而且，依因如是甚深般若大咒王，十善業道、惠施受齋持戒等法、四禪、四無量、四無色定、五通等、六度、二十空、真如乃至不思議界、四諦、八解脫……獨覺及獨覺菩提、菩薩及菩薩十地、如來及阿耨多羅三藐三菩提出現世間。

此段經文，說明般若是最上最妙，無與倫比，猶如大咒王，沒有不能降伏者，不可能為一切所降伏。更進一步說明為什麼如是，因為般若能夠降盡一切惡法，攝長一切善法，既能除惡，又能積善，可謂最完整的修行，所以無論過去、未來、現在的諸佛，都可以說是依憑般若而成就的，所以一切的善法皆可以說是依因此大咒王而有，不論十善業道，惠施受齋持戒等，乃至如來及阿耨多羅三藐三菩提，皆是依憑因為般若而出現世間。

般若，是最有效的咒語，沒有不能迎刃而解的，所以佛家常把智慧比喻為劍，有所謂「智慧劍斷煩惱」之說。如果惡法真的很強韌的話，其實也唯有銳利的智慧能夠破解惡法，故知智慧真的是無堅不摧，能夠破邪顯正，能夠斬斷許多不必要的煩惱，而也唯有煩惱減少的人，才可能真正明白諸法實相，這是一而二，二而一的真理。

第 64 講：第三十品 校量功德品

復次憍尸迦。依因如是甚深般若波羅蜜多大呪王故。有菩薩摩訶薩世間顯現。憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。十善業道世間顯現。憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。惠施受齋持戒等法世間顯現。憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。四靜慮四無量四無色定五神通等世間顯現。……憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。獨覺及獨覺菩提世間顯現。憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。菩薩摩訶薩及菩薩摩訶薩十地等行世間顯現。憍尸迦。依因菩薩摩訶薩故。如來應正等覺及阿耨多羅三藐三菩提世間顯現。

P581Ⅱ欄2行～Ⅲ欄11行

佛陀又對天帝釋開示：就是因為有如是甚深般若大咒王，所以有菩薩在世間顯現。而也因為有菩薩，才有十善業道、惠施、受齋、持戒、四靜慮、四無量、四無色定、五通、六度、二十空……獨覺、獨覺菩提、菩薩、菩薩十地行、如來、阿耨多羅三藐三菩提世間顯現。

此段經文，承接前段經文的結構，即因為有般若大咒王，所以有一切善法出現世間；此段則是因為有菩薩，所以有一切善法世間顯現。那麼，顯而易見的是「出現世間」與「世間顯現」是同義詞，所以可以說兩段結構用法完全一樣，只是把「般若大咒王」代換成「菩薩」，而兩段之間的聯繫，則還是「般若」，足見般若永遠居於重心的位置，永遠是不可或缺的，一切的善法皆不可能離開般若，如果離開般若，即非善法。

為什麼有菩薩即有一切善法？因為菩薩也是由般若而生，一個菩薩，必定是因為對於般若已有所證悟才能夠成為所謂的菩薩，如果沒有般若的證量，則不可能成為菩薩，也可以說般若是菩薩的必備資糧，如果只有無量無邊的慈悲，可是卻缺乏般若，這樣的菩薩，也不可能累積無量無邊的功德福報，為什麼呢？因為擁有一副慈悲心腸容易；但如果要實踐圓滿的慈悲則實非易事，因為每一件菩薩道的事業，都牽涉到複雜的人、事、時、地、物，甚至複雜的因果關係，有時候看起來好好的一件事，卻會突然因緣急轉直下，由善緣變成惡緣，故知菩薩道難行難忍，即因牽涉都是因緣網，而並非表面所看的一個單點的事件，故一個菩薩既然要面對如此龐大的因果運作，當然必須擁有過人的智慧，尤其是洞悉一切，並且不為一切所動的智慧；唯有如此，才有辦法在度人時不被黑暗的力量所干擾，甚至被黑暗的

力量所擊敗，故般若是一個菩薩不可或缺的必備條件，沒有般若，無法真正的行菩薩道。既擁有般若，才能成為菩薩，而般若能生一切善法，故有菩薩即能生出一切善法。

憍尸迦。譬如依因滿月輪故一切藥物星辰山海皆得增明。如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間十善業道藥草物類皆得增明。如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間惠施受齋持戒等法藥草物類皆得增明。如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間四靜慮四無量四無色定五神通等藥草物類皆得增明……如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間菩薩摩訶薩十地等行及阿耨多羅三藐三菩提藥草物類皆得增明。如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間聲聞獨覺有學無學星宿辰象皆得增明。如是依因菩薩摩訶薩滿月輪故。一切世間菩薩摩訶薩及如來應正等覺諸山大海皆得增明。

P581Ⅲ欄12行～P582Ⅱ欄1行

佛陀繼續對天帝釋開示：就好比同為天上的滿月光輝，一切藥物星辰山海都增加了光明。菩薩也如滿月，使一切世間十善業道都增加了光明；其他如惠施、受齋、持戒、四靜慮、四無量、四無色定、五通、六度、二十空……亦然，皆如藥草物類、星宿辰象、諸山大海一般，由於滿月光輝的照耀而增加了光明。

此段經文，譬喻優美而生動，顯現佛陀不但是偉大的覺者，更如最有才華的詩人，總是以最優美動人的詩歌，深深的打動人心；進而對宇宙人生有澈底的覺悟。此段以美麗莊嚴的滿月比喻悲智莊嚴的菩薩，在無明的漫漫長夜裡，發出皎潔神聖的光輝，普照大地，無論山川草木鳥獸蟲魚，菩薩都以無量無邊的慈悲與無量無邊的智慧去光照，增益大地萬物的光明。

「菩薩清涼月，遊於畢竟空，垂光照三界，心法無不現」。悲智雙運的菩薩，像黑夜裡最珍貴的天空之光——月亮，驅散了暗沈，帶來了光明；而三界真的如最暗的長夜，帶來尊貴佛法的菩薩，真的如滿月般芳華萬里，光照十方；故三界眾生真的宜尊重、珍惜、珍愛於人間示現的菩薩，他真的是乘悲願而來，他真的是為眾生吃盡了無量劇苦；如果眾生越珍惜菩薩，菩薩會住世越久，否則普賢十願中為何還有「請佛住世」之一願呢？所以，對於菩薩亦然，要請菩薩住世，則菩薩的光輝，會照耀得更廣大、更久長。

憍尸迦。若諸如來應正等覺未出世時。唯菩薩摩訶薩具方便善巧。為諸有情無倒宣說一切世間出世間法。何以故。憍尸迦。當知菩薩摩訶薩能出生一切人乘天乘聲聞乘獨覺乘無上乘故。憍尸迦。菩薩摩訶薩所有方便善巧。皆從如是甚深般若波羅蜜多而得生長。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行布施波羅蜜多。能行淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行內空。能行外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行真如。能行法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行苦聖諦。能行集滅道聖諦。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行四靜慮。能行四無量四無色定。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行八解脫。能行八勝處九次第定十遍處。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行四念住。能行四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行空解脫門。能行無相無願解脫門。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得五眼。能得六神通。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得佛十力。能得四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得無忘失法。能得恒住捨性。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得一切陀羅尼門。能得一切三摩地門。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得一切智。能得道相智一切相智。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能得三十二大士相。能得八十種隨形好。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。不墮聲聞地。不證獨覺地。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能成熟有情能嚴淨佛土。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能攝取壽量圓滿。能攝取眾具圓滿。淨土圓滿。種姓圓滿。色力圓滿。眷屬圓滿。憍尸迦。菩薩摩訶薩成就方便善巧力故。能行菩薩十地等行。能得

無上正等菩提。憍尸迦。如是菩薩摩訶薩及所有方便善巧。皆由般若波羅蜜多而得成就。

P582Ⅱ欄2行～Ⅲ欄19行

佛陀繼續對天帝釋開示：如果如來沒有在世時，則只有菩薩擁有方便善巧，能夠為眾生沒有顛倒的宣說一切世間、出世間法。為什麼呢？當知菩薩能夠出生一切人乘、天乘、聲聞乘、獨覺乘、無上乘；而菩薩所擁有的方便善巧，都是從如是甚深般若而生長。而且菩薩成就方便善巧力，能行六度、二十空、真如乃至不思議界、四諦、八解脫、八勝處、……能成熟有情、嚴淨佛土，能攝取壽量、眾具、淨土、種姓、色力、眷屬圓滿，能行菩薩十地等行，能得無上正等菩提，這樣的菩薩及他所擁有的方便善巧，都是由般若而得成就。

此段經文，說明當佛未住世時，菩薩就是最高的代表，他能夠遠離顛倒夢想的為眾生宣說一切世間或出世間法，為什麼連世間法也能宣說呢？因為當一個菩薩修證到沒有顛倒的境界時，就是一個不學而能，不學而知的人，他不但遍知一切出世間的修行方法，還能夠以大神通，遍知一切世間的學問、技術等，幾乎是無所不知、無所不能；所以他能夠同時對眾生宣說世間法與出世法，而這一切的能力，全部來自於般若，如同經文所說：「菩薩摩訶薩所有方便善巧，皆從如是甚深般若波羅蜜多而得生長」。

接著，經文又說明菩薩因為成就方便善巧力，能夠行六度等一切善法，確實，方便善巧是具備力量的，如果一個菩薩缺乏了方便善巧，其實他的菩薩道是窒礙難行的，綁手綁腳，動輒得咎；為什麼呢？因為一切的行動，皆須用到智慧，連生活中的一件小事，都需要智慧的指揮，才能作好，更何況是菩薩的大事業，故知方便善巧實在太重要；而也唯有擁有方便善巧，才是一個行動力強大的菩薩，而也唯有一個行動力強大的菩薩，才能真正雷霆萬鈞的去實踐六度萬行的偉大菩薩道事業。所以一個菩薩，以現代的眼光來看，一定是一個企劃頭腦高明、決策力敏捷、執行力強大、效率奇高無比的優秀人物，而這一切優異過人的展現，其實也是來自於般若的證量，如同經文所說：「如是菩薩摩訶薩及所有方便善巧，皆由般若波羅蜜多而得成就」。

復次憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。當得成就現在未來功德勝利。爾時天帝釋白

佛言。世尊。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。云何當得成就現在功德勝利。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟書寫解說廣令流布。是善男子善女人等。現在不為毒藥所中。刀兵所害。火所焚燒。水所漂溺。乃至不為四百四病之所殃歿。除先定業現世應受。憍尸迦。是善男子善女人等。若遭官事怨賊逼迫。至心念誦如是般若波羅蜜多。若到其所。終不為彼譴罰加害。何以故。如是般若波羅蜜多。威德勢力法令爾故。憍尸迦。是善男子善女人等。若有往至國王王子大臣等處。至心念誦如是般若波羅蜜多。必為王等歡喜問訊恭敬讚美。何以故。是善男子善女人等。常於有情不離慈悲喜捨心故。憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。當得成就諸如是等現世種種功德勝利。

P582Ⅲ欄20行～P583Ⅰ欄15行

佛陀繼續對天帝釋開示：如果善男子、善女人，於此般若，至心聽聞乃至廣令流布，當得成就現在以及未來的功德勝利。天帝釋問：會得到什麼樣的現在功德勝利呢？佛陀回答：不為毒藥所中、刀兵所害、火所焚燒、水所漂溺，乃至不為四百四病之所殃歿，除非是前世定業現世應受。還有若遭官事怨賊逼迫，只要至心念誦如是般若，如果到其所，最後也不會被責罰或加害，為什麼呢？因為如是般若，威德勢力，法爾如是。還有如果去到重要場合，也會受到歡迎禮遇；為什麼呢？因為如是善男子、善女人常於眾生，不離慈悲喜捨四無量心的緣故，所以只要善男子、善女人於此般若至心聽聞乃至廣令流布，就可以得到以上種種功德勝利。

此段經文，充分說明聽聞乃至流布般若的現世好處，包括不會中毒乃至所到之處受到禮遇；足見證得無形無相的般若，都有看得見的好處，可見無形無相或有形有相，其實也是人類的分別，在萬事萬物的運作中，事實上並沒有所謂有形或無形的差別，故修行人欲證得般若，首應放掉分別意識，唯有分別意識澈底止息，一個人才可能離開有形、無形，好、壞，高、下等等對立的分別，才能真正澈見諸法實相，而證悟般若的利益實在殊勝，經文中詳盡的說明了，足見一般人總是害怕失去有形的物質，事實

上，真正生命的答案就在這無形無相的部分，故般若是一切利益的總聚，不論現世或來生，都將蒙受無量無邊的利益。

第 65 講：第三十品 校量功德品

時天帝釋復白佛言。世尊。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。云何當得成就未來功德勝利。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離十善業道。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離惠施受齋持戒等法。是善男子善女人等。隨所生處。常不遠離四靜慮四無量四無色定五神通等。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離布施波羅蜜多。淨戒波羅蜜多。安忍波羅蜜多。精進波羅蜜多。靜慮波羅蜜多。般若波羅蜜多。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離八解脫八勝處九次第定十遍處。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。是善男子善女人等。隨所生處常不遠離空解脫門無相解脫門無願解脫門。是善男子善女人等。當得成就五眼六神通。是善男子善女人等。當得成就佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法。是善男子善女人等。當得成就無忘失法恒住捨性。是善男子善女人等。當得成就一切陀羅尼門一切三摩地門。是善男子善女人等。當得成就一切智道相智一切相智。是善男子善女人等。永不墜墮一切地獄傍生鬼界。除乘願力往生彼趣成熟有情。是善男子善女人等。隨所生處常具諸根支體無缺。是善男子善女人等。永不生於貧窮下賤工師雜類補羯娑家。是善男子善女人等。永不生於屠膾漁獵盜賊獄吏旃荼羅家。是善男子善女人等。常生豪貴。或剎帝利。或婆羅門。或諸長者。居士等家。終不生彼戍達羅家。是善男子善女人等。隨所生處

三十二相八十隨好莊嚴其身。一切有情見者歡喜。是善男子善女人等。多生有佛嚴淨土中。蓮花化生不造惡業。是善男子善女人等。常不遠離速疾神通。隨心所願遊諸佛土。從一佛國至一佛國。供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊。聽聞正法成熟有情嚴淨佛土。漸證無上正等菩提。憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。當得成就諸如是等未來種種功德勝利。以是故。憍尸迦。若善男子善女人等。欲得如是現在未來功德勝利。乃至無上正等菩提常不離者。應以一切智智相應心。用無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。書寫解說廣令流布。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明而為供養。

P583Ⅰ欄15行～Ⅲ欄18行

此時天帝釋又向佛陀請教：如果善男子、善女人於此般若至心聽聞乃至廣令流布，未來會得到什麼樣的功德勝利呢？

佛陀回答：這樣的善男子、善女人，隨所生處常不遠離十善業道乃至三解脫門；當得成就五眼乃至一切相智；永不墮三惡道；諸根完好；永不生於貧窮下賤家，常生豪貴；三十二相、八十隨好莊嚴其身；多生佛國，蓮花化生；常不遠離神通，隨心遊諸佛土，漸證無上正等菩提。所以如果善男子、善女人想要現在或未來得到功德勝利，乃至常不離無上正等菩提，則應以一切智智相應心，用無所得為方便，於此般若至心聽聞乃至供養。

此段經文，充分說明至心聽聞乃至廣令流布般若未來所能得到的好處。般若，真的是功德福報的總聚，不但現世即能得到無量無邊的好處，未來世更是能夠得到不可勝數的各種福報，就以常不遠離十善業道來說，一個人如果永遠為善，那麼這個人的命一定越來越好，因為所謂的命運，其實就是業力的軌跡，一個人如果為惡，惡報的命運絕對會形成命運的軌跡，逃都逃不掉；相反的，如果一個人拼命為善，那麼即使他不刻意追求，他都會擁有特別順利的境遇；所以可見為善是多麼重要的一件事，即使是修學般若也不能忘記為善；而事實上，般若即一切善法的總聚，擁有般若即等於擁有一切善法，故若欲為善必須擁有般若，若欲擁有般若，必須為善，所以經典才說「福慧雙修」。

爾時眾多外道梵志。為求佛過來詣佛所。時天帝釋見已念言。今此眾多外道梵志。來趣法會伺求佛短。將非般若留難事耶。我當念誦從佛所受甚深般若波羅蜜多。令彼邪徒復道而去。念已便誦甚深般若波羅蜜多。於是諸來外道梵志。遙現敬相右繞世尊。退還本所。時舍利子見已念言。彼有何緣。故來還去。佛知其意。告舍利子。彼外道等為求我便。相率而來。由天帝釋。念誦般若波羅蜜多大咒王力。令彼還去。舍利子。我都不見彼外道等。有一善法悉懷惡心。為求我便來趣我所。舍利子。我都不見一切世間若天若魔。若梵若沙門。若婆羅門。若異道等。諸有情類。敢懷惡意。來求般若波羅蜜多而能得便。何以故。舍利子。於此三千大千世界。一切四大王眾天。三十三天。夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。一切梵眾天。梵輔天。梵會天。大梵天。光天。少光天。無量光天。極光淨天。淨天。少淨天。無量淨天。遍淨天。廣天。少廣天。無量廣天。廣果天。無繁天。無熱天。善現天。善見天。色究竟天。一切聲聞。一切獨覺。一切菩薩摩訶薩。我及一切具大威力龍神藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等。皆共守護如是般若波羅蜜多。不令眾惡而作留難。何以故。舍利子。是諸天等皆從般若波羅蜜多而出生故。又舍利子。十方各如殑伽沙等諸佛世界。一切如來應正等覺。一切聲聞。一切獨覺。一切菩薩摩訶薩。及一切天龍神藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等。皆共守護如是般若波羅蜜多。不令眾惡而作留難。何以故。舍利子。彼諸佛等皆從般若波羅蜜多而出生故。

P583Ⅲ欄倒數11行～P584Ⅰ欄22行

此時很多外道，想找佛的過失而準備來見佛，天帝釋見狀便念誦甚深般若，於是外道遠遠就現恭敬相，右繞世尊後便回去了。此時舍利子見狀便想：他們為何來了又去呢？佛知悉舍利子所想，便告訴他說：這些外道為了找我的過失而來，因為天帝釋念誦般若大咒王的力量令他們回去了。事實上，不會有外道懷著惡意而能夠來到我處，也不會有天、魔、梵、沙門、婆羅門等能夠懷著惡意來求般若而能得到，為什麼呢？於此三千大千世界的眾天界、聲聞、獨覺、菩薩、

我及天龍八部等，皆共守護如是般若，不讓其有所留難，為什麼呢？因為一切諸天及佛等都是從般若而出生。

此段經文，說明般若的大用，能夠化解惡緣為善緣，當外道想來找佛陀之過失時，天帝釋至心念誦般若，不但這件事未發生，反而對佛陀恭敬圍繞才離去。由此例我們可以深切得知，一切的惡緣是可以轉化成善緣的，而轉化的關鍵即在於〝般若〞，為什麼呢？其實一切惡緣之所以產生，歸根究底還是來自於沒有智慧，一個有智慧的人，就是一個遠離惡緣的人，因為方便善巧實在太重要了，同樣的一句話，有方便善巧的人，說得讓人心花怒放，而沒有方便善巧的人，則很可能就因此得罪人，故知惡緣的產生，來自於沒有智慧；相反的，惡緣的化解，也是來自於智慧，故我們宜以般若為依皈，如此才能避免與眾生結惡緣，更可以積極的化惡緣為善緣。

爾時惡魔作是念。今如來應正等覺。四眾圍繞及欲色界諸天人等皆同集會。宣說般若波羅蜜多。是中必有菩薩摩訶薩受記當得阿耨多羅三藐三菩提。我應往到破壞其眼。作是念已化作四兵。奮威勇銳來詣佛所。時天帝釋見已念言。將非惡魔化為此事。來欲惱佛并與般若波羅蜜多而作留難。何以故。如是四兵嚴飾殊麗。摩揭陀國影堅大王四種勝兵所不能及。憍薩羅國勝軍大王四種勝兵亦不能及。劫比羅國釋迦王種四種勝兵亦不能及。吠舍梨國栗呫毘種四種勝兵亦不能及。吉祥茅國力士王種四種勝兵亦不能及。由斯觀察如是四兵。定是惡魔之所化作。惡魔長夜常伺佛短。壞諸有情所修勝業。我當念誦從佛所受甚深般若波羅蜜多。令彼惡魔復道而去。時天帝釋念已便誦甚深般若波羅蜜多。於是惡魔退還本所。甚深般若波羅蜜多大神咒王力所遣故。

P584 I 欄倒數7行～II 欄11行

此時惡磨如是想：現在如來四眾圍繞及諸天人皆同集會，宣說般若，其中必有菩薩受記當得無上正等菩提，我應前往破壞，隨即化作四兵來到佛所；天帝釋見狀便又念誦般若，結果惡磨果然退還而去。

此段經文，說明即使磨軍來攻，只要至心念誦般若，再多、再威武、再強大的磨軍也會因而退去。為什麼能夠如此呢？因為所謂的磨羅，就是執著非常強大的眾生，而執著正是沒有智慧的結果，故般若永遠是破除執

著最有效的利器，所以當天帝釋至心念誦時，磨軍因為解除了執著，所以才能不再攻擊的退還。事實上，每一個修行人都要面對磨軍強勢攻擊的問題，也許並不是每一個修行人都能清楚磨軍到底什麼時候來攻，準備用什麼方式來攻，但由此段經文生動的描述，便知絕對不可以輕忽磨軍的厲害，正如經文所說「如是四兵嚴飾殊麗，摩揭陀國影堅大王四種勝兵所不能及」，可見磨羅的軍隊往往比人間的軍隊還要軍容壯盛，而且磨軍絕對不只是連佛陀講經都攻擊，可以說對任何修行人都會採取嚴厲的攻擊，所以既然明白了這個事實，每一個修行人皆應作好萬全的準備，防止磨軍的攻擊，更要防止磨軍的攻陷。那麼，什麼是最萬全的準備呢？── 般若就是最萬全的準備，天帝釋至心念誦般若退卻磨軍已經是我們最佳的啟示！是的，只要我們擁有般若，又何畏磨軍來攻？所以般若實在如經文所說是「大神咒王」，具有無比的神奇效驗，不但可以降伏外道，還可以退卻磨軍，故只要擁有般若，走在歧路紛多的修行路上，又何懼之有？故每一個修行人皆應努力修證般若，方能以不變應萬變，方能不受磨軍的侵犯，方能究竟成就。

爾時會中所有四大王眾天。乃至色究竟天。同時化作種種天花衣服瓔珞及香鬘等。踊身虛空而散佛上。合掌恭敬俱白佛言。願此般若波羅蜜多。在贍部洲人中久住。何以故。乃至般若波羅蜜多。在贍部洲人中流布。當知此處佛寶法寶苾芻僧寶久住不滅。於此三千大千世界。乃至十方無量無數無邊佛國亦復如是。由此菩薩摩訶薩眾及殊勝行亦可了知。世尊。隨諸方邑。有善男子善女人等。以淨信心書持如是甚深般若波羅蜜多。恭敬供養。當知是處有妙光明。除滅闇冥生諸勝利。爾時佛告天帝釋等諸天眾言。如是如是。如汝所說。乃至般若波羅蜜多。在贍部洲人中流布。當知此處佛寶法寶苾芻僧寶久住不滅。於此三千大千世界乃至十方無量無數無邊佛國亦復如是。由此菩薩摩訶薩眾及殊勝行亦可了知。隨諸方邑。有善男子善女人等。以淨信心書持如是甚深般若波羅蜜多。恭敬供養。當知是處有妙光明。除滅闇冥生諸勝利。時諸天眾復化種種上妙天花衣服瓔珞及香鬘等而散佛上。重白佛言。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流

布。是善男子善女人等。魔及眷屬不得其便。我等諸天亦常隨逐。是善男子善女人等。勤加擁護令無損惱。何以故。是善男子善女人等。我等諸天敬事如佛。或如近佛尊重法故。

P584Ⅱ欄倒數11行～Ⅲ欄17行

此時會中所有四天王眾天乃至色究竟天人，化出天花、衣服、瓔珞、香鬘等散在佛上，合掌恭敬對佛說：願般若久住人間並且流布，當知此處三寶久住不滅，於此三千大千世界乃至無邊佛國亦如是，由此菩薩眾及殊勝行也可知；任何地方若有善男子、善女人以淨信心書持般若，是處即有妙光明，能夠除滅黑暗，帶來甚多功德勝利。佛陀回答：是的，確實如你們所說。此時諸天人再度化出天花等散在佛上，對佛說道：如果善男子、善女人於般若至心聽聞乃至宣說流布，磨羅不能趁虛而入，我們也會常相守護，因為我們敬其如佛。

此段經文，描述天人對於佛陀的恭敬供養，天人們由於擁有天眼，所以對於一切修行人的狀況都看得清楚明白，以佛陀如此高的證量，當然會感得天人供養天花等物；而且有般若處，天人也看到了妙光明，般若確實如陽光，能夠驅除黑暗，所以一切的證量，在人道眾生眼中看來，未必真的能夠明白，而天人的天眼則是無可欺瞞的，所以每一個修行人皆宜老實修行，唯有實修才能實證，在法界都是昭然若揭的，所以只怕沒有下功夫，只要下過一番功夫，一定有某種層次的修證功夫；而也唯有擁有實證，才能感得天人的大力護持；而最重要的實證，即是般若的實證，故每一個修行人皆宜念茲在茲，則必能感得天人常相隨護，並可免去許多磨擾，使修行之路更平順。

第 66 講：第三十品 校量功德品

爾時天帝釋白佛言。世尊。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。是善男子善女人等。非少善根能辦是事。定於先世無量佛所。多集善根。多發正願。多供養佛。多善知識之所攝受。乃能於此甚深般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。世尊。欲得諸佛一切智智當求般若波羅蜜多。欲得般若波羅蜜多當求諸佛一切智智。何以故。諸佛所得一切智智。皆從般若波羅蜜多而得生故。如是般若波羅蜜多。皆從諸佛一切智智而得生故。所以者何。諸佛所得一切智智。不異般若波羅蜜多。如是般若波羅蜜多。不異諸佛一切智智。諸佛所得一切智智。與此般若波羅蜜多。當知無二亦無二分。爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。欲得諸佛一切智智當求般若波羅蜜多。欲得般若波羅蜜多當求諸佛一切智智。何以故。諸佛所得一切智智。皆從般若波羅蜜多而得生故。如是般若波羅蜜多皆從諸佛一切智智而得生故。所以者何。諸佛所得一切智智不異般若波羅蜜多。如是般若波羅蜜多不異諸佛一切智智。諸佛所得一切智智與此般若波羅蜜多當知無二亦無二分。是故般若波羅蜜多功德威神甚為希有。

P584Ⅲ欄倒數12行～P585Ⅰ欄14行

此時天帝釋對佛說：如果善男子、善女人於此般若至心聽聞乃至宣說流布，一定不是缺少善根的人能夠作到；一定是過去世於無量佛所，多累積善根以及多發正願，多供養佛，多善知識的攝受，才能如是。所以想得佛智當求般若；想得般若當求佛智；為什麼呢？因為諸佛所得的佛智，皆從般若而生；也可以說，如是般若，皆從佛智而得生。為什麼呢？佛智不異般若，般若不異佛智，當知無二、無二分。

佛陀回答天帝釋說：是的，確實如你所說，所以般若的功德威神實在甚為稀有難得。

此段經文，說明今世能夠修證般若，皆因過去世曾經種下善根，例如發願、供佛、學佛，足見善根的累積是非常重要的，因為宇宙間沒有一蹴而成的功德，都是生生世世的努力，才能累積成無量無邊的福報，而唯有無量無邊功德福報的感召，才可能於般若至心聽聞乃至宣

說流布；故知般若甚難，唯有善根深厚者才能修證至圓滿的境界，而且如同經文所說：般若即佛智。是的，般若即空性，而佛智即與空相應的智慧，故般若即佛智，佛智即般若，在本質而言，甚至在含義而言，皆無二亦無二分可言，所以經文說：欲得佛智當求般若，欲得般若當求佛智；由此我們知道成佛必定得擁有般若，擁有般若就等於擁有佛智，故此段經文最後一句即開示：「般若波羅蜜多功德威神甚為希有」。

爾時具壽慶喜白佛言。世尊。何緣不廣稱讚布施波羅蜜多淨戒波羅蜜多安忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多。但廣稱讚般若波羅蜜多。世尊何緣不廣稱讚內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。但廣稱讚般若波羅蜜多。……世尊何緣不廣稱讚阿耨多羅三藐三菩提。但廣稱讚般若波羅蜜多。

佛言。慶喜。汝今當知。由此般若波羅蜜多。與彼布施波羅蜜多淨戒波羅蜜多安忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。慶喜當知。由此般若波羅蜜多。與彼內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。……慶喜當知。由此般若波羅蜜多。與彼無上正等菩提為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。

P585 I 欄15行～P586 I 欄1行

此時慶喜菩薩向佛請教：何緣不廣為稱讚布施、持戒、忍辱、精進、禪定，只廣為稱讚般若？何緣不廣為稱讚二十空，只廣為稱讚般若？……何緣不廣為稱讚無上正等菩提，只廣為稱讚般若？

佛陀回答：當知般若對另五度而言，為尊為導；當知般若對二十空而言，為尊為導；……當知般若對無上正等菩提而言，為尊為導。

此段經文，說明般若「為尊為導」的位置，不論對五度、二十空、真如乃至不思議界、四諦、四靜慮、四無量、四無色定……以及無上正等菩提而言，皆是為尊為導，因為般若才是一切善法的重心，如果沒有了般若，一切善法也不能成為善法。般若如明燈，照亮黑暗，試想於黑暗中摸

索的人，連東西都看不清楚，又如何去辨物呢？故知般若是一切的先導，如引路燈，能夠避免我們走錯路，而迷路卻是多麼容易的一件事，只要一個妄念障蔽，我們就可能走錯路——也就是說錯話、作錯事或者是作出錯誤的抉擇等等，如果來得及回頭也罷，就怕妄念與業力緊密結合，一錯再錯，有時再回頭，真的是「萬劫難復」，例如一個國王，如果作出錯誤的戰爭決定，那麼他所造的業是無量無邊的殺業，請問這樣的業容易回頭嗎？所以在三界中行走，般若永遠是最尊貴的明燈，缺少了這盞明燈，我們將胡作非為而完全不自知，因為沒有般若的人就是沒有自覺力的人，總是糊里糊塗跟著業力隨波逐流，既沒有自我醒察的能力，也沒有自我修正的能力，這樣的人不但難以了清過去生積欠的因果債務，更難以控制自己不繼續造無量無邊的黑業，所以般若實在太重要了；消極來說，絕對可以防止我們繼續造黑業；積極來說，還可以幫助我們累積無量無邊的功德福報，故般若是成佛的必備資糧，是成佛的必修課程，當然也就如同經文所讚譽「為尊為導」了。

佛言。慶喜。於意云何。若不迴向一切智智而修布施波羅蜜多。可名真修布施波羅蜜多不。慶喜答言。不也世尊。佛言。慶喜。要由迴向一切智智而修布施波羅蜜多。乃可名為真修布施波羅蜜多。佛言。慶喜。於意云何。若不迴向一切智智而修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。可名真修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多不。慶喜答言。不也世尊。佛言。慶喜。要由迴向一切智智而修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。乃可名為真修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多故。此般若波羅蜜多於彼布施淨戒安忍精進靜慮波羅蜜多為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。佛言。慶喜。於意云何。若不迴向一切智智而住內空。可名真住內空不。慶喜答言。不也世尊。佛言。慶喜。要由迴向一切智智而住內空。乃可名為真住內空。佛言。慶喜。於意云何。若不迴向一切智智。而住外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。可名真住外空乃至無性自性空不。慶喜答言。不也世尊。佛言。慶喜。要由迴向一切智智而住外空乃至無性自性空。乃可名為真住外空乃至無

性自性空故。此般若波羅蜜多於彼內空乃至無性自性空為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。……佛言慶喜。於意云何。若不迴向一切智智而修無上正等菩提。可名真修無上正等菩提不。慶喜答言。不也世尊。佛言慶喜。要由迴向一切智智而修無上正等菩提。乃可名為真修無上正等菩提故。此般若波羅蜜多於彼無上正等菩提為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。

P586Ⅰ欄2行～P587Ⅲ欄20行

佛問慶喜菩薩：如果不迴向一切智智而修布施，是真正在修布施嗎？慶喜回答：不。佛說：是的，必須由迴向一切智智而修布施，才能叫作真正修布施。佛又問：如果不迴向一切智智而修持戒、忍辱、精進、禪定、般若，是真正在修這五度嗎？慶喜回答：不。佛說：是的，必須由迴向一切智智而修這五度，才能叫作真正修這五度。因為此般若於其他五度為尊為導，所以我只廣為稱讚般若。

佛又問慶喜：如果不迴向一切智智而住二十空，是真正住於二十空嗎？慶喜回答：不。佛說：是的，必須經由迴向一切智智而住二十空，才能叫作真正住於二十空。因為此般若於二十空為尊為導，所以我只廣為稱讚般若。佛再問慶喜：如果不迴向一切智智而修無上正等菩提，是真正在修無上正等菩提嗎？慶喜回答：不。佛說：是的，必須由迴向一切智智而修無上正等菩提，才能叫作真正修無上正等菩提。因為此般若於無上正等菩提為尊為導，我只廣為稱讚般若。

此段經文，延續前段般若為尊為導的主旨，作更進一步的發揮與闡揚，佛善巧的以反問句來激勵慶喜的思考，即用反面的思考來探討，如果修一切善法時，未迴向一切智智的話，能夠叫作真正在修一切善法嗎？聰明的慶喜當然明白佛的深意，馬上理路清晰的回答：不能夠。佛陀用反面思考教育完之後，再用正面的思考清楚的說明修行一切的善法，必先迴向一切智智，再進一步的說明，是因為般若為尊為導的緣故。由於前段經文已經說明一切智智即等於般若，所以在此段經文中，已經充分的運用這個已經成立的觀點，既然一切智智＝般若，那麼般若在前段經文已經充分說明其為尊為導之不可動搖地位，那麼此段迴向一切智智，亦即等於修行一切善法，必須先迴向般若。既然般若如是重要，所以佛才又再次強調它的為尊為導，所以只廣為稱讚般若。

般若，確實是一切善法的開始，如果沒有了般若，真的如黑

暗中摸索的盲人，永遠不明白山川大地、鳥獸蟲魚的真正相貌，只好總是摸象式的來認知周遭的一切。但是啊！活在這個千變萬化的大幻化網中的我們，我們真的像極了無法看清萬事萬物真貌的盲者，我們總是茫然的迷失在業力的森林中，一再的兜圈子，走不出習氣、所知障、煩惱……的框框，這是多麼可憐復可悲的狀況。但是，解救的方案到底在哪呢？——就是佛陀不厭其煩，用各種角度、方法來闡明的般若，是的，唯有擁有般若，我們才等於真正擁有視力的健康人，否則就算我們肉眼視力再佳，也等於一個睜眼的盲者；相反的，如果一個肉眼看不見的盲者，只要他擁有般若，他是比每一個明眼人還要看清宇宙真相的人，所以啊！心盲比目盲還要可悲，一個心盲的人，永遠在業力中打轉，難有出期；而一個心開的人，即擁有般若的人，則漸漸看清一切——一切的本質，原來都是無二無二分，那麼他也才能漸漸遠離這一切森羅萬象的束縛，也就是掙脱大幻化網的綑綁；那麼，他才有希望成為一個自由的人、解脱的人。

第 67 講：第三十品 校量功德品

具壽慶喜復白佛言。世尊。云何迴向一切智智而修布施波羅蜜多。佛言慶喜。以無二為方便。無生為方便。無所得為方便。修習布施波羅蜜多。是名迴向一切智智而修布施波羅蜜多。世尊。云何迴向一切智智而修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。以無二為方便。無生為方便。無所得為方便。修習淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。是名迴向一切智智而修淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。云何迴向一切智智而住內空。慶喜。以無二為方便。無生為方便。無所得為方便。安住內空。是名迴向一切智智而住內空。世尊。云何迴向一切智智而住外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。慶喜。以無二為方便。無生為方便。無所得為方便。安住外空乃至無性自性空。是名迴向一切智智而住外空乃至無性自性空。……世尊。云何迴向一切智智而修無上正等菩提。慶喜。以無二為方便。無生為方便。無所得為方便。修習無上正等菩提。是名迴向一切智智而修無上正等菩提。

P587Ⅲ欄倒數9行～P589Ⅰ欄13行

慶喜接著又向佛請教：什麼是迴向一切智智而修六度？佛答：以無二、無生、無所得為方便，修習六度，是名迴向一切智智而修六度。

慶喜又問：什麼是迴向一切智智而住於二十空？佛答：以無二、無生、無所得為方便，安住二十空，是名迴向一切智智而安住於二十空。……

慶喜又問：什麼是迴向一切智智而修無上正等菩提？佛答：以無二、無生、無所得為方便，修習無上正等菩提，是名迴向一切智智而修無上正等菩提。

此段經文，說明即便是修一切善法，也須迴向一切智智，而迴向一切智智的真義，即是以無二、無生、無所得為方便。

修行的目的在於成佛，修行的過程是修一切善法，但一切善法之所以成為一切善法，最重要是不執著，因為只要有了執著，一切善法也就不成為一切善法，執著是有為法，不執著是無為法，而出三界唯有無為法，一切有為法皆屬於三界之內，故唯有作到完全不執著的修一切善法，才是真正的修一切善法，也才能真正有所成就，出離三

界；那麼什麼是不執著？如同經文中所說的「以無二為方便，無生為方便，無所得為方便」，無二、無生、無所得即是不執著的同義詞，所以佛陀才苦口婆心的不斷提醒我們，無論修任何善法，皆須與無二、無生及無所得相應，才是真正的修善法，也才是真正的迴向一切智智。

具壽慶喜復白佛言。世尊。以何無二為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以何無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。以何無二為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以何無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……世尊。以何無二為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以何無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

佛言慶喜。汝今當知。以色無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以受想行識無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以色無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以受想行識無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以色無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以受想行識無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P589Ⅰ欄14行～P590Ⅲ欄12行

慶喜向佛陀請教：究竟是以什麼無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法呢？他列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界……、無上正等菩提等善法。

佛回答：以五蘊無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法。也同樣列舉了六

度、二十空、真如乃至不思議界……無上正等菩提等善法。

此段經文，以問答的方式說明是以五蘊色受想行識無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法，意思是說五蘊無二、五蘊無生、五蘊無所得，以本質而言，確實是色受想行識無可二分、不生不滅、無所可得，事實上一切的本質皆如此，無二、無生、無所得，無二是沒有分別，無生是沒有生起或謝滅可言，無所得是沒有所謂得失的問題，故五蘊的本質和一切的本質是沒有差別的，一切的差別來自於對本質的矇昧不明，只要明白了本質，一切的千差萬別都不再會是干擾，而本質的特性即是無二、無生、無所得。

慶喜當知。以眼處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以耳鼻舌身意處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以色處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以聲香味觸法處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以眼處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以耳鼻舌身意處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。慶喜當知。以色處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以聲香味觸法處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以眼處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以耳鼻舌身意處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當知。以色處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以聲香味觸法處無二為方便。

無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P590Ⅲ欄12行～P592Ⅱ欄倒數4行

佛陀接著開示：以十二處無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法。也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提等善法。

此段經文，結構與前段完全一樣，只是把五蘊代換成十二處，那麼不論是五蘊或十二處，立意都是把無二、無生、無所得的主旨說得更透澈，所以五蘊的本質是無二、無生、無所得，十二處的本質也是無二、無生、無所得，更可以說一切的本質即是無二、無生、無所得。

無二、無生、無所得三詞同義，只是以三種角度來描述本質，無二即無生即無所得，其他同義詞如空、空性、本體、涅槃、寂靜……還有許多，語言文字畢竟是有限的，真的難以真正描述清楚本質，故真的不要太依賴語言文字，永遠不要忘記語言文字只是〝指稱〞的作用，真正的本質唯有靠不斷的實修才有辦法完全了悟，故一定要紮紮實實的在實修法門上下足功夫，不論是懺悔、持咒、念經、拜佛、打坐，都要花下很多的時間去作，甚至苦行、大苦行都要拼命去作，因為成就最大的關鍵在於消業，試想如果一個人還揹負著無始劫以來無量無邊的殺、盜、淫、妄、酒等等黑業，他的自性已經被深深的污垢所覆蓋，要想一下子功夫即完全顯露，那怎麼可能呢？所以所謂的老實修行，最主要的就是消除過去生累積的黑業無量無邊；而即使你是擁有即身成就資格的人，也千萬不要小看你尚未了盡的黑業，那龐大的數量，如果有一天，你真正看清楚了，真的會嚇壞的；佛經中所謂「須彌山」的比喻，如果用來比喻尚未償還的業債，是一點都不為過的；所以不甘與草木同朽的大丈夫啊！如果你真的不想被業力決定命運，如果你真的想清明的活在這世上，如果你真的有自度度人的廣大悲願，那麼唯有大精進於修行消業，否則即使我們擁有多大的理想與抱負，還是不可能離開業力的操控與主宰，那麼試問一個連自己的命運都無法改變的人，又憑什麼去改變別人的命運呢？而按照命定的業力而言，沒有一個人可以成佛的，但是佛教絕非消極宿命觀；相反的，是無比積極的創造命運觀；但創造命運從什麼地方開始呢？就是努力的了業、消業，因為唯有強大的業力束縛解除了，我們才是一個脫離命運既定軌跡的人，才是一個能夠創造自己命運的主人，也才可能在沒有業力嚴重干擾的狀況下，看清宇宙真相——空。

第 68 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以眼界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以耳界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以鼻界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以舌界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以身界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以意界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以眼界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無

性自性空。慶喜當知。以耳界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。慶喜當知。以鼻界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。慶喜當知。以舌界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。慶喜當知。以身界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。慶喜當知。以意界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……以眼界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當

知。以耳界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當知。以鼻界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當知。以舌界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當知。以身界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。慶喜當知。以意界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P592Ⅱ欄倒數4行～P598Ⅲ欄14行

佛陀接著開示：以眼耳鼻舌身意界、色聲香味觸法界、眼耳鼻舌身意識界、眼耳鼻舌身意觸、眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法。也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構也與前段完全一樣，只是把五蘊或十二處代換成眼耳鼻舌身意界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受。那麼不論五蘊、十二處或眼耳鼻舌身意界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受，其實都是佛陀用來更進一步的說明無二、無生、無所得的本質。所以儘管名相在改變著，但是本質從未改變，如果本質也會改變，則非本質；故真理是超越一切的變化，不會因為一切因緣的改變而有所改變；因為只要會改變的即是生滅法，有生必有滅；故本質是超越時空，超越一切的一切，達到不生不滅的境界，既不生滅則無二分可言，因為即是無可分之意，既一則無二，二即是改變，一即是本質，一旦二，還會有三，還會有四……改變是千變

萬化的，沒有止盡的，而一則是永恆不變，故無可二分。既不生滅則無生可言，一切都是因果運作，既然沒有了生的因，即無生，那麼哪來滅的果，故知本質超越了因果，因為因果是有為法，有因必有果；有生起的因，必有謝滅的果；而本質則無因果可言，因為一切的因果作用是屬於現象界的、三界的、有漏的、生滅的……，而本質的不生不滅是屬於本體的、出三界的、無漏的、無生滅的……，故本質是無生。既不生滅則無所得可言，所謂的得與失是相對的觀念，以本質而言，沒有得與失的問題，因為它是絕對的境界，完全泯除了這一切相對的概念，所以不但沒有得與失，也沒有大與小，也沒有黑與白、是與非、尊與卑、高與下……，一切都是分別意識的作祟，如果分別意識停止了分別，那麼一切的相對概念就被超越了，當然太陽還是紅的，海還是藍的，只是分別意識不再去分別，那麼人整個意識就會變得非常純淨，不會特別喜歡太陽的紅，而特別不喜歡海的藍，一切都停止了無意義的相對比較，不會再在意自己到底長得好不好看，人緣受不受歡迎，事業成功與否……，一切的一切，皆因分別意識本身在染污的狀態下，所以才會在意分別一切外相，只有外相才有得與失的問題，如果不再染污，完全清淨的意識，就完全離開了外相的干擾與束縛，成為一個真正完全自由自在的人，因為他已經圓滿，既圓滿，何來失可言？既無失可言，又何來得？故真正痛苦與染污的關鍵即在分別意識，只要我們一天不停止分別，我們就註定在得與失的痛苦深淵裡載浮載沉，得到的時候，高興得浮起來，失去的時候，沮喪的沉下去；沉沉浮浮，浮浮沉沉，殊不知都被自己的分別意識整得多麼冤枉；所以我們真的宜大精進，才能真正淨除分別意識，讓自己的意識處在一個沒有染污的清淨狀態，那麼一切的得與失，一切的風雨飄搖，一切的悲歡離合……，都將不能真正的灼傷我們，我們還是無限有情的活在這個世上，只是這份無限有情中，不再有愛染，不再有執著；愛只是愛，無得無失；擁有只是擁有，失去只是失去，不再惋惜，不再追悔，只是非常踏實的活在每一個當下；所以菩薩只是〝覺悟的有情〞，如果無情，那豈不是離開了大悲？故菩薩當然是有感情的，只是因為〝覺悟〞的緣故，他的感情是清淨的、公平的；如同春日的太陽，溫煦的照拂每一個眾生，所以真正的大慈大悲，一定要建立在〝覺悟〞之上，而覺悟，正是完全了知萬事萬物，一切的一切的本質即無二、無生、無所得。

慶喜當知。以地界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以水火風空識界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以地界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以水火風空識界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自相空。……慶喜當知。以地界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以水火風空識界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P598Ⅲ欄15行～P599Ⅲ欄7行

佛陀繼續開示：以地、水、火、風、空、識界無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法。也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構也與前幾段完全一樣，只是把五蘊或十二處或眼耳鼻舌身意界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受代換成地、水、火、風、空、識界，那麼也是佛陀以不同的角度說明一切無二、無生、無所得的本質。人活在這個世界上，真的千辛萬苦，有永遠打不完的仗，有永遠不會停止的天災；人命真的如蜉蝣，不知何時就如螻蟻般結束了短暫的生命，不論色身多麼健康，不論活得多麼物質豐厚；但最大的不幸就是對於生命真相的矇昧不明，由於不明白生命本質的永恆不變，我們總是在外在的生老病死中、天災人禍中茫然失措、恐懼不安，生命的外相確實是沒有安全感可言；但是如果我們還是從外相中去了解生命，那麼我們註定要成為一個澈底的悲觀主義者，因為在這世界上的每一個人，無論他多麼富有、無論長得多麼好看、無論多麼有地位……，沒有一個人是真正快樂的，總覺得生命中嚴重缺少了什麼，可是就也總是弄不明白到底缺少了什麼，多數的人找不到答案就放棄了，就頭腦簡單的走向物質去尋找滿足；有瘋狂購物的人，有拼命打扮自己的人，有不顧肚子餓不餓，只為了心理饑渴而大吃大喝的人……啊！普天下之人，沒有一個真正篤定、安樂、幸福的人

啊！許多人發現了這個真相，可是由於過去生的福報累積得不夠多，無法得遇佛法，於是就成為一個澈底的悲觀主義者，他們其實不是笨人，只是福報不夠的人，例如西哲有名如尼采、叔本華、卡繆之流皆是；但是澈底的悲觀，能夠解決生命的困境嗎？絕對不能！只是雪上加霜罷了！那麼到底什麼能夠解決生命最根本的問題呢？── 唯有佛法，千真萬確只有佛法能夠解決生命的根本問題，為什麼呢？最重要的是方向的指引，一個人無論再聰明，如果用錯了力氣，走錯了方向，那麼所有的力氣都是白花的，例如鑽石明明藏在山的東側地下，可是如果我們一天到晚都在山的西側地下，非常非常努力的挖掘，試問我們什麼時候才能找到鑽石呢？所以佛法最可貴的地方就是走對了方向，清楚的指引我們：生命的本質就潛藏在這一切森羅萬象的背後，千萬不要到森羅萬象中尋找永恆，一定要穿越森羅萬象，才能找到生命的永恆── 亦即佛法所說的〝空〞。所以佛法是萬古長夜中的星辰，是大海迷航的指南針，給多少流浪三界的遊子們，指引了最明晰的回家之路。而空的特性即是經文所再三提及的無二、無生、無所得，如果我們真的不想再如此惶惑不安的度過歲月，如果我們真的想完全的明白真理，那麼關於空的特性，真的宜全心領會，全心證入。

第 69 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以無明無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以行識名色六處觸受愛取有生老死愁歎苦憂惱無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以無明無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以行識名色六處觸受愛取有生老死愁歎苦憂惱無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以無明無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以行識名色六處觸受愛取有生老死愁歎苦憂惱無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P599Ⅲ欄倒數15行～P600Ⅲ欄倒數12行

佛陀繼續開示：以無明、行、識、名色、六處、觸、受、愛、取、有、生、老死、愁、歎、苦、憂、惱無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法，也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構也與前幾段完全一樣，只是把五蘊或十二處或眼耳鼻舌身意界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受或地、水、火、風、空、識界代換成十二因緣，那麼也是佛陀以不同的角度來說明一切無二、無生、無所得的本質。

人的一生，充滿了各種愁歎苦惱，而整個輪迴的過程也都是如此苦痛的重複；而生命的輪迴之苦，佛陀以十二因緣說明的相當清楚：無明、行、識、名色、六處、觸、受、愛、取、有、生、老死。無明與行是說明生命之所以輪迴不已，是因為無明，就因為無明障蔽，所以造作了很多業，這就是行，所以輪迴之因即在於無明與行。而識、名色、六處、觸、受則是生命由造因而受果的形成運作過程，識是說明業識投胎的狀況，名色是已經擁有胚胎還未具備完整六根的狀況，六處是已經具備六根擁有完整人身的狀況，觸是誕生與這世界接觸的狀況，受是開始在這世上生存所接觸而產生的苦樂感受。而愛、取、有則是根據以上的生命發展所擁有

的狀況，既而對外境產生愛欲的執著，此即愛；由於愛執，便產生取的行為，這樣內產生愛，外產生取的狀況，又造成了業因，即有，此有即能感召未來的果報，所以下一世的生到老死，也都成為必然的結果；而生命便在這無明乃至老死的十二因緣中，不斷的重複，不斷的重複，沒有止盡，佛陀以其無比的智慧，清楚分明的解析了生命輪迴不已的過程，明白了真相以後，我們真應大精進，才能離開這樣輪迴生死的窘況；不然，這十二因緣就如同強韌的網，將我們牢牢的網羅在其中，難以脫逃。而偉大的佛陀，告訴我們生命的實況，更難能可貴的是更告訴我們如何離開這樣僵局的方法，就是證入空性，那麼就不會再受到生死輪迴的束縛，因為生死輪迴是生滅法，有生必有滅，則有生必有死；而空性是不生不滅，無生則無滅，則無生也無死；所以空性中沒有生死、沒有輪迴、沒有時間、沒有空間、沒有去來……也就是經文中所一再說明的無二、無生、無所得。

慶喜當知。以內空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以內空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以內空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P600Ⅲ欄倒數11行～P602Ⅰ欄倒數5行

佛陀繼續開示：以二十空無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法，也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構也與前幾段完全一樣，只是把五蘊或十二處或眼耳鼻舌身意界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受或地、水、火、風、空、識界或十二因緣代換成二十空，那麼也是佛陀以不同的角度說明一切無二、無生、無所得的本質。

空性只有一個，但是卻可以各種不同的角度來闡釋，所謂的二十空，即是以二十種不同的方式來說明空，內空：內是指內六入，即眼、耳、鼻、舌、身、意，此內六處都是無我、無我所、無法可言，故說內空。外空：外指外六入，即色、聲、香、味、觸、法，此外六處都是無我、無我所、無法可言，故說外空。內外空：內外指內六入及外六入，此十二處都是無我、無我所、無法可言，故說內外空。空空：空是一切法空，可以說空的本身也是空，故說空空。大空：摩訶衍經載：「十方相空，是為大空」，也可以說廣大的十方也是空，故說大空。勝義空：勝義即是第一義，阿毗曇中說：「涅槃中亦無涅槃相，涅槃空是第一義空」，也可以說一切法不離第一義，第一義不離諸法實相，能使諸法實相空，名為第一義空。有為空：有為的三界是空，也可以說一切有為法皆空，故說有為空。無為空：無為法無因緣可言，故常不生不滅如虛空；也可以說於有為法與無為法都不取相，是為無為法，故名無為空。畢竟空：破諸法無有遺餘，即一切畢竟本空，故名畢竟空。無際空：可以說盡一切邊際也是空，故名無際空。散空：佛曾說「此色眾破壞散滅，令無所有，餘眾亦如是，是名散空」，也可以說，一切散盡還是空。無變異空：一切本質即空，無變異可言，從變異的角度來觀察還是空，故名無變異空。本性空：諸法性常空，也可以說一切的本性皆空，故名本性空。自相空：一切法有自相與共相二種，各別不同的相叫作自相，經云：「眾法和合，故一法生，是一法空，如是等一一法皆空。今和合因緣法，展轉皆亦空，一切法各各自相空」，簡單的說，即一切的自相本空，故名自相空。共相空：一切法有自相與共相二種，與他共道的相叫作共相，自相本空，共相亦是本空，故名共相空。一切法空：一切法是指一切的道理或一切的事物，大智度論說：「一切法略說有三種：一者有為法，二者無為法，三者不可說法。此三已擁一切法」，一切法亦即諸法，而諸法都無自性可言，當體即空，故名一切

法空。不可得空：求一切法皆不可得，也可以說，聖人雖有所得，而不以為得，故名不可得空。無性空：是指遍計所執性，妄情之前雖然存有，但追究起來，其體性並無，是名無性空。自性空：自性是諸法各有其不生不滅的自性，所以一切現象的本體，或一切心相的體性，都叫作自相，那麼自性既然不生不滅，即空，故名自性空。無性自性空：又稱為無法有法空，是說三世一切法的生滅以及無為法，都是一切了不可得；也可以說，無法有法相不可得，故名無性自性空。

空，永遠只有一個，但是討論它的方式可以有多種，二十空是二十種探討的方式，其實又何止二十種，可以說能夠以數十種、百種、甚至千種的角度去探討，例如浩瀚如大般若經，豈不就是用了無盡的角度來探討這宇宙唯一永恆不變的真理——空。故我們千萬不要拘泥於任何角度，而是要永遠不離題的去明白空性的特質：無二、無生、無所得。

第 70 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以真如無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以真如無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以真如無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P602Ⅰ欄倒數4行～P603Ⅱ欄10行

佛陀繼續開示：以真如乃至不思議界無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法，也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊或十二處或眼耳鼻舌身意界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受或地、水、火、風、空識界、十二因緣或二十空代換成真如乃至不思議界。那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即無二、無生、無所得。

空，永遠只有一個，但是它可以用各種不同的名詞去取代，例如真如乃至不思議界，總共有十二個名詞，但不論使用哪一個名詞，都永遠指向空義，只是切入的角度有所差異而已，而這些差異，是因為人的理解有差異；而不是空性有差異，這是當我們用各種不同名詞去描述空的時候，必須念茲在茲，不可暫忘的重點，否則在太多名相的陳述之中，我們會越來越不清楚，越來越離道日遠，而這絕非偉大的佛陀使用這麼多名相，也就是使用這麼多幫助我們理解方式的本意，故切莫離題，切莫忘記真正的重點所在；否則寧可少知道一些，免得一旦執著起來，便會成為所知障；

故唯有真正安住於空性的人，能夠知道越多而絲毫不為所動，更不可能成為通往空性的障礙，故無論空義以什麼名相出現，我們都要穿越，而到達真正的本體。

例如，真如即空的代名詞、同義詞、同等詞、無異詞；但如果以字面來解釋，則會解釋成真實不虛、如如不動，真實而永遠不變等，但這只是從真的角度去觀察，既然有真，則有假的對立角度馬上成立，而事實上，空性是絕對境界，沒有相對可言，既無真，也無假，因為它根本超越了真假的對立，根本無真亦無假；所以所謂〝真〞的角度，也只是佛陀順應三界眾生相對境界裡最熟悉的了解方式，而方便權宜之計。

法界，一般耳熟能詳有十法界，即天台宗所說的地獄、餓鬼、畜生、阿修羅、人、天、聲聞、緣覺、菩薩、佛等十界；總稱為十法界。據俱舍論所說：受、想、行三蘊與無表色、無為法，稱為法界。密教以地、水、火、風、空、識六大為法界的體性，謂是大日如來的三摩耶身。然而法界不論用什麼角度來解釋，在最重要的意義還是法界等於空，因為一切法界的本體必然是空，不可能有例外；無論現象多麼千變萬化，無論陳述多麼豐富複雜，它背後的本體永遠不會改變，故法界即空，是不可改變的真理，即真如，故法界＝真如＝空。

法性，即諸法的真實體性，也就是宇宙一切現象所具有的真實不變之本性，所以法性又可以稱為真如法性、真法性、真性。法性，就是萬法的本來面目，不會因為外在的變化而有所改變，無所改變，即真如，故真如＝法界＝法性＝空。

不虛妄性，法性真實而離虛妄，這個世間的一切都是虛妄，因為一切的一切都是妄念變現，無真實性可言，一切都如夢幻泡影，虛幻不實；而相對於這三界的虛妄，空的境界則是真實，是永恆不變，故真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝空。

不變異性，法體不變不改，世間一切無常，沒有永遠的人、事、時、地、物，人類最大的痛苦，就是對於無常有了非份之求，即在無常中追求永恆，在無常的名聲中求，在無常的財富中求，在無常的和平中求，在無常的愛情中求……。而事實上，這等於緣木求魚，等於李伯大夢，是永遠不可能實現的癡心妄想，那麼到底什麼才是不變異的呢？就是穿透這一切的生住異滅，去到那永恆不變的本體，唯有出三界，唯有常寂光淨土，才有永恆的不生不滅，才有永恆的不變異，故真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝空。

平等性，離諸法之差別相，平

等不二。這是站在空義的立場來觀察的，一切的本質即空，一切的本質沒有分別，即無二，無二即平等，也就是一，故眾生平等，萬物平等，一切平等，所以真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝空。

離生性，離開了生滅，也就是不生不滅，這也是站在空性的立場來觀察，一切的本體沒有生滅可言，既沒有生起的因，當然也就沒有謝滅的果，沒有生起，沒有謝滅，沒有因、沒有果，沒有一切的妄念變現，一切的一切，都回到了本地風光，這就是離生，故真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝空。

法定，法性常住。心如猿猴，心如野馬，從來都沒有停歇的時候，從來都沒有定下來的時候；而心的本質則是永遠的安定，永遠的不變，永遠的輕安，永遠的法喜，故一切的本質常定、恆定，所以真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝法定＝空。

法住，住於真如之法位。法住法位，法爾如是；一切都因分別妄想而有，在法的角度來看，一切的一切，都無分別可言，無分別則安住法位，故一切的不安、痛苦、輪迴，皆來自於不能安住法位，如果能恆常安住於法位，則能永離生住異滅，不再飽受輪迴生滅之苦，所以真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝法定＝法住＝空。

實際，極真如之實理。至於窮極之際；也可以說是真實際極之意，即指絕離虛妄的涅槃實證，又指真如之理體。據金剛三昧經說明：「佛言，實際之法，法無有際，無際之心，則入實際」。故實際即一真法界，即真如，即空，即一切的本體，一切的真實，法界的現實，故真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝法定＝法住＝實際＝空。

虛空界，理體周遍。一切森羅萬象，千變萬化，宛如天空中的彩虹、飛鳥、雲、雨、霧、冰、雹……，而無論這些元素多麼的變化無端，但虛空永遠是虛空，不會因之而改變，故禪詩有云：千江有水千江月，萬里無雲萬里天。即是以萬里無雲晴空來象徵空性，故虛空界即空，所以真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝法定＝法住＝實際＝虛空界＝空。

不思議界，理體絕思慮言議，不可思議。空性是離一切語言文字，超越人類的一切見解、想法、感官……。既然如此，對於人類而言，真的是難以描繪、傳達、宣說的，對於人類有限的一切認知而言，確實是超越了極限，所以到

達不可思考、不可演議的地步，故只有放下這一切既有的認知方式，才有可能到達，故不可思議不只是對於此境界的描述，也暗示了如何到達的途徑，即離開思議，不思不議，唯有如是，才能真正明白空性，故不思議即空，所以真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝法定＝法住＝實際＝虛空界＝不思議界＝空。

真如乃至不思議界，是十二個與空劃上等號的同義詞；二十空是從二十個角度來澈底的探討空義，此十二個名相，又何嘗不是以十二個角度來明晰空性，只是二十空的名詞中，每一個名詞中都有一個〝空〞字，而此十二個名詞中，則都以不同的名詞，完全不同的名詞來陳述同一個道理——空。故不論二十個角度，也不論十二個角度；不論名詞有否雷同，也不論名詞是否迴異，空永遠只有一個，這是一個大乘菩薩道行者在探索空性時，永遠不能丟掉的重點，必須永遠抓住這個主題，永遠不能偏離，否則差之毫釐，必失之千里。

空性只有一個，本質永遠不會改變，故無二、無生、無所得，就是空的特性，就是永遠不會改變的特性，無二，即一，即無分別；無生，即離開了生滅；無所得，即無得無失；這三個重點，無論怎麼觀察，都與空性吻合無縫，故除了二十空的二十個角度，真如乃至不思議界的十二個角度，以及無二、無生、無所得的三個角度，都在在證明，人類的語言文字，雖然在表達空義時，幾乎無計可施，可是在人類愛變現的本能推使下，卻有數不清的思辯角度，故這是一個方便善巧，卻同時也是一個迷途的陷阱，但到底是善巧之路，還是深陷的陷阱，則看修行人的努力與否，行善與否，故欲了空性，必只有大精進，而此大精進又絕對不能走錯方向，否則必定是煮沙成飯，白忙一場，故請謹記：起心欲精進，是妄非精進；但心不起妄，是名真精進。

第 71 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以苦聖諦無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以集滅道聖諦無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以苦聖諦無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以集滅道聖諦無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以苦聖諦無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以集滅道聖諦無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P603Ⅱ欄11行～P604Ⅱ欄2行

佛陀繼續開示：以四聖諦無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊或十二處或眼耳鼻舌身意界乃至眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受或地、水、火、風、空、識界或十二因緣或二十空或真如乃至不思議界代換成四諦。那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

苦、集、滅、道四聖諦，是非常重要的佛理，只要能夠真正參透，也足以了生脫死。苦，是說明人生的真實存在相貌，這是佛陀的偉大發現，再聰明絕頂的人也無法駁倒，因為生命中真的充滿各種苦，最常聽的三苦，所謂苦苦、壞苦、行苦。苦苦是身心兩方面所感受到的苦，飢餓、寒冷、酷熱等都是身體能感受到的苦，而且這些苦如果加劇的話，都足以損傷身體，甚至失去身體，而在一切的天災人禍中，這些苦幾乎是如影隨形，難以迴避，故身體所必須承受的苦，就已經充分說明人世之苦，苦不堪言；而心能感受到的苦，更是多得不勝枚舉，例如哀傷、失望、沮喪等，都足以讓心覺得十分痛苦，而可悲的是，在這些痛苦中，人往往不但不能為痛苦找到釋放的途徑，反而因為無明障蔽、業力纏牽，會在痛苦上再加上更多對於痛苦所感受到的痛苦，也就是說，原來的痛

苦並沒有解決，卻又加上與原來痛苦有關的更多痛苦；猶如雪上加霜，猶如火上加炭，真是苦上加苦，心何以堪？故人的一生，就在這身心俱苦的狀態下匆匆而過。當然，馬上會有人說道：不能這麼說，人也有快樂的時候，例如與好友重逢、實現夢想、意外的驚喜等，都能讓人身心都處在一種相當愉悅的狀態，是的，這些確實都是人生的快樂，但是，千萬別忘了，快樂沒有永恆，一切的快樂，都是生滅法，既有生，則必定有滅，與好友重逢，無論把晤言歡的時光有多麼愉快，離別都是不可避免的結局，無論多麼夢寐以求的人、事、物得到了，都會發現，真正得到時，也是缺點同時看清的時候；無論多麼意外的驚喜，那份興奮也會遞減，直到心境完全恢復平常……。人生中還有許許多多的快樂，都會讓人感到身心俱悅，但是每一種快樂，不論當時是多麼驚心動魄、盪氣迴腸，它們的命運都是一樣的終有曲終人散的時候；而且事實上，越大的快樂，結束時的痛苦就越大，而且更與執著於這份快樂的程度成正比，越執著，當失去這份快樂時就越痛苦，例如愛情的擁有，當花前月下、海誓山盟的甜蜜感越多，越想延長這份感受的世間男女，當失去這份感受時的痛苦就越巨大，甚至巨大到難以承擔的地步，所以到底什麼是快樂呢？如果當初的快樂越大，就越凸顯以後失去這份快樂的痛苦，那麼這樣的快樂，可以真的叫作快樂嗎？如果和以後的痛苦相加除以二，痛苦會不會多於快樂呢？所以快樂的結束，很可能就是更大痛苦的來臨，故快樂其實並沒有離開痛苦而單獨存在，快樂中隱藏著痛苦，這樣的苦，就是所謂的壞苦，即失去快樂時所感受到的苦。至於所謂的行苦，更是無時無刻不存在著，而且是遍三界存在著，因為苦苦、壞苦、行苦是欲界眾生皆具備的痛苦，而色界眾生則只剩下壞苦和行苦，無色界眾生則剩下最後的行苦，但其實行苦是最大的苦，最無可奈何的苦，最根本的苦，行苦就是諸行無常、一切遷流不息、永遠得不到安定的苦，也就是輪迴之苦，沒有一樣人、事、時、地、物能夠免除無常的命運，再親愛的眷屬，也終有生離死別的一天；再完美的事件，也終有改變的時候；再快樂的時光，也終有結束的時刻；再美麗的地方，也終有滄海桑田變化的日子；再喜歡的東西，也終有壞朽的一天，所以，沒有人能在這三界中留下任何，一絲一毫也不可能，這是三界中最大的悲哀，也是最大的悲劇，所以連無色界也無法免除，再高的無色界天人，也終有結束無色界生命的時候，那時

候，色界、欲界都有可能墮入，故無常之苦，是苦中之苦，難描難繪。因此，佛陀是睿智的，他所歸納的三苦，無人能夠反駁，因為這是佛陀發現的三界真相，並不是他所發明的，而真相就是真相，並不會因為我們相信與否而有所改變，故苦聖諦是佛法第一個要揭示的真理。

集聖諦，是佛法第二個要揭示的真理。就是說明苦因，也就是痛苦形成的原因；苦聖諦既然已經成立，那麼就要接著找出形成苦的原因，因為佛法是為了解決生命問題而存在的，如果生命的問題就在於生命是苦的，而如果想解決問題，就必須找出苦的原因，才能繼而找出對治的辦法，如果連原因都找不出來，那麼試問要從哪裡下手來解決問題呢？所以四聖諦也可以說是四個步驟，第一個步驟是看清問題，第二個步驟是找出問題的原因，第三個步驟是解決問題的原因，第四個步驟是問題得到了答案。而集聖諦找到苦的原因就是無明，原來三界中的一切苦，皆來自於無明，也就是沒有般若，也就是沒有智慧，就如同萬古的長夜，沒有光明，所以無明就是苦因，亦即集聖諦。

滅聖諦，是佛法第三個要揭示的真理。既然生命是苦，既然苦的原因是無明，那麼就要想辦法消滅無明。要如何消滅無明呢？就是朝與無明相反的方向走，也就是與空相應，與般若相應，與智慧相應，這就是滅苦的方法，所以一切的修行都是為了滅苦，都是為了與般若相應，都是為了消滅無明，如果滅聖諦實踐圓滿的話，自然而然會到達第四個步驟。

道聖諦，是佛法第四個要揭示的真理。當明白生命是苦，當找出苦因，當滅除苦因，也就是苦結束的時候，也同時是道完成的時候，所以可以說它是過程的結束，也可以說它是結果的開始，所以道聖諦是第四個步驟，也就是最後一個步驟。生命的問題到此已經得到了圓滿的答案，一切的苦都已經成為過去，生命已經無苦可言，生命已經完成，生命已經脫離了苦海，脫離了束縛，得到了解脫，得到了圓滿，得到了自由，一切都不再是問題，因為問題已經澈底解決了。

苦、集、滅、道四聖諦，猶如最科學的解決問題流程，只要按此公式運作，每一個眾生都能夠成就，故苦集滅道是出三界的公式，也是成就的公式，故只要四聖諦實踐圓滿，也就是把佛法實踐圓滿，佛法八萬四千種法門，也可以說就總賅在四聖諦，離苦得樂，就是四聖諦的過程，也是成佛的過程，故真正會修行的人，是以簡馭繁，只要聞四聖諦，便能圓滿實踐，便能了生脫死，而不需要捧著金飯碗

還繼續要飯。佛法知見，每一種都是珍貴、殊勝、稀有、難得，只要聽聞，就已經受益甚深，更何況身體力行的實踐，故每一個大乘菩薩道行者皆宜深自惕勵，已聽聞的作得圓滿否？既未圓滿又何苦貪求更多的法？四聖諦雖只有四項，但要作到圓滿談何容易，故切莫上了妄念貪求的當，總覺得法學得還不夠，其實真正的缺失往往不是法學得不夠多，而是實踐得不夠多，故切莫誤解四弘願中「法門無量誓願學」的真正含意，如果學了無數的法門，可是都只是蜻蜓點水式的帶過，那麼就算學盡了八萬四千種法門，一個人還是離成就甚遠，因為所謂一通百通，只要下過深耕功夫，才可能於某法有甚深體悟與證量，而以此為基礎，才能真正遍學一切法，否則整個修行過程，都將變得浮而不實，所以一切的佛法都是一樣，無論你正在學淨土、禪宗、密宗，都要真正深入你有緣聽聞的法門，才不致於貪多嚼不爛，空入寶山而回，佛法的重心在於實踐，而且要深深紮實的實踐，否則佛法再好，也不能真正改變什麼，一切的改進都要下功夫的，世間法如此，出世法亦然，故請常常想起「高高山頂立，深深海底行」這句名偈，無論知見立得多高，都一定得從最基礎作起，登高必自卑，切莫忘記：美麗莊嚴的蓮花，開自最低卑的窪泥，大成就者，一定是基礎功夫下得最深的人，敬請甚深思惟，甚深思惟。

此段經文，以四諦無二、無生、無所得的角度來觀察空性，事實上，以四諦的本身，就能充分的觀察空性，所以經文的結構相當巧妙，雖然透過的角度有所不同，事實上就是重複所列舉的六度、二十空、真如乃至不思議界……，那麼什麼是主，什麼是客，已經泯然雙融，最重要的是，一切的一切，在空性中都得到了統一。

第 72 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以布施波羅蜜多無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以布施波羅蜜多無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以布施波羅蜜多無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P604Ⅱ欄3行～P605Ⅱ欄13行

佛陀繼續開示：以六度無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、……四諦，代換成六度，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

六度，是菩薩的必修課程，總共有布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若六大項目。布施，是六度之首，菩薩固然是眾生的福田，眾生理應供養菩薩，尤其宜供養菩薩行菩薩道弘法利生的資糧；但菩薩本身而言也絕對不能只是應供，而不作任何的布施；相反的，菩薩要對眾生作更多、更大、更久的布施，為什麼呢？因為菩薩就是要累積無量無邊的功德才能夠成佛，而布施就是積功立德最快、最直接的方式，只是每一位大乘菩薩道行者都要量力而為，如果本身有錢，是可以多作金錢的布施，可是就算不富有，也可以作大布施，為什麼呢？法布施就是最大、最勝、最廣、最久的布施，故一個大乘菩薩道行者，也許其他布施皆可免除，但法布施是絕對必修的課目，如果沒有作好此大布施，那麼就不可能累積無量無邊的福報，也不可能證得無上正等正覺了。

法布施為何能夠累積無量無邊的

福報呢？因為佛法實在是太珍貴了，三界眾生如果沒有佛法的救度，真的是很難出三界、解脫生死輪迴之苦，而一旦有了佛法，則出三界就成為指日可待之事，故佛法實在是太珍貴了，因為輪迴是最巨大的苦痛，能夠解決這樣巨大苦痛的方法當然其珍貴性就無庸贅言，所以菩薩最大的責任就是要把佛法學好，這樣才能對眾生作最大的布施——法布施。

持戒是六度的第二度，也是菩薩的必修課目。為什麼要持戒呢？因為每一個人過去生都造了無量無邊的殺業，還有其他許許多多不可勝數的業，就好比欠債一樣，其實每一個人都欠了許多的債，一定要想辦法償還，可是償債的第一個步驟，往往不是還債，而是最起碼先不要讓債務增加，而持戒最大的好處就是—— 不再增加債務，持戒最起碼的功德就是：不再造新殃；因為持戒就是守規矩，不再作任何的壞事，既然不再作壞事，就不再感召任何的惡果，也就是不再增加任何的債務，所以持戒清淨對於一個菩薩而言，實在是太重要了，菩薩的一言一行，都要努力作眾生的模範，持戒清淨就是菩薩最基本的功夫，而唯有基本功夫作好，才可能以此為地基，不斷的累積建造功德之塔，故持戒即止惡，唯有先作到止惡，才能真正全力以赴的去揚善，也就是累積無量無邊的福報，而如果連止惡功夫都沒有作好，那麼就如同一個人想還債，可是舊債都還沒有還完，可是又同時不斷的欠新債，那麼請問舊債加新債，新債又是沒有停止的增加，什麼時候才能把債還完啊？

所以持戒清淨實在是太重要了，只有完全止惡，才能完全揚善，止惡功夫沒有作好，就如同有漏的杯子，一邊注水，一邊漏水，什麼時候才能盛滿功德之水呢？所以持戒是基礎，持戒是地基，只有地基鞏固，才可能繼而生定，繼而生慧，因為定慧是更高的境界，如果連基礎的戒律都修不好，真的是很難到達內心充滿安定與智慧的狀態，因為俗語說的好：「平生不作虧心事，夜半不怕鬼敲門」，一個大乘菩薩道行者，絕對不能為惡，一旦為惡，內心一定會感到不安，因為過去生為惡，在每次的轉生過程後就會澈底遺忘，但事實上還在八識田中永不磨滅的記錄著，但最起碼在今生而言，這些隱藏的紀錄並不會困擾著今生，可是如果今生不守戒清淨而為惡，無論你想如何的逃躲，良心都會不安，因為善惡的分野，其實每一個人內在都是相當清楚，只是一時被業力障蔽，就會混淆不清；但是內在善良的一面一旦清醒，就會惴惴不安，而這份不安，一定會影響定力的修持，不安就是

定力的相反，也就是定力最大的障礙；另外以因果律來觀察，今生一旦為惡，惡因便已種下，這份惡果也許不一定馬上現前，但是以因果運作的法則而言，一旦形成種子，就必定開始發芽成長，直到果實成熟為止，也可以說惡的力量一旦發射出去，一個惡的力量也正由接收處反彈回來當中，當這個力量越靠近自己的時候，也是越受到干擾的時候，而定力就是越少干擾越容易成就，所以持戒實在是太重要了，是減少干擾的最佳良方。至於智慧，更是要守戒清淨才能擁有，一個戒律不淨的人，每天去償付債務都尚且不及，哪有時間真正靜下心來好好的觀察，仔細的思惟，嚴密的改進等等，這都是要在不受干擾的狀況下才能作好，故真的是由戒生定，由定生慧，戒是不可或缺的基礎功夫。

忍辱，是六度的第三度。忍辱也是菩薩的必修課目，為什麼呢？持戒是在業力尚未現前催逼時所作的止惡功夫，忍辱則是在業力現前無情逼迫時所作的還債，是比持戒還要更上一層樓的修行，所以忍辱比持戒還要困難，因為持戒好比平時，忍辱則好比戰時，持戒多少還有些自主權，忍辱則多半是被迫的，怎麼說呢？其實業力從來就沒有停止對於我們的催逼，只是小和大的不同而已，在業力催逼力量較小時，正是好好修持戒的機會，但當業力催討急切時，就要靠忍辱的功夫了，例如有人突然無緣無故的罵我們，或把我們當作他情緒不好的出氣筒時，這就是考驗的時刻到了，這就是修行忍辱的時候到了，我們的反應，就是我們的修行，如果我們決定不為所動，請記得內在的反應才是最重要的反應，內在的如如不動，不受這外來催逼力量的干擾與影響，才是忍辱的關鍵所在，至於外在的反應則要看時機而定，如果沒有必要解釋則默然不語，如果不解釋反而有更多的誤會或甚至影響到別人，那麼是可以採取解釋的回應，只是永遠不能失去的重心就是：內心不動；故忍辱的功夫永遠在內在判定，外相如何並不能代表什麼，所以一個大修行人，只注重內在動心起念否？外在則隨緣應變，方便善巧的應對，這才是真正的忍辱。

精進，是六度的第四度。精進也是菩薩的必修課目，為什麼呢？因為這是視情況需要而得到的答案，怎麼說呢？什麼是視情況而需要呢？這個情況就是指我們所處的三界流浪的事實窘境，就是指我們業力催逼甚急的事實窘境，就是指我們業債累積多如須彌的窘境，這三個窘境，隨便哪一個都需要以大精進來改變窘迫的狀況。以三界流浪的事實窘境來說，我們已經流浪

千百劫了，可是我們還是在流浪，那麼今生好不容易得遇佛法，我們怎能不抓住這稀有難得的機會，好好的努力以改變這流浪的窘境呢？以業力催逼甚急的事實窘境來說，是因為肉身太粗鈍所以感受不是甚為清楚；事實上，業力沒有一秒鐘停止對於我們的嚴厲催逼，就像萬箭齊發，就像大軍壓境，所以我們怎能不以精進來改變這樣業力催逼甚急的窘境呢？以業債多如須彌山的事實窘境來說，如果一個人真正想快點把債務還清，他是否必須特別努力工作，連世間法都是如此，更何況是出世法呢，所以我們怎能不以精進來改變這樣業債如山的窘境呢？從以上三個角度來觀察，我們就可以得到一個結論：精進是視事實需要而作的回應，如果不這樣回應，一定沒有辦法解決問題，也就是一定沒有辦法成就，所以思惟再三，還是選擇精進吧！而且是大精進！

禪定，是六度的第五度。禪定也是菩薩的必修課目，為什麼呢？所謂的禪定，就是不容易受到外在的影響，人類最大的痛苦，就是雖然擁有這個生命，可是卻不見得是真正的主人，隨便一個外在的變化就會讓我們立即失去內心的平靜與安祥，一句刺激的話、一個不禮貌的動作、一件與願相違的事……都足以讓我們馬上陷入一種不愉快的情緒中，所以我們都是相當容易受到外在的影響而失去了內在的平衡，那麼在這種狀況請問要如何去作較艱難的思考或觀察？所以除非我們不想完全了解生命的真相，除非我們不想作自己真正的主人，否則我們都需要好好訓練自己的禪定功夫，如此我們才能成為一個不易受到外在影響的人，我們才能真正擁有一個和平自主的內在，才能真正增長智慧，真正改變身心狀況。

般若，是六度的最後一度。般若當然也是菩薩的必修課目，為什麼呢？人類最不能逃躲的一件事就是——死亡，而且是人人畏懼的一件事，沒有人歡迎它，更沒有人喜歡它，可是它又如此如影隨形的在啃噬著每一個人的生命；那麼，該如何超越死亡呢？唯有佛法能夠幫助我們，首先我們要了解生命的本質到底是什麼？為什麼會有生？又為什麼會有死？這份了解的智慧就是——般若，唯有般若能夠穿透一切森羅萬象，到達生命的本質；而且般若不只能超越一切幻相，最重要的是還能超越生死，因為連生死這麼大的一件事，它竟然也是幻相，而這正是佛法偉大的智慧要揭櫫給我們的真理，所以般若實在太重要了，一切的答案都在這裡，解脫的關鍵就在這裡，所以它是六度的最後一度，因為它的難度最高，為什麼難度最高？

因為我們都被幻相矇騙太久，太習以為常了，我們以幻相為真，以假為真，顛倒是非的習氣已經太久太久了，一時要改正過來，還真的是不容易，所以前面的五度就變得非常重要，因為如果沒有前五度作為紮實的基礎，一個修行人想要獲得般若，實在是千難萬難之事；而矛盾的是，再難它又是一條必經之路；所以我們一定要明白般若的重要性，更要明白實踐此六度的重要性，唯有紮紮實實的實踐，六度才有可能圓滿，而也唯有六度圓滿，一個菩薩道行者才是真正修學畢業——成佛。

此段經文，以六度來觀察空性，一樣得到無二、無生、無所得的答案，那麼一個大乘菩薩道行者於此段經文中要深深的學習到：六度萬行本空，一切皆無二、無生、無所得，唯有以深厚的空性修持功夫出發，一個菩薩道行者，才能真正的圓滿六度，才能真正的廣度眾生。

第 73 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以四靜慮無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以四無量四無色定無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以四靜慮無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以四無量四無色定無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以四靜慮無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以四無量四無色定無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。

P605Ⅱ欄14行～P606Ⅱ欄7行

佛陀繼續開示：以四禪、四無量、四無色定無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、……六度，代換成四禪、四無量、四無色定，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

四禪，即初禪、二禪、三禪、四禪，是與色界天的結構互相呼應，即初禪天、二禪天、三禪天、四禪天，所有的禪定境界其實就是禪定中陰身能夠到達的境界，當禪定中陰身能夠出入自在的於初禪天來去自如時，禪定境界就已經到了初禪，所以其實整個禪定的修行，就是與三界的結構互相吻合，人的肉身是欲界眾生的生存相貌；但是色界天人和無色界天人的生存狀態是截然不同的；而我們的肉身只能生存在欲界，無法到色界、無色界生存，可是禪定中陰身就不同，當未經過禪定的訓練時，禪定中陰身是與肉身並存於欲界，可是一旦經過日久天長的禪定訓練，禪定中陰身就會慢慢脫離肉體的束縛，漸漸能夠自由自在的來去，所以一切的神通，其實多半是禪定中陰身開展的結果；而一個人想要出三界，禪定中陰身的出三界是非常重要的一個重點，當修到滅受想定時，就是代表禪定中陰身已經脫離了三界的束縛，而也代表禪定中陰身已經能夠

由欲界上昇到色界天，再上昇到無色界天，最後連無色界天也超越，最後出三界。

故四禪的禪定境界，即禪定中陰身能夠脫離肉身，在初禪天的天境裡自由活動，想看什麼就看什麼，想去哪就去哪；進而再上二禪天，當然得到的證量就更大，想知道什麼就知道什麼，想作什麼就作什麼；進而再上三禪天，整個禪定中陰身會發展得越來越活潑、越自主；再上四禪天，這是定慧都發展至相當均衡的狀態，整個禪定中陰身非常的清明，有很大的神通，幾乎一切想知道的事都可以知道，對於空性也因為定力的修持而自然而然有所掌握，所以可以算是定慧等持的狀態，所以很多大修行人結束一期生死的肉身之後，往往就隨著禪定中陰身的引導而到四禪天轉生為四禪天的天人。

四禪天的天人，福報相當大，壽命很長，想要的一切東西，念到東西就現前，但是由於定慧等持的緣故，所以四禪天的天人多半懂得惜福，不會隨便動心起念，多半安住於空性的享受天人福報，完全沒有任何苦受，全部都是樂受；但是四禪天還是有細部領域的不同，真正在世時努力於修行禪定的人，轉生於四禪天的天人後，還會不斷的在四禪天的天人修行殿堂裡不斷的修行禪定，所以天人其實也有努力修行的，不是只享用福報的；所以這種修行殿堂多半是大修行人轉生的地方，也可說，四禪天是許多大修行人的故鄉，因為他會在許多期肉身生死之後，回到四禪天好好的休息一段時間，再下生到人間行菩薩道，因為人間有苦有樂，大修行人才能真正的淬煉自己的修證功夫，而且佛在人間成，大修行人雖然福報足夠在四禪天享很久很久的福，但是許多大修行人都自願在四禪天人福報享用完前下生人間，因為這樣才能自度進步，也才能完成度人的悲願，所以自願下生人間的大修行人是相當了不起的，因為要捨棄四禪天的天人快樂，實在非一般人所能想像，那種快樂，真的是禪悅無邊，沒有一絲一毫的苦受，觸目皆是美景，每一位天人都是相貌莊嚴，潔淨芳香，自願離開這樣的地方，而到濁染的人間，真是需要極大的魄力與決心啊！但是這與我們偉大釋迦牟尼佛比較起來，又是微不足道了，因為佛陀是從常寂光淨土自願來到人間的大佛，（根據法華經的記載，世尊在久遠劫前便已成佛。）那種淨土的喜樂，更是超越四禪天何止千百萬倍，故對於我們的佛陀，能夠如此捨棄，真的是要肅然起敬，努力效法才是，故如果當禪定中陰身修證至四禪天時，感受到無量無邊的禪悅時，請千萬記得，勿耽於

禪悅，一定要有捨離的智慧與決心，如此才能繼續往上進步，進步至四無量心的開展。

四無量心即慈無量心、悲無量心、喜無量心、捨無量心。顧名思義，即慈、悲、喜、捨皆到達無量無邊的境界，那麼這四無量心到底與禪定境界有什麼關聯呢？事實上，禪定功夫真的是修行的重心，定力鞏固的人才能堅守清淨的持戒，也才能開展甚深智慧，也才能開展無量無邊的慈悲，而這些都是一個大修行人必須具備的證量：戒律清淨、智慧如海、慈悲無邊。這都植根於深厚的禪定功夫，因為有定力和沒有定力差別太大了，一個沒有定力的人，就如同牆頭草，任何的風吹，都一定會影響它，一定會讓其飄來飄去、浮動不已；相反的，一個有定力的人，就如同強健的大樹，雖然起風時，樹上的葉片也會隨風舞動，可是強韌的根卻緊緊的植根在泥土的深處，不被風所影響；所以一切的外境變化，就如同風，一個有定力的人不容易受到外在的影響，而也唯有在不易受影響的狀況下，一個人才能全力以赴的去發展更多的美德，例如慈、悲、喜、捨，就是修行人的美德。

慈就是對一切眾生給予快樂；悲就是對一切眾生拔除痛苦；喜就是對一切自度度人的菩薩事業感到喜樂；捨就是捨離一切對自度度人菩薩事業有所障礙的人、事、時、地、物等等之執取。所以慈悲喜捨是修行人的美德，更是菩薩的品德，故小乘修行人的禪定也許可以不用與四無量心相應，但大乘修行人的禪定，就是菩薩的禪定，菩薩的禪定則一定要與四無量心相應，這樣的禪定，才能在自度中兼及度人，自利中不忘利他。

四無色定即禪定中陰身已經能夠到達無色界天，無色界天為空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處；空無邊處的天界是已經完全沒有任何物質負擔的存在狀態，連色界天人還有所謂的微細物質身，即天色身，雖然已經非常非常微細，但還是屬於物質，而一旦進入無色界天人，則完全沒有物質的存在，只有神識的存在，這種存在狀態真的是非常的不可思議；而進入識無邊處，當然更不可思議，空無邊處由於剛剛擺脫物質的束縛，會感到物質全空的特別舒暢與解脫，但神識還沒有完全的開展，而一旦上昇到識無邊處，由於擺脫物質的束縛已經有一段時間，神識便開始無量無邊的擴展，神識發達，敏銳到不可思議的地步，當然神通也廣大到不可思議的地步；無所有處是神識不但擴展至無量無邊的境界，而且神識純淨到完全沒有雜擾的境界，完全純淨的意識，清淨無染；至於非想非非想處，不但意識

全部淨化，而且也微細到不可思議的境界，微細到非想亦非非想的境界，難描難繪。

四禪、四無量、四無色定，是禪定中陰身的修證過程，但這個過程其實是非常遙遠漫長的，所以每一個人在修行禪定時，都必須以無比的耐心與毅力去練習，否則不可能到達四禪，更別說開展四無量或者到達無色界了，故精進是禪定成就不可或缺的要素，唯有日積月累的功夫，能夠讓禪定有所成就。

此段經文，以禪定的角度來檢查禪定的本質，不約而同也得到了同樣的結論：無二、無生、無所得。故知空性遍一切處，禪定的本質當然也是空，一切本空，萬法皆空。

第 74 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以八解脫無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以八勝處九次第定十遍處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以八解脫無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以八勝處九次第定十遍處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以八解脫無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智修習無上正等菩提。以八勝處九次第定十遍處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P606Ⅱ欄8行～P607Ⅱ欄6行

佛陀繼續開示：以八解脫、八勝處、九次第定、十遍處無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、……四禪、四無量、四無色定，代換成八解脫、八勝處、九次第定、十遍處，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

八解脫，也稱「八背捨」，即八種背棄捨除三界煩惱繫縛的禪定。

（一）內有色想、觀諸色、解脫

內心對色有執取，透過不淨觀，離開對一切色的執取。

（二）內無色想、觀外色、解脫

內心對於色的執取已經解脫，但仍要繼續對外色觀不淨，以達到對於色完全不執著而且保任的狀態。

（三）淨解脫、身作證、具足住

淨解脫即觀一切清淨；身作證是見全身如透明水晶；具足住是證量圓滿；即透過一切清淨而身心清淨。

（四）空無邊處解脫

即空無邊處具足住解脫；也就是滅除了有對的色想，修空無邊處的行相而得到成就，安住於空無邊處天。

（五）識無邊處解脫

即識無邊處具足解脫；也就

是棄除空無邊的心念，修識無邊之相而得到成就，安住於識無邊處天。

（六）無所有處解脫

即無所有處具足住解脫；也就是棄除識無邊處的心念，修無所有之相而得到成就；安住於無所有處天。

（七）非想非非想處解脫

即非想非非想處具足住解脫；也就是棄除無所有的心念而得到成就；安住於非想非非想處天。

（八）滅受想、身作證、具足住、解脫

超越了非想非非想，也就是棄除受想，滅除一切心之心所法，證入滅盡定，亦即滅受想定。

八解脫也是修禪定的一種方法，只是善巧的運用了許多觀的部分，是屬於止觀雙運的禪定方法，由於修法較為複雜，故並不適合初基的修習禪定者練習；是屬於禪定功深者，並且觀慧敏利之人的禪定方法。

八勝處，也稱作八除入或八除處，即藉由觀色處去除貪欲的八個階段禪定修法。

（一）內有色想、觀外色、少勝處

內心對色有執取，為了去除執取，少量的觀外色，制心一處。

（二）內有色想、觀外色、多勝處

內心對於色仍有執取，但已有長足的進步，尤其對於某些色相已經有相當的定力，此時就可以進而觀許多的外相，制心一處，不受干擾。

（三）內無色想、觀外色、少勝處

內心對於色已無執取，但為鞏固證量，仍須重新觀少量的外色，以淬煉與保任。

（四）內無色想、觀外色、多勝處

內心對於色已完全沒有執取，而且到達鞏固的境界，觀少量外色也通過考驗，此時再進而觀許多的外色，為真的圓滿內心無色想，且完全不為外色所干擾。

（五）內無色想、觀外色、青勝處

內心已完全斷除色想，也達到圓滿鞏固，心的力量更弘大，也更運用自如，為了鍛鍊心的出入自在，開始設定色來觀，即青勝處，亦即觀一切皆青色。

（六）內無色想、觀外色、黃勝處

觀一切皆黃色，制心黃處，亦可出入自在。

（七）內無色想、觀外色、赤勝處

觀一切皆赤色，制心赤處，亦可出入自在。

（八）內無色想、觀外色、白勝處

觀一切皆白色，制心白處，亦可出入自在。

八勝處，亦是較為複雜的修法，也是止觀雙運的禪定修法，不適合

初學禪定者修習，必須日久功深，甚至在修完八解脫後才適合修此禪定方法，是以色的觀照為對治，可降伏對於色的一切執取，甚至讓心的出入自在更進步，是較高深的禪定法門。

九次第定，也稱「無間禪」或「鍊禪」，無間禪的意思是指從第一次第定到第九次第定都是中規中矩的循序而上，中間沒有間隔，所以叫作無間禪；鍊禪的意思是在修九次第定時，其心沒有雜染，只是一心一意的來修，猶如金般精純，而金之精純須經千錘百煉，九次第定之完成亦如是，須精純之心，須千錘百煉之過程，故稱為鍊禪。

（一）初禪　次第定

禪定中陰身安住初禪天。

（二）二禪　次第定

禪定中陰身安住二禪天。

（三）三禪　次第定

禪定中陰身安住三禪天。

（四）四禪　次第定

禪定中陰身安住四禪天。

（五）空處　次第定

禪定中陰身安住空無邊處天。

（六）識處　次第定

禪定中陰身安住識無邊處天。

（七）無所有處　次第定

禪定中陰身安住無所有處天。

（八）非想非非想處　次第定

禪定中陰身安住非想非非想處天。

（九）滅受想　次第定

禪定圓滿，出三界。

九次第定，是秩序井然的修習禪定方法，是一階一階往上爬的規矩修法，最適合根器嚴謹之人修行，其實法無定法，按照規矩一步一步往上修很好，能夠根據自己的證量與根器跳階而修也很好，故一切的方法都是金剛經所說的〝筏〞，切莫因為執著於船的大小、好醜等因素，而忘記了坐船的最重要目的——到彼岸。

十遍處，也稱作「十遍處定」或「十、一切處」，是以十種方法來達到心自主周遍一切禪定法，是止觀雙運的禪定法門。

（一）地遍處

觀想地元素遍一切處，無量無邊，無有邊際。

（二）水遍處

觀想水元素遍一切處，無量無邊，無有邊際。

（三）火遍處

觀想火元素遍一切處，無量無邊，無有邊際。

（四）風遍處

觀想風元素遍一切處，無量無邊，無有邊際。

（五）青遍處

觀想青色遍一切處，無量無邊，無有邊際。

（六）黃遍處

觀想黃色遍一切處，無量無邊，無有邊際。

（七）赤遍處

觀想赤色遍一切處，無量無邊，無有邊際。

（八）白遍處

觀想白色遍一切處，無量無邊，無有邊際。

（九）空遍處

觀想空遍一切處，無量無邊，無有邊際。

（十）識遍處

觀想識遍一切處，無量無邊，無有邊際。

十遍處是相當高級的禪定法門，必須有相當的定力才能練習，因為不但要有鞏固的定力才能安住在一境，更要有強大的自主力及周遍力，才能鞏固的、如實的、廣大的觀想周遍一切，故初學禪定不宜練習，修習禪定日久功深方宜練習，而且也適合在八解脫、八勝處之後練習，方易得力。

此段經文，透過對於八解脫、八勝處、九次第定、十遍處的禪定法門觀察，無論法門多麼的複雜或高深，它的本質絕對不會離開空性，而空性的特質即無二、無生、無所得。

第 75 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以四念住無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以四念住無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以四念住無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。以四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P607 II 欄6行～P608 II 欄10行

佛陀繼續開示：以三十七道品無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、……八解脫、八勝處、九次第定、十遍處，代換成三十七道品，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

三十七道品，是解脫的三十七個步驟，如果能按此循序而修，必能解脫三界，故值得深入了解，更宜踏實的實踐。

三十七道品，可以分為七大階段～

一．四念處

二．四正勤

三．四如意足

四．五根

五．五力

六．七覺分

七．八正道

七大階段分別是～

四念處：（一）身念處

（二）受念處

（三）心念處

（四）法念處

四正勤：（一）已生惡、令永斷

（二）未生惡、令不生

（三）未生善、令生

（四）已生善、令增長

四如意足：（一）欲、如意足

（二）精進、如意足
（三）念、如意足
（四）思惟、如意足

五根：（一）信、根
（二）精進、根
（三）念、根
（四）定、根
（五）慧、根

五力：（一）信、力
（二）精進、力
（三）念、力
（四）定、力
（五）慧、力

七覺分：（一）念、覺分
（二）擇法、覺分
（三）精進、覺分
（四）喜、覺分
（五）輕安、覺分
（六）定、覺分
（七）捨、覺分

八正道：（一）正、見
（二）正、思惟
（三）正、語
（四）正、業
（五）正、命
（六）正、精進
（七）正、念
（八）正、定

所謂的「四念處」，是四個讓念頭安住的方法，可以由身念住起修，也可以四者一起修。

身念處：即觀身不淨。

受念處：即觀受是苦。

心念處：即觀心無常。

法念處：即觀法無我。

所謂的「四正勤」，是四個必須努力的正確方向，可以從「已生惡、令永斷」起修，也可以四者一起修。

已生惡、令永斷：即不好之處，永不再犯。

未生惡、令不生：即未來的不好，令不生起。

未生善、令生：即未作到的好，令生起。

已生善、令增長：即已經擁有的好，令增益長養。

所謂的「四如意足」，是四個定慧等持得到如意神通的方法，可以從「欲如意足」起修，也可以四者一起修。

欲、如意足：是欲樂正法，而且達到定慧等持引發神通的境界。

精進、如意足：是精進不懈，而且達到定慧等持引發神通的境界。

念、如意足：是正念相續，而且達到定慧等持引發神通的境界。

思惟、如意足：是思惟正法，而且達到定慧等持引發神通的境界。

所謂「五根」，是五個必須紮根的重點，可以從「信根」起修，也可以五者一起修。

信、根：是信心得到深厚的紮根。

精進、根：是精進得到深厚的紮根。

念、根：是正念得到深厚的紮根。

定、根：是定力得到深厚的紮根。

慧、根：是智慧得到深厚的紮根。

所謂的「五力」，是五根得到成就，能夠發揮力量，也就是作用力，可以從「信力」起修，也可以五者一起修。

信、力：信心發揮了作用力。

精進、力：精進發揮了作用力。

念、力：正念發揮了作用力。

定、力：定功發揮了作用力。

慧、力：智慧發揮了作用力。

所謂的「七覺分」，是七個覺悟的方法，可以從「擇法覺分」起修，也可以七者一起修。

念、覺分：透過安住於正念，而得到覺悟。

擇法、覺分：透過抉擇善法，而得到覺悟。

精進、覺分：透過精進於善法，而得到覺悟。

喜、覺分：透過安住於法喜，而得到覺悟。

輕安、覺分：透過安住於身心輕安，而得到覺悟。

定、覺分：透過定功深厚，而得到覺悟。

捨、覺分：透過捨離一切善惡的分別，而得到覺悟。

所謂的「八正道」，是八個正確修道的方法，可以從「正見」起修，也可以八者一起修。

正、見：正確的知見。

正、思惟：正確的思惟。

正、語：正確的言語。

正、業：正確的造作。

正、命：正確的生活方式。

正、精進：正確的努力。

正、念：正確的念頭。

正、定：正確的禪定。

從四念處一直到八正道，每一個步驟其實都是互融互攝的，可以說四念處包含了其他六大階段，以此類推，每一階段都包含了其他階段。為什麼如此說呢？其實佛法的偉大之處，就是永遠不會僵化，也就是金剛經所揭示的：「法無定法」，一切都因為天時、地利、人

和的不同，每一種教導方法都是充滿了變通與權宜，所以在三十七道品中，我們會看到許多重複之處，例如思惟、信、慧重複出現二次，定重複出現四次，精進、念重複出現五次；這在在都顯示出三十七道品的修法，充滿自由與開放，也就是說我們可以按步就班由四念處開始修起，但我們也可以直接從八正道下手起修，因為如果四念處修得圓滿，事實上等於八正道也圓滿，因為一切的修行都離不開〝心〞，心才是任何修法永遠不能離開的重點，既然四念處能夠修得圓滿，表示心已經解脫，既然心已經解脫，那麼八正道也一定能夠圓滿，故一切的癥結點永遠不會離開〝心〞，只要心圓滿具足，則一切的修法自然圓滿具足。

所以，三十七道品亦然，無論它是三十七個步驟，或者是七大階段，其實是沒有差別的；也不論我們按步就班修，或者是跳級而修，也都是一樣的；因為我們一直不能逃躲的是〝心〞，一切的修法，都必須能夠讓心解脫才能成為修法，故敬請牢記金剛經所說：「法者筏也，法尚應捨，何況非法」；三十七道品是三十七個方法，即三十七條船，只要擇一深入踏實的修，都能夠讓我們度過驚濤駭浪的生死大海，到達永恆喜樂的佛國淨土。

此段經文，透過對於三十七道品的觀察，無論法門多麼複雜而有層次，它的本質絕對不會離開空性，而空之特質即經文所一再重複的「無二、無生、無所得」。

第 76 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以空解脫門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以無相無願解脫門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以空解脫門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以無相無願解脫門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以空解脫門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。以無相無願解脫門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P608Ⅱ欄10行~P609Ⅱ欄6行

佛陀繼續開示：以三解脫門無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、……三十七道品代換成三解脫門，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

三解脫門，即：

（一）空、解脫門

（二）無相、解脫門

（三）無願、解脫門

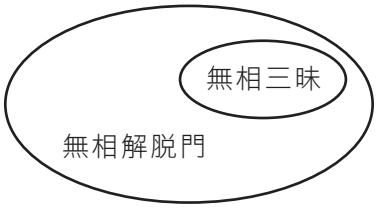
為什麼叫解脫門呢？因為此三個修法是能夠出三界的解脫之門，解脫即出三界，即涅槃，故三解脫門是屬於較高深的修行方法，適合定慧已經修持到不錯境界的修行人擇一來修。

空解脫門，是以直接觀空為修行法門，而且不只是甚深禪定中如實觀空，一切歷緣對境中皆觀空；空是一切的本質，此法門是永遠不偏離萬事萬物本質的修法。事實上，是屬於非常高級的法門，因為只是第一步觀空就已經是千難萬難，也就是禪宗所說的開悟，開悟真的是要累積無量無邊的功德福報，消除無量無邊的業力障蔽，並且要配合大精進才能得到的證量；故開悟實在必須付出全部的生命力，否則根本不可能於此業力摧逼甚急的三界中，遠離業力的束縛，而得完全醒覺的狀態。開悟以完全醒覺來比

喻，是非常貼切的，因為一個未開悟之人，就如同一個沉睡的人，試問在睡夢之中，我們能真正分辨什麼？又能真正明白什麼？唯有醒過來了，我們才能真正分辨，也才能真正明白。那麼，開悟到底是悟了什麼呢？即萬事萬物的本質——空。故空解脫門是以悟空為第一步，然後再修行禪宗所謂的「長養聖胎」，開悟是聖者的誕生，是成佛的初胎，故聖胎之喻極為巧妙，因為只要明白了一切的本質，就不會再沉迷於五欲，不會再迷戀於幻相，會真正以清明的態度去面對一切，當然此階段比開悟還要難，所以禪宗才說「未開悟之前，如喪考妣；開悟之後，如喪考妣」，為什麼要如是說呢？因為要安住於空性真的是比開悟還要難上千百萬倍，因為開悟是剎那間明白了一切的本質，但是安住於空性，則是分分秒秒都完全清醒，分分秒秒都沒有離開空性；但我們要明白，一個人開悟，就要累積多少不可思議的福報，消除多少不可思議的業障；但是事實上，離成佛的福報還相當遠；離完全沒有業力干擾的狀況也相當遠，故開悟前要大精進，開悟後更要大精進，因為如果開悟之後是聖者之旅的起點，那麼安住於空性則是終點，而中間的旅途，絕非風光明媚，一路順風；相反的是困難重重，驚險萬端，為什麼呢？因為無始劫以來累積的業障，真的如須彌山龐大到不可思議的地步；而開悟只是擺脫了一部分的業力束縛，還有多不勝數的業力尚未了盡，那麼在這條聖者之旅上，當然充滿了各種業力設下的關卡，當然充滿了各種業力迸現的危急狀態。所以空性變得更為重要，如果我們沒有空性的體悟，是不可能繼續走下去的，一定會大退轉，一定會半路折回，一定會畏難裹足不前；所以聖者除了是一位智者以外，他更是一位勇者，有空性的智慧，再配合無比的勇氣，才能昂然前進，就算業力的暴風雨來襲，就算跌得遍體鱗傷，也要堅毅的、勇敢的、不屈不撓的前進；而唯有如此，才能真的走完這條漫長崎嶇之路。而空解脫門，就是在這條路上，以空奉為圭臬，不斷的前進，終於到達了終點，獲得空性圓滿的證量——出三界，解脫生死輪迴。

無相解脫門，是以離一切相為修行的法門，可以說是空解脫門一體的兩面，空解脫門是直接觀察本體，並且安住於本體而修；無相解脫門則是觀察外相，再安住於外相的本質而修；什麼是外相的本質呢？即空，空就是一切外相的本質，所以無相解脫門與空解脫門其實只是入手處不同，在內在的體悟是完全沒有差別的；可以說空解脫門是直接觀

空，無相解脫門是透過對外相的觀察與離執而得到空的領悟；故二者的過程也許稍有差異，但結果則無二無別。六祖壇經中「定慧品」說：「善知識！本來正教無有頓漸，人性自有利鈍。迷人漸修，悟人頓契，自識本心，自見本性，即無差別。所以立頓、漸之假名。善知識，我此法門從上以來，先立無念為宗，無相為體，無住為本。無相者，於相而離相」。又說：「外離一切相，名為無相，能離於相，則法體清淨，此是以無相為體」。此段的宗、體、本，都是指修行的法要，那麼如同空解脫門與無相解脫門，甚至無願解脫門，空、無相、無願，其實是一而三，三而一，其實無念、無相、無住又何嘗不是如此呢。法門也許有三種、六種、十二種，甚至千百萬種，但是空性永遠只有一個。所以無相解脫門雖然名相與方法與空解脫門不同，但是所悟的是完全無二無別的——空。那麼，無相解脫門應如何修呢？第一步就是觀察外相，而且不帶任何分別的觀察外相，久而久之，就會進入雖在觀察外相，卻完全不受到外相影響的境界，這就是三三昧中的無相三昧，三昧是定慧等持的甚深禪定，表示無相的修持已經達到於禪定中完全圓滿的狀態，但是如果以無相解脫門的角度來看，則尚未圓滿，因為於甚深禪定中，比較不易受到業力的障蔽，但是一旦出定，尤其是大乘菩薩道行者，要接觸甚為龐雜的人、事、物；如果在歷緣對境中，尤其是甚劇惡緣迸現時，還能維持無相的境界，那麼這才是真正無相解脫門修至圓滿的境界；故三三昧中的無相三昧較屬於禪定法門，三解脫門中的無相解脫門則較屬於定慧等持、止觀雙運的法門，為什麼要用〝較〞呢？因為事實上，定慧不二，定中有慧，慧中有定，一定是定力深厚了，才能開智慧，也一定是智慧開展了，定力必定增長；故〝較〞是站在修法的角度來看，而不是站在定慧不二的角度來看，而且所謂的〝較〞，也就是說法門的特色；每一個特色的發揮到淋漓盡致，就是一種修法，就是一種法門。故無相三昧，就是在禪定中於相離相，而且沒有偏離；無相解脫門，就是在一切的歷緣對境中於相離相，完全沒有偏離；故無相三昧是無相解脫門的一部分，無相解脫門包含了無相三昧。我們可以作一個簡圖來幫助了解：



無願解脫門，也叫無作或無欲解脫門，無願是無所願求的意思。人的最大苦痛，就是來自於對這個三界願求太多，每一個人都有屬於自己大大小小各種不同的願求；但事實上，願求越多，痛苦越多；願求越大，痛苦越大；為什麼呢？因為，「有求皆苦」，連世間法都說：「人到無求品自高」，只要有願求，就有滿足或失落的問題，那麼滿足時快樂，失落時痛苦，一個人的情緒就將難以安定了；而一個要努力悟空的修行人，如果連情緒都非常難以保持一個較平穩的狀態，那麼開悟證果是根本不可能的事；所以少欲知足，恬淡寡欲是一個修行人必備的美德。以對治煩惱來說，無所願求就是最釜底抽薪的辦法，如果少願求，必然少失落，甚至無願求，那麼就完全不會有失落的苦痛了。故無所願求的解脫門，事實上是相當有實用價值的法門，這當然不能說空、無相解脫門沒有實用價值，而是說無願解脫門的特色就是在於對治煩惱；而煩惱如果對治成功，一定能夠在圓滿的無願無求狀態中，真正的澈見諸法實相——空。無願無求不但讓修行人能夠成為一個品格高潔之人，還能讓修行人成為一個無憂無惱之人；那麼事實上，人成即佛成，佛就是人格完美的人，只要人格圓滿無缺，就是佛，就是覺者，就是聖者；故無願解脫門一樣可以讓人解脫輪迴，出離三界。不過無願的觀念有一個陷阱一定要注意，就是觀念上的無所願求，絕對不等於行為上的沒有作為，因為無所願求的另一層更深的含義其實是願無所願；對於世間法或非法，我們當然要作到無所願求；但是對於出世法或善法，難道我們真的就可以不再願求了嗎？不是的，絕對不是這樣的，如果真的是這樣，我們就可以不再發菩提大願，也不用發四弘願、文殊大願、普賢十願等等；而是以空性去發一切的願，無願的真正含義也正是如此，只有與空相應的發願，這個願才是真正清淨的願，如果有任何的執取而發願，這個願力要實踐，過程一定會特別的辛苦；因為只要有一絲的執取，就會感召一絲的障礙，故願無所願，求無所求，才是一個大乘菩薩道行者發願時的正確心態。但是行為上則絕對不是無願就無行，相反的，要積極的行，精進的行，甚至六度萬行。應該說因為語言文字實在太有限，無願這二個字，只能意會不能言傳，更不能只侷限在表面字義；那一定會離題甚遠，甚至大錯特錯，故一切的名相皆為指月之指，切莫混淆，更切莫執取。所以無願解脫門的另一個名稱是「無作解脫門」，如果按字面解釋即是沒有作為，事實上，真的要巧妙的運

用語言文字這個工具的話，那麼沒有作為顯然是錯誤，而作無所作才是「無作」二字試圖要表達的真義，即作盡一切善法，可是心中對於所作沒有一絲一毫的執取，既無任何執取，即空；故無願解脫門，不論它叫無願、無作或無欲，都必須與空相應，所以猶如前文所說，三解脫門，可以是三個法門，也可以是一個法門，可以同時是三，也可以同時是一，因為，一切的法門，都在空性中得到了統一。

此段經文，透過對於三解脫門的觀察，一樣可以得到同樣的結論：即空的特質即是無二、無生、無所得。

第 77 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以五眼無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以六神通無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以五眼無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以六神通無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以五眼無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。以六神通無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P609Ⅱ欄7行~ P610Ⅰ欄倒數2行

佛陀繼續開示：以五眼六通無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、…… 三解脫門代換成五眼六通，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

五眼，即：

（一）肉眼

（二）天眼

（三）慧眼

（四）法眼

（五）佛眼

肉眼，指一般的眼睛。所見非常有限，而且無法看穿一切有形物質，只能看非常短的距離，可以說是非常受到侷限的〝觀看〞工具。但是如果經過用功的修行，肉眼也能穿越有形的物質而看到一般人看不到的事物，可見人的潛能是非常不可思議的，即使肉眼這個感官，也只是使用到很少的能力，足見修行是每一個人其實都應該作的事情，因為如果感官有限，往往就會落入有限的思考，也繼而作出〝有限〞的行為，而對於這浩瀚的宇宙而言，不啻是坐井觀天，故人人宜修行，最起碼，可以擴展自己的〝視界〞，何樂而不為呢？

天眼，是天人擁有的視力。能夠看得相當廣泛，能夠看穿有形的物質，而且能隨心所欲的觀看自己想觀看的任何人事物，但天人由於天界的境界不同，所看的能力還是會

有細微的差異，例如四禪天的天人和初禪天天人所看的範圍，當然就是四禪天天人看得更清晰、更廣泛，故天眼絕對與修證功夫有關，修得越好，看得就越廣泛。欲界的人類，一樣可以修得天眼，因為肉身雖然身處欲界，可是還有天色身也與肉身並存，經過修行，天色身就會慢慢的醒覺，醒覺以後就會睜開天色身的眼睛——天眼，故修行得力之人，天眼會慢慢張開，就會看到一切欲界眾生看不到的人事物。但是天眼的證得與一個人開悟與否並沒有絕對的關係，很可能一個有天眼能力的人，完全不懂空性，也很可能一個天眼尚未打開的人，已經澈見諸法實相，故一切的神通現象，切莫執著，因為因緣甚深，每一個人透過修行而證得的神通並非次第完全相同，相反的，每一個人證得的神通能力都是不太一樣，除非已經證得佛眼，才是究竟證得，否則都是千差萬別，故修行人切忌與別人比較進度，尤其是神通證得的進度。

慧眼，是開悟之眼。只要開悟者，就是擁有慧眼之人，也可以說，有慧眼，則必定是開悟者；這是一體兩面之事。對於諸法實相已經完全明白，這就是慧眼，已經不再受到外相的干擾與束縛，是真正擁有智慧的人，也就是擁有空性知見與證量的人，修行人有沒有天眼倒還不是最重要，因為如果沒有空性作為依憑，看到越多，煩惱也就越多；而一個修行人擁有慧眼則是非常必要的，只有見性了、悟空了，才有辦法稱為一個真正的修行人，才有辦法離開一切的執著，也才有辦法解脫生死輪迴，因為一切的執著都會感召障礙，都會感召更多的業力，那麼修行人了業都來不及了，哪能再造業呢？故慧眼是每一個修行人都必須努力證得的證量，因為所謂的法眼、佛眼也是植根於慧眼而繼續證得的。

法眼，是善辨眾生根器以及八萬四千種佛法之眼。佛法是珍貴無比的，但其實佛法並不是佛所發明，而是宇宙間迎向光明的方法，只要修證到法眼，便能知悉這一切的方法，也就是所謂的八萬四千種佛法。所以法眼修得越好，就自然而然知道越多的佛法，相對的，也越明白眾生學習佛法的根器與因緣，故法眼是大乘菩薩道行者宜努力證得的證量，因為法布施是無上布施，而唯有法眼開展了，才能作此無上布施，自利利他。

佛眼，是佛圓滿澈見一切之眼。佛眼是五眼中的最後一眼，也是最圓滿之眼，佛眼能夠悉知悉見一切，也能對治一切，故佛眼即是最究竟的證量，一切圓滿，一切具足。

六通，即：

（一）神足通

（二）天眼通

（三）天耳通

（四）他心通

（五）宿命通

（六）漏盡通

神足通，是禪定中陰身已經完全脫離肉身束縛時所展現的神通，即想到哪即可到哪，完全隨心所欲，上天下地，無所不能，故神通境界是非常不可思議的，但再不可思議，也是因為不熟悉的關係，如果經過長期的練習，也會適應，故修行一定要下長久功夫，尤其禪定中陰身的成就，顧名思義，多半是靠長期禪定而得到的成就，故一切的神通，與禪定中陰身的得自在有密切的關聯，因此若想證得神通，必定得努力紮實的修行禪定，但神通不論如何廣大，永遠都不能忘記的就是空性，因為如果沒有空性，則易執著於神通境界，一旦執著，則必感召磨障，屆時則不但不是神通，而是磨通了，修行人通佛都來不及了，又怎能與磨通呢？故神通的修行一定必須配合正知見，否則一定會誤入歧途，害人害己，不可不慎！

天眼通，即五眼中之天眼，修習禪定日久功深者，多半擁有天眼，但天眼在剛開始張開時，一定要非常注意所謂幻相干擾的問題，因為此時業力尚未了盡，冤親債主一定會想辦法來障礙，如果讓你看到不是真實的人事物，例如恐怖的鬼魅，一定會讓修行人嚇得把天眼閉上，則冤親債主就達到障礙你開天眼的目的了，故金剛經所說：「若見諸相非相，即見如來」，實在是修習天眼通時或證得天眼通時最好的心法，即不論你看到了什麼，是好、是壞、是美、是醜，統統不要執著，如此則能自然而然的開展天眼通的能力。因為一旦執著，一定會感召磨羅趁隙而入，如果觀察力與反省力不夠強的話，會誤以為是自己的證量，其實已經是磨羅的干擾，則天眼非但不能成為天眼，反而成為磨眼了，故天眼通的修習一定要與空性相應，否則真的會看得越多，煩惱障礙越多，那豈不是不開天眼也罷？故修習天眼通時一定要同時修習空性，否則相當容易感召磨障，千萬不可不慎啊！

天耳通，是能夠聽聞一切音聲。天耳是天人擁有的聽力，即能聽到一切的聲音，只要他想聽就能聽到，不過聽到的範圍大小當然還是有差別的，四禪天天人能聽到的絕對大於初禪天天人所能聽到的範圍。天耳通剛開展時同樣要注意幻聽干擾的問題，冤親債主會故意幻化出許多並不存在的聲音，例如恐怖的聲音，所以修習天耳通也一定要與空性相應，因為如果有任何執著的話，都會感召磨羅來障，故聽只是聽，完全不要受到它的影響，不論好聽、難聽、好事、壞事、稱讚、毀謗……都不要執著，唯有

不執著，才能擁有真正的天耳通，否則多了一個幻聽之耳又何必呢？不如不要，故天耳通的修習也一定要同時配合空性的修習，才能真正的開展天耳通，利樂人天，因為一切的神通，並無好壞，是心正心邪影響了它的好壞，心正而且以神通度眾這樣是好的，但如果心邪拿神通來賺取名聞利養或炫耀，則不但害己，更會害人，故一切神通的修習都必須與正知、正念、正行相配合，否則就算一時證得神通，如果多行不義，總有一天也會失去這殊勝難得的能力，不可不慎！

他心通，是能夠知悉別人心中所思所想。這樣神通的證得，其實是度人時相當有利的工具，故一個大乘菩薩道行者，如果證得他心通，可以說對於他的菩薩道只有好處，沒有壞處。但是一切神通的使用，其實有其嚴格的規則與限定，尤其是他心通的使用，即只能使用於法上，不能用於個人隱私的探索，意思就是說一定是為了法才使用，而不會為了一時好奇或好玩而使用，如果是後者則會減損自己的功德福報，因為神通的證量是稀有難得的，必須用來自度度人，絕不可以兒戲，故一切的神通，都必須珍惜，都必須善用，否則非但不能積福，反而造業，那豈不是違背自度度人的初衷甚遠？故他心通的修習也一定必須配合空性的修習，如此才不致誤用神通，偏離正道，千萬不可不慎！

宿命通，即是能夠知悉一切眾生的過去未來。也可以說能夠知道過去的三世因果，也能夠知道未來的吉凶禍福，但是一個修行人證得宿命通時，更要小心謹慎，不可以隨便宣說，因為因緣甚深難測，宿命通也是必須不斷的開展，才能盡知一切過去未來，否則也還是有限的過去未來，例如阿羅漢能夠知道一切眾生前五百世的一切因果，但如果再往前則無法得知，故一切的宿命通之使用，一定要特別特別的謹慎，否則可能作出誤判，例如佛經中有名的是否有佛緣之故事即是，佛可以知道其人曾念過一聲佛號，阿羅漢則無法知道，故三世因果甚深，絕對不能草率的下結論，有時可能介入別人的因果而不自知，故宿命通一定要開展到相當圓滿才能使用，否則往往會誤導別人，千萬不可不慎！

漏盡通，即一切圓滿無漏的神通境界。猶如佛眼是五眼之究竟，漏盡通也是神通之究竟，即是成佛，即是一切圓滿，一切具足的證量，只是由五眼的角度觀察是佛眼，由神通的角度觀察是漏盡通，其實說的是同樣的證量與境界，既然漏盡，表示無漏，則永斷煩惱，永離生死輪迴，出三界，究竟成就。

此段經文，佛陀透過五眼六通的開示，讓我們明白五眼六通的本質即空，而空的特質即無二、無生、無所得。

第 78 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以佛十力無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以佛十力無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以佛十力無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。以四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P610Ⅱ欄5行~P611Ⅱ欄14行

佛陀繼續開示：以佛十力、四無所畏、四無礙解、四無量、十八佛不共法無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、……五眼六通代換成佛十力、四無所畏、四無礙解、四無量、十八佛不共法，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

佛十力，即：

（一）處．非處．智力
（二）業．異熟．智力
（三）靜慮解脫等持等至．智力
（四）根上下．智力
（五）種種勝解．智力
（六）種種界．智力
（七）遍趣行．智力
（八）宿住隨念．智力
（九）死生．智力
（十）漏盡．智力

所謂的「處非處智力」，是指佛能夠知悉一切的道理。「業異熟智力」，佛知悉一切眾生三世因果。「靜慮解脫等持等至智力」，佛於諸禪定自在，並知悉次第。「根上下智力」，佛知悉眾生的

根器。「種種勝解智力」，佛知悉眾生欲樂善惡。「種種界智力」，佛知悉眾生不同之各界。「遍趣行智力」，佛知悉六道有漏及涅槃無漏行所至處。「宿住隨念智力」，如來知悉眾生過去種種。「死生智力」，佛知悉眾生生死因緣。「漏盡智力」，如來永斷習氣並如實知悉。

佛十力，是佛所擁有的十種智力，是非常的不可思議，一切圓滿，一切具足，事實上，佛擁有一切力，何止十力，十力只是從十個方向來了解佛的證量已到達出神入化之境，可以說是無所不知，無所不能，十力只是從十種大力，也可以說十種大能來觀察，故知佛之偉大，匪夷所思。

四無所畏，即：

（一）等覺．無畏

（二）漏盡．無畏

（三）說障道．無畏

（四）說出道．無畏

「等覺無畏」，佛於諸法皆覺知，住於正見無所屈伏，具一切無畏之自信。「漏盡無畏」，佛斷盡一切煩惱，無一切外難怖畏。「說障道無畏」，佛為眾生說明修行之障礙，並對任何非難皆無所怖畏。「說出道無畏」，佛為眾生說明出離三界之道，而無所怖畏。

四無所畏，是以「無畏」的四種觀點，說明佛的圓滿證量。前二者是指佛自身的修持已到達無所怖畏的大安穩境界；後者是指佛度眾的修持也已到達無所怖畏的大勇猛境界。故佛是自度度他圓滿，自利利他具足，一切無所怖畏。其實，無所怖畏是非常非常難的證量，三界眾生多半有太多的恐懼，死亡令人恐懼，天災人禍令人恐懼，面對未知令人恐懼，有太多太多的恐懼，都深深的埋在心中，一旦外緣摧逼，所有的恐懼就一一現形，連幫助別人也會有怕自己受到損失或傷害的恐懼；可知內在的恐懼，其實是修行必須克服的障礙；只要恐懼一日不消除，我們就一日無法真正安穩，而安穩正是開悟的基石；故一個修行人無論面對任何外境，皆須砥礪自己大無畏的精神，自度無畏一切的艱難險阻，度人無畏一切的榮辱得失，唯有以此大無畏的勇氣，一個修行人才能夠豪情萬丈的宣說：「丈夫自有沖天志，不出三界誓不休！」

四無礙解，即：

（一）法．無礙解

（二）義．無礙解

（三）詞．無礙解

（四）辯．無礙解

「法無礙解」，知悉一切法，並能宣說無礙。「義無礙解」，知悉諸法的內涵，並能宣說無

礙。「詞無礙解」，知悉一切語言，並能運用無礙。「辯無礙解」，知悉一切的辯論，並能宣說無礙。

四無礙解，也可以說是四無礙智，因為是以智慧為共道處；也可以說是四無礙辯，因為都是對眾生辯才無礙的宣說一切法；又可以說是四化法，因為都是佛方便度眾的方法。那麼不論名相是什麼，不變的是自在無礙，無礙即沒有阻礙，這其實是非常難企及的境界，即三界中為什麼痛苦？最大的原因之一是處處充滿了障礙，無論我們想成就什麼，世間法也好，出世法也好，統統充滿了障礙；明明想走向光明，黑暗的力量就一定來橫加阻撓；明明想作一個好人，壞的墮落力量就不斷的來拉扯；明明想作一個大精進的修行人，懶惰的力量就是拼命來阻擋……。所以在三界中流浪，真的是苦不堪言，到處碰壁；而佛則完全相反，因為他已經圓滿，完全沒有了阻礙、障礙，這是一個多麼值得嚮往的境界啊！所以三界眾生皆宜大精進，才能如佛般自由自在、毫無阻礙。

四無量，即：

（一）大慈

（二）大悲

（三）大喜

（四）大捨

「大慈」，予無量眾生無邊喜樂。「大悲」，拔除無量眾生無邊痛苦。「大喜」，於無量菩薩行生起無邊喜樂。「大捨」，於一切皆捨離了執著。

大慈、大悲、大喜、大捨；是佛菩薩的偉大胸襟，一個擁有慈心的人，已經是人格高潔之人，因為他會衷心希望別人快樂，而且難能可貴的是還身體力行的實際給予別人快樂；而到達「大慈」更是了不起，因為他不但希望一個人如此，更希望所有眾生皆如此，所以這樣的胸襟確實是令人動容，而事實上，眾生一體，所以一個大慈的人，其實同時是一個大智的人，因為他選擇了最正確的生命方向；而正確的選擇不就是智慧嗎？故慈與智是一體的兩面。「大悲」是衷心的希望所有的眾生都永遠不再受到任何痛苦的折磨，這樣廣大深沉的同情心，真的是令人感動欲泣，更令人感動的是身體力行的去實踐，故擁有大悲心腸的人，即是菩薩，即是世上最偉大的人。「大喜」是菩薩於行菩薩道中，見到無量眾生離開了無邊的痛苦，而得到了無邊的快樂，他內心就感到無量無邊的快樂，這是菩薩的快樂，世上最純淨的快樂；一切三界的快樂都是無常或雜染的，但這種菩薩之樂則是如蓮花出污泥而不染，是如此的清淨，又如此的芳潔，是真正的至

樂，難描難繪。「大捨」是一切皆捨的不執著與氣魄，一個能夠捨的人，才是真正能得的人，也可以說越捨得下，就越提得起，那麼，到底要捨棄什麼呢？當然是捨棄一切不好的，只要是違反菩薩道的一切，統統都要捨下，這樣的人，是有勇有謀的人，有勇氣孑然面對一切，有智慧作最好的選擇，故大捨亦不離智慧，大捨是完全放下執著，也可以說，這本身就是智慧的充分展現，故般若遍一切處，無論大慈、大悲、大喜或大捨皆然。

十八佛不共法，即：

（一）身無失
（二）口無失
（三）念無失
（四）無異想
（五）無不定心
（六）無不知己捨心
（七）欲無減
（八）精進無減
（九）念無減
（十）慧無減
（十一）解脫無減
（十二）解脫知見無減
（十三）一切身業隨智慧行
（十四）一切口業隨智慧行
（十五）一切意業隨智慧行
（十六）智慧知見過去世無礙無障
（十七）智慧知見未來世無礙無障
（十八）智慧知見現在世無礙無障

「身無失」，佛身圓滿，無任何缺失。「口無失」，佛說法圓滿解脫，無任何缺失。「念無失」，佛心圓滿解脫，無任何缺失。「無異想」，佛平等普度眾生，心無揀擇。「無不定心」，佛得甚深禪定，無任何不定之散亂。「無不知己捨心」，於苦等受，佛念念中覺知其生住滅等相，住於空性。「欲無減」，佛欲樂一切善法，永無減損。「精進無減」，佛精進行一切善，永無減損。「念無減」，佛之正念相續，永無減損。「慧無減」，佛之智慧圓滿，永無減損。「解脫無減」，佛之解脫自在證量，永無減損。「解脫知見無減」，佛對於解脫三界的正知見，永無減損。「一切身業隨智慧行」，佛安住空性，一切身業不離空性而隨緣行之。「一切口業隨智慧行」，佛安住空性，一切口業不離空性而隨緣行之。「一切意業隨智慧行」，佛安住空性，一切意業不離空性而隨緣行之。「智慧知見過去世無礙無障」，佛以空性照見一切眾生所有過去世種種，毫無障礙。「智慧知見未來世無礙無障」，佛以空性照見一切眾生所有未來世種種，毫無障礙。「智慧知見現在世無礙無障」，佛以空性照見一切眾生所有現在世種種，毫無障礙。

十八佛不共法，是以十八個角度來觀察佛的證量，當然都是具備無失、無減、無礙等特質，因

為佛是一切的極致，是最圓滿的存在；天上天下，唯佛最尊。故不論從佛十力的十個角度，四無所畏、四無礙解、四無量的四個角度，以及十八佛不共法的十八個角度，佛都是一切圓滿，一切具足，故修行人最終的目的就是——成佛。這是念茲在茲，不可須臾離開的目的，因為只要成佛，何止四德、十德、十八德……，可以說是千德萬德，無量無邊德性皆莊嚴具足，故成佛是每一個佛子要努力達成的終極目標；無論過程是多麼的千辛萬苦，都要堅毅、勇敢、不屈、不撓的前進，那麼終有一天，也能萬德莊嚴、究竟成佛！

第 79 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以無忘失法無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以恒住捨性無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以無忘失法無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以恒住捨性無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以無忘失法無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。以恒住捨性無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P611Ⅱ欄14行~ P612Ⅱ欄7行

佛陀繼續開示：以無忘失法、恆住捨性無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、……佛十力、四無所畏、四無礙解、四無量、十八佛不共法代換成無忘失法、恆住捨性，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

無忘失法，是空性的代名詞。空是每一個修行人都要努力證得的證量，而且一旦證得就必須分分秒秒保任與安住，才能算是真正證量圓滿。既然必須分秒安住，則須臾不能離，也可以說完全不能忘失，因為空是解脫生死的關鍵，只要悟空，就是解脫有望，離成就不遠，但若未悟空，則生死輪迴的路還非常的漫長，故空性實在實在太重要了，既然如此重要，怎能忘失？一分一秒也不能忘失！故無忘失法最重要的主旨即在於不能忘失空性，而且是一分一秒都不忘失才是把此法修得圓滿。

不能忘失空性！此即無忘失法，於三界中，猶如清晨的陽光，如此清新明亮，猶如大海中的燈塔，如此照亮黑暗；空性的智慧，即如陽光，如燈塔，照亮了無明，帶來了光明，空性即是圓滿，即是具足，故我們宜永恆安住，永遠不要忘

失。

無忘失的相對是忘失，如果我們對於空性能夠作到永不忘失，那麼這個人必定成就，而且必定圓滿成就，而在作到不忘失之前，我們往往需要先作到忘失，忘失什麼呢？忘失一切的執著，只要是執著，就要統統的忘失，無論是對名的執著、對利的執著、對情的執著……，一切一切的執著，全部要忘失。因為只要有一分的執著，就一定會感召一分的障礙，就會感召一分的痛苦，故一定要忘失所有的執著，才能離開所有的障礙與痛苦。故對於煩惱與挫折，憂愁與哀傷，嗔恨與掛礙……，統統的忘失吧！唯有離開了這一切，我們才能真正的自由，真正的幸福，真正的喜樂。

故無忘失是不要忘失好的，忘失是要忘失不好的，好與不好，在第一義固然無二無別，但事實上，好與不好還是必須清清楚楚的了別，否則解脫只是一個難以企及的夢想，因為在正知見上就已經沒有鞏固的話，就別奢談正行了，故一切的善巧都要落實在生命，生命的自由解脫才真正有望。

恆住捨性，什麼是捨？捨即是捨下一切的分別，人類之所以自囚，完全來自於分別意識的作祟，如果說自囚，其實一點也不誇張，我們總是被自己的想法囚禁，只要我們如是想，我們就一定如是作，而問題就出在，我們的想法往往是顛倒的、無明的、侷限的……，那麼追根究底就是分別意識在嚴重的干擾我們，所以一個人如果想給予自己一個不受干擾的狀況，那麼第一個要練習的就是捨離一切的分別，當一切分別的念頭升起時，看著它，清楚的看著它，與它保持涇渭分明的距離，意思就是說，念頭只是念頭，自己完全不受到念頭的左右，清清楚楚，明明白白，完全知道這念頭是有為生滅，必定會謝滅，必定會煙消雲散，如果我們與這個念頭相應，我們立刻就與有為法相應，立刻就離開了空性，故要非常堅定的、穩定的、篤定的不與念頭相應，這樣就是離開了生滅，離開了有為，離開了妄念，離開了分別……，這樣我們才能稱為一個自主的人，而不是被妄念牽著鼻子跑的人。

捨是捨離一切分別，什麼是捨性呢？捨離分別即空，那麼空的自性亦即空，也可以說空的自性亦復空，一切本空，空亦復空。故恆住捨性即永恆的安住於空，這樣的境界是圓滿解脫的境界，是究竟成就。這樣的成就當然是難以企及的，但是「天下無難事，只怕有心人」，再困難達成的事，只要我們真正下定決心，還是有完成的一天；相反的，再簡單的事，如果我們只是坐而

言，不能起而行，那麼也不可能有完成的一天，故恆住捨性即安住於空，如果我們真正下定決心，要安住於這樣的境界，透過永不退轉的堅持與努力，一定可以達成。

恆住捨性之〝恆〞，已經非常清晰的告知我們，恆心對於修行成就之重要。一個有恆心的人，絕對不會半途而廢，也不會輕易就放棄了既定的目標，恆心強大的人，是必定成就的人，連世間法的卓越，都絕對少不了恆心二字，更何況是驚天地、泣鬼神的出世間成就，故無論我們遭逢到多麼不公平的事、多麼大的考驗，我們都要再接再厲、持之以恆，唯有如此，才能真正成為法門龍象，扛荷如來家業。

無忘失法與恆住捨性，其實是同義詞，不忘失空性即恆住空性，只是語法不同，角度不同，內涵並無差別，故空性永遠只有一個，無論名相或說法如何改變，空性即空性，不會因它而有任何的改變，而也只有永恆不變，才是恆，才是常，才是涅槃寂靜。

至於如何才能念茲在茲的修好無忘失法或恆住捨性呢？就是精進，所謂「生於憂患，死於安樂」，精進的人，就是憂患意識強大的人，然而只有如此，才會憂患生死大事未了，才會憂患自己尚未成就，才會憂患菩薩道業尚未圓滿；憂患意識並不代表終日心神惶惶、愁眉苦臉，而是充分的觀察到未來必將發生的危險，說危險一點也不誇張，因為「輪迴路險，此路崎嶇」，這一期生死隨時會結束，而且要轉生至哪也並不清楚，一個修行人不宜再如此任由業力的牽引而流浪生死，應趁自己色身尚健的時候，努力作自己的主人，那麼如何才能作自己的主人？就是大精進，而精進必須有正確的方向，這正確的方向就是〝與空相應〞，也就是所謂的無忘失法或恆住捨性。因為唯有與空相應，才能離開執著，而執著正是一切業力能夠得逞的主因，如果我們內在沒有了執著，其實業力對我們往往也是無可奈何的，所謂的業力，尤其是所謂的黑業或業障，一定是過去生曾經對不起別人，不論是以什麼方式對不起別人，這樣的力量都會回到自己的身上，這就是因果，這就是業力，而且這個回到自己身上的力量，如果不透過佛法的修持，最起碼不透過一般所說的愛的力量，是永遠不可能消失的，只有報應完了，這個力量才會消失，故每一個修行人都不能輕忽業力的問題，因為因果必報，因為業力必討，不可能有逃躲之處，故只有勇敢的面對，更要智慧的面對，什麼是〝智慧的面對〞呢？即是不執著，唯有內在沒有執著，才能真正離開業力

的強大逼討，怎麼說呢？因為其實一切的一切，真的可以說：「福禍無門，唯人自招」，如果過去生不曾種這樣的因，今生就不可能得這樣的果。因果是一定要報，事情也一定會發生，但是事情歸事情，我們內在的感受呢？其實是可以分開來看的，例如我們因為過去生曾經讓人感情受創，那麼今生如果因緣果報成熟了，那麼一定也會嚐到感情受創的痛苦，可是事件固然一定會發生，可是我們的內在呢？當然以因果律來說，內在是一定會痛苦的，但是這又牽扯到一個問題，即痛苦時間的多久？如果我們越執著，痛苦的時間就越久；相反的，如果我們執著不大，那麼痛苦的時間就會縮短，故可見所有的果報都還是有〝果中生因〞的危險，即已經在受報了，還因為內在的執著而拉長了受報的時間，故可以說，如果是該受報的部分那是別人射了自己一箭，可是如果是因為自己的執著而延長了受報時間，那就等於在身受第一箭的受傷狀態下，自己又射了自己第二箭。這樣的比喻，清楚的說明：其實我們還是可以作自己的主人，就在內在作自己的主人，外在的果報如果必報是無法改變的，但內在的感受則是可以經過修行而離開了果報，故一切佛法的可貴之處即在此，提供了生命的出路，提供了生命的選擇，故如果是大丈夫，即應痛定思痛，在果報之中，勇敢的接受果報，可是在內心則永遠不忘記追求最清明、最永恆、最完美的境界——空，即無忘失法，亦即恆住捨性。

第 80 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以一切智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以道相智一切相智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以一切智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以道相智一切相智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以一切智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。以道相智一切相智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P612Ⅱ欄8行~ P613Ⅱ欄2行

佛陀繼續開示：以一切智、道相智、一切相智無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、……無忘失法、恆住捨性代換成一切智、道相智、一切相智，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

一切智、道相智、一切相智，並稱為三智。

一切智，即悟空的智慧，對於一切的總相有所掌握。為什麼要稱「一切智」？因為一切的一切，其實本質都沒有差別，本質都是空性，一切森羅萬象，無論如何千差萬別，本質都是空，無二無別，毫無二致。只要掌握到了空性，就等於了解一切的本質，故空可以說是一切事物的「總相」，因為萬事萬物都在「空」的本質得到了統一，故名總相。

一切智是每一個修行人都必須努力證得的，也就是「成唯識論」所說的根本智。為什麼叫「根本」呢？因為一切的無明即來自於不了解空，如果了解了空性，無明就解除了，故悟空是一件非常重要，也可以說非常「根本」的一件事，因為如果沒有這樣的智慧，是不可能明白一切皆為幻相，就是因為明白了一切森羅萬象的本質，所以叫作

「根本智」。

一切智即空的智慧，即般若，對於空性已經了悟的人，即為一切智者，此人只要再不斷的深化鞏固悟境，則必定解脫生死，因為生死的原因即在於無明，而無明的相反即為般若，一個證得般若的人，即為化解無明的人，既然生死的原因已經消除，當然此人不再受生死，只要業債再償還乾淨，必定成佛。

故一切智是解脫生死輪迴的關鍵，是聖者必備的智慧，如果沒有一切智，不能躋身聖者之林，只要擁有一切智，即為聖者，即為開悟者，即為證道者；自此完全看懂複雜的生命現象，完全明白三藏十二部到底在說什麼，此時再也不會被外相所矇蔽，時時刻刻，清楚明白的知道什麼是本質，什麼是現象，把所有的生命力集中在本質，不再浪費在變化無盡的現象，是真正善用生命能量之人，是真正踏上歸家之路的人。一切的一切，已經真相大白、水落石出，此時無論大幻化網如何變化出各種迷人心性的幻相，一切智的擁有者都不會再上當，都不再自欺欺人，已經完全擺脫了大幻化網的束縛，成為一個自由自在的人。

道相智，即明白諸法的智慧，對於千差萬異的別相有所掌握。此智是以一切智為基礎，不斷的深化鞏固之後，也就是經過禪宗所謂「長養聖胎」之後，由於內在清淨，自然而然能夠洞悉了知外在一切一切的來龍去脈，這是自然開展的智慧，但一定必須建立了堅實的空性地基，才能開展這樣的智慧。

道相智，能夠明白萬事萬物各種道理，例如宇宙的成住壞空、植物的生長、季節的轉變、三世因果、人的心念變化……，一切的一切，道相智者都清楚明白，為什麼呢？還是因為總相智慧清楚明白的緣故，因為唯有內在清淨了，外在的一切才不會成為我們的干擾，干擾的力量消除了，一切就涇渭分明，此時清淨的心就如明鏡，一切的一切都只是清楚的映照出來，不再混淆不清，故道相智者絕對同時是一切智者，也就是說道相智包含了一切智，也可以說道相智高於一切智，故多半是大菩薩才能證得這樣的智慧。

所以道相智也可以說是菩薩的智慧，因為菩薩道就是要解決眾生許許多多的問題，而如果只懂空性，可是對於身處三界的種種變化並不知悉，那麼這樣還是方便善巧不足，因為每一個眾生要學習佛法時，不可能一下就如聖者般悟空，他總是在現象界學會了許多規則，才能漸漸進入佛法的核心，而一個優秀的菩薩，不但要深體空性，也要有能力以及智慧來解決三界內屬於現象界的

問題，例如心理的輔導、疾病的減輕、因緣的解析、生活的指導……，都是面對眾生時必須學習與具備的智慧，甚至還必須因應時代潮流，具備時代所需的善巧，以現代的菩薩道而言，甚且一個優秀的菩薩最好還能了解管理學、財務知識、傳播學、科學等等，因為菩薩要面對的是無量無邊的眾生，而眾生又是千差萬別，如果沒有具備十八般武藝，還真有時會捉襟見肘，窮於應付，故道相智其實是一個大乘菩薩道行者必須努力證得的智慧，只有證得此智，才能解決一切眾生一切的需求與問題，否則都不能算是圓滿的菩薩道，也不能算是圓滿的〝恆順眾生〞。

道相智，根據「成唯識論」所說，也可以稱為後得智，因為是在根本智鞏固之後，經過不斷的淨化以及昇華，心完全清淨了，後得的世俗智就自然而然的開展了。既名「後得」，就表示此智一定是必須在根本智具備之後才可能證得，因為一切的智慧，絕對是以空性的智慧為根本，如果沒有空性的智慧，其他智慧是不可能跟著開展的，就如同如果鏡子本身尚未擦拭潔淨的話，它不可能映照出各種清晰的影像出來，故心如鏡，外相為鏡中影，只有心全部清淨了，外相才能清晰的映照，故事實上，根本智與後得智是一體之兩面，只要根本智圓滿了，必定有後得智；只要後得智開展了，必定已經擁有根本智，故現象與本體，其實是一而二，二而一的一件事，故心經才說：「色即是空，空即是色」。色即是現象，空即是本體。

一切相智，即佛智，也就是同時圓滿的掌握了總相與別相的智慧。一切智與道相智的證得，也有初、中、後境界的不同，證得一切智，不代表已經分分秒秒能夠安住此智，證得道相智，如果還在初證階段，也不代表能夠知悉三界一切，但一切相智則不同，證得一切相智，表示一切智與道相智已經同時完全圓滿，表示分分秒秒都不離空性，表示三界一切悉知，故這是最圓滿的智慧，也是最究竟的智慧。一切相智，可以說是一切智與道相智相加，並且臻於圓滿，故由此角度來觀察，三智其實也是一而三，三而一的一件事，怎麼說呢？因為如果沒有一切智，就不可能有道相智，而如果沒有道相智，也不可能有一切相智，故知三智固然各有初、中、後之不同境界，以三智為一智的角度來看，也可以說一切智是初證，道相智是中證，一切相智是後證的境界。故由此歸納與整理可知，一切的言詮或說明，都只是方便權宜之說，切莫僵化，更切莫執取，在三界中有一、二、三……，出三界後則無這些分別可

言，可說是一即一切，一切即一，渾然一體，無二無別。

故一切的佛法名相，只是要我們醒覺，絕非讓我們更不清楚，故對於一切名相，懂也好，不懂也好，都無需太在意。一切的修行重點還是在於這顆心的醒覺，只要心全部醒覺了，則所有的名相都自然而然全部看懂了，故切莫偏離了重點，更切莫走錯了方向，因為——萬法唯心，解脫唯心。心的醒覺與解脫，永遠是最重要的一件事，故實修實證永遠是達到心醒覺解脫的最重要步驟，故老實修行是必須念茲在茲的正知見與正行，只要日日老實修行，月月老實修行，年年老實修行，則一切智何患不得，道相智與一切相智亦復如是。

第 81 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以一切陀羅尼門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以一切三摩地門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以一切陀羅尼門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以一切三摩地門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以一切陀羅尼門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。以一切三摩地門無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P613Ⅱ欄3行~P614Ⅰ欄倒數2行

佛陀繼續開示：以一切陀羅尼門、一切三摩地門無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、…… 一切智、道相智、一切相智代換成一切陀羅尼門、一切三摩地門，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

一切陀羅尼門，什麼是陀羅尼？陀羅尼是〝總持〞的意思。總持即對一切佛法憶持不忘，這表面看起來，真的是不可能的事，一個人在一剎那只能記得一件事，而佛法如此浩瀚，怎麼可能在一剎那間全部記得，世上最聰明的人也辦不到。但是佛法為什麼叫出世間法？即因許多現象早已超越世間，早已超出人們的極限，以此為例，一剎那記得全部的佛法是因為時間與空間的束縛已經擺脫。時間其實是妄念，空間其實也是妄念，如果時間的妄念解除了，那麼一剎那即永恆；如果空間的妄念解除了，那麼一方即無邊；試想如果時間空間都消失了，那麼無量無邊的佛法又怎麼不可能在一剎那間全部記得呢？故人類的所知實在太有限了，唯有佛法是真正的全知全能，唯有佛法才是真正的科學，因為如果連條件的本身都超越了，那麼由條件而產生的

種種問題，又何須去解決呢？故唯有佛法是正本清源的在解決生命的問題，唯有佛法是面對核心的在解決一切的問題，故其實佛法是全人類的必修課程，不只是佛教徒而已。

圓滿的總持證量，即一剎那記得全部的佛法，但這只有佛能夠如此；故總持還是有許多層次的證量差別，也有初中後之別，也有所謂的少分證得。什麼是少分證得？例如一剎那記得所有的咒語，又如一剎那記得所有的手印，又如一剎那記得所有的靜坐方法……，事實上，能夠如此，都已經是大修行人了，因為光是咒語能全部記得，就已經是無量無邊了。因為事實上，當天耳通證得時，自然而然就會聽到一切的音聲，當然也包括咒語聲，那麼到底什麼是咒語呢？就是對於人有益的聲音，而且不斷的重複才能達到共振的效果。一旦共振，則能量就能互換，例如不斷的唸 𑖌𑖼（音 o m）這個咒語，當 𑖌𑖼（音 o m）這個聲音與心輪產生共振時，心輪的能量就能被釋放出來，而且聲音與物質能夠達到同一頻率，則聲音即物質，物質即聲音，這就是為什麼有時要人觀想全身化成種子字的原因，也就是心經所說的「色即是空，空即是色」。事實上，任何的聲音、影像、物質等在最後都是共通的，都是無二無別的，所以心經才說「色不異空，空不異色」。這個宇宙充滿了我們所不明白的奧秘，光是咒語，就是奧秘之一；每一個咒語，其實都是佛菩薩的語言，即所謂的梵音，如同普門品所說：「梵音海潮音，勝彼世間音」。佛菩薩因為身心全部清淨，所以發出的音聲也是清淨之音，如果我們不斷的重複這些清淨之音，則我們的身心也會隨之而清淨，故為什麼佛教徒要持咒的原因即在於此。

陀羅尼，除了總持之義以外，咒語也可以叫作陀羅尼。因為持咒的最大方便是行住坐臥皆可持誦，剛好契合總持的本義：分秒不忘失一切佛法，有其相當共通之處，故「陀羅尼」後來多半被稱作「咒語」。如同前面所提及：咒語即梵音；是的，一切的咒音皆是梵音，到底什麼是梵音？事實上，除了說它是佛菩薩的語言外，梵音的來源與人體有極大的關聯。因為人體實在太奧妙了，奧妙到不可思議的地步，例如三脈七輪，當一個修行人，隨著證量的開展，三脈七輪都會開展，三脈會發光，七輪會盛開蓮花，而蓮花的花瓣上自然而然會浮現種子字——即梵文，這就是梵文的真正來歷。而更奇妙的是，我們的身體真的如同小宇宙，還有不同的聲音在振盪著，如果身心不夠清淨，振盪的就是

雜音；而如果身心清淨了，自然而然就振盪出清淨的梵音。而且更妙的是，每一個種子字發出來的聲音都不一樣，總共有五十種基本聲音，這就是梵文五十音的來源，而這五十音在不同的部位，會巧妙的排列組合，這就是眾多咒語變化的來源，故人體實在太奇妙了，但只有身心清淨了，才能親見人體這小宇宙的浩瀚與不可思議。

一切陀羅尼門的意思是無量無邊的咒語，佛教徒為什麼要持咒？除了前面提及能讓身心清淨的好處外，最重要是能停止妄念，一切的法門其實都是不約而同的指向此功能。故不論持咒、持名、靜坐、觀想……，其實都是以正念相續，一念代替萬念，目的都是不要與妄念相應。因為妄念是有為法，是生滅法，只要一與妄念相應，就是與有為生滅相應，也就是與輪迴生死相應。學佛正是要出三界、了生死，而法門到底該如何修呢？止息妄念！就是最重要的法門。空就是止息妄念的狀態；但一般人要立即入空，實在非常困難，故先以正念相續為修行目標，再進入空的狀態，是最善巧的步驟；故一切的修行法門都是正念。所以一句咒語除了它本身清淨以外，最重要的是它是〝正念〞；故不斷的唸咒語，就是不斷的離開妄念，只要離開妄念，就離開了有為生滅。故一切陀羅尼門，是正念相續的修持，只要擇一而行，都能夠到達止息妄念的境界，故宜專心的唸、持久的唸、沒有妄念的唸；久而久之，自然會唸而無唸，進入正念相續、一心不亂的境界，故一切陀羅尼門一樣可以了生死、出三界；只要根器適合，都不妨多多持誦。

一切三摩地門，什麼是三摩地？即定境，而且是定慧等持的定境。那麼三摩地和禪定到底有什麼不同之處？三摩地是一定要同時包含定與慧，而禪定則一定要包含定，慧則不一定。當然圓滿的禪定必定是定慧等持；但是由於每一種修行法門都是殊途同歸，故無論從強調定的禪定入手，或從強調定慧等持的三摩地入手，到最後都是要究竟成佛。故所謂的法門，是強調的重點不同，本質是沒有差別的。例如持咒與持名，一個是唸咒語，一個是唸佛號，也許表面上一串梵音和一個佛菩薩的聖號是有極大的差異；但是在本質上都是要以正念代替妄念，故其實是沒有差異的，只是因為眾生根器千差萬別，所以才有這麼多不同的法門讓眾生選擇，故法門多是適應眾生的不同需要，是佛法的方便善巧，亦是眾生的福報，可依個人根器與喜好而修行，結果都能到達目的地——成佛。三摩地的法門亦然，是讓喜歡定慧

等持的眾生修行之方法，也就是所謂的「止觀雙運」。例如觀空靜坐，這就是屬於止觀雙運的修行方法，因為觀空是屬於慧觀，也就是「觀」，也就是「慧」；靜坐是屬於禪定，也就是「止」，也就是「定」。所以觀空靜坐可以說是觀空的禪定方法，也可以說是空三摩地，故一切的名相都無需太執著；但基本的了解與定義的掌握也是必須的，畢竟語言文字還是相當好的橋樑與船筏，善於應用而把捉到修行的重點，一樣可以讓我們成就，一樣可以讓我們到彼岸。

一切三摩地門即一切定慧等持的法門，能夠讓修行人安定下來，生出智慧；是相當殊勝的法門，這是以法門的角度來看。如果以證量的角度來看，三摩地是屬於相當高的修行境界，因為一定是定與慧都同時到達了相當鞏固的境界，才能到達所謂的「三摩地」，也就是所謂的「三昧」。三摩地與三昧是同義而音譯不同而已，故其實是同一個名詞，我們常聽人說他已經得到「個中三昧」，此三昧則是把佛法名詞俗化的用法，意思就是說他這方面的領悟、造詣或表現等等，已經到達了爐火純青的境界；但儘管俗化了的名詞，如果往源頭推回來，還是可以明白三昧境界了不得的原義。故三昧或三摩地的證得，確屬不易，多半是菩薩才能證得的證量，故所謂的百八三昧，多半是大乘菩薩才能證得的境界，例如「海印三昧」，是入此三摩地時，能親眼看見法界重疊相印，如海般壯闊無邊，層層無盡，而且在目睹此法界壯觀時，心中並無驚懼，安住於甚深禪定中，故三昧境界甚深、甚高，唯有親證方能完全知悉。所以學佛一點都不枯燥；相反的，宛如進行壯闊無比的生命科學之旅，故修行苦乎？過程也許確實是千辛萬苦，但一旦有所證悟，則一切的辛苦，都得到了代價，就如同親睹曠世奇花之峰的過程，當然是辛苦備嚐、身心俱疲；但如果能夠不屈不撓的爬到顛峰，那麼當你站在峰頂俯視無邊的雲海以及霞光萬丈的壯闊日出時，一切的辛苦，豈不都得到了報償嗎？修行亦復如是，切莫中途而廢，切莫畏難不前，只要不斷的前進，總有一天生命的答案，宇宙的奇觀都將如實在你眼前親現！

第 82 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以預流向預流果無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以一來向一來果不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以預流向預流果無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以一來向一來果不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以預流向預流果無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。以一來向一來果不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P614 I 欄倒數1行~P615 II 欄8行

佛陀繼續開示：以四向四果無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、……一切陀羅尼門、一切三摩地門代換成四向四果，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

什麼是四向四果？

即：（一）預流向
（二）預流果
（三）一來向
（四）一來果
（五）不還向
（六）不還果
（七）阿羅漢向
（八）阿羅漢果

此是小乘聲聞的證量階次，但是事實上，能夠達到這樣的境界，已屬殊勝難得，故小乘雖稱其為〝小〞，事實上能夠到達到小乘之圓滿也須歷劫修行方能達成。故如果今日是〝大乘〞之修行人，則更要感恩並且深自惕勵，因為能夠迴小向大真的是非常難得稀有之事，但如果心量已經如此廣大，可是證量卻比不上小乘修行人的話，則真宜反省、懺悔、精進，因為小乘是

自度的圓滿，大乘則是自度度人皆圓滿；可是我們千萬別忘了，如果自度不圓滿，其實也很難度人圓滿的，故切莫小看〝小乘〞修行人，一個修行人能夠把自己管好，更甚且把自度昇華至圓滿境界，真的是一樣要歷經千辛萬苦方能作到，故大乘修行人在度人時，固應一切為眾生，但也宜時時提醒自己：如果自度不足，則度人也勢必難以圓滿。

什麼是預流向？

即初果向，也叫「須陀洹向」，就是修行人初見四聖諦，深深明白苦、集、滅、道之真理，也就是「開悟」，從此步入聖者之位，但因為證量尚未鞏固，故只能稱為「向」，即趨近果位之意。

什麼是預流果？

即初果，也叫「須陀洹」，就是修行人已經完全明白空性，而且斷盡了三界的見惑，就是說屬於欲界、色界、無色界的八十八使，都已經不能再干擾修行人。

什麼是一來向？

即二果向，也叫「斯陀含向」，就是修行人已經斷除了欲界九品修惑中的前六品，但尚未完全鞏固，故名一來向。

什麼是一來果？

即二果，也叫「斯陀含」，就是修行人斷除了欲界九品修惑中的前六品，而且證入果位，也就是證量鞏固的意思，因為這樣的修行人，只須再來人間受生一次即可解脫，故名「一來」。

什麼是不還向？

即三果向，也叫「阿那含向」，就是修行人斷除欲界九品修惑，因為尚未鞏固，故稱為「不還向」。

什麼是不還果？

即三果，也叫「阿那含」，就是修行人斷除欲界九品修惑，而且證量鞏固；因為不需要再回欲界受生，故名「不還」。

什麼是阿羅漢向？

即四果向，也叫「羅漢向」，就是修行人已斷盡一切見惑、修惑，不再生死輪迴，因為尚未鞏固，故稱阿羅漢向。

什麼是阿羅漢？

即四果，也叫「羅漢」，就是修行人出三界，四智圓融無礙，已經無法可學，故也叫「無學」。

四向四果雖是小乘修行人的證量，事實上大乘修行人也一樣需要這樣的證量，因為自度的完成是非常重要的，小乘修行人固然是專心自度，無暇顧及他人；大乘修行人雖然是自度度人並重；但事實上，小乘與大乘只是心量的不同，一個是只能度自己，另一個是還能度別人。所以用車子來比喻，是相當貼切生動的，小的車子只能載一個人到達目的地；大的車子就可以載很多人到

達目的地；但不論小車或大車，都要司機的駕駛技術非常優良，對於路況非常熟悉，這樣才能順利的到達目的地；否則不要說到達目的地，中途翻車跌倒都有可能；故自度就好比優良的開車技術與對路況的掌握，則是小乘、大乘修行人皆不可或缺的。甚至可以說大乘的修行人，自度的功夫還要更好，為什麼呢？因為一個優良的司機，不但要負責把車上的人載到目的地，當車上的人有問題或有狀況時還要能一一回答或處理，故大乘菩薩道難就難在這裡，不但要自度圓滿，還要有幫助別人的廣大心量以及能力。然而不論自度圓滿或度人圓滿其實都是非常殊勝、稀有、難得的，故千萬不能小看小乘的修行人，能讓自己躋身聖者的行列，已經是相當、相當不易了；不過，由此推知，一個大乘修行人當然更值得尊崇，因為他的心量實在廣大，度己已非易事，還要承擔難上加難的度人，故菩薩摩訶薩，人天禮讚，諸佛稱頌。

四向四果，共有八個階位，清楚的標明了修行人由開悟至悟境鞏固的階段，事實上，眾生根器不同，也並不是每一個人都是如此按步就班的往上走，有的利根修行人，由於福德資糧廣大，可由初果直接證入阿羅漢果，故知成就真正的關鍵除了智慧以外，慈悲永遠是不可忘失的重點。故切莫以為小乘修行人未廣度眾生即沒有慈悲，這是誤解，事實上，不論自度或度人，皆須悲智雙運，只有對自己慈悲的人才會成就，只有對眾生慈悲的人才真正擁有智慧，故佛教的真正重心在於「慈悲」；只是慈悲的實踐就一定要靠智慧才能圓滿，故我們宜明白慈悲是遍小乘大乘的，不是只有大乘菩薩必須實踐慈悲，小乘修行人一樣要慈悲，因為到底什麼是慈悲？就是只作善事。讓自己作盡一切善事就是自度，感召眾生作盡一切善事就是度人；故無論小乘或大乘都必須以慈悲為一切的出發點，唯有如此，才能真正自度，也才能真正度人。只是在實踐慈悲的時候，空的證量實在太重要了，故不論小乘或大乘修行人都必須努力悟空、證空、安住於空；也唯有如此，才能真正的實踐慈悲，因為如果以盲引盲，非但不是慈悲，反而是不慈悲了，故空有慈悲或空有勇氣都是不夠的，一定要擁有空性的智慧，一個修行人才能圓滿的自度，也才能圓滿的度人。

第 83 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。以獨覺菩提無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以獨覺菩提無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。……慶喜當知。以獨覺菩提無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

慶喜當知。以菩薩摩訶薩行無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以菩薩摩訶薩行無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。……慶喜當知。以菩薩摩訶薩行無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

慶喜當知。以無上正等菩提無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以無上正等菩提無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。……慶喜當知。以無上正等菩提無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P615Ⅱ欄倒數13行～P617Ⅰ欄7行

佛陀繼續開示：以獨覺菩提、菩薩摩訶薩行、無上正等菩提無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此三段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、……四向四果代換成獨覺菩提、菩薩摩訶薩行、無上正等菩提，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

獨覺菩提，即緣覺，是指修行人

自發菩提心，而不勸化眾生發菩提心，也不學習大乘經義，所以叫作獨覺菩提。獨覺是覺悟什麼呢？覺悟十二因緣，對於生死輪迴的過程與真相，有甚深的了解與覺悟，他深深明白一切的生死皆來自於無明，也就是對於空沒有掌握，如果回到了空性，那麼一切的生滅都停止了，既然一切的生滅都停止，那麼最大的生滅——生死輪迴，當然也就停止了。能夠停止生死輪迴的人，其實是宇宙間了不起的聖者，唯有聖者能夠作自己的主宰，能夠不再受生死輪迴的操控，這實在是一件驚天地、泣鬼神的大事；因為，這樣的成就，真的也是必須歷經千辛萬苦，歷經千百劫的修行，才有辦法達成，他是一位歷經風霜雨雪，不畏一切艱難險阻的人，他對於生命的真相已經完全了然洞澈，所以他永遠的告別了生死的束縛，自由自在，無邊喜樂；他是偉大的覺者。

但是，唯一美中不足的是，這樣的偉大成就與無邊法喜，是他自己獨享的，沒有另外的眾生因為他而也同樣的達到偉大的成就及無邊的法喜；所以他好比山谷中的百合花，雖然芳香無比、美麗無比，但是卻是孤芳自賞，紅塵萬丈中的芸芸眾生都無法親眼目睹它的芳采；他又好比山谷中清冽無比的甘泉，兀自清澈的流著；但是滾滾紅塵中的苦難眾生卻無法掬飲一瓢清涼；故獨覺即獨自的覺悟，與眾人其實是無關無涉的。

獨覺除了指獨自覺悟，不度化眾生的含意以外；還說明他是獨自開悟，不需要經過佛法或老師的教導。這點其實是很了不起的，因為佛法之所以殊勝，是因為不但告訴我們生命的負擔，也告訴我們如何解決生命問題的方法，這不知省卻我們多少無謂的摸索以及兜圈子；而有老師的指導是更殊勝的，因為他是過來人，他深知如何出離三界的方法與途徑，他就如識途的老馬，能夠很精確的帶領人走對路，而且會預警路況，何時該快走、何時該整頓行囊等等；故老師更能省卻不必要的停留或避免誤入歧途。然而獨覺這兩者都不需要，他因為歷劫修行，所以悟性極高，他只要看到落葉或看到別人的生老病死，他就會完全明白苦、空、無常的道理，而且自然而然懂得如何靜坐，如何守戒，如何由定生慧，這樣的稟賦，其實是相當了不起的；所以如果由一個個人的角度來觀察的話，獨覺是個人成就的了不起境界，一樣值得讚歎，只是當然是比不上自度度人兼具的菩薩摩訶薩行。

什麼是菩薩摩訶薩行？即六度萬行。一個菩薩是一定要經過這樣的過程才能圓滿。所謂的六度，即大家耳熟能詳的布施、持

戒、忍辱、精進、禪定、般若；不論哪一度，事實上要修至圓滿境界皆非易事，而且最重要的一點是每一度都要與眾生分享，這是最難的部分。因為難倒不是難在菩薩沒有這個心量與眾生分享成就，困難的部分是在承擔，其實所有的分享都牽涉到承擔的部分；例如教導眾生持戒，如果一個菩薩自己守戒清淨，當然才有資格來教導眾生也守戒清淨，但就在這個經驗與成果分享的時候，考驗就來了，因為業力也可以解釋為磁場，一個清淨的磁場靠近一個不清淨的磁場，清淨的磁場一定會受到干擾，可以說靠近越多不清淨的磁場，受到的干擾也就越大；故〝承擔〞二字由此就可明白，行菩薩道的人真的更必須是歷劫修行的人，因為唯有自己有〝承擔〞能力，才能與眾生真正分享；否則不但不能與眾生分享，反而會成為墮落或退轉的原由。故知菩薩難為，因為自己必須永遠是一泓清流，否則不斷與濁流會合，自己如果不夠堅持的話，清流慢慢也會被染污成濁流，故自度度人間的微妙平衡與取捨，是每一個菩薩必須努力學習與練習的。

六度為什麼要配合萬行？因為所有的方法，就算再完美，如果不去實踐的話，永遠還是方法，並不能真正產生什麼改變；唯有行，而且唯有不斷的行，才有辦法讓方法真正產生意義，否則就算知道再多，可是一樣也辦不到的話，那麼不如不知，免得更放不下、更痛苦。故菩薩絕對是劍及履及的實踐者，不斷的實踐，不斷的實踐，理想就在不斷的實踐中漸漸成型，成長、茁壯、發揚光大——菩薩自度度人的事業。

所以，菩薩就是老實修行的人，只是他的老實修行，不只是度己，還涵蓋了度人；故他必須特別的辛苦、特別的打拼，否則六度萬行的圓滿要到哪一天才能完成呢？故精進是六度之一，是不可或缺的重要因素。唯有精進，能夠自度圓滿；唯有精進，能夠度人圓滿；一個菩薩更是必須精進，甚至大精進，才能真正圓滿一切的菩薩摩訶薩行。

但一切的精進，都必須走對方向，如果在造業方面，其實一個人也可以很精進的造業，例如花天酒地的人，夜夜紙醉金迷，不醉不歸；那麼這樣的人，也可以說他很精進，精進什麼呢？精進的在糟蹋福報！精進的在造無量無邊的黑業！故菩薩的精進當然必須是造無量無邊的福報，造無量無邊的白業；否則不如不精進，因此般若就變得非常非常重要，因為如果沒有般若作為先導，一個菩薩也可能走錯方向，也可能造業而不自知，故般若如燈如路標，指引著我們正確的精進方向，故菩薩最重要的波羅

蜜就是般若波羅蜜，其他五度都要靠般若來引領，一切的六度萬行也都要靠般若來指正，否則作得越多，很可能錯得越多，故菩薩摩訶薩行一定要與般若配合，才能真正行利益眾生的菩薩道。

什麼是無上正等菩提？即阿耨多羅三藐三菩提，也就是無上正等正覺。這樣的證量只有佛才能到達，一切圓滿、一切具足，全部的覺醒，全部的自由，這樣的境界實在太令人讚歎，太令人嚮往。而到底如何才能到達這樣的證量呢？最大的關鍵在於般若，唯有與空相應，才能不再與妄念相應，唯有離開妄念，才能離開生死輪迴，而這一切都只有般若才能辦到，就連佛法的精神所在「慈悲」，也必須與般若相應，才能展現真正的慈悲，一個真正慈悲的人是完全沒有執著的，一旦有執著，事實上就已經離開了真正的慈悲，因為執著就是有所求、有所得；而一個有所求、有所得的人，就不能行全部無求無得的慈悲，故菩薩道難行難忍，除了要面對業力的干擾，最重要就是要擁有全部的空性，而全部的空性實在太難了，但也唯有全部的空性，才能不再與妄念相應，才能不再造業，才能完全不受業力干擾，也才能行圓滿的菩薩道。故無上正等正覺，是最究竟，也是一個大乘菩薩道行者宜念茲在茲的目標。

第 84 講：第三十品 校量功德品

具壽慶喜復白佛言。世尊。云何以色無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。佛言慶喜。色色性空。何以故。以色性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。世尊。云何以受想行識無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。受想行識受想行識性空。何以故。以受想行識性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。慶喜。由此故說。以色等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。……世尊。云何以色無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。色色性空。何以故。以色性空與彼無上正等菩提無二無二分故。世尊。云何以受想行識無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。受想行識受想行識性空。何以故。以受想行識性空與彼無上正等菩提無二無二分故。慶喜。由此故說。以色等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P617 I 欄7行～P619 I 欄倒數6行

此時具壽慶喜請教佛陀：為什麼說以五蘊無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智，修習六度呢？佛陀回答：五蘊、五蘊性空，為什麼呢？因為五蘊性空與六度無二無二分的緣故。接著又以同樣的結構，進行了所謂二十空、真如乃至不思議界、四諦……無上正等菩提的問答。

此段經文，透過具壽慶喜的問題，說明五蘊性空與六度、二十空、真如乃至不思議界、四諦……無上正等菩提亦為性空，既同樣性空，則無二、無生、無所得。色、受、想、行、識之五蘊，是組成我們這個身心的五項要件，由於這五項要件的存在，架構了我們對於一切的認知系統，一切的一切都必須透過這個認知系統來接收、分辨，然後反應。

五蘊即我們的認知系統，但是問題是這個認知系統本身已經出了問題。怎麼說呢？就好比我們要看清遠處的事物，我們應該使用望遠鏡，可是我們卻使用了顯微鏡；又

好比我們的眼睛生病了，所看到的一切根本都不是一切的本來樣貌，可是因為眼睛生病並不自知，所以就會誤以為自己所看到的都是千真萬確的。

那麼我們的五蘊就是這樣的狀況，我們的一切身心感受都來自於五蘊的作用，但玩笑實在開得太大了，原來這個認知系統根本就是錯誤的，所以如果我們完全依賴五蘊來生存的話，我們的生存境界一定會有很大的問題，一定會無法提昇，這就是佛法的最偉大之處，指出問題的癥結所在，如果問題本身就有問題，難道我們還要繼續傻傻的去解決問題衍生出來的問題嗎？不！不能這樣，如果這樣的話，問題會永遠解決不完的，因為問題的本身就必須第一步得到澄清與解決，否則所有的力氣都將是白花的。

所以佛法實在是太偉大了，因為〝只緣身在此山中，不識廬山真面目〞，如果我們終年生活在廬山之中，而從來沒從遠處看過廬山的山形之美，那麼廬山的山形到底有多美，對我們終日身處山中的人而言，根本是無從得知的，佛法所告知我們的真相就是如此的高超與昇華，因為佛陀是超越者，他已經清清楚楚明白山中生活，更能自由的從遠處把山形看得一清二楚，所以他當然能夠非常清晰的告訴我們：山形的真面目是這樣的！

對於這樣的宣說，我們真的是好難聽懂啊！因為對一個從來沒有離開山中的人而言，山形到底如何，真的是如何想破腦袋也無法得知的，但是我們到底有沒有能力聽懂呢？有的，只要我們願意仔細的聽，仔細的觀察，仔細的思索……，總有一天，我們會聽懂的。

因為，山與山形是一體的兩面，如同水與水波，又如同心與心念；因為山與山形的本質是相同的，水與水波的本質是相同的，心與心念的本質也是相同的。因此，五蘊與五蘊的本質也是沒有分別的，到底在何處沒有分別呢？就在那分析到最後再也不能分析，思索到最後再也不能思索，觀察到最後再也不能觀察……，不論是有形或無形，不論是好與壞，不論是美與醜，其實一切的一切，到最後都是不能再分析，不能再思索，也不能再觀察，因為五蘊是有限制的，而真正的答案就在超越五蘊之後才能得到。

所以，怎樣才能超越五蘊呢？就是——不理它。怎樣才是不理五蘊呢？就是不論看到了什麼，聽到了什麼，嗅到了什麼，感受到了什麼……，統統不要理它。什麼是〝理〞？就是在意，如果看只是看，聽只是聽，嗅只是嗅，感受只是感受……，統統

不在意，這就是不理它，但是必須說明的是不在意當然不代表麻木不仁，相反的，還是非常敏銳的去認知這一切的一切，也非常迅速精確的反應這一切的一切，例如水燒開了，就迅速的關掉爐火；例如跌倒了，就迅速的爬起來；例如燙到了，就迅速的抽回手……，一個〝不在意〞的人，不但不會麻木不仁，反而會變得敏捷聰慧。

為什麼呢？因為我們總是花費了太多的精神在〝在意〞，損耗了太多時間在〝在意〞，也可以說，我們活得相當的〝間接〞，一點都不〝直接〞，這又怎麼說呢？例如有個人很生氣的對自己說：你以後都不要再犯這樣的錯誤了。〝直接〞的反應就是：好，我以後不再犯了。因為這是一個切中重點的回答，因為這句話的重點是希望自己不要再犯錯，可是我們大多數的人多半都選擇〝間接〞的反應，就是我們會〝在意〞他的生氣，由於在意他的生氣，我們就很生氣，既然很生氣，就忍不住跟他理論，但理論了半天，是理論他的態度，並沒有理論到要自己改進的是什麼錯誤。而生命十分有限，實在經不起如此〝間接〞式的反應與浪費。

所以，如果我們想活得有意義一些，如果我們不想繼續浪費生命，如果我們想不再受到五蘊的扭曲，那麼我們真的得老老實實的學會〝不在意〞，也就是不理五蘊。唯有如此，我們才能擺脫這套錯誤認知系統的嚴重干擾，否則，我們終其一生都將像個被錯誤的資訊整得團團轉的人，資訊明明就是假的，可是我們卻十分可笑無聊的隨著資訊的喜怒哀樂而喜怒哀樂。

佛陀之所以偉大，就是因為他深深的看清了這一點，佛陀之所以慈悲，是因為他把他所看清的事實告訴我們。那麼，這些錯誤的資訊背後是什麼呢？就是三藏十二部以及每一位高僧大德要告訴我們的——空。一切本空，無一不是空，一切的答案，一切的盡頭，一切的開始……，山空、水空、花空、人空、鳥空……，當然五蘊亦空，所以經文說「五蘊性空」。

五蘊的本質是空，那麼二十空的本質呢？真如乃至不思議界的本質呢？四諦的本質呢？……無上正等菩提的本質呢？答案就是：空！既然五蘊空，二十空或無上正等菩提空，那麼當然五蘊與二十空或無上正等菩提的本質是一模一樣的，也就是經文不斷重複的「無二、無生、無所得」。

空的本質也就是「無二、無生、無所得」。所以這三界中的一切一切，其實都是沒有分別的，我們是人，但其實我們也同時是花，同時是山，同時是鳥，同時是太陽，同

時是月亮……，宇宙一切的萬有，其實都是一樣的，只因為我們的認知系統故障了，所以我們無法明白這個事實。

所以膾炙人口的心經如是清晰的宣說：「行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空」。是的，般若空慧如明燈，照亮了黑暗，帶來了無比的光明與希望！

第 85 講：第三十品 校量功德品

世尊。云何以眼處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。眼處眼處性空。何以故。以眼處性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。世尊。云何以耳鼻舌身意處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。耳鼻舌身意處耳鼻舌身意處性空。何以故。以耳鼻舌身意處性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。慶喜。由此故說。以眼處等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。云何以色處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。色處色處性空。何以故。以色處性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。世尊。云何以聲香味觸法處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。聲香味觸法處聲香味觸法處性空。何以故。以聲香味觸法處性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。慶喜。由此故說。以色處等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。……世尊。云何以眼處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。眼處眼處性空。何以故。以眼處性空與彼無上正等菩提無二無二分故。世尊。云何以耳鼻舌身意處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。耳鼻舌身意處耳鼻舌身意處性空。何以故。以耳鼻舌身意處性空與彼無上正等菩提無二無二分故。慶喜。由此故說。以眼處等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。世尊。云何以色處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。色處色處性空。何以故。以色處性空與彼無上正等菩提無二無

二分故。世尊。云何以聲香味觸法處無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。聲香味觸法處聲香味觸法處性空。何以故。以聲香味觸法處性空與彼無上正等菩提無二無二分故。慶喜。由此故說。以色處等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P619Ⅰ欄倒數5行～P623Ⅲ欄倒數2行

具壽慶喜接著請教佛陀：為什麼說以十二處無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智，修習六度呢？佛陀回答：十二處、十二處性空，為什麼呢？因為十二處性空與六度無二無二分的緣故。接著又以同樣的結構，進行了所謂二十空、真如乃至不思議界、四諦……無上正等菩提的問答。

此段經文，透過具壽慶喜的問題，說明十二處性空與六度、二十空、真如乃至不思議界、四諦……無上正等菩提亦為性空，既同樣性空，則無二、無生、無所得。眼、耳、鼻、舌、身、意、色、聲、香、味、觸、法之十二處，透過眼根，我們能看見；透過耳根，我們能聽到；透過鼻根，我們能嗅到；透過舌根，我們能嚐到；透過身根，我們能碰觸；透過意根，我們能思慮。所以事實上我們都是靠這套系統與外界溝通的，如果沒有了這套系統，外界就與我們切斷了關聯，所以這套系統的重要性可想而知。

問題是，我們既然擁有了這套接收系統，那麼第二步就應來評估這套系統的功能如何？佛法偉大之處就是理性客觀，完全合乎科學精神，絕對不鼓勵我們盲信，也不鼓勵我們毫不加思索就去相信，所以當我們去評估任何事物時，佛法都是教導我們要安住於空性，因為唯有空，才是最沒有立場、最沒有角度，完完全全公正客觀的，也唯有如此，才能真正給萬事萬物真實的答案與真相。

所以，如果以佛法超越三界的客觀角度來評估我們的六根的話，會清楚的發現，眼耳鼻舌身意實在太有限了，就以耳根為例，科學早已證明，人類的耳朵所能聽到的頻率其實是十分有限的，可以說身為萬物之靈的人類，他的聽覺有時還比不上動物；可以說太高的頻率或太低的頻率，就非人耳所能接收，故知一切的接收都與六根有關；而如果這六根所能接收的是十分的有限，那麼請問六根所得到的訊息是完全正確的嗎？即所謂的色、聲、香、味、觸、法之六境；是真相還是幻相呢？

顯而易見的評估結果是，這套接收系統十分的有限，得到的資訊極不可靠。現在不妨靜止一會，把這個結論仔細的再思索一遍，看是否能夠反駁這樣的結論；事實上，經過仔細的思惟，還是沒有辦法駁倒這樣的結論，因為真理就是真理，不會因為我們善於辯論就會改變。現今我們要面對的生命真理就是：我們賴以與這個世界溝通的六根，竟然是非常不健全，甚至錯誤相當嚴重的一套系統。

那麼，我們該怎麼辦呢？佛法之所以偉大，就是不但告訴我們如何觀察生命的問題，也繼而告訴我們如何解決。面對生命的真相，是每一個人都無法逃躲的必修課程，除非不擁有生命，一旦擁有生命，這生命的種種難道不分分秒秒與我們息息相關嗎？

所以，佛法告訴我們生命的問題，我們要仔細去觀察；繼而佛法告訴我們解決之道，我們更要仔細的去研究、實踐。如果六根的系統有問題，這已經是一個事實，那麼如果我們想找到解決之道，就是佛法所教導的——空；也就是經文所提及的「六根性空」。

為什麼解決之道在於空呢？因為六根既然是錯誤的、有問題的，那麼一定也有所謂正確的、沒有問題的。而空正是正確無誤的生命實相，一切只要回到了空，就不再有錯誤，不再有問題，不再有偏差。

怎麼說呢？也可以說，如果六根有問題，那麼如果超越了六根，也就是說把範圍擴大到不可思議，那麼一切的一切都含藏在其中，那麼既然一切都在其中，則一切的資訊都不可能遺漏，那麼這樣得來的接收結果就是正確的，例如佛眼同樣是眼，但是因為證入空性，所以佛之眼無所不見、無所不知，那麼當然是超越所謂肉眼之眼根不知多少萬倍到不可思議的境界。

故證入空性，是真正的解決之道，所以大般若經從首至尾，沒有偏離過這個主題，因為這個主題實在太重要了，不但是一切的答案，更是超越一切，唯有證入了空性，我們才能不再受到五蘊的干擾，不再受到六根與六境交互作用的限制，一切都自由了，一切都解脫了。

五蘊如幻，十二處亦如是。如果我們真的明白了這個道理，我們的生命成長就充滿了希望，因為我們會機警的警覺到，不要跟著感覺走！因為所有的感覺都來自於五蘊、都來自十二處，如果資訊本身就有問題，而我們卻不察的躁動，對我們或對別人都不是一件好事。故真正的慈悲就是證入空性，因為他不再傷己傷人；真正的智慧也就是證入空性，因為他不再受到錯誤

訊息的愚弄，不再自欺欺人。

故為什麼佛法不斷的告訴我們：一切都是幻相。最主要的原因就是五蘊或十二處都是非常有限的，都是有問題的，既然有問題就等於錯誤，既然有錯誤就等於假的，那麼假的就是幻相，故五蘊如幻，十二處如幻，一切如幻。

而唯有空性是真，是真相，故要超越十二處的唯一一條路就是空，因為真相顯現，幻相就蕩然無存，就不再受到嚴重的干擾與愚弄，故學佛的人實在幸福無比，因為已經找到了生命問題的癥結點，而且也得知了解決方法；但一切的佛法，都必須不斷的實踐，才會顯現效果，對於空性的掌握與證入也是一樣，要超越十二處，不斷的練習，才能繼而證入空性。

要如何超越十二處呢？就是不管它。怎麼說呢？就是看只是看、聽只是聽、嗅只是嗅、嚐只是嚐、觸只是觸……，意思就是不〝在意〞，因為如果一在意，例如吃一定要吃好吃的，那麼這就是在意，也就是被舌根綁住，不能超越，所以弘一大師有名的故事就是他對於一切食物都不挑剔，他說：鹹也好、辣也好、酸也好、甜也好，統統都好。是的，學道但莫揀擇，一旦揀擇，就落入六根的限制當中，一旦不揀擇，也就是不在意，那麼就是超越了十二處，而也唯有超越了十二處才能碰觸到真理——空。

所以，如果說超越十二處，也可以說是回到十二處的本質，怎麼說呢？因為一切的本質即空，十二處的本質也是空，故經文才說「十二處性空」，而二十空、真如乃至不思議界、四諦……無上正等菩提的本質也一樣是空。所以十二處與二十空或無上正等菩提的本質是一模一樣的，也就是經文不斷重複的「無二、無生、無所得」。

空的本質即「無二、無生、無所得」，故一切的本質就是空，一切的當下就是空，一切的當體就是空。所以每一個剎那都通往開悟之路，因為空從來沒有離開過我們，是我們走錯路了，才找不到它，只要走對了路，剎那，空就水落石出，真相大白。所以一切的一切，只是不明自性，只要明白了自性，煩惱的當下就是解脫，幻相的背後就是真相，我們實在不需要千里跋涉，也實在不需要頭上安頭，只要老老實實的承擔，那麼答案就在目前，真相就在腳下。

第 86 講：第三十品 校量功德品

世尊。云何以眼界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。眼界眼界性空。何以故。以眼界性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。世尊。云何以色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受性空。何以故。以色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。慶喜。由此故說。以眼界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。云何以耳界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。耳界耳界性空。何以故。以耳界性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。世尊。云何以聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受性空。何以故。以聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。慶喜。由此故說。以耳界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。云何以鼻界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。鼻界鼻界性空。何以故。以鼻界性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。世尊。云何以香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受性空。何以故。以香界鼻識界

及鼻觸鼻觸為緣所生諸受性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。慶喜。由此故說。以鼻界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。云何以舌界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。舌界舌界性空。何以故。以舌界性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。世尊。云何以味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受性空。何以故。以味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。慶喜。由此故說。以舌界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。云何以身界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。身界身界性空。何以故。以身界性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。世尊。云何以觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受性空。何以故。以觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。慶喜。由此故說。以身界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。世尊。云何以意界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。意界意界性空。何以故。以意界性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。世尊。云何以法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。

迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受性空。何以故。以法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。慶喜。由此故說。以意界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。……

世尊。云何以眼界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。眼界眼界性空。何以故。以眼界性空與彼無上正等菩提無二無二分故。世尊。云何以色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受性空。何以故。以色界眼識界及眼觸眼觸為緣所生諸受性空與彼無上正等菩提無二無二分故。慶喜。由此故說。以眼界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。世尊。云何以耳界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。耳界耳界性空。何以故。以耳界性空與彼無上正等菩提無二無二分故。世尊。云何以聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受性空。何以故。以聲界耳識界及耳觸耳觸為緣所生諸受性空與彼無上正等菩提無二無二分故。慶喜。由此故說。以耳界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。世尊。云何以鼻界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。鼻界鼻界性空。何以故。以鼻界性空與彼無上正等菩提無二無二分故。世尊。云何以香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受

香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受性空。何以故。以香界鼻識界及鼻觸鼻觸為緣所生諸受性空與彼無上正等菩提無二無二分故。慶喜。由此故說。以鼻界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。世尊。云何以舌界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。舌界舌界性空。何以故。以舌界性空與彼無上正等菩提無二無二分故。世尊。云何以味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受性空。何以故。以味界舌識界及舌觸舌觸為緣所生諸受性空與彼無上正等菩提無二無二分故。慶喜。由此故說。以舌界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。世尊。云何以身界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。身界身界性空。何以故。以身界性空與彼無上正等菩提無二無二分故。世尊。云何以觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受性空。何以故。以觸界身識界及身觸身觸為緣所生諸受性空與彼無上正等菩提無二無二分故。慶喜。由此故說。以身界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。意界意界性空。何以故。以意界性空與彼無上正等菩提無二無二分故。世尊。云何以法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受性空。何以故。以法界意識界及意觸意觸為緣所生諸受性空與彼無上正等菩提無二無二分故。慶喜。由此故說。以意界等無二為方便。

無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P623Ⅲ欄倒數1行～P640Ⅱ欄16行

具壽慶喜接著請教佛陀：為什麼說以十八界六觸六受無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智，修習六度呢？佛陀回答：十八界六觸六受性空，為什麼呢？因為十八界六觸六受性空與六度無二無二分的緣故。接著又以同樣的結構，進行了所謂二十空、真如乃至不思議界、四諦……無上正等菩提的問答。

此段經文，透過具壽慶喜的問題。說明十八界六觸六受性空與六度、二十空、真如乃至不思議界、四諦……無上正等菩提亦為性空，既同樣性空，則無二、無生、無所得。六根、六境、六識、六觸、六受，即所謂的眼耳鼻舌身意根、色聲香味觸法境、眼耳鼻舌身意識、眼耳鼻舌身意觸以及眼耳鼻舌身意觸為緣所生諸受，這一切的根、境、識、觸、受，組成了我們與世間的關聯以及所有的感受。所以佛法是精密的科學，因為鉅細靡遺的剖析了我們生命的種種，包括了我們的感官世界、精神世界以及一切一切的複雜感受；原來背後都是可以被歸納整理出來的生命科學，它的運作過程竟是如此的快速、複雜、多變；例如當我們有了一個快樂的感受，也許只是剎那間看到了一朵美麗的花，就有一種幸福的快樂感受。事實上以精密的佛法科學來觀察，已經不知經過了多少根、境、識、觸、受的複雜交互作用，才產生了一個這樣快樂的感受。

我們可以試著分析這樣的過程：當眼根看到了色境的花朵，眼識就開始識別出這朵花的美麗，當眼觸完全明白這朵花的美麗之後，眼受就感受到了快樂與美感，而事實上，這只是獨立分析眼之根、境、識、觸、受而已，事實上，六根乃至六受統統參與了這樣一個過程，才有從最初見花的剎那到快樂感受的生起。

由此例就可以充分的明白，為什麼人被稱為萬物之靈，這真是當之無愧；又為什麼人體被稱為小宇宙，因為隨便抽取一個生命現象來分析，都會發現精密複雜到不可思議的地步。故佛法實在太偉大了，因為不論多精密、多複雜都可以被佛法科學分析的精確與一清二楚。所以佛法之所以能夠由現今看起來似乎科學有些不足、物質也略顯少乏的印度發揚光大，影響了這世上千千萬萬無法計數的人們，最歸根究底的原由就是：因為佛法是真理。那麼不論真理從哪兒來、何人說，其實都變得不是最重要；最重要的是我們擁有這個生命，而生命

的真相實在是我們每一個人都必須了解的；故佛法雖然發源自表面上似乎科學不甚發達的印度，雖然佛教的創始人是印度人；但事實上，在真理最大的前題之下，最重要是真理是真理即可。故佛法是真正的平等，是真正的超越一切，因為如果以今日科技發達的世紀來說，照理說，有智之士應該信仰的是所謂先進國家的科學家們，而非二千多年前印度地方的印度人所說所行；又以文化角度而言，有智之士應該信仰有五千年文化傳統的中華文人，而非我們的佛陀；（讚歎中華的先人，不會因為佛法是來自他國就不予以重視；而是非常客觀如實、熱愛真理的接納並重視這麼好的真理——佛法。）但是人類畢竟還是有靈性的，只要是真理，還是有人聽得懂，尤其當這個真理已經完全凌駕了科學、文化、藝術……這個真理當然就是全人類最重要的寶藏、最重要的擁有。故佛法是全人類最偉大的科學、最進步的文明、最完美的藝術……一切一切的美善，即為佛法。

因為佛法即真相。這個世界是一個五濁惡世，尤其末法時代的世界，真是讓恢復靈性的修行人難以忍受，因為熾盛的五毒之火燃燒得非常劇烈，貪瞋痴慢疑的磁場非常的強大，連修行人都難免受到巨大的影響，一樣變得懶惰而剛強。但是啊！再怎麼說，末法還是有法，總比沒有法要好上千百萬倍，何止以道里計！故我們身為佛子，尤其是身為大乘菩薩道行者的佛子，一定要深深明白佛法的真理，更要把佛法的真理讓每一個人明白。因為，這個真理與每一個人息息相關，世界之所以擾攘不安，人們為什麼憂悲苦惱，都因為不明白這個真理所致。

明白了佛法的真理，真的可以讓世界不再擾攘不安了嗎？真的，這是千真萬確的事實。世界的混亂來自於人心的混亂，人心的混亂來自於內心沒有方向，不明白生命與生存的意義，於是多半走向自我麻醉與自我毀滅之路，試想如果反其道而行，不正是走向人心安定、世界和平之路了嗎？而佛法提供的正是這一帖救世界的良方，那麼難道不是每一個人都需要服用了嗎？

明白了佛法的真理，真的可以讓人遠離憂悲苦惱嗎？真的，這是千真萬確的事實。人之所以活得不快樂，在於沒有明白為什麼要活著？為什麼要有生死？為什麼一切都無法操控？為什麼一切的生存都如此的荒謬？……這一切的答案，分分秒秒都在困惑著人類，但是因為多半沒有人能夠回答，再偉大的哲學家、再有成就的科學家、再有名的藝術家……統統沒有辦法回答這些根本卻又啃噬人心的問題。而越沒

有答案就越茫然，越茫然就越墮落，越墮落就越憂悲苦惱。然而佛法卻清晰的告訴我們一切的答案，所以佛法真的能夠解除我們的憂悲苦惱，因為不說別的，光是問題的剖析就無人能出其右，而最關鍵的答案就是：你正在作夢，你只要醒過來就可以了。

這是一句多麼稀鬆平常的話，但其實真正的答案或真相不一定是要配合著雷聲價響的，只要它是真理，只要它是真正的答案，再平淡的一句話也偉大的不得了。是的，其實我們都在作夢，所以夢中的情節才如此的亂七八糟、亂無章法、荒謬至極……我們為什麼正在作夢呢？回到此段經文所提及的十八界、六觸及六受我們就會明白，因為一切的苦樂感受，其實都來自根、境、識、觸、受的交互作用，而真相是這些結果是有限的，就以眼根而言，即知看到的十分有限，由有限再接下去發展的結果，絕對也是有限的答案。而荒謬的是我們完全依賴、相信、重複這一切結果，所以我們真的是活得非常荒謬可笑：因為我們把夢中的情節當真了！

所以〝夢〞固然是一種比喻，但事實上已經相當貼切生動，因為夢就是假的，既然是假的，我們怎麼可以當真？根、境、識、觸、受的作用也是假的，因為實在太有限，現今所提倡的全方位思考，就是避免太有限的思考；但事實上，只要我們還繼續依賴十八界、六觸、六受的話，無論如何思考，都不可能全方位，因為連條件分析的本身條件都不足夠的話，請問如何得到一個完整的答案呢？

所以如果我們真的想得到全部的答案、想知道真相、想不再作夢，唯一的一條路就是——證入空性。只有安住於空性，才不再受到有限的限制，只有證入空性，才不再受到十八界乃至六受的限制，所以經文才不厭其煩的告訴我們空性的重要，所以三藏十二部才苦口婆心的不斷教導我們，因為〝空〞實在太重要了。所以我們一定要老老實實的傾聽佛法，更要老老實實的實踐佛法，因為佛法不只是能夠拯救個人悲慘的命運，還能拯救全人類悲慘的命運。

說悲慘是一點也不為過，因為不明空性，就落入有，因為落入有，就在有限的假相中打轉，因為茫然，就不斷的造業：喝酒、抽煙、打牌……尤有甚者，被業力強大的催逼下，瞋心甚大，動輒打人、殺人；尤有甚者，淫念甚大，終夜流連燈紅酒綠，戕害自己與別人的身心……啊！三界如火宅，多麼貼切的形容，但是在這堪忍難忍的濁世裡，如果不知佛法，真的更是悲慘萬分，故我們身為大乘菩薩道行者，一定要知恩報恩，而知恩報恩

最好的方式就是——證入空性。

因為唯有證入空性才能自度圓滿，也唯有證入空性，才能度人圓滿。故此段經文也是不離本題的點明十八界乃至六受性空、一切性空。是的，一切本空，這個至極的真理，只要我們肯靜下心來，不再受到十八界乃至六受的種種干擾，試圖超越，那麼，總有一天，最直接的答案就會得到，只要不放棄的努力、不放棄的努力、不放棄的努力……

第 87 講：第三十品 校量功德品

世尊。云何以地界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。地界地界性空。何以故。以地界性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。世尊。云何以水火風空識界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜。水火風空識界水火風空識界性空。何以故。以水火風空識界性空與布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多無二無二分故。慶喜。由此故說。以地界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。……世尊。云何以地界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。地界地界性空。何以故。以地界性空與彼無上正等菩提無二無二分故。世尊。云何以水火風空識界無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。慶喜。水火風空識界水火風空識界性空。何以故。以水火風空識界性空與彼無上正等菩提無二無二分故。慶喜。由此故說。以地界等無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P640Ⅱ欄17行～P642Ⅲ欄22行

具壽慶喜接著請教佛陀：為什麼說以六界無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智，修習六度呢？佛陀回答：六界性空，為什麼呢？因為六界性空與六度無二無二分的緣故。接著又以同樣的結構，進行了所謂二十空、真如乃至不思議界、四諦……無上正等菩提的問答。

此段經文，透過具壽慶喜的問題。說明六界性空與六度、二十空、真如乃至不思議界、四諦……無上正等菩提亦為性空，既同樣性空，則無二、無生、無所得。六界為地、水、火、風、空、識，代表了宇宙生成的有形與無形元素，地可以說一切具有堅固特性者，例如岩石、大地、人體的骨骼牙齒等；水可以說一切具有潤溼特性者，例如水、海、人體的血液等；火可以說一切具有暖熱特性者，例如火焰、人體的消化系統等；風可以說一切具有動轉特性者，例如風、人

體的呼吸等；空可以說一切具有無礙特性者，例如虛空、人體的鼻腔等；識可以說一切具分別作用特性者，例如心識。

六界，涵蓋了這宇宙的有形物質與無形精神，佛法的偉大之處在於不但能提昇精神層面，更甚一層還能改變物質。這句話一點都不誇張，因為事實上心物不二，所有的對立與分別來自於不明白真相，故心經才語重心長的說：「色即是空，空即是色」。也就是說精神與物質其實是沒有分別的，因為精神與物質的分野與界定其實也是來自於人類有限感官的有限觀察，也許有些物質已經微細到不但肉眼觀察不出來，連科學儀器也觀察不出來，但觀察不出來並不能代表不存在，故最理性客觀的就是佛法，只是要作一個佛法的科學家，並不是隨便輕易即可當上，要經過日久天長的實踐功夫，才有資格當上佛法的科學家，故宇宙最究竟的奧秘只有佛法才能解答，其中最重要的一個科學答案就是：精神與物質是一樣的，因為本質完全沒有差別，差別只是現象。

為什麼這樣說呢？因為目前對於精神與物質的最大判別是：精神是無形，物質是有形。但事實上這樣的判別實在是太籠統了，難道波不是一種物質嗎？一種肉眼看不到但科學儀器能夠測出來的微細物質嗎？那麼心念呢？心念有沒有波呢？也可以說就是腦波，但事實上目前的腦波儀器能夠顯示出來的還是非常有限，因為事實上心念運動的速度超乎人類的想像，而且內容的複雜更是超乎儀器能顯示的範圍不知多少萬倍，故佛經常用「不可思議」來描述，事實上人類的感官真的是太有限了，所以一旦超出了人類感官能夠感知的範圍，人類就真的無從理解了。而佛法為什麼能解釋一切呢？因為這個關鍵點佛法已經把捉到——就是要超越感官，只有超越感官才能真正明白一切的答案，而科學界一直在尋找的難道不也是同樣的答案嗎？只是如果用原來的感官來尋找究竟答案，真的是不可能找到最究竟的答案，這是佛法與科學最大的不同，只可惜並沒有辦法讓每一個人都明白，必須自己經過佛法的實修實證，才能夠認同。

故六界中是把有形與無形並列的，這就是佛法高超之處，總是用最有限制的語言文字傳達給我們最沒有限制的答案，也就是所謂的「意在言外」。事實上，這一點是最困難的部分，語言文字明明是有限的、有範圍的，但是要傳達的訊息卻是無限的、沒有範圍的，所幸「眾生皆有佛性」，雖然工具是如此有限，人們還是可以在靜心凝神的狀態下，聽得懂「弦外之音」。

六界是六種特性的分類，也可以說是六種能量，也可以說是六種力量，因為宇宙間森羅萬象、千變萬化，但事實上還是可以分析歸納成六種元素，六界即是宇宙萬有的精簡分類，所有的宇宙現象都離不開這六種元素，一切的一切都由這六種元素交互作用，明白了這個奧秘，甚至明白了如何運用這六種元素，就能夠改變物質，這就是佛法所說「心生萬法」的道理，心物不二，但真正的主宰是心，心自由了，就擁有了主宰力，就能夠運用心的強大力量去改變物質的結構，而一切的結構都包含在六界之中，故事實上地水火風空識是可互相含攝的，就如同六根互用，在有限的狀態自是不可能改變六根的功能，更不可能改變任何的物質，但當一個人的心已經自由解脫，他的心就擁有無限的能量，既無限，則能自由改變物質，這就是佛法神通的原由，故神通非但不迷信，而且是非常的科學，只是因為掌握的並非一般人能夠明白的奧秘，所以才會讓有些人誤解，以為神通是怪力亂神，事實上，神通是一切發展到完善的人才能擁有，故神通與道德絕對是並存的，一個有德性的人，才會擁有真正廣大的神通；反之，如果擁有神通，多半是磨擾或外力干擾，就必須非常小心應對了。

但不論六界所組成的器物世間或無形無相，真正的本質即空，一切的千變萬化都在空中得到了統一，所以經文才說「六界性空」。佛法的最偉大發現，就是發現了生命的本質——空，故不論談到五蘊，不論談到十二處，不論談到十八界乃至六受，更不論談到地、水、火、風、空、識界，背後的本質都是一模一樣的，就是佛法的真理，就是宇宙最究竟的答案，因為再分析下去也不可能再被分析，一切的一切都在此得到了統一，故空就是一切的答案，宇宙的真相。

只可惜到達這個真相，只有佛法是捷徑，其他並非不能到，而是太遙遠、太曲折，故有幸能夠聽聞佛法，繼而相信並且實踐的人，是幸福無比的，因為在三界中流浪，真的是一件非常非常辛苦的事，而想要出離三界，唯有看清了真相，才有辦法作到。故證入空性，不只是滿足我們的求知欲而已，真正的重點在於能夠實際的解決我們的生死大事——不再生死輪迴，不再流浪三界。

故大乘菩薩道行者如果想真正服務眾生，如果真的「不忍聖教衰，不忍眾生苦」，一定必須證入空性，因為所謂的聖教，就是在教導這神聖殊勝的道理；眾生之所以苦，就是因為不明聖教，所以流浪生死，故真正的服務眾生，就是帶

領眾生出離三界，這才是最究竟的
服務、最需要的服務。

第 88 講：第三十品 校量功德品

慶喜。當知由此般若波羅蜜多故。能迴向一切智智。復由迴向一切智智。能令修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多得至究竟故。此般若波羅蜜多於彼布施淨戒安忍精進靜慮波羅蜜多為尊為導。……慶喜當知。由此般若波羅蜜多故。能迴向一切智智。復由迴向一切智智。能令修習無上正等菩提得至究竟故。此般若波羅蜜多。於彼無上正等菩提。為尊為導。

P687Ⅱ欄2行～P688Ⅰ欄12行

佛陀繼續開示：當知由般若能夠迴向一切智智，又由迴向一切智智，能夠令修習六度得到圓滿究竟；所以般若於六度為尊為導。接著又以同樣的語法開示了般若於二十空、真如乃至不思議界、四聖諦……無上正等菩提皆為尊為導。

此段經文，主要是再一次的強調出般若的重要，而且非常清晰的標指出其地位——為尊為導。也就是說般若於六度乃至無上正等菩提等一切善法，都是居於尊貴而且領導的地位。為什麼要如此強調呢？因為這是事實，而且是非常重要的事實。然而人們是健忘的，再重要的事，如果沒有一再的提醒，一旦業境現前，還是很可能忘得一乾二淨，所以我們是多麼的幸福，不但是有人來提醒，而且是佛陀親自的提醒。也許有人會認為佛陀已經離開我們二千多年了，怎麼算是他親自來提醒我們呢？事實上，佛法要傳達的真理是超越時空的，二千多年前只是對於這個地球的歷史有其標示的意義，但對於真理而言，二千多年前是真理，二千多年後當然還是真理，並不會因為時間的不同而有所改變。地點也是一樣，不論是印度或是中國，更或者是美國，其實也只是地球地理位置的標示，但對於真理而言，在印度是真理，當然在中國還是真理，甚至在美國也還是真理；並不會因為地點的不同而有所改變。

因為佛法的真理是超越一切的，甚至超越了時空，時間與空間只是對三界眾生具有強大的約制力，然而對於佛菩薩而言，沒有時空可言，時間與空間都是妄念，所謂妄念止息，輪迴止息，已經止息妄念與輪迴的佛菩薩，當然就沒有時空可言了，故知真正的真相是：沒有時空、沒有生死、沒有輪迴、沒有去來。一切的一切，都因妄念而產生了生滅、生死、輪迴、去來，只要停止了妄念，這一切的生滅、生死、輪迴、去來就停止了。

妄念停止的狀態就是——般若，所以從種種角度探討之後，我們就會明白為什麼般若如此重要，又為

什麼經文喻其「為尊為導」。尊與導是一點都不為過的，般若是尊貴的，因為能夠成就出三界的偉大事業；般若是居於領導地位的，因為如果沒有了般若，一切的善法就沒有了依歸，因為再好的人、再好的事、再好的因緣……都必須以般若為領導，否則再好的人也有可能變壞，再好的事也有可能變質，再好的因緣也有可能失去……因為般若與執著是不能共存的，有般若就沒有執著，有執著就沒有般若；而執著一定會感召障礙，執著一定會使一個原本善良的人，因為遇到了他所執著的弱點而逐漸變成一個不善良的人；例如一個人什麼都好：很能幹、很謙虛、很不愛名、也不愛利；可是他就是不能服從命令，因為他執著於權，喜歡發號司令，而不喜歡扮演相對聽命令的角色，那麼就因為這一項弱點，只要他不改進的話，總有一天，他會發現他的成長遇到了很大的瓶頸，幾乎爬不上去，尤有甚者，萬一逆境現前，他由於違抗命令，而失去表現能幹的機會，也失去很多善緣，故任何的執著，都必須被一個認真的修行人檢查出來，清清楚楚、明明白白的檢查出來，因為今天如果不如是處理，任由它躲在黑暗的角落發酵，那麼總有一天會出現問題的，故一切的考試都不在外在，都只在我們的內心進行而已，心不執著了，外在如何變化都不再影響心的平靜喜樂，故般若就是放下執著的同義詞，只要放下執著，般若就開展了。

般若，實在太重要了。唯有般若，能夠讓我們離開三界，也就是解脫大幻化網對於我們強大的束縛。大幻化網就是我們有限的身心條件所幻化出來的外境，但事實上，這一切的外境，都是心的投射，可是如果心沒有般若，就是一個妄念變現不已的心，試想如果由妄念所投射出來的外境，不是幻相又是什麼呢？一個幻相加一個幻相，重重疊疊、無邊無盡，這就是大幻化網，就是我們日日夜夜身處其中，生生世世流浪其中的三界之網。

那麼，怎樣才能衝出大幻化網呢？就是從今天開始不再相信我們的身心條件是完整無缺的，必須真真實實的去面對這個事實，我們才會在這重重幻相之中，多了一分覺醒，多了一分警惕，而別小看這分覺醒與警惕，因為就是這樣，我們才開始一點一滴的不再受到幻相的影響，不再為了子虛烏有的一切而喜怒哀樂，開始能夠漸漸作自己心的主人，不再分分秒秒都被幻相作弄得好可憐。為什麼說可憐？其實一點都不為過，設想一個人如果誤把黑暗中的影子當作鬼而嚇得半死，知道真相的你一定十分同情他；然而這種「杯弓蛇影」的誤會，

事實上分分秒秒都在我們的大幻化網中上演，然而我們大多數的人還是渾然不覺的繼續上當，而且幾乎是〝樂此不疲〞的繼續被作弄矇蔽，所以般若真的太重要了，因為沒有人喜歡被作弄，沒有人喜歡上當，可是如果沒有般若，就無從改變我們的生命，故般若是生命的明燈，每一個人都需要這盞明燈的照耀。

故經文說「般若為尊為導」，這是過來人的話，這是佛陀偉大的開示，願眾生都能以般若為尊為導，則自能解脫生死苦海，證入不生不滅的常寂光淨土。

第 89 講：第三十品 校量功德品

慶喜當知。譬如大地以種散中眾緣和合則得生長。應知大地與種生長。為所依止為能建立。如是般若波羅蜜多。及所迴向一切智智。與布施淨戒安忍精進靜慮波羅蜜多。為所依止為能建立令得生是故。此般若波羅蜜多於彼布施乃至靜慮波羅蜜多。為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。……慶喜當知。譬如大地以種散中眾緣和合則得生長。應知大地與種生長。為所依止為能建立。如是般若波羅蜜多及所迴向一切智智。與彼無上正等菩提。為所依止為能建立令得生長故。此般若波羅蜜多於彼無上正等菩提為尊為導故。我但廣稱讚般若波羅蜜多。

P689 I 欄5行～P690 I 欄倒數7行

佛陀繼續開示：譬如大地的種子因為眾緣和合而生長，應知大地與種子的生長，大地是種子的依靠，而種子依靠大地而生長。如是般若與所迴向一切智智以及六度，如同大地與種子之間的關係一樣，般若就如大地，能令一切智智與六度建立生長，所以般若於六度為尊為導，因此我廣為稱讚般若啊！

此段經文，不但強調出般若的重要地位——為尊為導，還作了一個非常生動的譬喻：即把般若比喻成大地，把迴向一切智智與六度比喻成種子；那麼般若就如同能夠長養一切的大地，長養迴向一切智智與六度。

這個譬喻非常的巧妙生動，由具象的物質把抽象的道理說得淺顯易懂，事實上，人類的理解力是有限的，往往是對於具象的東西較易理解，而對於抽象的道理常常就丈二金剛摸不著頭腦了。故佛陀是非常善巧的教育家，完全了解聽者的接收力與理解力，而譬喻的方式就是最能夠增強接收與理解的選擇。

般若如大地，能夠長養迴向一切智智及六度，意思是說般若如大地般廣博豐厚，只要擁有了般若，一切一切的善法與功德全部都會滋長出來；就如同種子種在大地上，由於陽光的照耀、空氣的供給、水的灌溉等等，再加上大地的養份，種子就漸漸成長，終於抽芽、成莖、開花、結果，而這一連串的過程統統都必須依賴大地而進行，如果沒有了大地，種子就無法順利開花結果，就算有再多的陽光、空氣和水，種子還是沒有辦法生長，可見大地是最重要的依靠，是種子絕對不能捨棄的依靠，由這樣淺白易懂的譬喻中，聽者就充分的明白了般若與一切善法的密切關聯，而且更明白了般若能夠長養一切善法，是

一切善法的依靠。

般若是一切善法的根源，如果沒有般若，可以說一切善法就無從滋長。為什麼呢？因為世間一切的作為都必須天時、地利、人和三者配合才能圓滿達成，菩薩道固然是屬於出世間法，但事實上，在一切的運作過程中與世間法並沒有太大的差異，世間法要求有效率，難道菩薩道就容許拖拖拉拉嗎？當然不是，相反的，非但不是拖拉，反而要比世間法的效率還要高，例如千手千眼觀音的示現，姑且先不討論其合理性，那一千隻手、那一千隻眼、那一千種手印，在在說明菩薩對於菩薩道效率的期許與要求，是的，菩薩道要作的事實在太多了，越投入就越覺得作不完，甚至真的有一千隻手、一千隻眼也作不完，因為眾生有無量無邊，菩薩道有六度萬行，然而佛菩薩是如何作到圓滿成就的菩薩道呢？就是靠般若，因為只有般若能夠達到沒有限制的境界——空，只有在空中行菩薩道，才能度盡無量無邊的眾生，才能修完六度萬行，因為唯有空中能生妙有，唯有空中能化現千百億個化身，唯有空能夠不執著的去行菩薩道，而也唯有不執著才能沒有障礙的去行菩薩道，因為執著一定會感召障礙。故由此可知，出世間法非但沒有不如世間法，反而凌駕世間法更多，故一個菩薩想要成就菩薩事業，唯有提綱挈領的學會出世法，因為出世法能夠涵蓋世間法，而出世間法的關鍵即在於空的證入，只要證入空性，行世間法亦即行出世間法，而如果未證入空性，行出世間法亦即行世間法，故世間法與出世間法的差別，唯在空性的有無。

空即般若，般若即空。故空是一切善法的源頭，亦即般若是一切善法的源頭；故此段經文把般若比喻成長養一切的大地，實在恰當無比，大地猶如最有包容力的慈母，總是長養著一切，而無所求，正如空的特性是「無二、無生、無所得」，因為無二，所以是一，一即一切，一切渾然一體，故無二。因為無生，所以無滅，無滅即不滅，不滅即不生，故無生。因為無所得，所以無失，因為無失，故無所求，故無所得。

般若是一切功德的源頭，沒有般若也沒有一切功德。為什麼呢？一切的功德都不能執著，一旦執著就會影響功德，甚至減損功德，故只有般若能滋長更多的功德，只要一與執著相應，即使是執著於功德的建立與獲得，一樣會感召障礙，則功德也不能成為圓滿的功德。故般若不但是一切善法的源頭，也是一切功德的源頭，故般若實在太重要了，重要如無垠的大地，載負萬物、長養萬物。

故經文才說「譬如大地，以種散中，眾緣和合，則得生長」。般若如同大地，善法如同種子，一切的因緣再善加調和，則能生長無量無邊的功德福報。所謂的「眾緣和合」，其實也是相當重要，例如已經擁有六度中的般若，固是為尊為導，但其他五度的搭配也是非常重要，就以精進而言，如果一個種子種入大地，勤快的農夫就可以得到非常豐碩的收穫，相反的，懶惰的農夫也不可能得到圓滿的結果，故一切的收穫，大地與種子固然重要，陽光、空氣、水、勤快的耕作……都是缺一不可，故成就甚難的原因也就在此，實在是具足一切的善緣才能夠圓滿，而一切的善緣中，般若仍是為尊為導，最為重要，這是每一個修行人都必須甚深明白的一件事。

「一切有為法，如夢幻泡影；如露亦如電，應作如是觀」，金剛經四句偈昭然清朗的告訴了世人般若真義，身處三界火宅的我們，實應深心領會，深心觀照，自能漸漸離夢、離幻相、離顛倒，則自由解脫之樂必能親證，並與無量無邊有緣眾生共享。

第 90 講：第三十品 校量功德品

爾時天帝釋白佛言。世尊。今者如來應正等覺。於此般若波羅蜜多。一切功德說猶未盡。所以者何。我從世尊。所受般若波羅蜜多。功德深廣量無邊際。諸善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。所獲功德亦無邊際。若有書寫如是般若波羅蜜多。種種嚴飾。復以無量上妙華鬘塗散等香。衣服瓔絡寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。一切所有供養恭敬尊重讚嘆。所獲功德亦無邊際。世尊。若有於此甚深般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。解說書寫廣令流布。由此便有十善業道出現世間。……世尊。若有於此甚深般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。解說書寫廣令流布。由此便有一切如來應正等覺及以無上正等菩提出現世間。

P690 I 欄倒數6行～P691 II 欄6行

此時天帝釋對佛說：世尊，今如來於此般若，一切功德說猶未盡。為什麼這麼說呢？因為我從世尊所受教的般若，功德深廣、量無邊際。諸善男子、善女人，於此般若，至心聽聞乃至廣為有情宣說流布，所得到的般若也是沒有邊際。而如果書寫般若乃至讚歎，所得到的功德也是沒有邊際。世尊，如果能於甚深般若，至心聽聞乃至流布，由此便有十善業道、四禪八定、六度、二十空、真如乃至不思議界、四諦、八解脫乃至十道處、三十七道品、三解脫門、五眼六通、佛十力乃至十八佛不共法、無忘失法、恆住捨性、一切智、道相智、一切相智、一切陀羅尼門、一切三摩地門、剎帝利乃至居士大族、四大王眾天乃至非想非非想處天、四果、獨覺、獨覺菩提、菩薩、菩薩行、如來、無上正等菩提出現世間。

此段經文，天帝釋展現出對於般若的讚歎，並說出自己對般若的體會，即能夠讓一切的善業出現於世間，從十善業道到無上正等菩提，都是由般若出生。由此段經文可以看出天帝釋對於佛陀開示的充分了解以及自己的舉一反三，前段佛陀已經作了生動的比喻，把般若比喻成長養一切善法的大地，此段天帝釋就非常貼切的作了作為一個好學生的回應，故佛陀的教法是非常的自由，學生有充分發揮心得的自由，前段與此段就是最好的示現。

般若是一切善法的源頭，也就是所謂的真空生妙有，真空即般若，

只有證入了空性，才能夠擁有一切，但是這個次第是不能混淆的，就是必須先證入真空，繼而才能出生妙有。也可以說必須先了解本體，才能繼而了解現象。怎麼說呢？一切的現象，都可以歸納成本體，在不變的本體中得到統一；然而只有本體能產生現象，現象並不能產生本體，應該是說，本體出生現象，現象回歸本體。

這個知見是非常重要的知見，即真空能生妙有，妙有回歸真空。因為整個修行的過程也可以說就是一個由現象回溯到本體的過程，也好比一個歸零的過程，只有回到了0般的虛空，才能含藏萬有，故一個修行人就是不斷的努力讓自己歸0——回到空性，也就是回到般若。

不斷的回到般若，到最後分分秒秒都回到般若，這就是成就，這就是證入了真空。一旦證入真空，妙有自然而然就產生出來，就好比找到了永不枯竭的源頭，那麼泉水自然而然會源源不絕的冒出來。故般若是一切的源頭，只要擁有了般若，就等於擁有了一切。

所以，佛教要教導我們的，其實不是捨棄一切；相反的，是要擁有一切，只是什麼人才配擁有一切呢？就是對一切都捨得下的人，才有資格擁有一切，例如佛陀絕對捨得下對於外相的執著，但就是因為他能夠百分之百捨下對於外相的執著，他反而得到了百分之百完美的外相——三十二相，八十種隨形好。故佛法偉大之處就在這裡，但同時難也就難在這裡：必須先捨，才能後得。而且捨得越大，得的越大，所以佛法的道理其實是非常實用，佛陀的用心是非常慈悲，他就是希望眾生能夠大得，所以才教導眾生要大捨。

同理，如果要證入本體，就必須捨棄對於現象的執著，只要捨棄了對於現象的執著，自然而然就回到了本體，這就是佛法為什麼一再叫我們要放下的道理。所以，這話說的好：「捨得」，就是要先捨，才能後得。又所謂「但自無心於萬物，何妨萬物常圍繞」，此句所寫的「無心」，就是不執著，就是放下，就是捨得，所以唯有不執著才能擁有萬物，一旦執著，必定感召障礙，障礙一來，無論想擁有什麼，都會美夢成空。

所以，佛法是科學中的科學，是對人類最有用的真理，絕對不打高空，絕對是切中要害的來解決人類生命的困境。而這佛法科學中最精要的道理就是般若，所以除非我們不想解決自己最切身的問題，除非我們還想繼續被大幻化網作弄，一旦明白佛法的精要，就要努力證得，而證得的要訣就在：放下！放下一切的執著，只要放下，一切就自然而然得到了成就；只要放下，自然而

然就證入了空性；只要放下，自然而然就得到了一切，故經文才說「由般若便有一切善法出現世間」。

提綱挈領的學習，是最聰明快速的學習方法，學習佛法亦然，既然般若是佛法精要，既然放下是實踐的重點，那麼一個優秀的修行人，就要念茲在茲的不離般若正見，念茲在茲的實踐放下，因為，唯有放下，能夠獲得。

放下什麼呢？放下一切不好的，像貪瞋癡慢疑；得到什麼呢？得到一切好的，例如經文所提及的十善業道乃至無上正等菩提。故佛法就是要眾生百分之百的離惡，百分之百的近善，也唯有如此，才能真正的證入真空，也才能真正的出生妙有。

般若如源頭，般若如不盡的寶藏，只要證入了般若，捨下的一切非但不曾失去，反而獲得生命最完整而豐碩的寶藏，故大捨大得、大死大生，甚深思惟，甚深思惟！

第 91 講：第三十品 校量功德品

爾時佛告天帝釋言。憍尸迦。我不說此甚深般若波羅蜜多。但有如前所說功德。何以故。如是般若波羅蜜多具足無邊勝功德故。憍尸迦。我亦不說於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。及能書寫種種嚴飾。復以無量上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。諸善男子善女人等。但有如前所說功德。何以故。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或復書寫種種嚴飾。復以無量上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。是善男子善女人等。成就無量殊勝戒蘊。成就無量殊勝定蘊。成就無量殊勝慧蘊。成就無量殊勝解脫蘊。成就無量殊勝解脫智見蘊。憍尸迦。是善男子善女人等。當知如佛。何以故。決定趣向阿耨多羅三藐三菩提故。憍尸迦。是善男子善女人等。超過聲聞及獨覺地。何以故。解脫一切聲聞獨覺下劣心故。憍尸迦。一切聲聞獨覺所成就戒蘊定蘊慧蘊解脫蘊解脫智見蘊。於此善男子善女人等所成就戒蘊定蘊慧蘊解脫蘊解脫智見蘊。百分不及一。千分不及一。百千分不及一。俱胝分不及一。百俱胝分不及一。千俱胝分不及一。百千俱胝分不及一。百千俱胝那庾多分不及一。數分算分計分喻分乃至鄔波尼殺曇分亦不及一。何以故。憍尸迦。是善男子善女人等。超過一切聲聞獨覺下劣心想。於諸聲聞獨覺乘法終不稱讚。於一切法無所不知。謂能正知都無所有。憍尸迦。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或復書寫種種嚴飾。復以無量上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。是善男子善女人等。我說獲得現在未來無量無邊殊勝功德。

P691Ⅱ欄7行～Ⅲ欄18行

此時佛告天帝釋說：我不說此甚深般若，只有你前面所說的功德；

為什麼呢？如是般若具足無邊勝功德的緣故。我也不說於此般若，至心聽聞乃至尊重讚歎，善男子、善女人只有你前面所說的功德；為什麼呢？如果善男子、善女人，不離一切智智心，以無所得為方便，於此般若，至心聽聞乃至尊重讚歎，是善男子、善女人成就無量殊勝戒、定、慧、解脫、解脫智見蘊。是善男子、善女人當知如佛，為什麼呢？因為他必定趣向無上正等菩提的緣故。這樣的修行人，超過聲聞、獨覺地，為什麼呢？因為已經解脫一切屬於聲聞、獨覺的下劣心。一切聲聞、獨覺所成就的戒、定、慧、解脫、解脫智見蘊，都不及他千萬分之一，不可以道里計；為什麼呢？這樣的修行人，已經超過一切聲聞、獨覺的下劣心想，於一切的聲聞、獨覺乘的法永遠不會稱讚，於一切法無所不知，也就是正確的明白一切無所有。所以修行人不離一切智智心，以無所得為方便，於此般若至心聽聞乃至尊重讚歎，這樣的修行人，我說他會獲得現在及未來無量無邊的殊勝功德。

此段經文，佛陀把天帝釋的心得作了更豐富的補充，說明般若能夠帶來的功德，真的已經到達無量無邊的境界；但最重要的部分還是由於修行般若，能夠成就無量無邊而且殊勝難得的戒、定、慧、解脫、解脫智見蘊，此五點真是非常簡明扼要的說明修行的五大方向，即戒律、禪定、智慧、解脫實修以及解脫的知見。戒律擺在第一，足見戒律之重要以及作為地基的定位，一個戒律不清淨的修行人是不可能成就的，為什麼呢？就如同一個不守規矩的人不可能成為一個偉大的人。首先要明白什麼是規矩？規矩有眾人要共同遵守的以及個人宜遵守的，眾人要遵守的例如不兩舌，也就是不傳播是非，這在一個和合眾的維持原則下，是非常重要的戒律，因為修行人累積功德福報都來不及，真的沒有時間，也不忍心折損福報的去造業；而且去幫助一個團體的和諧都來不及，怎能去破壞一個團體的和樂？可是傳播是非卻是破壞一個團體和合的最大致命傷，因為每一個修行人都要去面對內在善惡力量的鬥爭，好的同修是去引發別的同修內在善的力量，相反的，就會引發別人內在惡的力量，而傳播是非正是引發別人內在惡與黑暗的力量；不但損人，也是損己，故可見共同遵守的規矩，是為了團體好，也同時是為了每一個個人好，如果不能遵守的話，這樣的人，除了少了一點智慧，也少了慈悲，故戒律的圓滿境界其實就是悲與智，只是剛開始守時，也許會覺得束手束腳，頗不自由，但守習慣以後，真的是於人於己都有莫大的好處。再說到個人宜遵守的

規矩，例如維持健康的規矩：過午不食，這表面看起來，與修行，尤其是與著重修心的佛教法門來說，似乎說不上什麼直接的關連，但是每一種法門都涉及到粗略以及細膩，初級與進階的層次問題；如果一個人真的希望心能夠平穩喜樂，事實上身也需要適度的搭配才能辦到。例如生病時要保持心的平安喜樂就是一件較困難之事，而身體康健真的也多半容易體會到身心舒暢的感受，所以心經說「色即是空，空即是色」，就充分說明心與物不二，甚至心物一如的真理，故守好個人的戒律，不但於健康有益，也對修行有益。

故戒律真的是修行的第一步，先消極的止惡，才有辦法積極的行善。戒律也可以說就是去除一切不良的習慣，例如愛說是非，是傷害團體的不良習慣，亂吃東西是傷害個人身體的不良習慣，如果能夠慢慢改掉，才能最起碼的保證自己不在負面造業的狀況；而只有不再造業，才能少受業力的摧逼，也只有少受業力摧逼的狀況下，人才能夠有餘力去多行善，故戒律之所以是修行的地基，其涵意也就在此。

有了戒律清淨的堅固地基後，才可能建立屹立不搖的禪定功夫，禪定之重要，如暴風雨中的寧靜，寧靜之重要，如同一個人在忙亂中卻有一個永不慌亂的心；而唯有這樣的一顆心，才能看清一切，也才能對一切作正確的回應。所以只有堅強的定力，才可能生出智慧的花朵，寧靜是智慧之花的肥沃土壤，越寧靜，心就越清明，越清明，就越能擁有一切的方便善巧。而戒、定、慧圓滿之後，自然就能解脫三界輪迴的強大束縛，而解脫來自解脫知見的鞏固。那麼什麼是解脫知見呢？一言以蔽之，即經文所說：「於一切法無所不知，謂能正知都無所有」。這句話真是充滿了玄機，前半句說〝無所不知〞，後半句說〝知都無所有〞，那麼，以表面字義來說，是充滿矛盾的，但事實上正是以最精簡的方式說出了般若之甚深內涵。無所不知來自於知都無所有，這句話非常有次第的說明，妙有來自於真空，如果想知一切法，就必須先知都無所有，知都無所有即知空，故只要能擁有這解脫知見，即能解脫，所以經文才說「是善男子善女人等，當知如佛」。

是的，能夠正知都無所有，能夠知一切法，這是佛的境界，故成就的關鍵真的就在於「知都無所有」，一切本空，一切無所有，這是法界實相，這是解脫知見，最重要，這是一切生死輪迴的解脫鑰匙，只有以空性之鑰，才能開啟解脫之門，故學佛絕對不是讓自己成為一個滿腹經綸的學問家，是要

在面對生死大事時，有真功夫能夠使得出來，我們懂了再多的名相，我們熟知再多的佛教歷史，其實都不是最重要的，因為這些並沒有辦法讓我們能夠真正不再枉受輪迴之苦，只有熟知空，只有證入空，我們才能真正解決如影隨形的切身問題——生死輪迴，枉受辛苦。故要轉經，非被經所轉，是要證空，而非知道空的名相便足夠，這一切分寸的拿捏，真的是必須付出全部的生命力去學習、修正、熟練。願眾生得解脫，願佛法遍宇宙，南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛，南無本師釋迦牟尼佛。

第 92 講：第三十品 校量功德品

時天帝釋復白佛言。世尊。若善男子善女人等。不離一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或復書寫眾寶嚴飾。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。我等諸天常隨衛護。不令一切人非人等種種惡緣之所擾害。爾時佛告天帝釋言。憍尸迦。若善男子善女人等。以應一切智智心。用無所得為方便。於此般若波羅蜜多。受持讀誦時。有無量百千天子為聽法故。皆來集會歡喜踊躍。敬受如是甚深般若波羅蜜多。憍尸迦。若善男子善女人等。以應一切智智心。用無所得為方便。宣說如是甚深般若波羅蜜多相應之法時。有無量諸天子等。皆來集會以天威力。令說法者增益辯才宣暢無盡。憍尸迦。若善男子善女人等。以應一切智智心。用無所得為方便。宣說如是甚深般若波羅蜜多時。有無量諸天子等敬重法故。皆來集會以天威力。令說法者辯才無滯。設有障難不能遮斷。憍尸迦。諸善男子善女人等。以應一切智智心。用無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或復書寫眾寶嚴飾。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。是善男子善女人等。於現在世當獲無邊功德勝利。眾魔眷屬不能侵擾。復次憍尸迦。若善男子善女人等。於四眾中。宣說如是甚深般若波羅蜜多。心無怯怖不為一切論難所屈。何以故。彼由如是甚深般若波羅蜜多所加祐故。又此般若波羅密多秘密藏中。具廣分別一切法故。謂若善法不善法無記法。若過去法未來法現在法。若欲界繫法色界繫法無色界繫法。若學法無學法非學非無學法。若見所斷法修所斷法非所斷法。若世間法出世間法。若有漏法無漏法。若有為法無為法。若有見法無見法。若有色法無色法。若共法不共法。若聲聞法。若獨覺法。若菩薩法。若如來法。諸如是等無量百千種種法門皆入此攝。又由如是諸善男子善女人等。善住內空。善住外空。善住內外空。善住空空。善住大空。

善住勝義空。善住有為空。善住無為空。善住畢竟空。善住無際空。善住散空。善住無變異空。善住本性空。善住自相空。善住共相空。善住一切法空。善住不可得空。善住無性空。善住自性空。善住無性自性空故。都不見有能論難者。亦不見有所論難者。亦不見有所說般若波羅蜜多。以是故。憍尸迦。此善男子善女人等。由是般若波羅蜜多大威神力所護持故。不為一切異學論難之所屈伏。

P691Ⅲ欄倒數11行～P692Ⅱ欄13行

此時天帝釋又對佛陀說：世尊，如果善男子、善女人等，不離一切智智心，以無所得為方便，於此般若，至心聽聞乃至尊重讚歎，我等諸天會常常跟隨護衛他，不讓他受到一切惡緣的擾害。

此時佛告訴天帝釋：如果善男子、善女人以應一切智智心，用無所得為方便，受持讀誦般若時，會有無數天人為了聽法，都來集會，而且歡喜踊躍，敬愛如是甚深般若。而如果宣說般若相應之法，會有無數天人前來，以天威力令說法者增加他的辯才無礙，而且化解他說法時的障礙與困難；可以說只要能夠至心聽聞乃至尊重讚歎般若，今生都能得到無量無邊的功德，而且磨羅不能侵害干擾他。

佛陀又說：這樣的修行人於大眾中宣說般若時，心中沒有怯懦與怖畏，而且不被一切論難所屈伏。為什麼呢？因為已經得到甚深般若加持庇佑的緣故。而且此般若秘密藏中，具備廣大且分類清楚的一切法，例如所謂的善、不善、無記法；過去、未來、現在法；欲界繫、色界繫、無色界繫法；學、無學、非學非無學法；見所斷、修所斷、非所斷法；世間、出世間法；有漏法、無漏法；有為、無為法；有見、無見法；有色、無色法；共、不共法；聲聞、獨覺、菩薩、如來等無量百千種的法門皆賅攝入般若。又因為如此善男子、善女人等，善於安住二十空，都不會有能論難；而所論難者，對於所說的般若也沒有任何的執取。由於這樣的緣故，善男子、善女人由如是般若大威神力所護持，不被一切的異學、論難所屈伏。

此段經文，說明只要修行人至心聽聞乃至尊重讚歎般若，就會受到龍天護法的保護，而不讓他受到一切的擾害。這是天帝釋對佛陀發下的誓願，所以一定會兑現。足見只要精進修行，一定會感得龍天護法的保護與支持，以相對的角度來看，越精進的修行人，他的龍天護法就越多，而且也越尊敬他。為什麼呢？因為護法也要成就，護法本身並未成

佛，他也需要無量無邊的功德福報，而護持修行人是有功德福報的，因為只要有一個眾生成就，他就能夠帶領無量無邊的眾生也同時成就，試想這樣的功德當然是非常廣大的，所以每一個護法都希望他所護持的修行人能夠成就，而成就的關鍵真的就在〝精進〞；天下無難事，只怕有心人。什麼樣的〝有心〞呢？就是有一顆永遠精進不已、永遠不放逸的心，只要擁有這樣的心，這個修行人必定成就，故護法都希望能夠護持到這樣的修行人；因為這個修行人容易成就，而且必定成就！既然成就，則護法也必定分到無量的功德福報，護法也要成就的願望就能夠實踐了，故由此可知護持佛法，一樣可以成就。

所以每一個修行人其實不是單獨成就的，他總是因為自己的提昇，也讓許多眾生因而提昇，所以法界眾生真的是息息相關，自己向善，多少影響別人也向善，自己向惡，多少影響別人也向惡；故每一個修行人真的宜時時惕勵自己要向善、向善、向善！因為只有不斷的向善，才能夠離惡越來越遠；而只有完全的離惡，才能夠累積無量無邊的功德福報。

此段經文，又說明了只要修行人以應一切智智心，用無所得為方便，受持讀誦或宣說般若時，都會有天人前來聽聞或協助；可知般若的感召力是多麼的強大，只要有般若所在之處，諸天一定前來，而且運用經文所描述的〝天威力〞來大力的護持。什麼是天威力呢？即天人所具備的威德及神通力，能夠轉世為天人，必定擁有無量無邊的福報，福報本身就是一種力量，一種無往不利的力量，能夠讓我們趨吉避凶，能夠感召平安、吉祥、如意、幸福、喜樂，所以用〝威〞及〝力〞來說，都是非常恰當的，所以一個修行人如果想要擁有眾多的龍天護法護持，事實上他不必捨近求遠，他只要擁有般若，自然就會感召無數的龍天護法前來護持，由此一角度來看，又再次證明般若的重要以及匯聚一切善法。

此段經文，又說明修行人於大眾中宣說般若時，心中不會感到忐忑不安或恐懼，因為他已經得到般若的庇護。為什麼說庇護呢？事實上，沒有庇護，也沒有被庇護這件事，但其實是一個比喻，表示般若含藏一切，而且是無憂無懼、無牽無掛的含藏，既然有這樣的體認，他在宣說般若時，可說已經有了全部的依靠。因為般若含藏一切法，所以經文接下來說「般若波羅蜜多秘密藏中，具廣分別一切法」，列舉了善、不善、無記法到聲聞、獨覺、菩薩、如來法，為什麼要說秘密藏呢？事實上，法界的真理是非

常深奧的，如果心沒有純淨到一定程度，是不可能明白甚深奧義，既不能明白，則如同秘密不曾宣說，故秘密固然是秘密，但對於心開意解之人，則無秘密可言。故秘密藏用得甚為巧妙，因為般若甚深，甚深不解即宛如秘密，而般若又甚廣，能含藏一切，故說〝藏〞，般若確實包含了一切，因為一切來自於般若，一切從般若開始，所以般若當然包含了一切，無論是善、不善、無記法到一切的法門都是一樣，因為它們的本質都是——空。

此段經文又說明宣說般若的修行人能夠安住二十空，沒有所謂的論難者，也沒有所謂的所論難者，更對於所說的般若沒有任何的執取，為什麼呢？因為般若的大威神力能夠護持修行人，不為一切異學論難所屈伏。

前面形容諸天的力量時用〝天威力〞，此處形容般若的力量用了〝大威神力〞，除了強調大以外，又在威之後多加了一個神，是非常巧妙的點明了般若更大的威德與神力。般若有神通之力嗎？事實上，般若才是真正的神通，只有心中清明了，才能看清一切，看清一切，才能作出正確之回應，凡事都作正確了，此人沒有神通也等於有神通，因為要對每一個剎那緣起緣滅作出正確的身口意，實非易事。而擁有了般若，即能如是，這其實比能夠在天上飛或是能夠變化物質等都重要多了，故般若才是真正的神通，最大的神通。

既擁有般若神通，則當然不會被一切的異學論難所屈服，因為既然是異學、既然是論難，表示離般若甚遠，則不可能超越般若之神通，當然也就不可能屈伏般若。故般若真的是法要中的法要，每一個修行人的必修課程，因為它不但能感召龍天護法的大力護持，還能說法無畏，並且不為一切非正見所屈伏，故般若不但是秘密藏，更具備大威神力，能夠讓我們澈見諸法實相，永出三界。

第 93 講：第三十品 校量功德品

復次憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。解說書寫廣令流布。是善男子善女人等。其心不驚不恐不怖。心不沉沒亦不憂悔。所以者何。是善男子善女人等。不見有法可令驚恐怖畏沉沒及憂悔者。憍尸迦。若善男子善女人輩。欲得是等現在無邊功德勝利。當於如是甚深般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或復書寫眾寶嚴飾。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。復次憍尸迦。若善男子善女人等。以應一切智智心。用無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或復書寫眾寶嚴飾。復以種種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。是善男子善女人等。恒為父母師長宗親朋友知識。國王大臣及諸沙門婆羅門等之所愛敬。亦為十方無邊世界一切如來應正等覺菩薩摩訶薩獨覺阿羅漢不還一來預流果等之所愛念。復為世間諸天魔梵人及非人阿素洛等之所愛護。是善男子善女人等。成就最勝無斷辯才。是善男子善女人等。修行布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。恒無斷盡。是善男子善女人等。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。恒無斷盡。是善男子善女人等。安住真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。恒無斷盡。是善男子善女人等。安住苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。恒無斷盡。是善男子善女人等。修行四靜慮四無量四無色定。恒無斷盡。是善男子善女人等。修行八解脫八勝處九次第定十遍處。恒無斷盡。是善男子善女人等。修行四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。恒無斷盡。是善男子善女人等。修行空解脫門無相解脫門無願解脫門。恒無斷盡。是善男子善女人等。修行五眼六神通。恒無斷盡。是善男子善女人等。修行佛十力四無所畏四無礙解

大慈大悲大喜大捨十八佛不共法。恒無斷盡。是善男子善女人等。修行無忘失法恒住捨性。恒無斷盡。是善男子善女人等。修行一切智道相智一切相智。恒無斷盡。是善男子善女人等。修行一切陀羅尼門一切三摩地門。恒無斷盡。是善男子善女人等。成熟有情嚴淨佛土。恒無斷盡。是善男子善女人等。成就菩薩殊勝神通遊諸佛土自在無礙。是善男子善女人等。不為一切外道異論之所降伏。而能降伏外道異論。憍尸迦。若善男子善女人等。欲得如是現在未來無斷無盡功德勝利。應於如是甚深般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。復應書寫眾寶嚴飾。以無量種上妙花鬘塗散等香。衣服纓絡寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。

P692Ⅱ欄14行～P693Ⅰ欄15行

佛又告訴天帝釋：如果善男子、善女人於般若至心聽聞乃至廣令流布，其心不會驚、恐、怖、沉沒、憂悔，為什麼呢？因為不見有法可令如是；所以如果想得到如是現在無邊的功德勝利，就應於甚深般若至心聽聞乃至尊重讚歎。

又對天帝釋說：如果善男子、善女人以應一切智智心，用無所得為方便，於此般若至心聽聞乃至尊重讚歎，能夠得到父母、師長、宗親、朋友、善知識等愛敬；也為十方無邊世界的一切如來乃至羅漢愛念；也被龍天護法愛護。

而且可以成就最勝無斷辯才，並恆無斷盡的修行六度、二十空、真如乃至不思議界……、一切三摩地門；更能成熟有情、嚴淨佛土，恆無斷盡。還可成就菩薩的殊勝神通，自在無礙的遊諸佛土，且不但不為外道降伏，反而降伏之；所以如果想得到如是現在、未來無斷無盡的功德勝利，應於如是甚深般若至心聽聞乃至尊重讚歎。

此段經文，說明修行人如果認真的學習般若，他的心不會驚懼害怕或沮喪憂悔，為什麼呢？因為他已經完全明白一切的法本空，無得無失，根本沒有可以讓人害怕或沮喪之處，因為沒有得失可言，就沒有上下可言，也就沒有成敗可言，人們追求完美是正確的，但一旦只能接受好，而不能接受壞；這樣的修行人必定還是會恐懼或沮喪，因為還是在計較得失、美醜、好壞……，只要有一絲的計較，就會感召一絲的痛苦，故痛苦是計較的同義詞，只要還會計較，就表示還放不下，還放不下，就會有得失，

就會有分別，於是痛苦就於焉誕生，痛苦就如影隨形，無論我們如何想擺脫都沒辦法，因為計較絕對會帶來痛苦，這就是有為法，只有離開有為法，才不會計較，也就遠離了痛苦。

佛法是最好的醫藥，只要我們真心認真的服用，也許我們還在大病，也許我們還在小病；但沒有關係，只要有恆的服用下去，總有一天，我們的病會完全好起來，等到我們的病好了，我們自然而然就不再以有〝病〞的身口意去面對這個世界，只要不再生病，這個世界就不再充滿了痛苦、恐懼、沮喪、失落、不安、憂愁、悲傷……，相反的，生命充滿了光明、喜悅、幸福……，故無論我們現在多麼糟糕，無論我們曾經多麼糟糕，往者已矣，來者可追，我們只要信靠佛法，總有一天，嚴寒的冬天會逝盡，百花盛開的春天會永恆的降臨，所以我們不要失去希望，不要身陷憂悲苦惱而不能自拔，只要耐心的修，耐心的修，一切的美好，一切的光明，一切的喜悅，都會翩然福臨。

此段經文，又說明修行般若的好處是能夠得到一切人們的愛敬、愛念與愛護，不論是敬、念或護，都有一個愛字，表示修行般若之人是深受眾生喜愛與歡迎的，不論是上對下的垂愛，不論是平行的關愛，也不論是下對上的敬愛，愛的內涵也許稍有不同，但本質都是清淨無染的愛，故唯有清淨的智慧，才能感召眾生對於我們清淨的愛，故一切都是自身的感召，只要我們是一泓清流，也會帶給周遭清淨。故莫小視自己這麼細小的清流，對於周遭有緣眾生而言，它就是喜悅之泉、清淨之泉、幸福之泉。

此段經文，又說明認真修行般若，可以成就最勝無斷辯才，還可以沒有間斷的修行六度至一切三摩地門，並能廣行菩薩道，成熟一切有緣眾生，嚴淨一切莊嚴佛土。這段的重點在於修行的「恆無斷盡」，確實是一語道破修行最重要的部分——有恆，世間法要成功，有恆是絕對不可或缺的條件，古代的書生，也要十年寒窗苦讀，才可能金榜題名；現代的企業家，也要早晚工作，才可能建立一個成功的事業；足見有恆是一切成功事業不能缺少的要件，沒有了這項要件，一切的理想都不可能實現。世間法如此，出世法更是如此，只有努力、努力、努力、努力……，不斷的努力，才有可能改變我們被業力強大束縛的命運，才有可能自度成功，也才有可能完成艱鉅難行難忍的菩薩道業。

故恆無斷盡的修行，就是成就的保證，因為不管路有多遠，只要不停的走，一定有到達目的地的一

天，也不管工作有多麼多，只要不停的作，也總有全部作完的一天，故自度也好，度人也好，恆無斷盡的作下去，一定會有圓滿成就的一天。

此段經文，又說明只要認真的修行般若，就可以成就菩薩的神通，而且能夠自由自在的遊遍諸佛剎土，並且不會被一切的外道異論所降伏，還能降伏之。這一切現在、未來的無斷無盡的功德都來自於般若，足見般若的重要與含藏一切，所以我們常聽到的「自性寶藏」，指的就是般若，一旦開發出來，真的是不可思議的豐富與無盡，智慧源源不絕，喜悅源源不絕，吉祥源源不絕，故般若不但是出三界之鑰，更是一切的寶藏，所以我們實應努力修行，有恆心的努力修行，那麼終有一天，這個自家寶藏就會被發現，不但自己享用不盡，也可與無量無邊的眾生共同享用，豈不快哉！

第 94 講：第三十品 校量功德品

復次憍尸迦。若善男子善女人等。書寫如是甚深般若波羅蜜多。種種莊嚴置清淨處。供養恭敬尊重讚歎。時此三千大千世界。所有四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天。已發阿耨多羅三藐三菩提心者。恒來是處。觀禮讀誦如是般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。右繞禮拜合掌而去。所有梵眾天梵輔天梵會天大梵天光天少光天無量光天極光淨天淨天少淨天無量淨天遍淨天廣天少廣天無量廣天廣果天。已發阿耨多羅三藐三菩提心者。恒來是處。觀禮讀誦如是般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。右繞禮拜合掌而去。所有淨居天謂無繁天無熱天善現天善見天色究竟天。亦恒來此。觀禮讀誦如是般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。右繞禮拜合掌而去。時此界中有大威德。諸龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等。亦恒來此。觀禮讀誦如是般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。右繞禮拜合掌而去。爾時十方無邊世界。所有四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天。已發阿耨多羅三藐三菩提心者。恒來是處。觀禮讀誦如是般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。右繞禮拜合掌而去。所有梵眾天梵輔天梵會天大梵天光天少光天無量光天極光淨天淨天少淨天無量淨天遍淨天廣天少廣天無量廣天廣果天。已發阿耨多羅三藐三菩提心者。恒來是處。觀禮讀誦如是般若波羅蜜多供養恭敬尊重讚歎。右繞禮拜合掌而去。所有淨居天謂無繁天無熱天善現天善見天色究竟天。亦恒來此。觀禮讀誦如是般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。右繞禮拜合掌而去。時彼世界有大威德。諸龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等。亦恒來此。觀禮讀誦如是般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。右繞禮拜合掌而去。憍尸迦。是善男子善女人等。應作是念。今此三千大千世界。并餘十方無邊世界。所有四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天梵眾天梵輔天梵會天大梵天光天少光天無量光天極光淨天淨天少淨天無量淨天遍淨天廣天少廣天無量廣天廣果天無繁天無熱天善現天善見天色究竟天。及餘無量有大威德。

諸龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等。常來至此。觀禮讀誦我所書寫甚深般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。右繞禮拜合掌而去。此我則為已設法施。作是念已歡喜踊躍。令所獲福倍復增長。憍尸迦。是善男子善女人等。由此三千大千世界。并餘十方無邊世界。所有四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天梵眾天梵輔天梵會天大梵天光天少光天無量光天極光淨天淨天少淨天無量淨天遍淨天廣天少廣天無量廣天廣果天無繁天無熱天善現天善見天色究竟天。及餘無量有大威德。諸龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等。常來至此隨逐擁護。不為一切人非人等之所惱害。唯除宿世定惡業因現在應熟。或轉重業現世輕受。憍尸迦。是善男子善女人等。由此般若波羅蜜多大威神力。獲如是等現世種種功德勝利。謂諸天等已發無上菩提心者。或依佛法已獲殊勝利樂事者。敬重法故恒來至此。隨逐擁護增其勢力。所以者何。是善男子善女人等。已發無上正等覺心。恒為救拔諸有情故。恒為成熟諸有情故。恒不棄捨諸有情故。恒為利樂諸有情故。彼諸天等亦復如是。由此因緣常隨擁護。

P693 I 欄15行～III 欄倒數2行

佛陀又對天帝釋說：如果善男子、善女人書寫乃至讚歎般若，此三千大千世界以及十方無邊世界所有四大王眾天乃至他化自在天已發菩提心的龍天，都會前來觀禮乃至禮拜而去。善男子、善女人應如是想：我已作了法布施。然後感到十分的歡喜，便可以使自己得到的福報更加倍的增長。所以這樣的修行人，都會有龍天護法前來護持，不被一切惱害，只有除了過去世的定惡業因現在應該成熟，又或者重業輕受。這都是由於般若的大威神力，才能得到現世種種的功德勝利，也就是已發菩提心的諸天或依佛法已得大利益的人，都會因為敬重法的緣故來增加修行人的威德勢力。為什麼呢？因為這樣的修行人已經發無上正等覺心，恆救拔、成熟、不棄捨、利樂有情眾生，而龍天護法也是如此，所以由此因緣便來護持。

此段經文，又詳細說明一個修行人修行般若的好處，就是感得龍天護法前來護持，而且明白這點又感到歡喜的話，更可以增加更多的福報。最實際的福報就是不被一切惱害。只有這一句，事實上只有這一句就已經是三界中

稀有難得之人了，為什麼呢？因為三界眾生在六道中流浪，辛苦備嚐，幾乎找不到不被惱害的人；因為只要沒有離開三界，冤親債主就一定會找上身，不論已輪迴多少世，也不論已經時空改換多少，該償的債是一絲一毫都無法逃躲的，而被追債就是惱害，就是業力催逼，幾乎沒有一個眾生能夠避免這樣的命運，但現在佛陀已經開示得非常清楚，只要修行般若得力，我們就可以感召無量無邊的龍天護法前來護持，既然有無量無邊的龍天在保護我們，我們當然就不再受到任何的催逼與惱害了，這是多麼好的一件事啊！

但是佛是真語者，當他開示如此大好消息後，也不忘告訴我們條件性，也就是重點性的補充說明，即如經文所言明「唯除宿世定惡業因現在應熟，或轉重業現世輕受」。其實，所有的正知見都已經昭然若揭，三藏十二部都早已經把許多重點的真理告知了我們，只是我們被無明障蔽的心常常健忘而已，像這短短的二句經文，事實上就隱含著非常非常重要的正知見，即修行佛法，絕對可以了業，絕對可以感召無量無邊的功德福報，絕對可以趨吉避凶，但是啊但是，有些因果還是必須償還，就是定業與重罪輕受。所以聰明的佛子，遇到這二句話，一定要甚深思惟，因為許多人學佛多年以後，也精進修行，也廣作善事；可是還是偶爾會發生不幸或悲慘，如果我們沒有這二句話的正知見，我們很可能就從此不再精進修行，也從此不再廣作善事，為什麼呢？我們會沮喪的得到一個表面的結論：精進是沒有用的，作善事也是沒有用的。最起碼連我個人的不幸竟然都無法化解，那麼我又為什麼要再繼續精進呢？又為什麼要繼續行善呢？

這是一個修行的關卡，許多修行人就在這裡被障礙；事實上，所有的正知見都要與行為合一，正知見真的必須用來引導改正行為才能稱為正知見，故〝解〞是不能不與〝行〞合一的，「解行並重」是實修永遠不能偏廢的重點，如鳥之雙翼，如船之雙槳，缺一不可。所以當我們修行的路上出現了障礙，這時最好的對治方法就是：加倍努力！真的，這是唯一最聰慧的抉擇，因為經文的正知見已經如暮鼓晨鐘般敲醒我們沉睡的心以及無明的腦——來不及改的定業一定要受報、來不及化解完的重罪一定要輕報。如果我們遭逢了障礙，事實是顯示——其實我們還不夠精進，其實行善還不夠廣大，如果我們昧於這樣的事實，而不能如理思惟，卻一昧與妄念相應——修法無用，行善無用，那麼豈不是如「為山九仞，功虧一簣」般可惜嗎？事實

上，往往只要再加把勁，從此障礙就要漸行漸遠，從此平安、幸福、喜樂就要永遠相隨。

然而，多少修行人就敗在這轉捩點，就敗在這關鍵性的時刻——嚴寒的冬天即將永恆逝去，溫暖的春天即將永恆降臨。只看到眼前將盡的餘冬，就不再相信有春天降臨的可能。所以修行人一定要明白空性的道理也就在此，如果我們太渴望春天，而偏偏嚴冬卻一直沒有過去，那麼這樣的渴望——即使是對光明的渴望，也就是對於黑暗的排斥，對於光明的執著，也會讓我們再也無法忍受嚴冬，再也無法置身黑暗，這樣的分裂，對於現實是一點幫助也沒有的，可是如果我們不懂空性，我們就無法離開執著，如果無法離開執著，那麼無論我們花多大的心力去維護我們的光明、神聖、圓滿等一切〝正〞面的擁有，我們終究有一天還是會墮落到黑暗、低下、缺憾等一切〝反〞面的失去，所以唯有離開執著，我們才不再渴求光明，才不再憎恨黑暗，也唯有不再渴求與憎恨，我們才離開了兩邊，才趨入了中道。即不渴求也不憎恨，光明也好，黑暗也好，一切都是現象，並非本質，如果我們妄求現象永恆，註定是要動盪不安的度過一生；只有回歸到本質，我們才能真正〝安心〞的活在這多苦多難的人間，繼而也幫助千千萬萬的有緣人「安下心來」，唯有心安，才能身安，唯有身心皆安，才能過真正幸福、平安、喜樂的日子，否則我們將永遠在成與敗、高與下、美與醜、尊與卑……等兩極間痛苦不堪的擺盪，永遠無法休息。

故短短的兩句話，卻是佛法精要，卻是安心妙寶。我們實應牢記在八識田中，不要輕易遺忘，所有的正知見都如燈塔，照亮迷航的船隻。偉大的佛法，總是指引著無數迷途的羔羊，回到歸家的路上。感恩諸佛菩薩，感恩龍天護法，感恩，感恩，無盡的感恩。

第 95 講：第三十品 校量功德品

時天帝釋復白佛言。世尊。是善男子善女人等。云何覺知於此三千大千世界并餘十方無邊世界。所有四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天梵眾天梵輔天梵會天大梵天光天少光天無量光天極光淨天淨天少淨天無量淨天遍淨天廣天少廣天無量廣天廣果天無繁天無熱天善現天善見天色究竟天。及餘無量有大威德諸龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等來至其所。觀禮讀誦彼所書寫甚深般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。合掌右繞歡喜護念。爾時佛告天帝釋言。憍尸迦。是善男子善女人等。若見如是甚深般若波羅蜜多所安置處有妙光明。或聞其處異香芬馥若天樂音。當知爾時有大神力威德熾盛諸天龍等來至其所。觀禮讀誦彼所書寫甚深般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。合掌右繞歡喜護念。復次憍尸迦。是善男子善女人等。修淨妙行嚴潔其處。至心供養如是般若波羅蜜多。當知爾時有大神力威德熾盛諸天龍等來至其所。觀禮讀誦彼所書寫甚深般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。合掌右繞歡喜護念。憍尸迦。隨其如是具大神力威德熾盛諸天龍等來至其處。此中所有邪神惡鬼。驚怖退散無敢住者。由此因緣。是善男子善女人等。心便廣大。所修善業倍復增長。一切所為無有障礙。以是故。憍尸迦。若此般若波羅蜜多。隨所在處周匝除去諸不淨物。掃拭塗治香水散灑。敷設寶座而安置之。燒香散華張施幰蓋。寶幢幡鐸間飾其中。衣服纓絡金銀寶器。眾妙珍奇伎樂燈明。無量雜綵莊嚴其處。若能如是供養般若波羅蜜多。便有無量具大神力威德熾盛諸天龍等來至其處。觀禮讀誦彼所書寫甚深般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎。合掌右繞歡喜護念。復次憍尸迦。是善男子善女人等。若能如是供養般若波羅蜜多。身心無倦身樂心樂。身輕心輕。身調柔心調柔。身安隱心安隱。繫心般若波羅蜜多。夜寢息時無諸惡夢唯得善夢。謂見如來應正等覺身真金色。具三十二大丈夫相。八十隨好圓滿莊嚴。放大光明普照一切。聲聞菩薩前後圍繞。

P694 I 欄5行～II 欄20行

此時天帝釋又請教佛陀：修行人如

何能夠知道龍天護法來了呢？佛告訴天帝釋：如果修行人看到般若安置處有妙光明、聞到異香或聽到美妙的天樂，就知道龍天已經來了。又對天帝釋說：如果修行人能夠修持清淨妙行，又能準備乾淨無比之處誠心供養般若，則必會有大神力威德熾盛的龍天前來，並且退散一切的邪神惡鬼。由於這樣的因緣，修行人便能夠心量廣大，所修的善業加倍增長，一切的作為都沒有障礙。所以修行人應該在供養般若之處，除去周遭一切不淨之物，清掃乾淨，並用香水洒淨，陳設寶座安置之，並且燒香散花、佈置幰蓋幢幡等裝飾其中，更以衣服、纓絡、金銀、寶器等莊嚴其處，如果能夠如是供養，便會有無量具有大神力威德熾盛的龍天前來。佛又告訴天帝釋：這樣的修行人身心能夠無倦、樂、輕、調柔、安穩、繫心般若，晚上睡覺時都不會作惡夢，只有好夢，而且會看到如來的金身，具足三十二相及八十隨形好，放出大光明普照一切，聲聞以及菩薩前後圍繞。

此段經文，佛陀又詳細說明修持供養般若的利益。最直接的利益就是對我們的身心產生莫大的好處，例如不會疲倦、快樂、輕安、調柔、安穩，這些其實都是了不得的利益，像不會疲倦就多麼的好，一個人大精進時，無論自度或度人，總是會有疲倦的時候，那時不論自己多麼想繼續精進，但疲倦的感覺最終還是必須讓自己先休息一會後才能再度上路；而如果一個人不會疲倦，表示他不用休息，最起碼他休息得很短暫，而且清醒的時候，由於不會有倦怠感，所以作任何事的效率都奇高無比，那麼以自度度人皆須全力以赴而言，一個不會疲倦的身心條件實在是太好了，這樣的人，一定能夠迅速得到圓滿的成就。

再談到身心的快樂，一個人如果一直都覺得很快樂，這樣才是容易自度度人圓滿的人，為什麼呢？因為佛法本來就是要眾生去得到快樂，只是這個快樂是永恆的快樂，所以要費盡千辛萬苦才能得到；但如果依循佛陀的教導，至心供養般若，一樣可以得到如是快樂；而事實上，也只有自己快樂的人，能夠帶給別人快樂，如果連自己都不快樂，是很難能夠同樣帶給別人快樂，故基本上，一個菩薩，一定是一個快樂的人，唯有如此，他才能把自己的快樂與眾生分享；而這個分享的結果是十分值得研究的，就是快樂越分享越多，為什麼如此呢？一般的物質絕對是越分越少；但是無形的快樂卻是越分享越多，因為無形的快樂如果來自於空性的快樂，那麼本身就是源源不絕，不假外求，也就是所謂的「俱生法喜」，這樣的快樂當

然是永遠也分不完的，而且基於萬物一體的真理，其實別人的快樂，就是自己的快樂，自己的快樂，也就是別人的快樂，本來就已經無二無別了，只是回到原本的狀態，故自己的快樂一旦與別人分享，就是回到了法界的真實狀況，自己的快樂馬上擴大為法界的快樂，馬上成為無量無邊的快樂，所以無形的快樂才會越分享越多，明白了這個道理，就知道了〝分享〞的真義。

繼而談到身心的輕安，我們的身心由於處於三界火宅，其實沒有片刻是輕鬆安然的，都是處於五濁煎熬、眾苦摧逼的狀態，如果身心能夠輕安，真是莫大的休息與舒服；而事實上，一個大修行人，一定要盡量早日讓自己修到身心輕安的境界，為什麼呢？因為唯有身心輕安，才能真正全力前進，身心輕安即表示業力已經清除到一個〝安全距離〞，怎麼說呢？即現在要受的惡業皆已化解，未來要報的惡業也還有一段距離，趁著這段輕安，可以作千里馬御風而行，不會有任何的阻力，這樣的進步才能快速的離開業力網的束縛，繼而衝破大幻化網的束縛，故身心輕安是修行的溫床，能夠快速得到成就的花果。

繼而再談到身心的調柔，這也是修持般若能夠得到的大利益，我們的身心，由於業力的摧逼，多半是粗重而僵硬的；而這樣的身心條件，真的是不易入定，更別說入甚深禪定，所以身心能夠調柔，這樣的修行人必定很快就能夠禪定功夫成片；而也唯有定境成片，才能真正澈見諸法實相，也唯有定慧等持，一個人才能真正於這業力纏牽的世間作出一切正確身口意的回應，也唯有如是才能漸漸斬斷因果的鎖鍊，遠離一切黑暗，累積無量無邊的功德福報，自利利他，自度度人。

最後談到身心的安穩，因為身心不會疲倦，所以快樂；因為快樂，所以一直感到輕安；因為輕安，所以身心全部調和柔軟；因為調柔，所以身心就到達了一個安穩的狀態。修持般若就是有這樣的大利益，我們的身心總是動盪不安，躁動不已，安穩的身心是多麼令人夢寐以求的生命境界，因為唯有身心皆安穩，這樣的人才有幸福安樂可言，身心都安定不下來，幸福安樂就沒有生長的溫床，因為只有自己不再折磨自己、折磨別人，才有幸福安樂可言，可是一個身心不安穩的人，絕對逃不了折磨自己與別人的命運；因為眾生一體是法界實相，自己的不安一定會影響到周遭的不安，最起碼與自己因緣深的人就會受到影響，故切莫小看星星之火，真的足以燎原，又如一朵小小的漣漪，也可以擴散到整個湖面，

故唯有讓自己安穩下來，周遭才能安穩；也就是說，唯有自己安穩，才能讓別人安穩。

偉大實用的佛法，絕非要我們遠離快樂，相反的，要我們得到一切的快樂，即如經文所說的「身心無倦、身樂心樂、身輕心輕、身調柔心調柔、身安穩心安穩」，只是要得到這一切的喜樂，就如同要尋找永恆喜樂之泉，要經過一路上的重重考驗與難關，如果正在路上，請不斷的努力，總有一天，一定能夠親嚐清冽的甘泉，永不相離。

第 96 講：第三十品 校量功德品

身處眾中。聞佛為說布施波羅蜜多淨戒波羅蜜多安忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多般若波羅蜜多相應之法。聞佛為說內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空相應之法。……聞佛為說諸佛無上正等菩提相應之法。復聞分別布施波羅蜜多淨戒波羅蜜多安忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多般若波羅蜜多相應法義。復聞分別內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空相應法義。……復聞分別諸佛無上正等菩提相應法義。

P694Ⅱ欄20行～P695Ⅰ欄7行

此段經文，繼續說明修持般若得力能聽聞佛說六度相應之法、二十空相應之法乃至諸佛無上正等菩提相應之法。又能聽聞佛清晰的分判六度相應法義、二十空相應法義乃至諸佛無上正等菩提相應法義。

此段經文，佛陀繼續詳細的說明修持般若的利益，例如可以聽到佛為大眾說明六度乃至諸佛無上正等菩提的相應之法。〝相應〞二字，是此段的重點，相應是聯結的意思，聯結什麼呢？當然是人與一切善法的聯結，如經文所例舉的六度、二十空、真如至不思議界、四聖諦……、諸佛無上正等菩提，凡是一切一切的善法，都是我們宜聯結的，相應的梵音即Yu Ga，譯為瑜伽，相應一詞用得極為巧妙；當我們行善時，我們即與善相應；而當我們行惡時，我們即與惡相應；而瑜伽，是與一切的善相應，如同光明遇到了光明，那麼二者必定互相和合，此即為相應；而當光明遇到了黑暗，二者必定難免有一番掙扎，如內心的善與惡之消長，不可能和合，不可能互融，故所謂的瑜伽，說得更詳細一點即是「與善相應」。如果我們的身口意皆能與善相應，這就是修行，這就是學佛，而當一個人分秒皆與善相應，且不間斷，這就是成就，這就是聖者。故如同經文所提及的六度乃至諸佛無上正等菩提，不論是六度，也不論是諸佛無上正等菩提，重點都在相應，因為一切的善法與我們發生關連，就在於相應，只有我們與善法和合，只有我們心向善法，我們才可能離開惡，才可能不再與一切的惡相應，而與惡相應是一定要付出代價的，例如我們傷害別人，這就是惡，那麼這個傷害的力量，一定會回到自己的身上，這就是代價，故一個佛子的因果觀念其實也

就是相應的觀念，善一定感召善，惡一定感召惡，善不可能感召惡，惡不可能感召善，故無論從因果來觀察或從相應來觀察，一個修行人絕對不能為惡，否則修行人到底在修行什麼呢？當然是如同金剛經所提醒的「修盡一切善法」；故與善相應，是每一個佛子的座右銘，宜念茲在茲，不可暫忘。

此段經文，接著又說明修持般若得力，還可以聽到佛為大眾分別六度乃至諸佛無上正等菩提的相應法義，分別在此並非分別意識的分別，而是分判詳示的意思，那麼什麼是相應法義呢？就是如何相應的要點。與善相應是一個前題，而如何與善相應，則是第二步的實踐，但不論前題或步驟，都牽涉到知與行的部分，只是前者的知與行比較屬於大綱，後者的知與行比較屬於細則。那麼什麼是與善相應的細則呢？即是善良的品德，例如謙虛、努力、勇敢、堅毅、包容等，一個謙虛的人才能夠虛懷若谷的去學習一切，故不論是六度，不論是諸佛無上正等菩提，謙虛的學習態度都是必備的；一個努力的人，也就是精進的人，才能夠不斷的去思惟並實踐一切的善法，不論是六度，也不論是諸佛無上正等菩提；其他品德皆如是，勇敢能讓人在行善法時不畏一切的挫折，不懼一切的打擊，而唯有如是，才能真正成就一切善法；堅毅能讓人發長遠心，而唯有長遠心才能在挫折來臨時，依舊向著光明前進；包容能讓人減少紛爭，節省許多不必要的身心消耗與時間浪費，使自己能夠有更多時間去作有意義的事，故一切的美德，就是相應法義，因為一切的美德可以貫穿一切的善法，修行六度需要，修行二十空也需要……，修行諸佛無上正等菩提更需要。

相應，與一切的善法相應吧！能夠如是，就是一個修行人。而其中最重要的相應就是與慈悲、智慧相應，一個與慈悲相應的人，心中就不輕易讓嗔恨立足；而一個心中無嗔無恨之人，是最沒有障礙的人，因為對別人慈悲，別人就對自己慈悲；因為對別人寬容，別人就對自己寬容；因為對別人柔軟，別人就對自己柔軟……，這樣的人怎麼會有障礙呢？故請與慈悲相應，則是一條最易成就之路。至於與智慧相應，也就是與空相應，如果能夠如是，這樣的修行人不但沒有障礙，還能夠成就無量無邊的功德福報，為什麼呢？因為與空相應就是沒有執著，沒有執著就沒有障礙，沒有障礙就能迅速完成自度度人的浩大生命工程，故與空相應是多麼的重要，也就是大般若經永遠沒有離開的主旨，也就是三藏十二部一直要說明的宇宙真理。

第 97 講：第三十品 校量功德品

或於夢中見菩提樹。其量高廣眾寶莊嚴。見大菩薩趣菩提樹。結跏趺坐降伏魔怨。證得無上正等菩提。轉妙法輪度無量眾。復見無量百千俱胝那庾多菩薩摩訶薩共集論說種種法義。所謂應如是成熟有情。應如是嚴淨佛土。應如是降伏魔軍。應如是修菩薩行。應如是攝取一切智智。或復夢見東方無量百千俱胝那庾多佛。亦聞音聲。謂某世界某名如來應正等覺。若干百千俱胝那庾多菩薩摩訶薩。若干百千俱胝那庾多聲聞弟子。恭敬圍繞而為說法。南西北方四維上下亦復如是。或復夢見東方無量百千俱胝那庾多佛入般涅槃。見一一佛般涅槃已。各有施主為供養佛設利羅故。以妙七寶各起無量百千俱胝那庾多數諸窣堵波。復於一一窣堵波所。各以無量上妙華鬘塗散等香。衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。經無量劫供養恭敬尊重讚歎。南西北方四維上下亦復如是。憍尸迦。是善男子善女人等。見如是類諸善夢相。若睡若覺身心安樂。

P695 I 欄7～26行

此段經文，繼續說明修持般若得力能夠夢見菩提樹、十方諸佛法筵、十方諸佛涅槃、眾生供養讚歎舍利等。這樣的修行人，不論醒睡都會感到身心安樂。此段首先說明修持般若得力，會得吉祥的好夢，例如夢到菩提樹、夢見佛菩薩或夢見種種莊嚴佛事。那麼此處就牽涉到為什麼會有好夢的問題？事實上人的身體組成是非常的複雜，除了我們肉眼所及、感官所感的這個肉體以外，最起碼還有天色身、死亡中陰身、法身、夢幻中陰身等……，而這些身體其實是互相影響、互相關連的，以一句日常耳熟能詳的「日有所思，夜有所夢」而言，很明顯的白日的肉身種種一定會影響到夜晚的睡眠狀態。而按佛教的科學開示在睡眠時，其實肉身已經不是主角，登堂上場的是〝夢幻中陰身〞，其存在方式與肉身是截然不同的，能夠感知到超過現有時空極遠極廣的種種人事物，只是當肉身醒過來時，由於夢幻中陰身退下，故種種的夢境就變得相當的模糊與零亂，這明顯是肉身與夢幻中陰身二身之間的聯結相當不好，那麼什麼才是聯結良好呢？就是當睡眠時，夢幻中陰身所感知的一切，醒過來後，肉身仍然記得一清二楚，而且幾乎每一個夢都能如此，故知「夢」，其實也是另一種「存在之境」，並非肉身所認為的不存在、虛無、無稽等等，之所以

有這樣的誤解來自於不明白夢幻中陰身之存在，故佛法真的是偉大的科學，唯有佛法能夠教導我們生命的全貌，也唯有佛法，能夠解開種種的奧秘；而這些奧秘其實與我們生存的幸福與否有著極密切的關連。例如對於夢的看法，佛法是當作訊息去解析，承認其存在與意義，而有些心理學固然也作夢的解析，但並不承認夢的存在性以及可能帶來的真實意義；而這就是最大的差異，也就是佛法之所以廣大無邊，因為明白生命的結構，才能對一切的現象作出正確的觀察與結論，這樣的態度確立了，才能進一步去探討為什麼有好夢和壞夢的不同。

為什麼會作好夢？可以說是善業的感召，因為既然夢幻中陰身存在，而且與肉身其實是共存，當然是互相影響的；但畢竟是二種不同的存有方式，那麼感召善業的方式也不同，肉身的感召方式是世間一切順利，身心愉悅；而夢幻中陰身則是親臨好的境界，例如造了人天善業，那麼夢幻中陰身就會常常到好的人間美景或天界去，實際在那邊生活，也許〝生活〞二字會讓人覺得很不可思議，那是因為不熟悉的關係，既然肉身〝生活〞在這個物質世界，那麼夢幻中陰身當然也〝生活〞在夢裡，故越了解生命的構成，就越對金剛經四句偈：「一切有為法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀」有更深的體悟，為什麼我們必須醒過來？因為如果不醒過來，我們就無法了知生命的全貌，不了知就會坐井觀天，會以無知去面對有知，這樣的生命絕對不可能幸福喜樂的，故生命的智慧是必備的，而什麼是生命中最重要的智慧呢？就是般若。有了般若，我們就能澈見一切的本質，澈見本質，就不再迷失於幻相，而正如金剛經所言：「凡所有相，皆是虛妄」。如果說夢幻中陰身所處的夢境是虛妄，那麼肉身所處的物質世界難道不也是虛妄嗎？是的，一切的一切，只要是境、只要是相、只要是現象……都是虛妄，都是幻相。

故好夢來自善業，壞夢來自惡業；就如同肉身的好運是來自善業，壞運來自惡業；但不論好夢壞夢，不論好運壞運，都是業境，都是虛妄，都是幻相，佛法所教導的重心就在這裡：離開幻相。離開幻相就是醒覺，就是不再被大幻化網束縛，不再被幻覺愚弄，而般若之修持，即醒來之關鍵，而且醒覺後，就不再受到業境的干擾，就能真正的離開惡業，自然而然感召無量無邊的善業，那麼善業顯現在夢中即好夢，顯現在物質世界即好運，故經文才說：「或於夢中見菩提樹……經無量劫供養恭敬尊重讚

歎，南西北方四維上下亦復如是」，這樣的口吻是完全肯定夢中所見為吉祥瑞兆，而且為夢幻中陰身所親身目睹的境界。亦如經文所說：「見如是類諸善夢相，若睡若覺身心安樂」，此句話要仔細的參詳，其中充滿了甚深含意，說明只要夢到這些吉祥好夢，那麼這樣的修行人不論是睡眠時或醒覺時都是維持在身心安樂的狀態中，換一句話說，業境是共通的，如果善業會變現在夢中，那麼一樣會變現在物質世界中，故只要夢幻中陰身修得好，一樣可以帶動肉身的境界，相反的，肉身修得好，也可以帶動夢幻中陰身的境界，故生命可以說是一個多面的鏡子，當每一面鏡子都擦乾淨時，才能同時照出正確的影像，這個事實也就說明佛法所言：〝重重宇宙〞的觀念是多麼的貼切。

用什麼來擦亮生命之鏡呢？即般若。唯有般若，能夠使心清淨，心清淨即明如鏡，能夠映照一切的一切，那麼不論何身也都清淨，也都與善業相應，故成就解脫的關鍵真的就在：般若。

第 98 講：第三十品 校量功德品

諸天神等益其精氣。令彼自覺身體輕便。由是因緣不多貪染飲食醫藥衣服臥具。於四供養其心輕微。如瑜伽師入勝妙定。由彼定力滋潤身心。從定出已。於諸美膳其心輕微此亦如是。何以故。憍尸迦。是善男子善女人等。由此三千大千世界。并餘十方無邊世界。一切如來應正等覺聲聞菩薩天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等。具大神力勝威德者。慈悲護念以妙精氣冥注身心。令其志勇體充盛故。憍尸迦。若善男子善女人等。欲得如是現世功德。應發一切智智心。以無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。解說書寫廣令流布。憍尸迦。若善男子善女人等。雖於般若波羅蜜多。不能聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。而但書寫眾寶嚴飾。復以種種上妙花鬘塗散等香。衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。亦得如前所說功德。何以故。憍尸迦。是善男子善女人等。能廣利益安樂無量諸眾生故。

P695 I 欄26行～II 欄18行

佛陀繼續開示，當修行人修持般若得力，諸天神會增益他的精氣，令他覺得身體輕安便捷。由於這樣的緣故，他也會變得不貪愛食物、醫藥、衣飾、臥具等，於四供養心輕微，就好比瑜伽師入了殊勝定境，而且這樣的定境能夠滋潤身心，使得他出定以後，對於一切的美食也不會貪著心動。為什麼呢？因為這樣的修行人已受到無邊的護法慈悲護念，並且以微妙的精氣暗暗的注入身心，令他志氣勇猛、身體康泰。所以如果修行人想得到這樣的現世功德，即應發一切智智心，以無所得為方便，於般若至心聽聞乃至廣令流布，而如果不能如上，也可以豐盛的供養讚歎，得到如前所說的功德，為什麼呢？因為這樣的修行人能夠廣大的利益安樂無量無邊眾生的緣故。

此段說明般若不但能感召護法，還能讓護法增加自己的精氣，不再貪求食物等，為什麼呢？就如同入深定，便能滋潤我們粗重的身心，這樣的滋潤，即使出了定境，也能夠維持，既然身心愉悅，精神飽滿，其實是不會貪愛食物的，即使是非常美味的食物。由此段我們同時看到了修行定慧的共同好處，可以證明定慧不二的真理，努力修行

禪定，便可以讓自己入定，到底什麼是入定呢？就是禪定中陰身已經自由解脫，不再受到肉身的束縛，也可以說禪定中陰身已經與肉身聯結成功，可以把禪定的種種能量直接提供給肉身，禪定為什麼有能量呢？當一個人入定時會放出光明，那麼其實光明就是能量，光明就是智慧，當肉身得到能量的供給，就會變得非常的輕安喜樂，身體健康，在這樣狀況下的人，其實對於食物就已經不那麼渴愛了，為什麼呢？因為人之所以要吃東西，是為了攝取食物中的能量，而如果一個人本身已經擁有能量，那麼他不再需要透過食物來獲得能量。

故經典中所說的「永斷四食」是一個修行人可以到達的境界，並非天方夜譚。說明白了道理也並不難懂，就是能量的問題，一旦能量能夠自給自足，就不再需要外在的供給，而定境就是自給自足能量，食物就是外在的能量來源。所謂「民以食為天」，足見食物是非常重要的一件事，甚至古往今來的戰爭，有些都與食物的供需失調有關，因為人類的生存是離不開食物，人必須要吃東西才能存活，故人的本能當中對於食物就有一種難以名狀的貪求，總是希望食物越多越好，更有甚者，在貪求量中更加上對於滋味的貪求，這種貪求其實是很難以斷除的，因為它是一種根深蒂固的習氣，也可以說是身體的〝如實〞反應。

為什麼是如實反應身體狀況呢？其實也是因果的問題，可以說我們有一個什麼樣的身體，我們就會作出什麼樣的食物反應，怎麼說呢？即外在的一切之所以與我們產生關聯，其實是內在心的感召，如果我們的心還不夠清淨，業力對我們還有強大的影響，那麼我們就會受到業力的驅使去選擇我們的食物，例如自己明明想少吃一點，不論為了美觀或者為了健康，可是當強大的食慾感或空虛感來臨時，美觀或健康的理想根本發生不了任何作用，如果有用的話，也不會全世界有那麼多人都在減肥，可見對於食物的反應，真的不是我們想怎麼樣就怎麼樣，牽涉到過去生種下的因，例如曾經讓別人餓死，那麼今生如果業報成熟，但重罪輕受的話，此人就會特別的好吃，不但量需求得大，也特別受不了某些對自己美觀有害或對健康有害的不當食物；例如有些減肥者，他明明希望自己有美觀的身材，可是一看到巧克力、蛋糕等甜食；他就馬上失去控制，一定要大嚼一番才能作罷，可是往往又在飽食一頓之後，感到莫名的後悔與沮喪，後悔的是作了自己不該作的事，沮喪的是自己似乎根本奈何不了自己的習氣。

佛法是偉大而普遍的，連減肥

問題都能夠作圓滿而透澈的回答，如果真的想解決美觀或健康的問題，其實下手處不在於面對食物，而是正本清源的去面對我們的業力，好好的懺悔，努力修行，努力行善，對於習氣，不要後悔也不要沮喪；也就是不要因為對於食物失控就產生任何負面的情緒；因為這樣是於事無補的，只要看清這個習氣，承擔下來，業境現前時就坦然接納，業境過後就好好的懺悔，好好的再精進，那麼總有一天，會突然發現，你已經離開了執著貪愛飲食的窘境，這似乎是有心栽花花不成，無心插柳卻成功了，事實上是有心栽花，如果走錯了方向，那當然如何栽都不可能開花，可是無心插柳走對了方向，那麼當然就會柳樹成蔭了。

故佛法是解除苦痛的萬靈丹，不只是減肥問題如此，一切一切的問題也都是如此，我們不要從現象去解決，而要從本質去解決。此處所提及的定或慧的修持，其實都是最好的解決方案，而佛陀提供的良方真的是簡單易行——尊重供養般若。因為一切的苦痛來自於無明，也就是無知，對於真相的無知；而般若正是無明的相反，正是有知，而且是對於真相的有知。故尊重供養般若，當然就能感召龍天護法，也當然能感得護法給予精氣，故般若能夠帶來無量無邊的利益，而且不但對於自己如是，對於無量無邊的眾生亦復如是，故經文才說：「能廣利益安樂無量諸眾生」，般若如聚寶盆，一人得之，不僅自己享用不盡大利益，還能因為其生生不息的大利益也讓無數眾生分享。因為唯有般若能破無明，唯有無明破除，才能出三界苦海，得到永斷生死的永恆大樂。故般若珍貴、極珍貴，值得供養，值得禮讚，則人天共喜，法界同樂！

第 99 講：第三十品 校量功德品

復次憍尸迦。若善男子善女人等。以應一切智智心。用無所得為方便。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或復書寫眾寶嚴飾。復以種種上妙華鬘塗散等香。衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。是善男子善女人等。由此因緣獲無量福勝。盡形壽以無量種上妙飲食衣服臥具醫藥資緣。供養恭敬尊重讚歎。十方世界一切如來應正等覺及弟子眾。亦勝十方佛及弟子般涅槃後有為供養設利羅故。以妙七寶起窣堵波高廣嚴麗。復以無量天妙華鬘塗散等香。衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。盡其形壽供養恭敬尊重讚歎。何以故。憍尸迦。十方諸佛及弟子眾。皆因如是甚深般若波羅蜜多而出生故。

爾時佛告天帝釋言。憍尸迦。假使充滿此贍部洲佛設利羅以為一分。書寫如是甚深般若波羅蜜多復為一分。此二分中汝取何者。時天帝釋即白佛言。世尊。假使充滿此贍部洲佛設利羅以為一分。書寫如是甚深般若波羅蜜多復為一分。於二分中我意寧取如是般若波羅蜜多。何以故。我於諸佛設利羅所。非不信受。非不欣樂。供養恭敬尊重讚歎。然設利羅皆因般若波羅蜜多而出生故。皆是般若波羅蜜多功德勢力所薰修故。乃為一切世間天人阿素洛等。以無量種上妙華鬘塗散等香。衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。爾時舍利子謂天帝釋言。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。既不可取。無色無見無對一相。所謂無相。汝云何取。所以者何。如是般若波羅蜜多。無取無捨無增無減無聚無散無益無損無染無淨。如是般若波羅蜜多。不與諸佛法。不捨異生法。不與菩薩法。不捨異生法。不與獨覺法。不捨異生法。不與聲聞法。不捨異生法。不與無為界。不捨有為界。如是般若波羅蜜多。不與布施波羅蜜多。不與淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。如是般若波羅蜜多。不與內空。不與外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。……如是般若波羅蜜多不與無上正等菩

提。爾時天帝釋報舍利子言。如是如是。誠如所說。大德如是般若波羅蜜多實不可取。無色無見無對一相。所謂無相。大德。如是般若波羅蜜多無取無捨無增無減無聚無散。無益無損無染無淨。大德。如是般若波羅蜜多不與諸佛法。不捨異生法。不與菩薩法。不捨異生法。不與獨覺法。不捨異生法。不與聲聞法。不捨異生法。不與無為界。不捨有為界。大德。如是般若波羅蜜多不與布施波羅蜜多。不與淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。大德。如是般若波羅蜜多不與內空。不與外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。……大德。如是般若波羅蜜多不與無上正等菩提。大德。若於般若波羅蜜多能如是知。是為真取甚深般若波羅蜜多。亦真修行甚深般若波羅蜜多。何以故。甚深般若波羅蜜多。不隨二行。無二相故。如是靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多。亦不隨二行。無二相故。

P695Ⅱ欄倒數11行～P696Ⅲ欄7行

佛陀繼續開示：如果修行人以應一切智智心，用無所得為方便，於此般若至心聽聞乃至尊重讚歎。這樣的修行人，能夠獲得無量無邊的功德福報，勝過一個人盡形壽以無量飲食等資源供養十方諸佛及弟子；也勝過供養舍利塔，為什麼呢？因為十方諸佛及弟子都是由於般若而出生。

佛又對天帝釋說：如果以無量的舍利子為一份，書寫般若又一份，那麼你要選擇哪一份呢？天帝釋回答：我會選擇般若，並非我對佛舍利塔不信受或不欣樂，而是因為舍利子從般若出生，都是般若功德勢力薰修而成，所以才被一切世間天人等尊重讚歎。

此時舍利子對天帝釋說：如是般若，既不可取，沒有色相可言、沒有見解可言、也沒有對立或一如可言，是所謂的無相；所以你無所取。為什麼呢？如是般若，沒有取捨、增減、聚散、益損、染淨可言；如是般若，不靠近諸佛、菩薩、獨覺、聲聞，也不捨離異生法；不靠近無為界，也不捨離有為界；如是般若，不靠近六度乃至無上正等菩提。

此時天帝釋對舍利子說：是的，誠如你所說。而且如果於般若能夠如是知，才是真正的擇取甚深般若，也才是真正的在修行甚深般若。為什麼呢？甚深般若，不隨二行，無二相的緣故，如是六度等，也是不隨二行，無

二相可言。

此段經文，佛陀一開始就非常清楚的再度標明般若的地位，比佛及弟子重要，甚至比佛舍利塔還要重要，而且馬上清楚的說明原因，很簡單，因為諸佛及弟子都是由般若而生。

佛陀的偉大在此又表露無遺，按理來說，天上天下，唯佛獨尊；但是佛在此處卻親自推翻了這樣的說法；而這個說法到底有沒有矛盾呢？其實也沒有，一切的思惟，都要站在條件充足，理路清晰的立場，才能作真正而全面的思惟，此處亦然。如果以生命存有的境界而言，天上天下佛獨尊是不爭的事實；但是此處佛陀是為我們探討成佛的本質問題，到底是什麼原由能夠讓佛獨尊呢？般若就是最終的答案！一切諸佛都是靠般若成就的，可以說沒有般若就沒有諸佛，故般若是必然性，是本質，是不可或缺的。故佛陀當然如理開示給我們聽，完全客觀的告知我們事實：供養佛及弟子或舍利塔功德福報固然很大；但其實供養般若的功德福報才是最大。

佛陀當然是〝無我〞的，所以他才能作出這樣無我的開示，很多理性的思惟者，在面對外在一切的時候，都能夠客觀而理性的思惟與下結論；但只有碰到與自己有關的問題，就會出現問題，會對自己稍微好一些，不要小看這〝稍微好一些〞，這已經足以造成不客觀、不公正、不公平；而且思惟引領行為，只要思惟有點偏差，行為一定跟著有點偏差；故〝無我〞的思惟才是最客觀、公平、公正的思惟。此段經文的示現，讓我們更加明白，佛陀的偉大，佛法的真實。

佛陀接著問天帝釋舍利或般若選何，天帝釋回答選取般若，而且馬上說明選取的理由是舍利其實也是由般若薰修而成的。由此段經文透露的訊息，即可知曉～有好的老師，就會有好的學生呼應；前段佛陀已經把般若的重要及地位說得清楚明白；但為了教學生動腦，反覆說明，又善巧的馬上擬定了一個相關問題；而好的學生果然不令人失望，天帝釋完全聽懂了佛的開示，而且是甚深的明白了佛及弟子或舍利子絕對不是不重要；而是這些的背後其實只有般若無他，故般若才是一切的源頭，才是一切的答案，才是最終的選取。所以聰慧的天帝釋當然毫不猶疑的就選取了般若，而且知見具足。

好的老師，不只感召一位好的學生，天帝釋是好學生，智慧第一的舍利子當然也是好學生；舍利子果然馬上展現好學生的特質，思惟敏捷，辯才無礙；而且內心清淨的補充了天帝釋的知見：般若無所可取。這句話馬上就針對天帝

釋的回答作了最鞭辟入裡的舉一反三；是的，在這個相對的世間，一切都是相對的，思惟是相對的，語言文字是相對的……；所以當天帝釋作了一個正確的抉擇之後，在世人的相對思惟裡，就會有些人偏離了中道，以為般若需靠近，而佛及弟子或舍利就不需靠近了，最起碼比較不需要靠近了，這是不明甚深緣起，一切都要根據緣起靠近善法，如果尚不明白真正般若之人，其實他無從靠近般若，反而是有形有相的舍利容易靠近，故金剛經所說「法無定法」，實是根據相對世間、無常世間為我們作的最好指導原則，此處亦然，當天帝釋選取般若，智慧的舍利子為了提醒世人安守中道，馬上說明天帝釋的選取實是「不可取」，接著又以一連串的同義異詞來深入說明同一主旨，例如無色、無見、無對一相，即是所謂的無相。請注意此處連續用了四個「無」字，非常顯見的是否定語氣；但這樣的否定，絕對不是否定真理，相反的，就是為了維護真理，所以要否定一切障礙真理的謬見；所以，一切的無在於破有，一切的有在於顯無；其實，有無之間並無二相，故結尾處才說：「甚深般若，不隨二行，無二相故」。

佛陀是真理的發現者、傳播者，他的弟子是真理的受教者與傳播者；但都是真理的實踐者。一切的佛法，都是宇宙至極的真理，值得每一個熱愛真理的人獻上全部的心力去學習，繼而去傳播。而佛法中最重要的真理就是——般若；佛陀甚至以不惜打破佛之崇高至尊地位去凸顯其重要，用心良苦，可見一斑；後世的佛子，雖不能親見佛陀，但只要證得般若，亦即如親見佛陀，亦即如與諸佛同步，故般若是每一個佛子必修，宜全力以赴，宜精進體證，則末法時代幸甚，末法眾生幸甚！

第 100 講：第三十品 校量功德品

爾時佛讚天帝釋言。善哉善哉。如汝所說。甚深般若波羅蜜多不隨二行。何以故。甚深般若波羅蜜多無二相故。如是靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多亦不隨二行。何以故。如是靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多亦無二相故。憍尸迦。諸有欲令甚深般若波羅蜜多有二相者。則為欲令真如亦有二相。何以故。憍尸迦。甚深般若波羅蜜多與真如無二無二分故。憍尸迦。諸有欲令靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多有二相者。則為欲令真如亦有二相。何以故。憍尸迦。靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多與真如無二無二分故。……諸有欲令甚深般若波羅蜜多有二相者。則為欲令不思議界亦有二相。何以故。憍尸迦。甚深般若波羅蜜多與不思議界無二無二分故。憍尸迦。諸有欲令靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多有二相者。則為欲令不思議界亦有二相。何以故。憍尸迦。靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多與不思議界無二無二分故。

P696Ⅲ欄8行～P697Ⅲ欄9行

佛接著稱讚天帝釋：很好，確實如你所說，甚深般若不隨二行，為什麼呢？因為甚深般若沒有二相可言的緣故。六度也是一樣不隨二行，為什麼呢？六度也沒有二相可分的緣故。所以如果諸有欲令甚深般若有二相的話，則是欲令真如也有二相，為什麼呢？甚深般若與真如無二、無二分的緣故。又如果諸有欲令六度有二相的話，則是欲令真如也有二相，為什麼呢？六度與真如無二、無二分的緣故……

所以如果諸有欲令甚深般若有二相的話，則是欲令不思議界也有二相，為什麼呢？甚深般若與不思議界無二、無二分的緣故。又如果諸有欲令六度有二相的話，則是欲令不思議界也有二相，為什麼呢？六度與不思議界無二、無二分的緣故。

此段經文，藉由佛陀對於天帝釋的稱讚，說明般若不隨二行，是因為無二相的緣故。而且六度亦然，不隨二行，也是因為無二相的緣故。什麼是二行？就是有、無二行，不隨二行的意思就是般若永遠安住於如如不動，不會隨著外在行為的有或無而產生變化，例如一個行為發生了，固然在行為上確實有作與不作的差別，可是在第一義而言，則沒有這樣的分別；故以般若的角度而言，作也好，不作也好，都是一如的，故經文才說「甚深般若波羅蜜多不隨二行」。

什麼是二相？可以說是有、無二相，也可以說是染、淨二相，總而

言之，就是有為法的對立相。為什麼有為法必定是對立相，因為有為法就是生滅法，生與滅相對、存與亡相對、好與壞相對……，只要是生滅法，必有分別，故二相即是分別，而無二相，即是無分別，故經文說「甚深般若波羅蜜多無二相」。

佛陀稱讚天帝釋後，又馬上根據天帝釋的體悟作了更深入細膩的說明，光是這一稱讚到鋪排之間，短短的幾句話，就把佛陀偉大教育家的風範表露無遺。學生好的表現是要肯定的，而最直接的肯定方式就是言語上的稱讚，這稱讚不只是知見上的確認，也是學習態度的鼓勵，所以一個好的老師總是言行舉止最細微的地方也不放過，隨時作最善巧的示現，隨時作最完美的演出。而佛陀接著稱讚後的深入說明，更是發揮到教育功能的極致，學生說的好，但再好還是需要老師來補足，這樣一前一後，就是最好的輝映，寫下經典中一頁又一頁的佳話。

佛陀接著鞭辟入裡的說明，如果諸有想令般若有二相，就好比是想令真如也有二相，為什麼呢？因為般若與真如無二、無二分的關係。什麼是諸有，即有為法，亦即生滅法，整句的意思就是般若與真如都無二相，此處除了般若，還提出了真如，並且一連串提出了法界、法性、不虛妄性、不變異性、平等性、離生性、法定、法住、實際、虛空界乃至不思議界；那麼事實上真如＝法界＝法性＝不虛妄性＝不變異性＝平等性＝離生性＝法定＝法住＝實際＝虛空界＝不思議界。再透過本段經文的闡釋，般若＝真如，原因是什麼呢？即般若與真如皆無二、無二分。

什麼是無二？無二即一，一即絕對，般若即絕對境界，此即斷思絕慮，超越了一切分別意識，也可以說沒有分別，一切即一，故無二也就是無二分，也就是沒有分別的意思。而般若與真如即無二、無二分，這都是在本質來觀察所得到的結論，般若即真如，真如即本質，故本質的本質當然還是無二、無二分可言。

佛陀接著以同樣的語法說明六度與真如無二、無二分，也就是說明六度即真如，這其實也是站在本質的角度來探討的，故六度的本質是空性，真如的本質也是空性，當然也就無二、無二分了。前段說明般若即真如，不論從字義或本質來看，都能成立；而此段說明六度即真如，則從字義來看，並不完全成立，但事實上，最重要的還是本質，故前段與後段不論字義相通否，但在本質上都獲得了統一，故般若＝真如＝六度，就完全得到了答案，因為事實上，又何止是此三者是

空性，應該說一切的本質都是空性。

所以一旦般若＝真如＝六度的公式成立，那麼以下所列舉的法界乃至不思議界，都可以套用到此公式：般若＝法界＝六度……，般若＝不思議界＝六度，事實上推而廣之，此公式最後可以寫成：般若＝空性＝一切。為什麼呢？因為最終還是回到本質的問題，般若的本質、空性的本質以及一切的本質都是一樣的，故一切本空，萬法皆空，法爾如是。

三藏十二部教育的主旨即在於般若，也就是所謂的空性，亦即真如乃至不思議界，無論其以何種名相出現，都是萬變不離其宗，而最重要的部分還是實證，無論文字般若多麼的耳熟能詳，生死大事來時都抵擋不了，唯有實證般若，能夠解決生死，故修行人切莫花太多的時間在文字般若，一旦心領神會即需念茲在茲，力求實證，則一切的修行才有意義，否則真的是緣木求魚，煮沙成飯，超生脫死之期了不可遇，甚深思惟！甚深思惟！

第 101 講：第三十品 校量功德品

爾時天帝釋白佛言。世尊。如是般若波羅蜜多。世間天人阿素洛等。皆應至誠禮拜右繞供養恭敬尊重讚歎。所以者何。一切菩薩摩訶薩眾。皆依如是甚深般若波羅蜜多。精勤修學。已得當得現得無上正等菩提。世尊。如我坐在三十三天善法殿中天帝座上。為諸天眾宣說正法。時有無量諸天子等。來至我所聽我所說。供養恭敬尊重讚歎。右繞禮拜合掌而去。我不在時。諸天子等亦來是處。雖不見我。如我在時恭敬供養。咸言此處是天帝釋為諸天等說法之座。我等皆應如天主在供養右繞禮拜而去。世尊。如是般若波羅蜜多。若有書寫受持讀誦。廣為有情宣說流布。當知是處恒有此土并餘十方無邊世界無量無數天龍藥叉健達縛阿素洛揭路荼緊捺洛莫呼洛伽人非人等。皆來集會。設無說者敬重法故。亦於是處供養恭敬尊重讚歎禮拜而去。何以故。一切如來應正等覺。皆因如是甚深般若波羅蜜多而得生故。一切菩薩摩訶薩眾。獨覺聲聞。及諸有情上妙樂具。皆依如是甚深般若波羅蜜多而得起故。佛設利羅亦由如是甚深般若波羅蜜多功德薰修得供養故。

P697Ⅲ欄10行～P698Ⅰ欄3行

此時天帝釋對佛說：如是般若，世間天人等，皆應禮拜乃至讚歎，為什麼呢？因為一切菩薩，都是依般若精勤修學，已得、當得、現得無上菩提，如我坐在三十三天的善法殿上的天帝座位上，為諸天人宣說正法，他們皆來供養乃至禮拜合掌而去；我不在時，他們也是一樣。如是般若，若有書寫乃至流布，當知恆有無邊天龍等來，就算沒有說法者，也會因為敬重佛法禮拜而去。為什麼呢？一切佛皆因般若而生，一切菩薩、獨覺、聲聞及諸有情上妙樂具皆依般若而起，連舍利子也是由般若功德薰修而來才能得到而供養之。

此段經文，透過天帝釋對佛陀稟報自己對於般若的體悟，再度以善巧的方式說明般若的重要與值得尊重。首先提醒世人般若應予以至誠禮拜、右繞、供養、恭敬、尊重、讚歎，因為一切的菩薩，都是由於般若過去得到、現在得到或未來得到無上正等正覺；此處不但把般若的尊貴地位再次點明，並以時間的角度來肯定般若令菩薩得大成就的功能，也就是說只要精勤修學般若，一切菩薩必定成就，因為如果已經修學得很好，當然過去就已經成就；如果現在修學得很好，現在就能得成就；而就算過去和現在都

未能修學得很好，只要繼續不斷的精勤修學，那麼未來也必定成就；故由此句天帝釋的體悟，我們深深的明白，般若是一切成就的依靠，即使現在尚未成就，也千萬不要氣餒，因為般若就如同成佛保證班，只要上了般若班，就必定成就，不論過去、現在、未來。

接著天帝釋又以己例來說明般若受到尊重的情形，即天帝釋在天上說法時，諸天皆恭敬禮拜，就算天帝釋不在時，諸天也會因為尊重法的緣故，依然恭敬禮拜；此例的說明，無非要讓聞經者甚深的明白，般若為尊為貴，有說法者時固應禮敬，甚至無說法者時亦應禮敬；此例的甚深含意是：般若遍一切處，只要心中有般若，即能感召無量無邊的龍天護法前來供養、恭敬、尊重、讚歎、禮拜，故你在宣說或不宣說，都能恆常如是感召，故知般若之尊貴與稀有難得。

說完般若之尊貴，天帝釋馬上又思惟細膩的作了補充說明：因為諸佛由般若而生。這句補充是重點中的重點；是的，眾生學佛，最終的目的就是要與佛一樣完美圓滿；既然要學佛，就要學到重點，那麼什麼才是重點？就是成佛的關鍵。而佛與眾生，本質上無二無別，那麼到底是哪裡有所不同呢？最大的不同就是佛悟、眾生迷，最大的分野就在於佛證入般若，眾生依然無明；故般若的相反就是無明，而破無明的唯一途徑就是般若，故般若當然就是成佛的唯一一條路了；既如是，般若能生諸佛，諸佛由般若而生；也就是佛子永遠不能忘失的法要，否則一旦忘失，真的是成就遙遙無期了。故〝佛由般若生〞，是佛法的真理，更是不可須臾暫忘的佛法座右銘。

天帝釋接著又補充說明：一切聖者及眾生上妙樂具都是依般若而起。此句是上句更詳盡的補足，般若能夠出生諸佛，不但如此，般若還能出生一切功德，甚至物質世界上的上妙樂具也來自般若功德之感召；佛典有云：萬般都是業，半點不由人。意思就是說：黑業會感召惡報，白業會感召善報；這一切都是因果法則的運作，不是任何人能夠改變的；故如果想要有善報，唯一的作法即是種善因，唯有善因能夠生出善果；而到底什麼是最大的善因呢？事實上，般若就是最大、最圓滿、最上的善因，故能夠感召一切的善果；不止是成佛的終極善果，甚至器物世間一切的上妙樂具也能圓滿的感召；故一切都是因果，一切都是種如是因、得如是果，對於因果法則，我們只有當作真理完全的服膺，否則一旦違反因果法則，只有受報的份，沒有第二條路可走，就算善業可以抵消黑業，畢竟也要

損耗功德福報，故切莫為惡！切莫為惡！因果必報，私毫不爽。

天帝釋接著又補充說明：舍利子也是由般若薰修而來。是的，舍利子是一個修行人修行成就具體的示現，但是珍貴稀有的舍利子到底是從何而來的呢？想必是許多人心中的問號，在此處的經文就把這個看似神秘的問題說得清楚明白。有形有相的舍利子來自於無形無相的般若，由此再度證明「真空生妙有」之真理，般若是諸佛之母，般若是一切上妙樂具之源，般若更是殊勝舍利子之來處，故般若是一切一切的源頭，所以修行人宜念茲在茲的修證般若，一旦證得，則必定解脫生死，不再流浪三界，不但自己獲大利益，還可以透過菩薩道弘揚般若正法，將更使無量無邊的眾生亦獲得利益。

第 102 講：第三十品 校量功德品

世尊。如是般若波羅蜜多與諸菩薩摩訶薩行。及所證得一切智智。為因為緣為所依止為能引發。世尊。由此緣故。我作是說。假使充滿此贍部洲佛設利羅以為一分。書寫如是甚深般若波羅蜜多復為一分。此二分中我意寧取如是般若波羅蜜多。世尊。我若於此甚深般若波羅蜜多。受持讀誦正憶念時。心契法故都不見有諸怖畏相。

P698 I 欄3行～10行

天帝釋繼續說道：所以般若是菩薩行與一切智智的因緣、依止、引發處。因此舍利子與般若相較，我寧取般若，而且如果我於般若受持、讀誦、正憶念的時候，由於深心契入法中，所以心中不再有任何的怖畏。

天帝釋接著作了一個小結：故般若是菩薩道與一切智智的「為因、為緣、為所依止、為能引發」。這句話不但是精簡的結論，也是令人心悅誠服的真理之句，為什麼呢？因為千真萬確如是，一切難行難忍的菩薩道，都必須擁有般若才能真正的達成，如果沒有了般若，一個菩薩必定會退轉，此話怎說呢？因為每一個菩薩都會歷經無數次極為嚴苛的考驗，例如明明自己心如明月，作盡了一切好事，一切的所作所為都是為了自度度人的菩薩道業，可是由於過去生的惡業尚未了盡，總是會遇到被人誤解、被人輕蔑，甚至被人謾罵侮辱的逆境；此時一個菩薩如果沒有空性來幫助自己過度，那麼這一切的逆境，會讓一個原本拼命大精進的菩薩沮喪，甚至從此不喜歡面對眾生，只想一個人躲起來，好好的自度就可以了。但在度人的立場，這即是退轉，這即是離開了菩薩道，故般若絕對是菩薩不可或缺的要件；故因緣即條件，而般若正是菩薩行繼續堅持下去條件中的條件。而且是不可須臾離開的皈依處，皈依佛、皈依法、皈依僧，一切的皈依都甚深內涵著般若；如果未包含般若，則一切的皈依都失去了意義，為什麼呢？因為如同前面經文所開示：諸佛由般若而生，般若才是一切佛法僧及一切善法的根源，如果我們皈依了其所衍生出來的果，卻偏偏沒有皈依其本質與根源，那即是本末倒置，那即是緣木求魚了。故般若是真正皈依處，更是一切功德的引發處，因為唯有空能含藏一切，而六度萬行的菩薩道，正是無量無邊功德的同義詞，無量功德必定來自於空性，唯有空性才能真正〝保住〞無量功德，為什麼呢？一旦執著即離開空性，一旦執著即感召障礙，一旦障礙現前，又沒有空性，則必定如雪上加霜的造業，則非但

沒有辦法增長功德，反而必定損減功德；故唯有般若能夠〝引發〞無量的功德，亦即出生、保任、長養一切功德。故般若確如經文所說是菩薩行的因緣、依止、引發。

而正如經文所說，般若不只是菩薩行的因緣、依止、引發，亦是一切智智的因緣、依止、引發。一切智智是完美的智慧，無所不知、無所不能，而事實上也只有空性才能包含無所不知、無所不能，空即一切智慧的因緣條件、依止之處，更是引發之處。

天帝釋接著說：於般若受持、讀誦、正憶念，由於深心契法，心中無有怖畏。此句的境界實在令人心嚮往之，無憂無懼是多麼好的生命風格，然而對於三界眾生而言，實在是多麼難以企及的崇高境界，我們多半又憂又懼，常常處在各種無名的恐懼中，生死大事的恐懼不說，對天災的恐懼，對於未來不確定的恐懼……，都在在啃蝕著眾生內在的平安與幸福，心既無法排除恐懼，從表面到深層都有不同層次的恐懼，那麼心即不可能平安，心不平安，則很難真正全力自度，更遑論全力度人，故心經所說：「心無掛礙，無掛礙故，無有恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃」，充分說明，只有心中去除了怖畏，才有可能進一步的遠離一切的顛倒，一切的虛幻夢想，而這樣的生命來自於〝心無掛礙〞，什麼是心無掛礙？也就是此段經文所提及的般若，而且要經過受持、讀誦、正憶念的修持過程，故心無掛礙的般若，非一蹴而成，必須精進下功夫，此句中的「正憶念」用得巧妙，憶念是表示念茲在茲，須臾不離的意思，但是任何的堅持，都必須是善的堅持才有意義，許多世間的惡法也有許多眾生相當的堅持，但這堅持則是造業，則是執著，與善的堅持所得到的果報相去十萬八千里，故「憶念」是堅持的美德，但一定必須是「正」，否則還不如不憶念，故此段經文，對於般若的實際修證提出了清晰明白的修行方法，值得我們甚深思惟、堅持、力行。

第 103 講：第三十品 校量功德品

所以者何。世尊。甚深般若波羅蜜多無相無狀無言無說。世尊。由此般若波羅蜜多無相無狀無言無說。是故靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多亦無相無狀無言無說。……世尊。由此般若波羅蜜多無相無狀無言無說。是故諸佛無上正等菩提亦無相無狀無言無說。世尊。由此般若波羅蜜多無相無狀無言無說。是故一切法亦無相無狀無言無說。世尊。若此般若波羅蜜多有相有狀有言有說。非無相無狀無言無說者。不應如來應正等覺知一切法無相無狀無言無說。證得無上正等菩提。為諸有情說一切法無相無狀無言無說。世尊。由此般若波羅蜜多無相無狀無言無說。非有相有狀有言有說。是故如來應正等覺知一切法無相無狀無言無說。證得無上正等菩提。為諸有情說一切法無相無狀無言無說。世尊。是故般若波羅蜜多應受一切世間天人阿素洛等。以無量種上妙華鬘塗散等香。衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。世尊。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或復書寫。眾寶嚴飾。以無量種上妙花鬘塗散等香。衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。是善男子善女人等。決定不復墮於地獄傍生鬼界邊鄙達絮蔑戾車中。不墮聲聞及獨覺地。必趣無上正等菩提。

P698Ⅰ欄10行～Ⅲ欄15行

甚深般若無相、無狀、無言、無說，所以六度、二十空、真如乃至不思議界……、無上正等菩提，一切也都無相、無狀、無言、無說。如果不是如此，則不會一切如來都知一切法無相、無狀、無言、無說，而證得無上正等菩提，並且為眾生宣說一切法無相、無狀、無言、無說；所以般若應受一切眾生供養、恭敬、尊重、讚歎。如果修行人於般若能夠聽聞乃至讚歎，一定不會退墮，而且必能證得菩提。

此段經文，說明般若無相、無狀、無言、無說，此四項是般若的特質，意即般若沒有外相可言，沒有形狀可言，沒有言語可以形容，也沒有辦法宣說。這其實只是用了四個角度來說明般若的特質，事實上，何止這四個角度，可以說有千千萬萬個角度都可以來說明般若的特質，那麼不論用什麼角度來說明，般若從來不會有所改變；因為絕對只有一個，而相對則變化無

窮。般若無外相可言，這是針對般若實相而言，一切的外相都不是般若，因為外相是生滅法、有為法，既有為、既生滅，則絕對不是不生不滅的般若；般若無形狀可言，這也是從有形有相來觀察，事實上，一切的形相也都是屬於有為法的範疇，那麼當然也不是不生不滅的般若；般若無可用言語形容，這是事實，一切的語言、甚至文字，畢竟都是相對世界的產物，而相對不可能等於絕對，故般若確實無法用語言代換；般若沒有辦法宣說，這也是事實，無論已經開悟者用了多少語言文字向未開悟者說了多少般若，事實上，這些說明還是永遠沒有辦法代替般若。

故般若無相、狀、言、說，是貼切生動的形容，是無法駁倒的真理。猶如心經所說：「空中無色，無受想行識，無眼耳鼻舌身意，無色聲香味觸法，無眼界，乃至無意識界，無無明，亦無無明盡，乃至無老死，亦無老死盡，無苦集滅道，無智亦無得。」此段也是用了一長串的〝無〞來形容所謂的〝空〞，亦即般若，故從無相、狀、言、說，到心經的無色乃至無得，都是嘗試用否定的角度去形容般若。那麼為什麼要用否定的角度呢？這個否定含有甚深寓意，因為一切都是心意識的變現，一切都是幻相，一切都已習慣到麻木的地步，如果用一種否定的態度，容易達到〝破除〞的效果，事實上，佛法就是要破除我們根深蒂固的〝顛倒〞，而且最可怕的是這樣的顛倒是業習非常深的，深到八識田中的深處，如果不能連根拔除，這顛倒的習慣幾乎是不可能改變的，永遠是把短暫的當作永恆，永遠是把珍貴的當作垃圾，永遠是把寶貴的生命虛擲在微不足道的芝麻小事……，種種難以自拔的惡習，總是如影隨形的跟著我們，直到有一天我們清醒過來。

所以〝無〞是一種破除的力量，破除我們對於一切〝有〞的執著，破除再破除，破除到無可破除，破除到破無所破；那麼就是無與有一如的時候，因為無的本質是空，有的本質又何嘗不是空，故佛法的真理即是中道，不是無，亦不是有，因為無是相對，有也是相對，而空則是中道，則是絕對。

經文繼續說明：「如來應正等覺知一切法無相、無狀、無言、無說，證得無上正等菩提，為諸有情說一切法無相、無狀、無言、無說」。意思就是一切的佛都是知悉了一切法其實沒有相狀言說可言，才能證得究竟覺，而且當他為眾生宣說佛法時講的也就是他的體悟：一切法無相、狀、言、說可言。故無相狀言說，不僅是用來形容般若，更是

一個大成就者實證的內容，亦是佛法宣說的教材。

經文接著說明：修行人聽聞乃至讚歎般若，必能不退墮，證得菩提乃至供養諸佛。此段充分說明修持般若得力的利益，例如不退墮，這就是一件非常稀有難得之事，因為修行最難的地方就是會進步也會退步，而且總是在長足的進步之後，會有一個極大的退墮，為什麼呢？例如一個人大精進修得大神通，但如果沒有空性的智慧，則必定會退墮，因為神通是不能執著的；可是神通的證得也是非常不易的，正由於不易，更容易引發執著，可是一旦執著，就已經種下了必定退墮的因，由此例可知，只有般若才是不退墮的保證，因為般若即是不執著於一切，不論多麼大的神通，不論多麼大的利益，不論多麼高的權位……，如果一個修行人都不會執著，那麼就不可能退墮，故退墮絕對來自於執著，而執著正是般若的相反，故只要擁有了般若，這個修行人就不退墮，此是即因即果的一件事。

既不退墮，則如經文所說「必趣無上正等菩提」。這是必然的結果，當一個修行人不再退步，當然就是不斷的進步，那麼進步到哪裡去呢？當然就是無上正等正覺；這就是修行的終站，就是彼岸，就是最後的里程碑。到了這個終站、彼岸、里程碑；一切都得到了答案，一切都圓滿，一切都究竟，再也沒有輪迴這件辛苦的事，再也沒有生死這件可怕的事。

輪迴辛苦嗎？辛苦至極，無始劫以來，我們已經在三界中不知流浪過多少地方了，說有多辛苦就有多辛苦。生死可怕嗎？太可怕了，凡是眾生，沒有不貪生怕死，貪圖生命的延續，畏懼死亡的到來，更畏懼死亡過程中的種種痛苦、不淨、醜陋……，尤其越執著生，死的痛苦就越大，因為它意味著結束、沒有希望、被逼迫、不可測知……，一切不好的字眼都能夠與死亡這件事相連；但是死逃得了嗎？從我們誕生的那一天開始，死就已經如影隨形，當我們漸漸長大，在這世界多待一天，就對這世界多了一分執著，我們的留戀不斷的增長，我們的捨不得不斷的增加，但是不論多麼的留戀，也不論多麼的捨不得，當大限來時，我們都得留下最依戀的、最捨不得的，不論是人、是物、是地、是情……，全部都帶不走，唯一帶走的是業——是我們這一生的一切身口意造作的惡業與善業，而且不能改動分毫的帶走，所以趁著我們還擁有這珍貴無比的人身寶，我們要為盡一切善，作一個善良的人，這樣，當死來臨時，我們才能毫無憾恨的離開這個世界，而修行般若得力的人，走得自在，走得瀟灑，因為他已經完全明白死

生一如，也已經擺脫死生的束縛，永斷生死出三界。

沒有任何能夠抵擋生死輪迴，唯有實證般若。末法時代，暮鼓頻催，眾生業力甚重，成就甚難，但天下無難事，只怕有心人，只要大精進，只要柔軟慈悲，一樣可以在末法時代得大成就，解脫生死輪迴。

第 104 講：第三十品 校量功德品

常見諸佛恒聞正法。不離善友。嚴淨佛土成熟有情。從一佛國趣一佛國。供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊及諸菩薩摩訶薩眾。能以無量上妙華鬘塗散等香。衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。而為供養。

世尊。假使充滿於此三千大千世界佛設利羅以為一分。書寫如是甚深般若波羅蜜多復為一分。此二分中我意寧取如是般若波羅蜜多。何以故。一切如來應正等覺及三千界佛設利羅。皆從般若波羅蜜多而出生故。又三千界佛設利羅。皆由般若波羅蜜多功德勢力所薰修故。得諸天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。由此因緣。諸善男子善女人等。供養恭敬尊重讚歎佛設利羅。決定不復墮三惡趣。常生天人受諸快樂。富貴自在隨心所願。乘三乘法而趣涅槃。世尊。若見如來應正等覺。若見所寫甚深般若波羅蜜多。此二功德平等無異。何以故。如是般若波羅蜜多與諸如來應正等覺。平等無二無二分故。世尊。若有如來應正等覺住三示導。為諸有情宣說正法。所謂契經。應頌。記別。諷頌。自說。因緣。本事。本生。方廣。希法。譬喻。論義。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。受持讀誦廣為他說。此二功德平等無異。何以故。若彼如來應正等覺。若三示導。若所宣說十二分教。皆依般若波羅蜜多而出生故。世尊。若十方界如殑伽沙一切如來應正等覺住三示導。為諸有情宣說正法。所謂契經應頌記別諷頌自說因緣本事本生方廣希法譬喻論義。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。受持讀誦廣為他說。此二功德平等無異。何以故。若十方界如殑伽沙一切如來應正等覺。若三示導。若所宣說十二分教。皆依般若波羅蜜多而出生故。

P698Ⅲ欄15行～P699Ⅰ欄20行

天帝釋繼續說：於般若至心聽聞乃至讚歎，能夠常見諸佛乃至供養。意思是說由於修持般若的功德，能夠感召常見諸佛，並且聽聞正法，身邊有許多的善友，並能嚴淨佛土，成熟度化眾生，而且從一佛國至一佛國供養、恭敬、尊重、讚歎。天帝釋接著說：舍利子與般若，我寧取後者，因為如來及舍利子都是由般若而來，都是由般若的功德勢力所薰修，得到龍天供養乃至讚歎。所以供養乃至讚歎佛舍利，絕對不會墮落三惡道，而且常生天道或人道，快樂幸福，乘小、

中、大三乘而至涅槃。

天帝釋又說：見到如來與見到如來所寫的般若，此二功德平等沒有差異。為什麼呢？般若與如來平等無二無二分。又佛為眾生宣說十二分教與修行人於般若受持讀誦、廣為他說的功德一樣；為什麼呢？因為佛、三乘、十二分教，都是由般若而出生；十方界如殑伽沙一切佛宣說十二分教與修行人於般若受持讀誦、廣為他說，亦復如是。

此段經文，進一步說明修持般若的功德利益，如「常見諸佛，恆聞正法」。這短短的八個字，事實上真的是稀有難得，因為人的一生當中能夠親睹一次佛就已經不曉得是多大福報的感召方能如是，更何況「常見」，由此可知般若的功德無量無邊，方能感召如是無量無邊的功德果報。至於「恆聞正法」，其實也是千難萬難，為什麼呢？因為佛法難聞，但正法更是難聞，所以開經偈中所說：「無上甚深微妙法，百千萬劫難遭遇」，真是一點都不誇張，要聽聞佛法，不曉得要累積多少的功德福報，才能得遇，而聽聞正法，更是難中之難。然而正法卻是一切正確的引導，唯有方向正確，才能真正到達彼岸，否則定當淪沒生死大海，難有出期。那麼到底什麼是正法？其實因即是果，般若即是正法，只有空性是真正的解脫大智慧，正法除了教導空，還教導什麼呢？而空含藏一切，只要證得了空，還會缺少什麼呢？一切圓滿，一切具足。故空即正法，般若即正法，唯有正法能夠感召正法，故欲證得甚深般若，唯有安住於般若，是一體的兩面，是因也是果。

「恆聞正法」只有四個字，事實上至少已經包含了三個層次，第一個層次：聞法，即聽聞佛法已經夠難；第二個層次：聞正法，這是更難；第三個層次：恆聞正法，那真的是千難萬難了；而恆當然是恆常之意，試想一個人恆常都能聽聞正法，也就是他所聽聞的一切知見都是正知見，那麼在正知見的引導下，此人是不可能為惡的，既不為惡，則斷未來惡因、惡果；並且不斷種未來善因、善果。那麼站在最公平的因果法則來觀察，此人必定快速成就，故由此可知「恆聞正法」之殊勝與難得，而修持般若正能得到如是福報。

經文接著說修持般若能夠「不離善友」，這個福報也是多麼的廣大啊！善友就是一起努力自度度人的同伴，他是充滿慈悲與智慧的人，你成功的時候，他不會嫉妒你，會為你高興，並期許你不斷成功與進步；你遇到挫折的時候，他不會因而瞧不起你或譏笑你，相反的，他一定會盡己之力幫助你站起來，不論是物質或精神，只要是他能力所及；

你的缺點，他都看得一清二楚，可是他不會嫌棄你，更不會捨離你，他會用極大的慈悲去包容，可是他也不會溺愛你，他還會用更多的智慧去提醒你如何面對，進而改進缺點……，善友的好處真是不勝枚舉，所以一個人如果擁有一個善友已經是天下幸福之人；而同時擁有許多善友，那更是幸福無比了，因為所謂中國聖者說得好：「近朱者赤，近墨者黑」，一切的身口意都與〝習慣〞有關，一個習慣為善的人，漸漸會覺得為善是天經地義之事；然而一個習慣為惡的人，漸漸也會覺得為惡也滿正常的，沒什麼大不了，尤其如果他身邊都是為惡的人，他更會覺得這樣才〝合群〞，才有〝認同〞，才有〝安全感〞，故知一個善友圍繞的人，真的是容易為善，不易為惡；而如同金剛經的重點句：「以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提」。足見不斷為善之重要，而不離善友，正是不斷為善之最佳外緣。

天帝釋接著又說：如果看見佛和看見佛寫的般若，二者的功德是一樣的。此段經文如同金剛經所言：「若見諸相非相，即見如來」。「見諸相非相」即此處經文所說的般若，「見如來」則一模一樣，故可知見般若即見如來，見如來即見般若，因為一切的如來皆由般若而出生，沒有般若，即沒有如來，沒有如來，也沒有般若，故般若與如來是密不可分的一體之兩面，絕對不可能有如來而沒有般若，有般若而沒有如來，故經文才說：「般若波羅蜜多與諸如來應正等覺，平等無二無二分故。」

天帝釋又說：佛說十二分教與修行人修持般若的功德一樣。所謂的十二分教即如經文所說：（一）契經（二）應頌（三）記別（四）諷頌（五）自說（六）因緣（七）本事（八）本生（九）方廣（十）希法（十一）譬喻（十二）論義，——對眾生宣說的功德真的是何其廣大，但是經文竟然把修行人受持讀誦廣為他說般若的功德與之平等並列，如果不能進一步了解其中深意，乍看之下，身為佛子不免誠惶誠恐，因為佛子尚未成佛，只不過是受持讀誦廣為他人宣說般若，就能夠與圓滿的佛對眾生宣說三藏十二部的功德相提並論，多半的反應是除了高興以外，多少有點不敢當的意味；但這就是智慧面臨考驗的時候了，什麼是真正的大丈夫？智慧的承擔絕對是不可或缺的要件，很多人都滿有勇氣的，但這份勇氣一定要建立在智慧之上才有意義，因為所有的抉擇都是要有勇又有謀才是真正的抉擇，否則只是盲動與躁進，有何抉擇的過程可言？故抉擇的過程必定得經過智慧的運

作才能算是真正的抉擇，否則所謂的勇敢，只不過是沒有看清真相者、一知半解者的衝動而已。故佛法是宣揚真理的生命之學，只要是真理，佛法一定義無反顧的宣說，佛夠偉大了吧？但為了宣揚真理，佛法把般若與圓滿偉大的佛相提並論，除了善巧以外，最重要的理由是：這本來就是真的！

所以對於一個追求圓滿悲智的佛子而言，其實佛法從來沒有為難我們，怎麼說呢？也就是說佛法從來就沒有矛盾之處，最大的特色就是：佛法沒有任何的偶像崇拜或偏執，一切的一切，都是以真理為依皈，所以在佛法當中誰最大呢？誰都不大，就是真理最大！故佛是天上天下獨尊，為什麼呢？這並非搞偶像崇拜，是因為這是真理，所以佛法如是宣說。佛與般若平等無二，也不是用來安慰艱辛學佛的佛子，最簡單的理由就是：因為這是真理！所以佛法也如是宣說。

所以當一個佛子明白只要受持讀誦廣為他說般若，就能獲得與佛宣說十二分教的同樣功德時，可千萬不要動第二念，只要動了第二念，馬上就會落入分別意識，一旦落入分別意識，就會開始疑念叢生，例如：真的嗎？我是不是例外？真的有這麼簡便的事嗎？那豈不是苦行都白白修了嗎？……，任何一個妄念打進八識田中後，就會開始串連過去生的惡因，馬上因緣和合，變現出更多的疑念，則非但不能當下承擔開悟證果，反而由於心念的走偏，而造作了惡業；故開經偈所言：「無上甚深微妙法」，真的是絕妙生動而且鞭辟入裡，既然〝甚深〞，則非凡智所能一窺全貌，亦非相對思惟所能明了，則唯有放下相對、放下分別、放下一切的妄念——當下承擔！則開悟證果，指日可期！！

第 105 講：第三十品 校量功德品

世尊。若善男子善女人等。以無量種上妙花鬘塗散等香。衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。十方世界如殑伽沙一切如來應正等覺。有善男子善女人等。書寫般若波羅蜜多。亦以無量上妙花鬘塗散等香。衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。此二功德平等無異。何以故。彼諸如來應正等覺皆依般若波羅蜜多而出生故。

世尊。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。是善男子善女人等。於當來世不墮地獄傍生鬼界邊鄙達絮蔑戾車中。常具諸根聰明端正。不墮聲聞及獨覺地。何以故。是善男子善女人等。決定當住菩薩摩訶薩不退地故。世尊。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。或復書寫。眾寶嚴飾。以無量種上妙華鬘塗散等香。衣服瓔珞寶幢幡蓋。眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。是善男子善女人等。遠離一切衰惱怖畏。

天帝釋又說：盡一切供養諸佛和盡一切供養所書寫般若，二者的功德是平等一樣的；為什麼呢？諸佛皆依靠般若而出生。

如果修行人於般若至心聽聞乃至宣說流布，於當來世不墮惡道，身體康健完好，並聰明端正，不墮聲聞、獨覺；為什麼呢？因為這樣的修行人絕對安住於菩薩不退地的緣故。

又如果修行人於般若至心聽聞乃至尊重讚歎，就能夠遠離一切的衰、惱、怖、畏。

天帝釋承接上句完全一樣的結構，再度以供養佛和供養所書寫般若的功德相提並論，而且再度得到同樣的答案：兩者的功德是沒有差別的。為什麼沒有差別呢？經文寫得非常清楚：「諸如來應正等覺皆依般若波羅蜜多而出生。」

供養，尤其是以一切所有供養諸佛，得到的功德真的是無量無邊；但是事實上圓滿的佛是由於般若而成就的，如果沒有般若，也就不會有成就的如來，故供養般若的功德與供養如來的功德是平等無二的，故由此可見，般若是一切的源頭，是一切的答案。

天帝釋接著再詳盡說明修持般若的功德利益：不墮惡道、聲聞、獨覺；身體完好；頭腦聰明，安住菩薩不退地。這樣的利益實在是太廣大了，能夠安住不退地，實在是必定成就的保證，試想一個人只有進步，沒有退步，這是多麼一帆風順

P699 I 欄20行～II 欄倒數9行

的學習狀態；多半的人都是有時候進步，有時候退步，如果進步的幅度超過退步的幅度也還好，總是還是保持緩慢進步的狀態；雖然走得慢了些，但畢竟最終還是會到達目的地；怕的是退步的幅度大過進步的幅度，那麼不但沒有前進，反而越走越回去，例如由大乘退到小乘，那當然是退步的幅度極大，這樣的人想要究竟成就，自然就非常困難了。故由此可知，能夠安住不退地是多麼的有保障，是多麼的有希望，當然就是稀有難得與福報廣大了；而這一切的稀有與福報都來自於修持般若，故般若的得力，才是真正不退步的保障，每一個修行人必須努力證得般若，自然就能安住於不退地，自然就能夠身體完好，而且感召非常聰明的頭腦，而身體的康健完整，是自度度人的利器；聰明的頭腦能夠幫助自度的善巧以及度人的方便，都是如虎添翼，絕對只有好處而沒有壞處；而一切的福報，都來自於般若的修持，有鑑於此，每一個修行人確實必須正視般若的修持，不能偏離了這個重要的主題。

天帝釋繼續說明修持般若的功德利益：能夠遠離一切的衰惱怖畏。這也是相當了不得的利益，就以遠離衰而言，就是莫大的福報，什麼是「衰」？就是衰敗之意，衰的後面接的絕對都是不好的字眼，除了衰敗以外，例如衰老、衰朽等，指的都是人生中不好的境遇，而在業力強大摧逼之下，任何人都有可能遇到人生中的衰運，工作衰也罷，家庭衰也罷……，統統是令人難以為繼的窘境，而一個人如果一生中沒有「衰」這個字，完全遠離了它，豈不是最幸運平順之人！故能夠遠離衰，真的是莫大的福報；如果再能夠遠離「惱」，那更是難得的大福報，試問普天之下，誰沒煩惱？有錢人有有錢的煩惱，沒錢人有沒錢的煩惱；大人有大人的煩惱，小孩有小孩的煩惱……，惱之一字，可謂如影隨形的跟著每一位眾生，想擺脫都擺脫不了；而如果能夠遠離惱，那真的是太幸福、太快樂、太美好了。如果還能夠遠離怖畏，那更是稀有難得的廣大無邊福報，例如無明的恐懼，那是生存最大的折磨，天災令人恐懼，人禍更令人恐懼，而且恐懼中的恐懼是恐懼不知如何消除，只有日復一日的接受痛苦的折磨，而如果能夠遠離一切的恐懼怖畏，這樣的人真是逍遙、自由、輕安……，故遠離衰、惱、怖、畏是了不起的福報，而這麼大的福報，都來自於般若的修持，故如果我們真的希望沒有衰運、沒有煩惱、沒有恐懼，我們真的只有證得般若，那麼我們也將成為這樣一個幸福美滿的人。

第 106 講：第三十品 校量功德品

世尊。如負債人。怖畏債主即便奉事親近於王依王勢力。得離怖畏。世尊。譬如有人依附王故。王攝受故。為諸世人。供養恭敬尊重讚歎。佛設利羅亦復如是。由此般若波羅蜜多所薰修故。為諸天人阿素洛等。供養恭敬尊重讚歎。世尊。一切智智亦依般若波羅蜜多而得成就。世尊。由此緣故我作是說。假使充滿於此三千大千世界佛設利羅以為一分。書寫如是甚深般若波羅蜜多復為一分。此二分中我意寧取如是般若波羅蜜多。何以故。世尊。由此般若波羅蜜多。佛設利羅。及佛所得三十二種大丈夫相。八十隨好所莊嚴身而得生故。世尊。由此般若波羅蜜多。布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多得圓淨故。世尊。由此般若波羅蜜多。內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空得圓淨故。……世尊。由此般若波羅蜜多。一切菩薩摩訶薩行得圓淨故。世尊。由此般若波羅蜜多。諸佛無上正等菩提得圓淨故。世尊。由此般若波羅蜜多。諸佛身心俱不可壞。踰於金剛無數倍故。世尊。由此般若波羅蜜多威神力故。布施等五亦得名為波羅蜜多。何以故。若無般若波羅蜜多。施等不能到彼岸故。

P699Ⅱ欄倒數9行～P700Ⅰ欄7行

天帝釋繼續以比喻說明：修持般若得力的人，就好比欠債的人，因為害怕債主，便奉事親近大王，依附大王而得到威勢力，就能夠遠離了怖畏，甚至被世人恭敬，那麼佛舍利也是如此，由般若所薰修的緣故，被龍天供養乃至讚歎，甚至一切智智也是依般若而得到成就。

所以天帝釋我才說佛舍利和書寫般若，我寧取般若，為什麼呢？由此般若，佛舍利、三十二相、八十隨好而得生。更可以說，由此般若，六度、二十空……，一切菩薩摩訶薩行與諸佛無上正等菩提得圓淨。並且由此般若，諸佛身心皆不會壞，過於金剛無數倍以上。而且由此般若威神力的緣故，布施等五度也才能得名為波羅蜜多，為什麼呢？如果沒有般若，另五度不能到彼岸。

天帝釋以巧妙的比喻說明般若的大利益：般若如王，眾生如負債人，業力如債主；只要負債人肯去依靠王，就可以免除債主摧逼的可怕。這個比喻是相當巧妙貼切的；因為每一個眾生其實真的如天帝釋

所比喻，是一個欠債的人，而且多半是負債累累的人，欠得越多，心中越感到害怕，而實際上的命運也就越坎坷，那麼怎樣才能遠離這樣的害怕，而且改善命運呢？比喻中說得相當清楚明白：「奉事親近於王，依王勢力得離怖畏」以及「王攝受故，為諸世人，供養恭敬尊重讚歎」。人間的大王，就是權力與財富的擁有者，如果去依附他，就能夠得到保護，可以遠離被摧逼的害怕；般若的重要就是如此，只要依靠了般若，一切的問題都可以得到解決，所以一旦證得般若，真的就好比依靠到大王，真的也好比許多大德的比喻：「貧人遇寶」，什麼是貧人？就是最需要資助的人，什麼是寶？就是最有價值的物資，可以馬上解決貧人缺乏物資的問題，就如久旱逢甘霖般令人開懷；而證入般若，確實如此，事實上猶有過之而無不及，因為人生存最大的苦痛即在於生死輪迴，這樣的窘迫，只有般若能夠救度，故般若確實如王、如寶、如甘霖，修行人宜萬分珍惜，更要全力以赴的證得，方能遠離怖畏，得到安逸、幸福與喜樂。

天帝釋接著又說明一切智智、佛舍利、三十二相、八十隨好等都是由般若而生。推而廣之，六度乃至諸佛無上正等菩提皆由般若而得圓淨。什麼是圓淨？即圓融清淨，圓融是修行人的究竟成就，一切都圓融了，世間法與出世間法圓融了，有為法與無為法圓融了，一切的一切都圓融了，因為沒有了執著，所以一切都沒有了障礙，沒有了分別，所以就圓融了。清淨也是修行人的究竟成就，七佛通誡偈：「諸惡莫作，眾善奉行。自淨其意，是諸佛教」，止惡之後是揚善，揚善後最究竟的是淨意，也就是清淨的意思，足見清淨是究竟成就，也只有全部清淨了，才能澈底看清諸法實相，也只有全部看清實相，才能自度圓融，才能度人圓融，所以圓融即清淨，清淨即圓融，這是一而二，二而一的一件事，故經文說「圓淨」，實為鞭辟入裡，言簡意賅。

天帝釋接著又說明修持般若圓滿的諸佛，能夠得到身心皆不會壞的不可思議成就，而且比金剛還要堅固不知多少倍。金剛是世上最不易摧毀的物質；但再怎麼不易毀壞，還是比不上般若的不生不滅，因為有為法的堅固，無論多麼堅固，也終究難逃成、住、壞、空的命運。唯有無為法，因為已經沒有生，當然就沒有滅，這樣的境界，身與心都已到達永不壞朽的境界，例如佛舍利，就是物質，可是永不毀壞，甚至還可以不可思議的生生不息，故知這樣的物質，已經超越了有為世界，到達了無為的永恆

境界，故知佛的身可以到達如此成就，心就更是如此，已經永遠安住於不生不滅、不垢不淨、不增不減的般若；如果以世間人容易理解的比喻，就是以金剛來說明了，但如果真要比的話，就算堅固如金剛，般若亦不知超越其多少倍。故知不可壞的佛身心皆來自於般若，般若是真正滿眾生永生渴求的唯一良方，不止無形無相的法身能夠長存，連物質界的佛身亦可超越有為法必定壞滅的法則，到達永不壞的不可思議的境界。

天帝釋接著又特別說明了在六度中般若與其他五度的關聯，在此非常清楚的標舉了般若舉足輕重的地位；因為有般若，其他五度才能成立，也才能稱為「到彼岸」；因為即以布施為例，如果沒有般若的布施，不但未必造福，還可以造業，更遑論累積無量無邊的功德而到彼岸；持戒也是一樣，沒有般若的堅守清規，有時可能無法符合金剛經的指導原則：「法無定法」；忍辱如果沒有般若，盲目的忍辱也可能戕害身心；精進如果沒有般若，不如不要精進，因為很可能是很精進的造業，而不是很精進的積福；禪定如果沒有般若，定力再高也非究竟禪定，因為只有定與慧兼具才是真正完美的禪定；所以仔細檢查五度，可以清楚的發現如果沒有般若，另外五度確實如經文所說：「若無般若波羅蜜多，施等不能到彼岸」。故般若是一切的先導，不只是在六度中為先導，可以說遍一切處都是為先導。

第 107 講：第三十品 校量功德品

世尊。若此三千大千世界。若餘世界所有王都城邑聚落。其中若有受持讀誦書寫解說供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多。是處有情不為一切人非人等之所惱害。唯除決定惡業應受。漸次修學隨其所願。乃至證得三乘涅槃。世尊。如是般若波羅蜜多具大威力。隨所在處與諸有情作大饒益。世尊。如是般若波羅蜜多有大神用。於此三千大千國土作大佛事。世尊。若世界中流行如是甚深般若波羅蜜多。當知是處則為有佛出現世間利樂一切。世尊。譬如無價大寶神珠。具無量種勝妙威德。隨所住處有此神珠。人及非人終無惱害。設有男子或復女人。為鬼所執身心苦惱。若有持此神珠示之。由珠威力鬼便捨去。諸有熱病或風或痰或熱風痰合集為病。若有繫此神珠著身。如是諸病無不除愈。此珠在暗能作照明。熱時能涼。寒時能暖。隨地方所有此神珠。時節調和不寒不熱。若地方處有此神珠。蛇蝎等毒無敢停止。設有男子或復女人。為毒所中楚痛難忍。若有持此神珠令見。珠威勢故毒即消滅。若諸有情身嬰癩疾惡瘡腫疱目睞瞽等。眼病耳病鼻病舌病喉病身病。帶此神珠眾病皆愈。若諸池沼泉井等中。其水濁穢或將枯涸。以珠投之水便盈滿。香潔澄淨具八功德。若以青黃赤白紅紫碧綠雜綺種種色衣。裹此神珠投之於水。水隨衣綵作種種色。如是無價大寶神珠威德無邊說不可盡。若置箱篋亦令其器具足成就無邊威德。設空箱篋由曾置珠。其器仍為眾人愛重。時具壽慶喜問天帝釋言。憍尸迦。如是神珠。為天獨有。人亦有耶。天帝釋言。大德。人中天上俱有此珠。若在人中形小而重。若在天上形大而輕。又人中者相不具足。若在天上其相周圓。天上有者威德殊勝。比人中珠過無量倍。時天帝釋復白佛言。世尊。甚深般若波羅蜜多亦復如是。為眾德本能滅無量惡不善法。隨所在處令諸有情身心苦惱悉皆銷滅。人非人等不能為害。世尊。所說無價大寶神珠。非但喻於甚深般若波羅蜜多。亦喻如來一切智智。世尊。如是般若波羅蜜多。具足無量殊勝功德。亦能引發世出世間無量清淨殊勝功德。

P700 I 欄8行～II 欄20行

天帝釋說：如果受持乃至讚歎般若，此人不被一切人或非人惱害，

除非是決定的惡業應該受報；但只要漸次的修學般若，一樣能夠滿一切所願，直到證得涅槃。而且般若具大威力，對眾生作大饒益，有大神用，於國土作大佛事。如果世界流行般若，則如佛出現，利樂一切；就如同無價的大寶神珠，具有無量種的殊勝奇妙功德；只要哪裡有神珠，哪裡就沒有惱害之事；有除鬼、去病、調溫、淨水等神效……，可以說神珠的威德無量無邊，數說不盡。

此時具壽慶喜問天帝釋：神珠是天上獨有，還是人間也有呢？天帝釋答：人間天上都有，人間的形小而重且相不具足；天上的形大而輕且相周圓，天上的殊勝超過人間許多。此時天帝釋又對佛說：甚深般若亦復如此，只要有般若在處，一切有情身心的苦惱，悉皆消滅，人非人等都不能害，所以這無價的大寶神珠，不但是用來比喻甚深般若，也是用來比喻一切智智。如是般若具足無量殊勝功德，亦能引發出世間與世間無量清淨殊勝的功德。

天帝釋繼續說明：如果受持、讀誦、書寫、解說、供養、恭敬、尊重、讚歎般若，這樣的人不會受到人或非人的熱惱逼害，除了定業應當受報。這裡再度提醒定業受報的問題，可以說明為什麼古往今來許多高僧大德雖然開悟證果，卻往往還會遇到不幸的事情，如果只從外相來看，會誤會佛法沒有辦法改變甚深惡運；但從此段經文來看，我們就會正確的明白，佛法絕對可以改變命運，只是甚深定業難以改變而已；所以我們要客觀公正的從整體來看，佛法絕對對生命提昇了很多很多，不能只從片段的惡運來看；但定業真的不能轉嗎？在此句經文「是處有情不為一切人非人等之所惱害，唯除決定惡業應受」，緊接著的經文就是「漸次修學，隨其所願，乃至證得三乘涅槃」。可見定業到底能不能轉呢？答案是肯定的，只是要注意不是一蹴而成，而必須「漸次」，故大精進的修行在此就充分發揮了意義，如果真的大精進，其實連定業也一定漸次化解，故金剛經的「法無定法」實為最高指導原則，法的根本意義是永恆不變的；但人的根器則千差萬別，當然顯現出來的效果也就不一而足了。但不論漸次或快速，由此段經文的開示，我們再度肯定般若的殊勝與實用，修行人當然得全力以赴，早日證得，以了定惡業，以了死生大事。

天帝釋接著以許多〝大〞字來稱讚般若，例如具有大威力、大神用，對眾生作大饒益、大佛事。不論威力或神用、饒益或佛事，都是利益眾生無量無邊，故不用〝大〞不足以描繪其浩瀚廣

大，而讚頌完後天帝釋馬上用一個生動的比喻來善巧的說明般若的不可思議——無價大寶神珠，並且鉅細靡遺的說明其神效，例如有鬼附身能度鬼、各種病纏身都能治癒、還能調節溫度等，更神奇的是放過此神珠的容器，都會被人愛重。這一切的描述都是藉著神珠的不可思議來比喻般若的不可思議；因為事實上，神珠再怎麼神奇，還是比不上般若的神奇，而神珠的神奇都已經令人歎為觀止，則般若的神奇就更不可言喻了。故天帝釋才如此善巧的以有形有相的神珠來比喻無形無相的般若；但事實上般若才是真正的神奇無比，猶如經文所說：「為眾德本，能滅無量惡不善法；隨所在處，令諸有情身心苦惱悉皆銷滅；人非人等不能為害」。

是的，般若為眾德本，一切的功德皆來自於般若，如果沒有了般若，就不能出生一切的功德；相反的，有了般若，自然而然就具備了一切功德，自然而然就滋長出一切的功德，故般若為一切功德之因，更可以消滅無量的惡法，也就是不善法。什麼是惡法？可以說不包含般若之法即為惡法。怎麼說呢？因為唯有般若能夠完全不執著，而如果沒有般若，就一定有執著，有執著就必定有惡法或不善法在其中；因為般若與執著是不可能並存的，故唯有般若是全善，就以慈悲為例，一個慈悲為懷的人，如果有般若，這是一個真正慈悲的人，因為他的慈悲不會變質；而如果沒有般若，這不是一個真正慈悲的人，因為他的慈悲會有條件、會有限制……，那麼有條件的慈悲，一旦條件不符合，慈悲豈不就要失去了？又有限制的慈悲，一旦超出了限制，慈悲豈不又要失去了？那麼這樣的慈悲絕對是經不起考驗的，只有無所求、無所得、無所為……的慈悲，才是真正的慈悲，也才是安住於般若的慈悲；故般若不但為眾德之本，更是消滅惡法之唯一利器。

惡法既滅，則人的身心苦惱也自然消滅，因為人的一切苦惱皆是業報；如果惡法滅，則惡報亦滅，惡報滅則身心自然不受惡報，即遠離苦惱，故般若何止如神珠，是任何寶器也難以比擬的無上不可思議，故一個大乘修行人一定要識得般若之珍貴無比，才會生起甚深珍惜，進而立志大精進證得。

如同經文所說般若「具足無量殊勝功德，亦能引發世出世間無量清淨殊勝功德」。般若本身已經是一切圓滿、一切具足，空含藏一切、包容一切，更不可思議的是空能引發無量無邊的功德，而且是出世間、世間兼具；什麼是出世間法？即不生不滅，意思是說般若能夠引發更多的無形無相的功德，例如開

悟的人，由於已經擁有般若，所以可以以此為地基，不斷的深化、廣化更多的般若，什麼是更多的般若？例如只有一秒鐘的安住空與一天的安住空就有極大的差別，只有一秒鐘的安住空，亦即安住般若，只能保證這一秒鐘絕對不會造惡業，因為空即完全沒有執著，沒有執著的人不可能為惡，並且識得空性，更會以無所得去為盡一切善，故安住一秒鐘空性，就絕對止惡揚善、自淨其意，所有的佛法都包含在其中，那試想一天都安住空性所帶來的利益與功德將有多大呢？故般若絕對能夠引發出世間的功德；那麼世間的功德呢？也是一樣，有形有相、有生有滅名世間法，但以善巧自度度人而言，階段性的使用物質，也是必須且方便的，例如行菩薩道也是需要運用大量的物力，如錢財、食物、工具等等，越多對菩薩道越有幫助，而這些物質的來源真的來自於空，因為真空生妙有，故般若確實如經文所言：引發世出世間無量清淨殊勝功德。故世人有所不知，以為佛法是出世間人才需修習；然而，就算形而下之想於世間法有成就，其實都需要般若，因為唯有無心，才配擁有萬物，故云：「但自無心於萬物，何妨萬物常圍繞」，世出世間皆需般若，故修行人其實是世上最冰雪聰明之人，因為事實上世出世間無分別，而真要隨順眾生校量一下，仍是進可成就出世間法，退可成就世間法，絕對萬無一失，故修行人是真正能夠擁有大成就者，無論出世間法或世間法；故當一個修行人，何樂不為？

第 108 講：第三十品 校量功德品

世尊。甚深般若波羅蜜多功德分限難可稱讚。何以故。如是般若波羅蜜多功德深廣量無邊故。佛設利羅由此般若波羅蜜多而得生故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。甚深靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多功德分限難可稱讚。何以故。如是靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多功德深廣量無邊故。佛設利羅由此靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多而得生故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。甚深內空功德分限難可稱讚。何以故。如是內空功德深廣量無邊故。佛設利羅由此內空而得生故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。……世尊。甚深恒住捨性功德分限難可稱讚。何以故。如是恒住捨性功德深廣量無邊故。佛設利羅由此恒住捨性而得生故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。甚深永斷一切相續煩惱習氣功德分限難可稱讚。何以故。如是永斷一切相續煩惱習氣功德深廣量無邊故。佛設利羅由此永斷一切相續煩惱習氣而得生故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。

復次世尊。佛設利羅是極圓滿甚深般若波羅蜜多所薰修故。是極清淨甚深般若波羅蜜多所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。佛設利羅是極圓滿靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多所薰修故。是極清淨靜慮精進安忍淨戒布施波羅蜜多所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。……

世尊。佛設利羅是極圓滿恒住捨性所薰修故。是極清淨恒住捨性所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。佛設利羅是極圓滿永斷一切相續煩惱習氣所薰修故。是極清淨永斷一切相續煩惱習氣所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。佛設利羅是極圓滿功德珍寶波羅蜜多所薰修故。是極清淨功德珍寶波羅蜜多所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。佛設利羅是極圓滿無染無淨波羅蜜多所薰修故。是極清淨無染無淨波羅蜜多所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。佛設利羅是極圓滿無生無滅波羅蜜多所薰修故。是極清淨無生無滅波羅蜜多所依器

故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。佛設利羅是極圓滿無入無出波羅蜜多所薰修故。是極清淨無入無出波羅蜜多所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。佛設利羅是極圓滿無增無減波羅蜜多所薰修故。是極清淨無增無減波羅蜜多所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。佛設利羅是極圓滿無來無去波羅蜜多所薰修故。是極清淨無來無去波羅蜜多所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。佛設利羅是極圓滿無動無止波羅蜜多所薰修故。是極清淨無動無止波羅蜜多所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。佛設利羅是極圓滿無此無彼波羅蜜多所薰修故。是極清淨無此無彼波羅蜜多所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。世尊。佛設利羅是極圓滿諸法實性波羅蜜多所薰修故。是極清淨諸法實性波羅蜜多所依器故。堪受一切世間天人阿素洛等供養恭敬尊重讚歎。……

P700 II 欄21行～P703 II 欄5行

天帝釋接著向世尊稟報：甚深般若乃至甚深永斷一切相續煩惱習氣功德的極致真是難以稱讚，為什麼呢？如是般若乃至永斷一切相續煩惱習氣的功德深厚廣大到無量無邊的緣故，所以值得受到一切人天等供養、恭敬、尊重、讚歎。

天帝釋又對世尊稟報：佛舍利是極圓滿甚深般若乃至永斷一切相續煩惱習氣所薰修，是極清淨甚深般若乃至永斷一切相續煩惱習氣所依器，所以足以受到一切人天的供養、恭敬、尊重、讚歎。

天帝釋繼續說：佛舍利是極圓滿功德珍寶、無染無淨、無生無滅、無入無出、無增無減、無來無去、無動無止、無此無彼、諸法實性波羅蜜多所薰修；是極清淨功德珍寶、無染無淨、無生無滅、無入無出、無增無減、無來無去、無動無止、無此無彼、諸法實性波羅蜜多所依器；所以足以承受一切人天供養、恭敬、尊敬、讚歎。

天帝釋再度以讚歎的口吻來說明般若功德的無量無邊，此次用的是「功德分限難可稱讚」，什麼是〝功德分限〞？就是功德的極限，那麼般若的功德，當然是如經文所說「深廣量無邊」。由此可以再度深刻的明白，般若的功德之深、之廣已經到達無量無邊，甚至沒有極限可言的境界。

此段經文，在最後一句提到「永斷一切相續煩惱習氣功德深廣量無邊」，煩惱或習氣都是令眾生痛苦的事，而再加上相續的煩惱習氣，也就是說煩惱與習氣一直串連，永不停止，這樣的痛苦其實是非常巨大，巨大到難以承擔，可是無奈的是如果沒有證得般若，再巨大的痛苦也只有日復一日的承受著，更可怕的是這相續的煩惱習氣是遍一切的，所以「一切相續煩惱習氣」是無量無邊的痛苦之網，無論我們走到哪兒，都緊緊的纏縛著我們，讓我們透不過氣來；然而「永斷」呢？永斷這一切相續煩惱習氣則是令人多麼歡喜雀躍的事呢！而且功德深廣到無量無邊的境界，所以佛舍利也因此而生，足以承受人天供養讚歎。

天帝釋又說明佛的舍利子是極圓滿清淨的甚深般若乃至永斷一切相續煩惱習氣的薰修而成以及所依靠。此處經文提到「薰修」與「依器」，什麼是薰修呢？也就是慢慢修練而成的意思，由此我們可以得到一個很正確的知見，即是連佛的舍利子都要慢慢修練而成，更何況是我們的證量呢？故一切的證量其實都免不了所謂「滴水穿石」、「聚沙成塔」的緩慢過程，故一點一滴的累積、一點一滴的改變，到最後都可以成為很大的累積以及很大的改變；所以對於修行的成就切莫急躁，一定要非常有恆心、非常有耐力的去面對自己的修行，只要不斷的薰修，不斷的去作，總有一天，會得到很大的成就；而這很大的成就，就是經年累月「薰修」而來的，故踏實的修，一分一秒、一日一月、歲歲年年都踏實的修，何慮道業不成？

什麼是「依器」？表面字義是依靠的器物，延伸為依靠之意。按經文來說，是佛舍利依靠極清淨甚深般若乃至極清淨永斷一切相續煩惱習氣。那麼是如何依靠呢？其實也就是「薰修」的意思，也就是說佛舍利是依靠極清淨般若等薰修而成的，亦即佛舍利由極清淨般若等而生，猶如「極圓滿」其實就是「極清淨」，「薰修」也其實就是「依器」，甚深般若以及一切善法其實就是佛舍利的來源與依靠；故在此段經文中，又再度與金剛經所云：「以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，即得阿耨多羅三藐三菩提」相合，阿耨多羅三藐三菩提即大成就，即極圓滿，即極清淨，亦即佛舍利，因為因即是果，果即是因；可以說在種下善因的剎那，善果已經必定獲得；相反的，在種下惡因的剎那，惡果也已經必定獲得；故成就亦即因果法則的澈底遵循與實踐，當因果法則澈底通達，是絕對不敢為惡的，因為沒有人能夠抵擋業力，如同沒有人能夠

改變因果法則；故聰明的佛子，就是澈底的服從因果律，則必能累積功德福報，得到究竟成就。

天帝釋以前段經文為基礎，進一步的闡釋說明佛舍利由極圓滿、極清淨功德珍寶乃至諸法實性所薰修以及所依器。除了第一句的「功德珍寶」以及最後一句的「諸法實性」以外，中間使用了「無〇無〇」之句型總共七次，即：無染無淨、無生無滅、無入無出、無增無減、無來無去、無動無止、無此無彼。很顯然的這些都是相對詞：染←→淨，生←→滅，入←→出，增←→減，來←→去，動←→止，此←→彼，用了這麼多相對詞，最後又用無來否定，用意也不外乎在於澈底的去除相對世界的思惟方法，試圖以意在言外的方式讓人了解絕對世界的境界。

如果按此公式，把「無」代換成「不」：不染不淨、不生不滅、不入不出、不增不減、不來不去、不動不止、不此不彼；意義又如何呢？其實還是一樣的，只是不的否定力度比「無」更強了些，但目的還是要把相對世界的思惟泯滅，進入絕對世界。

又如果按此公式，把「無」代換成「非」：非染非淨、非生非滅、非入非出、非增非減、非來非去、非動非止、非此非彼；意義又如何呢？其實也還是一樣的，但倒不是「非」的否定力度比「無」強，反而較接近「無」的否定力度，但不論否定力度各如何，都是同一目的：斷絕相對世界的思惟方式，進入絕對世界。

除了這七句否定詞以外，第一句「功德珍寶」及最後一句「諸法實性」則都是肯定詞；前者是從〝善〞的角度來肯定，後者是從〝實〞的角度來肯定；所以由此我們可以再度確立：不論由何種方式都可以通往真相，不論肯定或否定，因為事實上解決問題的重點是不在肯定或否定，而是透過我們慣用的相對式思惟，去穿越、去超越、去突破、去直接的到達真相。

到達真相，也就是經文所說的「波羅蜜多」，亦即到彼岸；到什麼樣的彼岸呢？到真相大白的彼岸、到永斷一切相續煩惱習氣的彼岸、到沒有痛苦、只有至樂的彼岸……，如何到達呢？只有甚深般若能夠順利到達，而甚深般若雖無形無相，但卻可以透過有形有相的作為到達：為盡一切善法，只要為善，只要不斷深化廣化我們的慈悲與善良，甚深般若就離我們越來越近、越來越近……

第 109 講：第三十品 校量功德品

世尊。若善男子善女人等。供養恭敬尊重讚歎佛設利羅。是善男子善女人等。由此善根於人天中受富貴樂。所謂剎帝利大族婆羅門大族長者大族居士大族四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天中受富貴樂。即由如是殊勝善根至最後身得盡苦際。世尊。若善男子善女人等。於此般若波羅蜜多。至心聽聞受持讀誦。書寫解說如理思惟。由此般若波羅蜜多便得圓滿。如是般若波羅蜜多得圓滿故。復令靜慮波羅蜜多而得圓滿。如是靜慮波羅蜜多得圓滿故。復令精進波羅蜜多而得圓滿。……世尊。由此復令修習無忘失法恒住捨性而得圓滿。世尊。由此復令修習一切陀羅尼門一切三摩地門而得圓滿。世尊。由此復令超聲聞地及獨覺地證入菩薩正性離生。既得證入菩薩正性離生位已。復得菩薩勝妙神通。乘此神通遊諸佛土。從一佛國至一佛國。供養恭敬尊重讚歎諸佛。世尊。聽聞正法嚴淨佛土。為欲成熟諸有情故。起勝思願受種種身。或作大轉輪王。或作小轉輪王。或作大國王。或作小國王。或生剎帝利大族。或生婆羅門大族。或生長者大族。或生居士大族。或為天帝釋。或為大梵王。或為毘沙門。或為持國等。隨所應現而作饒益。漸次乃至證得無上正等菩提。是故世尊。我於諸佛設利羅所。非不信受非不欣樂。供養恭敬尊重讚歎。然於如是甚深般若波羅蜜多。供養恭敬尊重讚歎所獲功德甚多於彼。由是因緣我意寧取如是般若波羅蜜多。世尊。若善男子善女人等。供養恭敬尊重讚歎如是般若波羅蜜多則為增長一切佛法。亦為攝受世出世間一切富貴安樂自在。如是已為供養恭敬尊重讚歎佛設利羅。

P703Ⅱ欄倒數13行～P704Ⅰ欄15行

天帝釋繼續向佛陀稟告：如果善男子、善女人等供養乃至讚歎佛舍利，由此善根將於人天得到富貴之樂，即生於大族或天上。又如果善男子、善女人等於此般若至心聽聞乃至如理思惟，那麼般若便會得到圓滿，還能令六度圓滿；六度圓滿故，還能令二十空圓滿……，還能令修習無忘失法、恆住捨性圓滿以及一切陀羅尼門、三摩地門圓滿。由這樣的成就可以證入菩薩正性離生、神通、遊諸佛土、成熟有情，漸次乃至最後證得無上正等正覺。天帝釋接著作了此段的結論：所以我於佛舍利不是不信受，也不是不

欣樂，或不供養乃至讚歎，而是因為供養乃至讚歎般若得到的功德更為廣大。故二者我寧取般若，如果善男子、善女人等供養乃至讚歎般若，就是增長一切佛法，也是攝受世出世間一切的富貴、安樂、自在，這樣也等於是已經供養乃至讚歎佛舍利了。

天帝釋在此段經文中說明了供養佛舍利的福報：人天中受富貴樂。接著又說明修持般若的福報：一切善法得圓滿，最後證得無上正等菩提。這樣的說明，讓人立即明白，修持般若的功德福報比供養佛舍利還要殊勝廣大。供養佛舍利能夠得到人天福報，享受到榮華富貴；但我們都知道人天福報固然也是稀有難得，畢竟還是要在三界中流浪生死；而且再大的福報也有用完的一天，除非懂得在福中又積福的人；但令人嗟嘆的是，人只要一享福，多半是濫用福報，不知珍惜，更別說未雨綢繆，先積福報；事實上人天福報還是相當重要的，一個修行人如果沒有人天福報，也很難修行究竟，為什麼呢？因為福報就像一把傘，能夠把過多的障礙如擋風雨般適度的阻隔在傘之外；但如果沒有福報，就要直接暴露在業力無時無刻的嚴厲摧逼之中；但我們都明白，一個人要得到成就，必須在障礙越來越少的狀況下才能漸次成就，故福報是一個修行人的資糧，資糧越多，修行的障礙就越少，也越容易得到成就。

如同天帝釋所說明，修持般若得到的功德福報比供養佛舍利還要大許多，例如能夠圓滿一切善法就是殊勝難得。一切的善法都能夠幫助我們得到成就；但是只有圓滿一切善法，才能夠圓滿一切成就；例如經文所提到的「如是般若波羅蜜多得圓滿故，復令靜慮波羅蜜多而得圓滿。」是指智慧得到圓滿之後，還能夠使定力也得到圓滿；因為智慧中其實少不了禪定，也可以說禪定中少不了智慧；一個有智慧的人，一定已經擁有相當程度的定力；而一個禪定功深的人，一定也已經擁有相當深度的智慧，故智慧與定力其實是一而二，二而一的一件事。但事實上，一切的善法都擁有這樣可以互通的特質，例如此段經文最後提及的「由此復令修習一切陀羅尼門、一切三摩地門而得圓滿」，一切陀羅尼門中包含了般若與禪定，而一切三摩地門又何嘗不同時包含了般若與禪定。故所謂「一通百通」的道理在這裡得到了充分的證明，一個人只要深入通達一個善法，就足以讓他受用無窮，而這個最需要通達的善法即——般若波羅蜜多。

一個修行人善法皆得圓滿後，便可以證入菩薩正性離生，超越了聲聞以及獨覺。什麼是正性離

生？即是見道，見什麼道呢？見涅槃大道，正性即聖性，亦即空性。既悟空性，當然就離開了生滅有為，如煩惱即生滅法、有為法，一旦安住於空性，亦即安住於無為，則無為不可能與生滅有為並存，故煩惱也就不再生起，故正性離生位是見道位，已經是相當了不起的成就，而且一旦證得此位，繼而還能顯現各種殊勝奇妙的神通，並能以神足通遍遊諸佛土。但為了達成度眾的理想，而願意受生種種身，例如轉輪聖王、世間君主、大族長者、托塔天王、持國天王等，都是為了利益眾生而示現。由此可見，一個大乘菩薩真的是「應以何身得度即現何身」，故菩薩可能示現於人間中的任何一個角落，可能是政治家，可能是大和尚，可能是藝術家，也可能是乞丐，故一個菩薩對於自己在人間扮演什麼樣的角色已經完全沒有了執著，是權位高重的君主也好，是衣食不繼的乞丐也罷；只要是能利益眾生，他都會沒有分別的去承擔。因為一切的外相都是如幻，我們的角色也是如幻；既如幻還去執著，就是無明，就是被幻相所障蔽；所以一個菩薩道行者，一定要對自己今生所扮演的角色完全沒有執著，是名滿天下的大人物也好，是默默無聞的市井小民也好；其實在法界都是平等的，一切的角色都不重要，重要的是有沒有用心去扮演好這個角色；例如從政的菩薩，一旦學佛，就要以無私的慈悲去服務選民；又例如從商的菩薩，一旦修行，就要以無私的慈悲去多行布施；故每一種角色都是好的，端看我們內在到底有沒有慈悲與智慧；而相反的，如果心中缺少了慈悲與智慧，那麼無論外在是多麼的有名、有權、有錢，都是枉然的；他已經是一個〝金玉其外，敗絮其中〞的悲劇人物，這樣的人不曉得要造多少業，不曉得要誤導多少眾生；而有一天當這些造下的業回到他自己身上時，不是在鬼道，就是在地獄道受盡無量無邊的苦楚。會這麼嚴重嗎？例如一個從政的人，政治即為眾人之事，他只為自己的私利打算，完全不為眾人打算，那麼他就將掠奪多少人的福祉，而又萬一因為自私自利而導致了戰爭，那麼請問來生他不去地獄誰去地獄呢？故大乘菩薩切莫貪圖眼前的榮華富貴而作出種種不當的行為，果報一定會報的，到時再後悔就來不及了。

此段經文的結論中，天帝釋又非常清楚明白的說明供養乃至讚歎般若的功德勝過佛舍利甚多。這個訊息再清楚不過的告訴了我們，般若是最重要的、最珍貴的、最殊勝的、最有功德的，所以我們還猶豫什麼呢？趁著身體尚健，要全力以赴的修持般若，因為般若實際上已

經攝受一切世間法與出世法，故修持般若只會讓我們立於不敗之地，連世間法的富貴也是來自於修行，故大乘菩薩道行者，為了眾生，為了自己，皆宜大精進，早日證得般若。

第 110 講：第三十品 校量功德品

復次世尊。若善男子善女人等。欲得常見十方無數無邊世界現說妙法一切如來應正等覺法身色身智慧身等。當於如是甚深般若波羅蜜多供養恭敬尊重讚歎。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。世尊。若善男子善女人等。欲得常見此佛土中現在如來應正等覺法身色身智慧身等當於如是甚深般若波羅蜜多供養恭敬尊重讚歎。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。世尊。若善男子善女人等。欲得常見十方三世一切如來應正等覺法身色身智慧身等。當於如是甚深般若波羅蜜多供養恭敬尊重讚歎。至心聽聞受持讀誦。精勤修學如理思惟。廣為有情宣說流布。世尊。若善男子善女人等。修行般若波羅蜜多。應以法性於諸如來應正等覺修隨佛念。世尊。法性有二。一者有為。二者無為。云何名為有為法性。謂如實知我智。有情智。命者智。生者智。養者智。士夫智。補特伽羅智。意生智。儒童智。作者智。受者智。知者智。見者智。若色智受智想智行智識智。若眼處智耳處智鼻處智舌處智身處智意處智。若色處智聲處智香處智味處智觸處智法處智。……若一切智智道相智智一切相智智。若一切陀羅尼門智一切三摩地門智。若預流智一來智不還智阿羅漢智。若預流向預流果智一來向一來果智不還向不還果智阿羅漢向阿羅漢果智。若獨覺智獨覺菩提智。若菩薩摩訶薩智菩薩摩訶薩行智。若三藐三佛陀智阿耨多羅三藐三菩提智。若善法智不善法智無記法智。若過去法智未來法智現在法智。若欲界繫法智色界繫法智無色界繫法智。若學法智無學法智非學非無學法智。若見所斷法智修所斷法智非所斷法智若有色法智無色法智。若有見法智無見法智。若有對法智無對法智。若有漏法智無漏法智。若有為法智無為法智。若有罪法智無罪法智。若世間法智出世間法智。若雜染法智清淨法智。諸如是等無量門智。皆悉名為有為法性。

P704 I 欄倒數6行～P705 I 欄5行

天帝釋又對世尊說：如果善男子、善女人等，欲得常見十方無數無邊世界現說妙法一切如來、此佛土中現在如來、十方三世一切如來的法身、色身、智慧身等，當於如是甚深般若至心聽聞乃至宣說流

布。

天帝釋接著又說：如果善男子、善女人等，修行般若，應該以法性於諸佛修隨佛念。所謂的法性有二種：一是有為法性，二是無為法性。什麼是有為法性呢？所謂如實知我智、有情智、命者智……、世間法智、出世間法智、雜染法智、清淨法智，這些無量法門智，都是所謂的有為法性。

此段經文中提及如來的法身、色身、智慧身等，什麼是法身？即是無形無相之身，一切的成就都是由法身成就開始，只有法身能夠出三界，其他的身才可能亦出三界，故法身成就是所有成就中最重要的成就；如來的色身也就是莊嚴無比的三十二相身，也是因為證得空性的法身成就才感召萬德莊嚴的色身；智慧身是空性成就感召的智慧具足之身，顧名思義是智慧成就。不論如來的哪一身，能夠見到都是莫大的福報，如此段文所說，如果想見到如來的各種身，應於般若供養乃至流布，就能夠累積無量無邊的功德，繼而感召見到如來身的福報。

天帝釋接著說明修行般若應以法性於諸佛修念茲在茲。立即說明有二種法性，一是有為，二是無為。什麼是有為呢？天帝釋一口氣列舉了我智乃至清淨法智，用了一長串的篇幅，在這些無量法門中都不約而同後面加了一個智字，例如見所斷法智、修所斷法智、非學非無學法智；什麼是見所斷？即見道位所斷的法，斷什麼法？斷惑而見理，斷除八十八隨眠等，見到空性，此即見所斷法；什麼是修所斷？即修道位所斷的法，斷什麼法？斷惑而修真，斷除十五界等，修行空性，此即修所斷法；什麼是非所斷？即非見道、修道位所斷的法，斷什麼法？斷盡三界煩惱，事實上已經無惑可斷，此即非所斷法。由此三斷皆是斷除不同層次的煩惱來看，修行主要的目的是離苦得樂；而煩惱也就是苦，人生中各種煩惱不斷，而且如果不透過修行來斷除，幾乎不可能擺脫煩惱如影隨形的束縛，男有男的煩惱，女有女的煩惱；得有得的煩惱，失有失的煩惱；每一個人都深深的陷溺在煩惱的漩渦中，越陷越深，難以自拔；但是偉大的佛法之所以存在，就是要來拯救我們出離這些煩惱，故只要好好的修，老實的修，煩惱一定會與日俱減，漸漸到達完全沒有煩惱的無憂境界，故佛法是生命的實用之學，切莫把它用錯了方向，例如皓首窮經或咬文嚼字，一個修行人的真功夫都不是顯現在這裡的，而是紮紮實實的能夠斷除多少的煩惱，才是修證到多少的境界，故學佛是要我們像佛一般自由解脫、悲智雙運，而不是作佛的學問，那就是緣木求魚、煮沙成飯了，修

行人不可不視為大忌。

那麼以上之三斷等，都在法的後面加一個「智」字，在這裡智是代表什麼意思呢？即如經文前面所提及的「如實知」，這三個字真是把智在此處的含義用最言簡意賅的方式表達了出來；推而廣之，也可以說這三個字已經把學習佛法的態度表露無遺。在解行並重的提醒之下，行門我們常聽到「老實修行」，那麼解門呢？其實就是「如實知」三個字而已；佛法絕對不是一個盲信的宗教，佛陀也從來不曾鼓勵我們這樣，一切的道理，都要我們〝如理思惟〞，也可以說是〝如實思惟〞，因為既然是一切事的道理，也就是一切事物的真理與實理，只有是真實的、不虛誑的，才值得我們用許多的心力去學習去思惟，例如佛陀揭示人生八苦的真理，因為其如實，完全是人生的真相，所以值得我們「如實知」；所以在此段經文當中，我們被非常深入又非常細微的提醒了：如實知一切法。〝如實〞是一個修行人被提綱挈領的修行重點，無論面對我們自己的過錯，無論面對自己修證的境界，我們都要「如實」，如果不能作到這點，其實一個修行人永遠無法成就，因為他已經落入人類最喜歡的根深蒂固老把戲中：自己欺騙自己。

有嗎？我們有這樣嗎？常常自己欺騙自己，甚深而細微的想一想，真的是這樣的，我們總是對自己的缺失保持了一個朦朧的距離，深怕看清了對自己會產生什麼樣的損失；我們總是對自己的優點誇大其詞，唯恐天下不知。如果我們不趁早修正這樣的態度，成就真的是很遙遠的，故「如實」不但是面對真理時必須擁有的學習態度，更是一個想成就的修行人必備的美德。為什麼說是美德？因為一個如實的人就是一個遵守道德規律的人，知之為知之，不知為不知，既不刻意隱瞞自己的過失，也不誇張的溢美自己的長處，這樣的修行才是一個真正的修行人，也可以說，才是一個有「智慧」的人，因為再怎麼美麗的謊言，總有拆穿的一天，再怎麼逃避屬於自己的真相，外境也從來不會停止摧逼，越不肯面對自己缺失的人，他的外境不可能順遂的，因為這也是因果律，唯有如實知了，外境才不再考驗我們；也可倒過來說，因為如實知了，外境也就不成為考驗，例如一個老是怕別人知道自己曾經破戒的人，越是逃躲，越是有人會問他；相反的，坦然面對過錯而改進的人，就算有人問他，也不會成為逃躲的理由，而逃躲就是不肯面對真相，試想連自己過錯如何這樣簡單的真相都無法如實面對，那麼又怎麼可能更上一層樓的去面對諸法實相呢？所以

「如實知」確實是智慧，是一個修行人必須努力的標竿。

那麼此段經文的重點是在說明有為法性，用了無量法智來舉例演繹，主旨也不外乎說明如果真的要了解有為法性，其實就是如實知的智慧，面對一切森羅萬象，都如實的去面對，這就是有為法的法性，也就是說在一切〝有〞的現象中，最重要的把捉重點就是如實知，例如我們要瞭解解釋一切有之現象的唯識學，那麼即需如實知意識的運作過程，只有真正的如實知，才能帶來真正的如實行，這也就是「解行並重」的深意。

第 111 講：第三十品 校量功德品

云何名為無為法性。謂一切法無生無滅無住無異無染無淨無增無減無相無為無性自性。云何名為無性自性。謂無我性。無有情性。無命者性。無生者性。無養育者性。無士夫性。無補特伽羅性。無意生性。無儒童性。無作者性。無受者性。無知者性。無見者性。若無色性。無受想行識性。若無眼處性。無耳鼻舌身意處性。若無色處性無聲香味觸法處性。……若無一切智性無道相智一切相智性。若無一切陀羅尼門性無一切三摩地門性。若無預流性無一來不還阿羅漢性。若無預流向預流果性無一來向一來果不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果性。若無獨覺性無獨覺菩提性。若無菩薩摩訶薩性無菩薩摩訶薩行性。若無三藐三佛陀性無阿耨多羅三藐三菩提性。若無善法性無不善無記法性。若無過去法性無未來現在法性。若無欲界繫法性無色界繫無色界繫法性。若無學法性無無學非學非無學法性。若無見所斷法性無修所斷非所斷法性。若無有色法性無無色法性。若無有見法性無無見法性。若無有對法性無無對法性若無有漏法性無無漏法性。若無有為法性無無為法性。若無有罪法性無無罪法性。若無世間法性無出世間法性。若無雜染法性無清淨法性。無如是等無量門性。空無所有無相無狀無言無說無覺無知。如是名為無性自性。如是諸法無性自性。皆悉名為無為法性。爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。憍尸迦。過去如來應正等覺皆因如是甚深般若波羅蜜多。已證無上正等菩提未來如來應正等覺。皆因如是甚深般若波羅蜜多。當證無上正等菩提。現在十方無量無數無邊世界一切如來應正等覺。皆因如是甚深般若波羅蜜多。現證無上正等菩提。憍尸迦。過去如來應正等覺聲聞弟子。亦因如是甚深般若波羅蜜多。已得預流果。已得一來不還阿羅漢果。未來如來應正等覺聲聞弟子。亦因如是甚深般若波羅蜜多。當得預流果。當得一來不還阿羅漢果。現在十方無量無數無邊世界。一切如來應正等覺聲聞弟子。亦因如是甚深般若波羅蜜多。現得預流果。現得一來不還阿羅漢果。憍尸迦。過去獨覺。亦因如是甚深般若波羅蜜多。已證獨覺菩提。未來獨覺。亦因如是甚深般若波羅蜜多。當證獨覺菩提。現在獨覺。亦因如是

甚深般若波羅蜜多。現證獨覺菩提。何以故。憍尸迦。如是般若波羅蜜多秘密藏中。廣說三乘相應法故。

P705Ⅰ欄5行～Ⅲ欄21行

天帝釋接著說：什麼是無為法性？就是一切法無生滅、住異、染淨、增減、無相無為、無性自性，什麼是無性自性？就是無我性、無有情性、無命者性……、無世間法性、無出世間法性、無雜染法性、無清淨法性，無如是等無量無邊法門性；可以說空無所有，無相、狀、言、說、覺、知，如是即名為無性自性，也可以說如是一切法無性自性，都稱作無為法性。

此時佛告訴天帝釋：確實如你所說，過去、未來、現在諸佛皆因如是甚深般若，已證、當證、現證無上正等菩提。過去、未來、現在諸佛的聲聞弟子，也是因由如是甚深般若，已得、當得、現得預流果、一來、不還、阿羅漢果。過去、未來、現在獨覺，也是因由如是甚深般若，已得、當得、現得獨覺菩提。為什麼呢？因為如是般若秘密寶藏中，廣為宣說了三乘相應法門。

天帝釋接著又說明了什麼是無為法性，此段經文的結構與前段說明什麼是有為法性一樣，都是由我性一直列舉到無量法，只是前者是有，後者是無，故顯而易見，此兩大段經文就是透過舉例，詳細的說明什麼是有，什麼是無，有與無是相對的，有是如實知，無是空無所有，如同此段經文所說：「空無所有，無相無狀無言無說無覺無知」，意思就是說無為法性的特質就是無所有，所以沒有相狀可言，沒有言語可以真正說明，也沒有辦法透過見聞覺知去明白；從這些特質的敘述，我們可以再度被提醒：空是無形無相的，所有在描述空的語言文字統統不能執取，因為這些語言文字絕對不能直接等於空，空就是空，不能用語言文字取代，必須穿透語言文字的背後，才能真正了透空的真實義，故我們在用語言文字的時候，一定要牢記這一點，否則很可能會耗費太多的時間去了解語言文字，而不是透過語言文字去了解空，這兩者的差別表面看起來不大，事實上是相距太遠了，故我們要作冰雪聰明的修行人，永遠要直指空義，而不要把寶貴的時間浪費在表相，浪費在工具，浪費在方法，這些都是要捨棄的，因為我們的生命實在太有限，如果我們不能早日明白這一點，那麼我們修行的路還要走得很遠；而以佛菩薩的眼光來看，真的不忍心我們再如此蹉跎寶貴的光陰，所以一定要直入空性，不要繞名相的圈子，不要繞分別心的圈子，兜了半天也

到不了空性，故此句經文「無言無說」，就是要澈底破除語言文字的迷思，切莫執取文字相，切莫執著一切描述空義的語言，因為不論語言文字講得多麼通達，如果沒有真正的悟空，都是走冤枉路，故謹記經文的提醒與開示，不知能省卻我們多少時間與體力，故每一句經文都是寶，只看我們如何去體會，最重要如何去力行了。

空也不是見聞覺知所能感受的，我們一切的感官其實都只在相對世界裡管用，一旦到了絕對世界它不但不管用，甚至還成為莫大的障礙，故我們如果真的要完全明白空性，就千萬不能被自己的見聞覺知所束縛住，說束縛是非常恰當的，以眼睛為例，不可見光對我們肉眼而言是不存在的，但並不能因為我們看不見而否定它的存在，由此淺顯例子即可得知，感官真的是非常的不可靠，再加上心念的分別，變得更是虛妄不實，佛教為什麼一直強調這個世界是個幻相，就是因為我們的感官實在太有限了，以有限去認知無限，以有束縛去明白無束縛，那幾乎是一件不可能的事情，所以我們一定要放棄見聞覺知這條路，因為無論我們沉思多久，無論我們感受多久，我們都不可能由此而明白空義，因為見聞覺知是相對世界的運作方式，絕對世界不是這樣運作的，故如果真的要了解空義，放下反而是一條捷徑，放下我們的見聞覺知與一切相對世界的思惟，我們才有可能真正與空相遇。

這裡充分說明了空無所有、無相無狀、無覺無知就是無性自性，並且說明諸法都是無性自性，也就是所謂的無為法性，由此呼應到前面所說的：「云何名為無為法性，謂一切法無生無滅、無住無異、無染無淨、無增無減、無相無為、無性自性。」故知無為法性即無性自性，遠離了一切的相對，例如經文所提及的生滅、住異、染淨、增減等。到底什麼是相對呢？就是比較分別，例如一個人看到了他喜歡的東西，他就覺得這是比較好所以他喜歡，這就是比較，喜歡之後他又想據為己有，如果這東西明明可以與眾人分享，他卻想獨占，這很明顯是分別；因為事實上例如一個美麗的花園，不能來一個人就把一朵他喜歡的花摘走，這樣摘到最後，將成為一座光禿禿的花園，後來的人就再也看不到花團錦簇了，這就是強烈分別我與眾人不同的結果，故比較分別是相對世界的運作法則，而絕對世界則不同，雖然還是有比較，但是並沒有分別，例如看到一朵花和一堆垃圾，他當然比較得出來花比較美，垃圾比較不美；但他不會分別，就是不會特別喜歡花，也不會特別討厭垃圾，因為他

深深明白花與垃圾的本質都是一如的，花的外相與垃圾的外相有所不同，只是緣起不同，本質並沒有不同，所以他就遠離了分別妄念的束縛，也就是遠離了相對世界的束縛；這也就是如同此段經文所描述的主旨：無為法性，他已經完全通達。

佛陀接著肯定了天帝釋所說，並且開示說明無論三世諸佛、諸佛的聲聞弟子或獨覺，都是由於甚深般若而得到成就，而且在此段的結論當中說到：「如是般若波羅蜜多秘密藏中，廣說三乘相應法」，這句話相當的重要，說明了證入般若的境界是有所不同的，最起碼可以分為初、中、後三個階段，也可以說是剛證入般若、般若相當穩固以及最後般若完全圓滿，故也可以對比到小、中、大三乘，即般若證入越深，境界也就越高，故知般若並非一證得即可立即圓滿，還必須經過相當長時間的長養，才能真正的鞏固，繼而圓滿；因此嚴格說來，開悟以後才是修行真正的開始上路，因為可以說這時才是真正摸對了路、走對了方向；相反的，如果未開悟，真的如盲人騎盲馬，瞎闖一通，會浪費不知多少在現象界的森林中打轉的時間，故修行人一定要悟空，否則不可能有成就，也更不可能親自打開般若的秘密寶藏，一窺堂奧。事實上，只有未悟，才是秘密，是天大的秘密，一旦開悟，便無秘密可言，但能夠打開這秘密寶庫的鑰匙到底是什麼呢？也唯有悲智而已，一個修行人只要不斷的與悲智相應，總有一天，就能夠親證般若，親睹祕密藏，豈不快慰平生？

第 112 講：第三十品 校量功德品

然此所說以無所得為方便故。無性無相為方便故。無生無滅為方便故。無染無淨為方便故。無造無作為方便故。無入無出為方便故。無增無減為方便故。無取無捨為方便故。如是所說由世俗故。非勝義故。所以者何。如是般若波羅蜜多非般若波羅蜜多。非非般若波羅蜜多。非此岸非彼岸非中流。非陸非水非高非下。非平等非不平等。非有相非無相。非世間非出世間。非有漏非無漏。非有為非無為。非有罪非無罪。非有色非無色。非有見非無見。非有對非無對。非善非不善。非有記非無記。非過去非未來非現在。非欲界繫非色界繫非無色界繫。非學非無學非非學非無學。非見所斷非修所斷非非所斷。非有非空。非境非智。憍尸迦。如是般若波羅蜜多。不與諸佛法。不與菩薩法。不與獨覺法。不與預流法。不與一來法。不與不還法。不與阿羅漢法。不捨異生法。

時天帝釋復白佛言。世尊。如是般若波羅蜜多。是大波羅蜜多。是無上波羅蜜多。是無等等波羅蜜多。世尊。菩薩摩訶薩修行如是甚深般若波羅蜜多。雖知一切有情心行境界差別。而不得我。不得有情命者生者養者士夫數取趣者意生儒童作者受者知者見者。是菩薩摩訶薩亦不得色。不得受想行識。是菩薩摩訶薩亦不得眼處不得耳鼻舌身意處。是菩薩摩訶薩亦不得色處。不得聲香味觸法處。……是菩薩摩訶薩亦不得一切智。不得道相智一切相智。是菩薩摩訶薩亦不得一切陀羅尼門。不得一切三摩地門。是菩薩摩訶薩亦不得預流。不得一來不還阿羅漢。是菩薩摩訶薩亦不得預流向預流果。不得一來向一來果不還向不還果阿羅漢向阿羅漢果。是菩薩摩訶薩亦不得獨覺。不得獨覺菩提。是菩薩摩訶薩亦不得菩薩摩訶薩。不得菩薩摩訶薩法。是菩薩摩訶薩亦不得三藐三佛陀。不得三藐三佛陀法。何以故。非此般若波羅蜜多因有所得而現前故。所以者何。甚深般若波羅蜜多都無自性亦不可得。能得所得及二依處。性相皆空不可得故。

P705Ⅲ欄21行～P706Ⅲ欄6行

佛陀繼續開示：三乘相應法以無所得、無性無相、無生無滅、無染無淨、無造無作、無入無出、無增無減、無取無捨為方便，如是所說還是世俗諦，並非勝義諦。為什麼

呢？如是般若非般若、非非般若、非此岸、彼岸、中流，非陸、水、高、下，非平等、不平等，非有相、無相，非世間、出世間，非有漏、無漏，非有為、無為，非有罪、無罪，非有色、無色，非有見、無見，非有對、無對，非善、不善，非有記、無記，非過去、未來、現在，非欲界繫、色界繫、無色界繫，非學、無學，非非學、無學，非見所斷、修所斷、非所斷，非有、空，非境、智。如是般若，不與諸佛法、菩薩法、獨覺法、預流法、一來法、不還法、阿羅漢法，不捨異生法。

此時天帝釋又對佛說：如是般若，是大、無上、無等等波羅蜜多。菩薩修行如是甚深般若，雖然知悉一切眾生內心所思所想各種境界，但是卻不得有情、命者、……三藐三佛陀、三藐三佛陀法。為什麼呢？甚深般若皆無自性，亦不可得，能所及二依處，自性與外相都空不可得。

有與無是相對的，所以當我們說無所得、性相、生滅、染淨、造作、入出、增減、取捨等等時，其實我們所說的還是世俗諦，並非第一義諦。為什麼呢？因為第一義諦是超越相對有與無的，所以可以說不是有，也不是無，也就是一般所說的非有、非無，因為一旦有無即是相對、生滅、有為法，只有非有非無才是中道，才是真正的勝義諦。為了說明這一點，經文大量引用了所謂此、彼、中，世間、出世間，有相、無相等，不論是用了三個詞或用了兩個詞，都是告訴我們不是這個，也不是那個；不是此，也不是彼；不是不是，也不是非不是；總之最重要的主旨是要告訴我們當我們說什麼時，其實我們已經離開了什麼，如同當我們說出勝義諦時，其實我們已經離開了勝義諦，因為勝義諦根本不可能被說的，能夠被說的已非勝義諦，因為它超越了一切言詮，根本沒有語言文字能夠取代。故經文才不得已的用非此非彼之語法勉強的說出勝義諦之不可言說，而也只有在不可言說之中，勝義諦被表示了出來，事實上連表示二字用出來時，表示亦非表示，此處絕非在玩文字遊戲，而是在精密的審思當中，聰明的修行人還是透過了語言文字瞭解了空義，儘管語言文字還是不能直接與空義劃上等號。

為了凸顯空義，經文一路用了破除法，一破再破，直至無所可破，破無所破。例如不是現在，不是過去，也不是未來，僅以此例即知破之澈底，時間也不過只有此三種可能了，不是現在就是過去或未來，不是過去就是現在或未來，不是未來就是現在或過去，但如果統統不是，那到底是

什麼呢？所以由此例可知完全破除了時間的各種可能性，也就是說澈底的說明空義，根本沒有時間、空間、立場、方向、位置等相對世界的問題，在絕對世界裡這些都不是問題，現在、過去、未來可以在同一點，也可以說根本沒有現在、過去、未來，所以「非」之用法，算是相當巧妙的說出絕對世界的境界。

換一個角度來說，也可以說般若不與聖，也不捨凡，即不與不捨，不趨向聖者的境界，經文詳細列舉了諸佛、菩薩、獨覺、預流、一來、不還、阿羅漢，然後與凡夫相對，那麼事實上第一義而言，也沒有所謂的聖凡之對立與分別的，聖凡一如，只有不識者才說聖歸聖，凡歸凡；也只有如此了，才是真正懂得勝義諦。

天帝釋接著又用大、無上、無等等的形容詞來稱讚般若的功德。並且立即說明一個菩薩如果修行如是甚深般若，那麼他就算知道了一切眾生的種種心念，他卻也不會對之產生任何的得失心念；例如一個菩薩知道了某一位眾生的心念，發現他竟然在稱讚的表面說詞下隱藏了不少的疑念；那麼此時修行般若得力的大菩薩，他還是他，不會因為發現這樣的疑而難過，也不會對動了這樣疑念的眾生起了憎惡之心，這就是般若的實用處；現象歸現象，菩薩的內在是不會為之所動的。

故般若誠如天帝釋所稱讚，是既廣大又無可比擬，而且也無從比較。因為可以讓一個菩薩真正成為一個永不會退轉的菩薩，無論他知道了什麼，他都不會與分別心相應，聽只是聽，看只是看，作只是作；別人的好也罷，壞也罷，都不會閒事掛心頭，如同最自在的白雲，悠遊於萬里晴空；如同最翩翩的白鶴，翱翔在無垠天際；即如經文所說：「甚深般若波羅蜜多都無自性，亦不可得，能得、所得及二依處，性相皆空，不可得故」。

到底什麼是得？什麼又是失？別人的相信就是得，別人的不相信就是失嗎？分析到最後，根本沒有得失可言；故一個大菩薩永遠都安住在空性之中，這樣就遠離了得失，也就遠離了生滅，亦即遠離了有為法，進入了永恆的常寂光淨土——不生不滅。

第 113 講：第三十品 校量功德品

爾時佛告天帝釋言。如是如是。如汝所說。何以故。憍尸迦。菩薩摩訶薩。以無所得為方便。長夜修行甚深般若波羅蜜多。尚不得菩提及薩埵。況得菩薩摩訶薩。此菩薩摩訶薩既不可得。豈得菩薩摩訶薩法。菩薩與法尚不可得。況得諸佛及諸佛法。

時天帝釋復白佛言。世尊。菩薩摩訶薩。為但行般若波羅蜜多。亦行餘五波羅蜜多耶。佛言。憍尸迦。菩薩摩訶薩。以無所得為方便。具行六種波羅蜜多。行布施時。不得施者不得受者不得施及施物。行淨戒時。不得淨戒不得惡戒不得持淨戒者。行安忍時。不得安忍不得忿恚不得行安忍者。行精進時。不得精進不得懈怠不得行精進者。行靜慮時。不得靜慮不得散亂不得行靜慮者。行般若時。不得般若不得惡慧不得行般若者。復次憍尸迦。菩薩摩訶薩。甚深般若波羅蜜多為尊為導。修習一切波羅蜜多令速圓滿。是菩薩摩訶薩行布施時。甚深般若波羅蜜多為尊為導。所修布施波羅蜜多無所執著速得圓滿。是菩薩摩訶薩行淨戒時。甚深般若波羅蜜多為尊為導。所修淨戒波羅蜜多無所執著速得圓滿。是菩薩摩訶薩行安忍時。甚深般若波羅蜜多為尊為導。所修安忍波羅蜜多無所執著速得圓滿。是菩薩摩訶薩行精進時。甚深般若波羅蜜多為尊為導。所修精進波羅蜜多無所執著速得圓滿。是菩薩摩訶薩行靜慮時。甚深般若波羅蜜多為尊為導。所修靜慮波羅蜜多無所執著速得圓滿。是菩薩摩訶薩行般若時。甚深般若波羅蜜多為尊為導。所修般若波羅蜜多無所執著速得圓滿。

P706Ⅲ欄7行～P707Ⅰ欄9行

此時佛告訴天帝釋：是的，確實如你所說。菩薩以無所得為方便，長夜精勤修行甚深般若，尚無菩提和薩埵可得，何況菩薩摩訶薩；那麼既然菩薩摩訶薩不可得，菩薩摩訶薩法豈又可得；又如果菩薩與法尚且不可得，何況諸佛及諸佛法。

此時天帝釋向佛陀請教：菩薩是只行般若？還是也行其他五度？佛說：菩薩以無所得為方便，同行具行六度。行布施時，不得施者、受者、施及施物；行持戒時，不得淨戒、惡戒、持淨戒者；行忍辱時，不得忍辱、忿恚、忍辱者；行精進時，不得精進、懈怠、行精進者；行禪定時，不得禪定、散亂、行禪定者；行般若時，不得般若、惡慧、行般若者。

佛又開示：甚深般若為尊為導，可以讓一切波羅蜜多快速的功德圓滿。是菩薩行六度時，甚深般若為尊為導，所以六度波羅蜜多無所執著，所以能夠迅速的得到圓滿的成就。

此段經文，佛陀說明菩薩「長夜修行甚深般若波羅蜜多」，長夜所指為何呢？也可以說就是日夜的意思，長特別強調出久長之意，只說夜不說日，是說明連夜裡都捨棄睡眠修行，更遑論白日了，故由此簡單詞語當中，即可明白，要修行究竟成就，真的是一件非常不容易的事，光是在時間方面，就得下足日夜苦修的紮實功夫，否則不可能達到經文所提及一切皆捨，一切皆了不可得的境界，即「菩薩與法尚不可得，況得諸佛及諸佛法」。意思就是般若得力的修行人，對於一切都是毫無執取的，連神聖莊嚴如菩薩或菩薩法，甚至究竟圓滿如佛陀都是完全不能有一絲一毫的執取，否則必定會感召一絲一毫的障礙，也就不能達到一切了不可得的放下狀態了。故知甚深般若是通達一切的證量，唯有證入般若，才能真正完全放下。

接著，天帝釋請教行六度時，是只行般若，還是也行五度？佛陀非常清晰的回答，六度都要一起實行，並且以無所得為方便。所以一切的修行，其實是一定有效果的，如果效果不夠好，甚至會被淘汰，但是就是因為有效果，所以不要質疑，要有恆心的修下去，有恆的修是屬於行門，而解門則是「無所得」，為什麼要以無所得的心去面對自己的修行呢？因為修行就是有進有退，如果我們心中有所得的話，也就必定有所失；也就是說當進步的時候，我們心中就有了得的高興；然而當退步的時候，我們心中也就有了失的落寞，那麼得與失、高興與落寞，都是有為法，只要是有為法，就是無常生滅，必定有高有低、有興有衰、有好有壞……，那麼我們的心便跟著這些變化而變化；那麼，我們的心怎能安定下來呢？而一顆不安的心正是修行的大忌，要內心安定，才能真正辦道，否則每天只是要擁有個安定的情緒，都已經是千難萬難，更何況是要修得永遠不動不亂的甚深般若呢？故無所得是修行時的解門心要，只要能夠奉為圭臬，一定一切法都能迅速相應，迅速得到效果與成就。

此段佛陀清楚的開示：「具行六種波羅蜜多」，我們便深切的明白，原來六度都是要去作的，因為六度雖然可以演繹成萬行；但事實上，六度也可以歸納成一行——即般若行。因為試問行哪一度可以沒有智慧呢？智慧是一切的先導，如果沒有了智慧，就如同走路沒有路，坐火車沒有

火車頭，那麼請問哪裡才是正確的方向與目的地呢？故般若是貫穿六度的；每一度都少不了般若，否則不能成立。例如經文所說：「行布施時，不得施者、不得受者、不得施及施物」。此處的「不得」，即無所得，更深一層來說，亦即般若，故無所得之心其實就是般若的證量與顯現，只有證得般若，才能沒有了得失心，而也只有沒有了得失心，才能證得般若，故無所得與般若，可以說是一而二、二而一的一件事。故此段經文事實上可以改寫成：行布施時，於施者無所得、於受者無所得、於施及施物無所得。故不得＝無所得＝般若。於此段我們清晰的明白，六度中絕對不能缺少的就是般若，如果沒有了般若，六度也不能成立。故於此段經文中，其他五度也都使用了同樣的語法，不得一切，也就是一切無所得，而這就是保障六度圓滿的大智慧，唯有一切無得無失，才能真正得，而且是大得。

故經文緊接著說明：「甚深般若為尊為導，修習一切波羅蜜多令速圓滿」。此句充分說明般若的領導地位，而且說明般若的無上功德，即能令一切波羅蜜多迅速的得到圓滿。為什麼呢？因為「為尊為導」四字已經充分說明般若在一切善法中是最尊貴的，意思也就是最重要的，如果我們能安立這樣的正知見，事實上許多行為已經有了保障，人們就是因為無明障蔽，所以就糊里糊塗作了許多顛倒的事情，所以一切無理的、荒謬的、錯誤的、難以理解的……種種行為，絕對來自於一切無理的、荒謬的、錯誤的、難以理解的……種種心念，故千真萬確是心念領導行為，如果我們正本清源的明白這一點，也斧底抽薪的從心念上去解決、去導正；那麼只要心念被導正，行為也就會被導正，故心念的全部被導正也就是正知見，也就是般若。

經文說明了般若為尊為導與六度，例如：「是菩薩摩訶薩行布施時，甚深般若波羅蜜多為尊為導，所以布施波羅蜜多無所執著速得圓滿」，是的，六度一定要以般若為尊為導，才能不迷失方向的行，也才能走對方向的行，則一定能夠越度生死大海，到達永斷輪迴的彼岸。句中「無所執著」亦即「無所得」，也就是完全沒有執著，這句話也就是般若的內涵。

在這幻相的三界，眾生皆如迷航的人，終日失去方向的在茫茫的大海上漂流，不知所來，不知所去；而般若則如指引正確航向的羅盤，我們要萬分珍惜的跟隨著正確的指引，無論風浪多麼巨大，無論路途多麼遙遠，我們都要清明的、慈悲的亦步亦趨，那麼總有一天，我們

不但自己能夠榮登彼岸，還能夠帶領無量無邊的有緣眾生也到達無憂無懼、無生無滅的光明彼岸。

第 114 講：第三十品 校量功德品

復次憍尸迦。是菩薩摩訶薩。於一切法以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。故無執著。令所修習速得圓滿。是菩薩摩訶薩。於色以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。於受想行識以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。由此因緣無所執著。令所修習速得圓滿。是菩薩摩訶薩。於眼處以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。於耳鼻舌身意處以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。由此因緣無所執著。令所修習速得圓滿。是菩薩摩訶薩。於色處以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。於聲香味觸法處以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。由此因緣無所執著。令所修習速得圓滿。……是菩薩摩訶薩於獨覺。以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。於獨覺菩提。以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。由此因緣無所執著。令所修習速得圓滿。是菩薩摩訶薩於菩薩摩訶薩。以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。於菩薩摩訶薩行。以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。由此因緣無所執著。令所修習速得圓滿。是菩薩摩訶薩於三藐三佛陀。以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。於無上正等菩提。以無所得為方便。修習般若波羅蜜多。由此因緣無所執著。令所修習速得圓滿。憍尸迦。如贍部洲所有諸樹枝條莖幹花葉果實。雖有種種形色不同。而其陰影都無差別。如是布施淨戒安忍精進靜慮波羅蜜多。雖各有異而由般若波羅蜜多攝受。迴向一切智智。以無所得為方便故亦無差別。

爾時天帝釋白佛言。世尊。如是般若波羅蜜多成就廣大殊勝功德。如是般若波羅蜜多成就一切殊勝功德。如是般若波羅蜜多成就無量殊勝功德。如是般若波羅蜜多成就圓滿殊勝功德。如是般若波羅蜜多成就無邊殊勝功德。如是般若波羅蜜多成就無對殊勝功德。如是般若波羅蜜多成就無盡殊勝功德。如是般若波羅蜜多成就無分限殊勝功德。如是般若波羅蜜多成就無等等殊勝功德。如是般若波羅蜜多成就難思議殊勝功德。如是般若波羅蜜多成就不可說殊勝功德。

P707Ⅰ欄9行～P708Ⅲ欄2行

佛陀又對天帝釋說：菩薩於一切法以無所得為方便，修習般若，所以沒有執著，能夠令所修習迅速得到圓滿。例如菩薩於色受想行識、

眼耳鼻舌身意處、色聲香味觸法處……獨覺菩提、菩薩摩訶薩行、三藐三佛陀，以無所得為方便，修習般若，能夠令所修習迅速得到圓滿。就好比所有的樹木、枝條、莖幹、花葉、果實，雖然形狀與顏色都不相同，但是投射出來的影子卻是沒有差別。如是五度也是一樣，雖然各有不同；但都是由般若來攝受，迴向一切智智，因為以無所得為方便的緣故，也是沒有差別。

此時天帝釋對佛說：如是般若成就廣大、一切、無量、圓滿、無邊、無對、無盡、無分限、無等等、難思議、不可說殊勝功德。

承接上段經文，此段一樣是以般若及無所執著為重點，只是切入點不太一樣而已，上段是菩薩行善法時，以般若為尊為導，所以善法無所執著速得圓滿；此段是菩薩於善法以無所得為方便，修習般若，由於這個緣故而無所執著，所修善法速得圓滿。這兩個句型表面看起來類似；但是事實上則是互相對比的句型，在後半句型，都是以無所執著而達成迅速圓滿的成果，不同的是在前半句型，前段是行善法時以般若為導，此段是以無所得修般若，固然所修之法的內容在表面上不同，前段是修善法，此段是修般若；但事實上也只是表面有所不同，其實要傳達的主旨還是相同的——般若。而行一切善法時以般若為領導地位，即表示般若是修行中的修行重點；而於一切法以無所得為方便修般若，也是以般若為領導地位的修般若，故在不同的句型中，有了不同的切入點，也有了不同的角度；但不論切入點或角度有多麼的不同，事實上已在結論上得到完全的統一——般若是修行善法中的善巧，是一切善法不能不修的一環。

此段又特別強調出「無所得」，足見無所得這三個字的重要，在大般若經當中幾乎常常可見；因此無所得的正知見，宜牢牢的深記在我們的八識田中，也唯有如此，我們才能通過每一個最嚴苛的考驗，永不退轉；而如果我們過去生真的發過菩提大願，那麼我們真的只有依憑無所得的正知見才能安然度過一切妄念變現的幻相摧逼；否則一旦業境現前，我們就很可能昧於真相的去誤會一個大菩薩的悲心，我們就很可能被妄念障蔽的忘記了仁義道德，作一些不該作的事，說一些不該說的話，動一些不該動的念；那麼，這樣的人，離成就還相當相當的遙遠，因為唯有行正道才能到達正果；如果不行正道，不但無法得到正果，相反的，還可能要造不少的業，他日業報成熟，就是苦不堪言之時，故一個菩薩道行者一定要與正知見相應，才能真正自度，也才能真正度人。

此段接著作了一個生動的比喻，即樹木的枝條或花果，會有各種的形狀和顏色；但它們的影子則是清一色的黑色，作完這個大自然中觀察而得的智慧比喻，馬上回歸到正知見的教導，即五度固然各有不同，但因為由般若來攝受統領，並且一概以無所得為方便善巧，那麼由於內涵並無二致，故也是五度實無差別。這個比喻充分說明一切善法儘管方式也許會不一樣；但一切善法的真正深刻內涵則都是無二無別的——般若。

接著天帝釋又清楚的說明了般若的偉大實用價值：能夠成就廣大殊勝功德乃至不可說殊勝功德，一口氣連用了十一個形容詞來說明般若要成就的殊勝功德。足見般若是功德母，而且是殊勝無可比擬的功德之母，每一個修行人都需要無量無邊的功德才能究竟成就，所以累積無量無邊的功德就成為必要的一條路，那麼什麼才是最能累積無量無邊功德的方法呢？就是證入般若，只要證入般若，自然萬德莊嚴，自然具足一切的功德，自然感召了一切的功德與福報，故睿智的修行人一定全力以赴的去證得般若，因為其是省力處、是成就處、是功德聚寶盆，而且還能與無量無邊的眾生分享，豈不是莫大的喜樂？

第 115 講：第三十品 校量功德品

世尊。若善男子善女人等。書寫如是甚深般若波羅蜜多。眾寶嚴飾以無量種上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。依此經說如理思惟。有善男子善女人等。書寫如是甚深般若波羅蜜多。施他受持廣令流布。此二福聚何者為多。佛言。憍尸迦。我還問汝。隨汝意答。若善男子善女人等。從他請得佛設利羅。以寶函盛置高勝處。復持無量上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。有善男子善女人等。從他請得佛設利羅分施與他如芥子許。令彼敬受如法安置。復以無量上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。於意云何。如是前後二種福聚何者為多。天帝釋言。世尊。如我解佛所說法義。若善男子善女人等。從他請得佛設利羅。以寶函盛置高勝處。復持無量上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。有善男子善女人等。從他請得佛設利羅。分施與他如芥子許。令彼敬受如法安置。復以無量上妙花鬘塗散等香衣服纓絡寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。此二福聚後者為多。何以故。一切如來應正等覺本以大悲觀有情類。應於諸佛設利羅所歸敬供養而得度者。以金剛喻三摩地力。碎金剛身令如芥子。復以深廣大悲神力加持。如是佛設利羅令於如來般涅槃後。有得一粒如芥子量。種種供養其福無邊。於天人中受諸妙樂。乃至最後得盡苦際。故施他者其福為多。

P708Ⅲ欄2行～P709Ⅰ欄4行

天帝釋向佛陀請教：如果書寫般若，眾寶嚴飾乃至尊重讚歎，依此經說，如理思惟；或者書寫般若，施他受持，廣令流布，請問此二何者福聚比較多？

佛陀答：我來反問你，你隨意回答。如果從他人請得佛舍利，以寶盒放在高處，以無量珍奇供養乃至讚歎；或者從他人請得佛舍利又再分給無邊的眾生，令他視舍利如珍貴的法般安置，以無量珍奇供養乃至讚歎，那麼前後二種何者福聚比較多呢？

天帝釋回答：按照我所了解佛陀開示的法義而言，後者福聚比較多。

為什麼呢？一切如來以大悲心觀

察眾生，應於諸佛舍利供養因緣而得度，以金剛不壞般的三昧之力，粉碎如來金剛身成碎粒，更以深廣大悲神力加持舍利。這樣的佛舍利於如來涅槃後，只要得到一粒就會生出無數粒，且只要能夠設種種供養，便能得到無量無邊的福報，受生人天得到各種快樂，最後還能滅盡一切苦得到成就，所以廣施舍利者得到的福報較多。

天帝釋向佛陀請教問題，結果佛陀不但沒有回答；反而馬上反問了他一個問題，這個問題也類似他向佛陀請教的問題。從這個示現當中便可以發現，佛陀的教育是非常自由生動的，該娓娓道來時便娓娓道來，該回答時回答，不回答時不回答，其實無論是哪一種示現，都是一種教法，而且是契機的教法，例如此處，不回答是很好的示現，因為有時候有問必答會讓學生較依賴老師的回答，而自己就較少思惟，但思惟其實是成道過程中相當重要的一環，故八正道中有一正道即是正思惟。

因為人類不同於其他萬物，就是因為人類有思惟能力，但事實上，當我們擁有一個能力的時候，它同時隱含了二種可能：建設與破壞。故其實思惟也是一樣，為什麼要強調正思惟？即因正思惟會帶來正面的建設力量；而相反的，所謂負面思惟或黑暗思惟，那麼一定也會相對的帶來破壞甚至毀滅的力量。

所以精密的思惟固然重要，但是畢竟正確的思惟最為重要，故校量功德品中我們看到了大量的精密的比較，但是這些明察秋毫的開示與訓練，除了要讓我們的思惟變得非常精密以外，最重要還是要讓我們的思惟變得非常正確——永遠都不能偏離正道的正確。

所以佛陀不但是最偉大的教育家，也是最慈悲的覺者。他不忍心我們在一開始就走錯了路，什麼是一開始呢？就是思惟，如果我們思想錯誤了，試問我們怎麼可能作出正確的行為來呢？所以正道在一開始就不能偏離，只要一開始就偏離，那就會應了中國的名語：差之毫釐，失之千里。

所以如果我們要擁有正行，那麼次第絕不能顛倒的是我們勢必一定要先擁有正思惟，也可以說正知見，這樣才能確保我們不會走錯路，不會為惡，不會造下無量無邊的黑業。

也可以說我們必須覺醒，什麼是覺醒？就是看清楚了事情的真相：必須為善，不能為惡。但有時候一個人不是故意為惡的，是因為思想發生了偏差才去為惡的，例如有人把自己民族的利益擺得最高，忽視了別的民族的利益，那麼屠殺別的民族就成為一種可能發展的思想理論，而萬一不幸這種思想理論被大多數的人

所接受，那麼殺戮的行為怎能不跟著發生呢？

所以一切的惡行來自於惡的思想，相反的，當然一切的善行也來自於善的思想。所以我們怎能不在心上作好功夫，不讓一切惡的心念生起，讓一切善的心念長養，那麼我們的存在，對這個人間而言，就是春天，就是和風，就是光明，就是希望。

天帝釋當然沒有被佛陀的問題所考倒，如同經文所說：「如我解佛所說法義」，這句話相當妙，是的，天下多少人在聽經聞法，可說多如過江之鯽，但是又到底有多少人聽懂了佛陀的開示呢？尤其是惡緣現前、業力摧逼之時呢？所以能夠「解佛所說法義」，實在是少如鳳毛麟角，真的是佛法太深奧了嗎？還是我們朗朗上口開經偈：「無上甚深微妙法，百千萬劫難遭遇，我今見聞得受持，願解如來真實義」的時候，並未完全深信？或是我們一直不肯真正的靜下心來仔細的聆聽？而這麼重要的生命之學，我們能不仔細聆聽？這麼珍貴無比的生命開示我們還不能深信嗎？到底要等到生命的痛苦把我們折磨到什麼境界，我們才肯真正的回頭？生死事大，無常迅速，真的不怕回頭時已經晚了嗎？

天帝釋回答了正確的答案：把佛舍利分發給眾生並供養比只是供養佛舍利來得福報大。這個標準答案由經文「一切如來應正等覺本以大悲觀有情類，應於諸佛設利羅所歸敬供養而得度者，以金剛喻三摩地力，碎金剛身令如芥子，復以深廣大悲神力加持」得到了令人震撼而感動的說明。

佛視眾生如子，在這段經文的可歌可泣的描述中已經表露無遺，一個深愛孩子的母親，有可能為了孩子捨棄自己最寶貴的生命，而深愛每一個眾生的如來，也如同最慈悲的母親，竟然把不可毀壞的金剛身都分給了眾生，而且是無量無邊的眾生。

佛之大愛，在大般若經這段經文中，令佛子為之動容，原來宇宙中真有如此無私的大愛，原來人類自私的愛實在是太渺小、太渺小了。既名金剛身，即是不可毀壞，而唯有以金剛喻三昧的堅強無比的定力才能毀壞，而且是自我犧牲的毀壞，然而這個毀壞，是為了完成別人——無量無邊的有情眾生，這到底是什麼樣的境界才能企及呢？

天不生佛陀，萬古如長夜，睹經文如斯，更是如此喟歎禮讚。佛陀之大慈大悲，非人類所能想像，但這樣完美的生命示現，就是要告訴我們——你也可以這樣完美，只要你願意。

第 116 講：第三十品 校量功德品

爾時佛讚天帝釋言。善哉善哉。如汝所說。憍尸迦。若善男子善女人等。書寫如是甚深般若波羅蜜多。眾寶嚴飾以無量種上妙花鬘塗散等香衣服纓珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。依此經說如理思惟。有善男子善女人等。書寫如是甚深般若波羅蜜多。施他受持廣令流布。此二福聚後者為多。何以故。由施他者能令無量無邊有情得法喜故。復次憍尸迦。若善男子善女人等。能如般若波羅蜜多所說義趣。廣為有情分別解說令得正解。是善男子善女人等所獲福聚。復勝施他此經功德多百千倍。憍尸迦。敬此法師當如敬佛。亦如奉事尊梵行者。何以故。憍尸迦。當知般若波羅蜜多即是如來應正等覺。當知如來應正等覺即是般若波羅蜜多。當知般若波羅蜜多不異如來應正等覺。當知如來應正等覺不異般若波羅蜜多。何以故。憍尸迦。過去未來現在諸佛。皆依般若波羅蜜多精勤修學。證得無上正等菩提。憍尸迦。尊梵行者當知即是住不退轉地菩薩摩訶薩。是菩薩摩訶薩亦依般若波羅蜜多精勤修學。證得無上正等菩提。憍尸迦。聲聞種性補特伽羅亦依如是甚深般若波羅蜜多精勤修學。證得預流一來不還阿羅漢果獨覺種性補特伽羅亦依如是甚深般若波羅蜜多精勤修學。漸次證得獨覺菩提。菩薩種性補特伽羅亦依如是甚深般若波羅蜜多精勤修學。超諸聲聞及獨覺地。證入菩薩正性離生。復漸修行證得無上正等菩提。以是故。憍尸迦。若善男子善女人等。欲以無量上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。現在如來應正等覺。當書如是甚深般若波羅蜜多。以無量種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。

P709 I 欄10行～II 欄20行

此時佛陀稱讚天帝釋說：如你所說，如果善男子善女人，書寫般若乃至讚歎，依此經說，如理思惟；或書寫般若乃至布施給他人受持，廣令流布，那麼後者得到的福報比較多。為什麼呢？因為布施般若經典給別人能夠令無量無邊眾生得到法喜的緣故。

佛陀又對天帝釋說：如果善男子、善女人能夠如般若所說的義理旨趣，廣為眾生解說令其得到正確的了解，那麼比布施此經的功德還

要多上千百倍。

而且要敬重此法師如同敬重佛，也如同奉事尊梵行者般來奉事他。為什麼呢？當知般若即是如來，如來即是般若；般若不異如來，如來不異般若。

為什麼呢？三世諸佛都是依般若精勤修學而證得究竟覺。而尊梵行者即是安住不退轉地的菩薩，也是依般若精勤修學，證得究竟覺。聲聞種性眾生也是依般若精勤修學，證得四果。獨覺種性眾生也是依般若精勤修學，漸次證得獨覺菩提。菩薩種性眾生也是依般若精勤修學，超越聲聞、獨覺證入菩薩正性離生，漸漸修證至究竟覺。所以善男子、善女人要書寫般若，並盡諸所有來供養讚歎。

佛陀藉著稱讚天帝釋，順便說明如同前段所說分送佛舍利給別人與獨自供養佛舍利能得到的福報比較多。此處也一樣，書寫般若，廣令流布；比獨自書寫般若並供養所得到的福報比較多。佛陀馬上在稱讚的最後一句說明原由：「施他者能令無量無邊有情得法喜。」

布施是有功德的，無論法施、無畏施、財施，財施是布施的基礎，一個人如果沒有辦法對於物質捨到一個程度，那麼事實上法的修行與進步一定會受到阻礙，因為一個人不可能一隻手抓住執著，而另一隻手得到了成就；故每一個修行人都要練習布施，從最基本的財施作起，則不但能得到功德，還能讓自己修行得到進步。

至於無畏施與法施，也是修行人修證得力以後需要作到的布施；而無論無畏施或法施，事實上都以般若為重心，一切的痛苦、恐懼、無明……都是來自沒有般若，一個人擁有了般若，自然而然就會無懼，自然而然就擁有了通達的智慧。所以法布施中以般若為最重要，而且一旦得到般若的眾生，自然而然都能遠離痛苦，得到無邊的喜樂，而且這種喜樂是不生不滅的，也可以說是無生無滅的，亦即俱生法喜，不是有為法的生滅，超越了一切得失，是自性純淨之樂，故經文中所提及的「法喜」，即是此種不假外求的喜樂，一旦獲得，即能離苦得樂，也就是得到生命的大解脫與大自在。而試想如果能讓無量無邊的眾生都能夠得到這樣的喜樂，那當然是功德無量無邊，令人讚歎了。

以上是說明布施般若經典的功德有多麼廣大，那麼解說般若經典的功德呢？如同經文所說：「廣為有情，分別解說，令得正解，是善男子、善女人等所獲福聚，復勝施他此經功德多百千倍」。由此段經文可以得知講經說法能夠感召的功德更是廣大無邊，但要如何講解經典才能如是呢？即是「如般若波羅蜜多所說

義趣」，此句中的「如」是關鍵字，是如同的意思，也就是說般若的義趣到底是如何，就得如何的了解並解說，因為如此，才是真正在傳承佛法，一切的傳承真正重要的只有心法，什麼是心法？就是般若義趣，如果不懂般若義趣，不能算是真正的佛法傳承，故佛陀要告訴我們的到底是什麼？三藏十二部要說明的到底是什麼？其實在此句經文中的四個字已經標舉得太清楚不過了——般若義趣。

故當一個修行人在解說般若經典時，永遠不能相離的就是〝如般若義趣〞，也就是對於般若有正確的了解與證量，那麼才能進而作到經文中的下一句「令得正解」。佛法的傳承就在傳心法，只有心法正確無誤的傳遞下去，才能真正作到與完成菩薩大願：「不忍聖教衰，不忍眾生苦」，因為在發此大願時，究竟要依憑什麼來達成？課題即是如何才能使聖教不衰？如何才能使眾生不苦？唯一的答案就是——般若。只有般若心法能夠使聖教不衰，使眾生不苦，也唯有般若心法才能真正點亮自己這盞明燈，更只有般若心法能夠點亮無盡的別的明燈，故「正解」是太重要了，佛法之所以偉大，是因為在面對一切時，都是以「正解」去面對；而只有依循正解，才能得到正確的結果。這個世界之所以充滿混亂與苦痛，就是因為世間眾生大都是顛倒的、不正解的，只有改變顛倒為正常、改變不正解為正解，這個世界才有可能走向光明、幸福、和平。

佛陀接著說明：「敬此法師當如敬佛，亦如奉事尊梵行者」。意思就是要尊重講解般若經典者，如同敬重佛，如同敬重大成就者；為什麼呢？佛陀馬上說明：因為包括三世諸佛都是依靠般若而得到無上正等正覺的，故般若就是如來、如來就是般若，二者之間是可以劃上一個不折不扣的等號的；所以當一個人在宣說般若的種種功德時，就等於是在宣說如來的種種功德，省略來說，也可以說宣說般若即等於宣說如來。故敬重說法者是有這一層甚深含義，是敬重法的關係所以敬重人，是敬重佛陀的關係所以敬重說法者。

在說明一切成就者都是依般若而成就時，經文都不忘提到「精勤修學」這四個字；而且是不論三世諸佛、尊梵行者、聲聞種性、獨覺種性、菩薩種性都如是，可見要成就一定有一個共通之處，即是精勤修學，般若是正確的方向，而精勤的修學般若則是達到般若不能或缺的過程；因此每一個修行人在看到這個開示時，確實要整顆心都澈底的安靜下來，般若這麼好，般若這麼重要，如何才能擁有呢？這四個字

就是最重要的答案，每一個修行人都宜以最澈底安靜、專一、虔敬的心去依教奉行；那麼，何憂道業不成？何憂成佛甚難？甚深思惟！甚深思惟！

第 117 講：第三十品 校量功德品

憍尸迦。我觀是義。初得無上正等覺時。作是思惟。我依誰住。誰堪受我供養恭敬尊重讚歎。作是念時。都不見有一切世間若天若魔若梵若沙門若婆羅門人非人等與我等者。況當有勝。復自思惟。我依此法已證無上正等菩提。此法微妙甚深寂靜。我當還依此法而住供養恭敬尊重讚歎。何謂此法。所謂般若波羅蜜多。憍尸迦。我已成佛。尚遵如是甚深般若波羅蜜多依止而住。供養恭敬尊重讚歎。況善男子善女人等。欲求無上正等菩提。而不於此甚深般若波羅蜜多至心歸依精勤修學。以無量種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。憍尸迦。若善男子善女人等。求聲聞乘或獨覺乘。亦應於此甚深般若波羅蜜多至心歸依精勤修學。以無量種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。何以故。憍尸迦。如是般若波羅蜜多能生菩薩摩訶薩眾。從此菩薩摩訶薩眾生諸如來應正等覺。依諸如來應正等覺聲聞獨覺而得生故。以是故。憍尸迦。若求大乘求獨覺乘求聲聞乘。諸善男子善女人等。皆應於此甚深般若波羅蜜多至心歸依精勤修學。以無量種上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎。所以者何。求聲聞者於此般若波羅蜜多精勤修學。究竟證得阿羅漢果。求獨覺者於此般若波羅蜜多精勤修學。究竟證得獨覺菩提。求大乘者於此般若波羅蜜多精勤修學。究竟證得阿耨多羅三藐三菩提。

爾時佛告天帝釋言。憍尸迦。若善男子善女人等。教贍部洲諸有情類。皆令修學十善業道。於意云何。是善男子善女人等。由此因緣得福多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。書寫如是甚深般若波羅蜜多施他讀誦。若轉書寫廣令流布。是善男子善女人等。所獲福聚甚多於前。何以故。憍尸迦。如是般若波羅蜜多祕密藏中。廣說一切無漏之法。聲聞種性補特伽羅修學此法。速入聲聞正性離生。得預流果得一來果得不還果得阿羅漢果。獨覺種性補特伽羅修學此法。速入獨覺正性離生。漸次證得獨覺菩提。菩薩種性補特伽羅修學此法。速入菩薩正性離生漸次修行諸菩薩行。證

得無上正等菩提。憍尸迦。如是般若波羅蜜多祕密藏中。廣說一切無漏法者。所謂布施波羅蜜多淨戒波羅蜜多安忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多般若波羅蜜多。內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。苦聖諦智集聖諦智滅聖諦智道聖諦智。無漏四靜慮四無量四無色定。八解脫八勝處九次第定十遍處。四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。空解脫門無相解脫門無願解脫門。五眼六神通。佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法。無忘失法恒住捨性。一切智道相智一切相智。一切陀羅尼門一切三摩地門。及餘無量無邊佛法。皆是此中所說一切無漏之法。憍尸迦。若善男子善女人等。教一有情住預流果。所獲福聚猶勝教化一贍部洲諸有情類皆令修學十善業道。何以故。憍尸迦。諸有修行十善業道。不免地獄傍生鬼趣。若諸有情住預流果。便得永脫三惡趣故。況教令住一來不還阿羅漢果。所獲福聚而不勝彼。

P709 II 欄20行～P710 II 欄3行

佛陀對天帝釋說：我剛得到無上正等正覺的時候，如是思惟：我應皈依誰？誰能夠接受我的供養、恭敬、尊重、讚歎？作如是念的時候，都不見到一切人非人能夠與我並駕齊驅的，更何況超越我。所以我又如是思惟：我已經依靠此法證得無上正等菩提。此法微妙、甚深、寂靜，我都還是繼續依靠此法安住而且供養、恭敬、尊重、讚歎。什麼是此法？就是所謂的般若。

我都已經成佛，尚且遵奉如是般若依止而安住，供養乃至讚歎；更何況善男子、善女人想求得無上正等菩提，而不於般若至心歸依、精勤修學，並且盡一切所有供養乃至讚歎，那怎麼行呢？

所以就算想求得聲聞或獨覺，也應於此般若至心歸依、精勤修學，並且盡一切所有供養乃至讚歎。為什麼呢？如是般若能夠生出菩薩眾，菩薩眾能夠生出如來，而依一切如來才能夠生出聲聞、獨覺。

由於這樣的緣故，如果要求得大乘、獨覺乘、聲聞乘，皆應於般若至心歸依、精勤修學，並且盡一切所有供養乃至讚歎。為什麼呢？因為求聲聞者於般若精勤

修學，可以證得阿羅漢果。求獨覺者於般若精勤修學，可以證得獨覺菩提。求大乘者於般若精勤修學，可以證得阿耨多羅三藐三菩提。

此時佛問天帝釋：如果善男子、善女人教導眾生皆修十善業道，得到的福報多不多呢？天帝釋答：甚多。佛陀說：是的；但是書寫般若布施給眾生讀誦、廣令流布，所獲的福報更多於前者。

為什麼呢？因為在般若秘密藏中，已經廣為宣說一切無漏之法。聲聞種性修學，可以迅速證入聲聞正性離生，得到四果；獨覺種性修學，可以迅速證入獨覺正性離生，漸漸證得獨覺菩提。菩薩種性修學，可以迅速證入菩薩正性離生，漸次修行諸菩薩行，最後證得無上正等菩提。如是般若秘密藏中，所謂一切無漏法即是六度乃至無量佛法。

如果善男子、善女人教導一個人安住初果，所獲得的福報還要勝過教化一整個贍部洲無量無邊眾生都令他們修學十善業道。為什麼呢？因為修行十善業道，不能免去受生下三道；而如果安住初果，便可以永遠脫離三惡道，更何況教導人令其安住二果、三果乃至四果阿羅漢，所獲的福報更是廣大。

佛陀在證得究竟覺時，作過誰超越他的觀察。發現已經無任何人能夠超越佛陀，但是儘管如此，佛陀還是繼續依止般若安住，更何況是尚未證得究竟覺的人呢？

此段又是以比較的手法來凸顯般若的重要，因為既然佛陀是最尊最勝，連最尊最勝都要依止般若；更何況尚未成就者呢？所以校量功德品不斷透過各種角度的比較，分析說明般若的重要實在是無可取代。

佛陀是出三界的大成就者，已經出三界就不需要再受生死輪迴之苦；但是般若即是出三界的依憑，如果沒有般若是不可能出三界的，但既已出三界，則表示般若已經鞏固，既已鞏固，則永不失去，故佛陀之依靠般若是自然而然之依靠，足見般若之證量，證至圓滿程度即永不退轉，以事實而言，也是從此永遠依憑般若，因為如果失去般若，也就不可能出三界，故從各種角度來分析，即知般若圓滿即出三界，即究竟成就，即阿耨多羅三藐三菩提。

故佛陀是以自己的境界現身說法，說明連佛陀這樣的大成就者都還是與般若須臾不離，更何況是尚未解脫生死輪迴大苦的人們呢？故這裡確實要甚深思惟，佛陀如是，我們亦應如是，如是什麼呢？如同經文所說：「何謂此法？所謂般若波羅蜜多」。

此法亦如經文所說：「微妙、甚深、寂靜」，是的，般若大法微

妙，微幽絕妙至不可思議的境界；般若大法甚深，甚深奧義至難思難想的境界；般若大法寂靜，寂滅寧靜至法喜無邊的境界；故般若之妙，難描難繪，妙中之妙在於對生命有大功用，能夠令身溺苦海的眾生，脫離苦痛，永離三界，故即使尊貴如佛，亦還是「依此法而住，供養、恭敬、尊重、讚歎」。

般若是每一個志求無上道者的必定依歸，如同經文所說：「至心歸依、精勤修學」，般若是絕世的珍寶，是得度的大船，是解脫苦海的寶筏，是一切的依歸，所以每一個修行人都宜深深的下定決心，全心全意的歸依般若，因為只有歸依般若，才真正的有依靠，才真正的有保障；而且要精進勤快的修行學習，因為無論是想得到大乘、聲聞乘或獨覺乘的成就，都必須依靠般若，沒有般若就沒有智慧，沒有智慧就沒有成就，沒有成就就不可能圓滿所願、所志、所求；故除非不想成就，只要是想得到成就者，不論任何程度的成就，般若都是無可躲逃的必修課程；所以有志成就的修行人，就在此時，就在此刻，深深的告訴自己，用全部的身口意去歸依般若吧！沒有什麼好猶疑，沒有什麼可以阻擋，當我們深刻清明的告訴自己必須如是的時候，一切也就變得更明朗、更容易了。

佛陀接著又出一個比較題給眾生學習，即教導眾生十善業與書寫般若廣令流布，何者福報為多呢？答案顯而易見是後者為多。至於為什麼呢？佛陀說明得非常清楚，十善業固然能夠累積無量無邊的福報，但是並沒有辦法解脫輪迴，出離三界，如同經文所言：「不免地獄傍生鬼趣」，意思就是說十善業道只是人天福報，還是要繼續輪迴生死，那麼惡業現前時還是要墮落到下三道受苦。但是修學般若成就則不同了，如同經文所言：「永脫三惡趣」，這還只是初果即可達成，故知般若才是真正了生脫死的關鍵，只有人天福報而沒有般若，不但不能免除三惡道之苦，更不可能永斷生死，故經文才說：「若善男子、善女人等，教一有情住預流果，所獲福聚猶勝教化一贍部洲諸有情類皆令修學十善業道」。

為什麼教導一個人到達初果竟然比教導無數人修學十善業道還要福報多呢？以表面數字來看，一個人絕對是比不上許多人的，在此點已經不如了，但為什麼卻在福報的成果上產生了這麼大的差異呢？這就牽涉到了佛法最根本的問題：死生大事！因為佛法之所以存在就是為了要解決生死這件大事的，因為生死輪迴是生命最大的苦痛，唯有澈底解決生死輪迴，才是澈底解決了生命的問題，而如果只是一時解決生命

的苦痛，將來還要受到苦痛，這並非真正解決了生命的問題。

瞭解了佛法的根本主旨與大用之後，我們就能夠明白，澈底解決一個人問題比沒有澈底解決許多人問題的福報多。唯有般若能夠澈底解決問題，如同經文所說：「如是般若波羅蜜多秘密藏中，廣說一切無漏之法」，什麼是無漏之法，即如經文所說明的由六度乃至一切三摩地門，以及其餘無量無邊的佛法，都是般若含藏的一切無漏之法。

為什麼說無漏？即是無為法，即是解脫法門，只要按此無漏法修行，即能解脫生死輪迴，所以不論聲聞、獨覺、菩薩修行，都能證入正性離生，也就是證入離開生滅有為法，進入無生無滅的正覺，也就是四果、獨覺菩提以及最究竟的無上正等菩提。

經過這樣的比較，我們再度非常清晰不過的明白佛法的重心永遠都是在般若，唯有般若是我們必須念茲在茲的學習主題，偏離了這個主題，佛法不能成立，生命巨大的輪迴苦痛也無從解決，故每一個修行人皆宜從歷緣對境當中，真正深刻認識般若之重要，並且身體力行，若不證得誓不休！

第 118 講：第三十品 校量功德品

憍尸迦。若善男子善女人等。教贍部洲諸有情類。皆住預流一來不還阿羅漢果。所獲福聚不如有人教一有情令其安住獨覺菩提。何以故。憍尸迦。獨覺菩提所有功德勝預流等百千倍故。憍尸迦。若善男子善女人等。教贍部洲諸有情類。皆令安住獨覺菩提。所獲福聚不如有人教一有情令趣無上正等菩提。何以故。憍尸迦。若教有情令趣無上正等菩提。則令世間佛眼不斷。所以者何。由有菩薩摩訶薩故。便有預流一來不還阿羅漢果獨覺菩提。由有菩薩摩訶薩故。便有如來應正等覺證得無上正等菩提。由有菩薩摩訶薩故。便有佛寶法寶僧寶一切世間歸依供養。以是故。憍尸迦。一切世間若天若魔若梵若沙門若婆羅門及阿素洛人非人等。應以無量上妙花鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎菩薩摩訶薩。

P710 II 欄3行～20行

佛陀繼續開示：天帝釋，如果善男子、善女人教導眾生都安住四果，所獲得的福報比不上有人教導一位有情令其安住獨覺菩提。為什麼呢？因為獨覺菩提所擁有的功德勝過四果百千倍的緣故。

又如果善男子、善女人教導眾生都安住獨覺菩提，所獲得的福報比不上有人教導一位有情令其證得無上正等菩提。為什麼呢？因為如果有一個人證得無上正等菩提，就等於世間佛眼不斷。怎麼說呢？由於有菩薩，便有四果、獨覺菩提；由於有菩薩，便有如來證得無上菩提；由於有菩薩，便有佛法僧三寶讓世間來歸依以及供養。由於這樣的緣故，一切人天，皆應盡諸所有供養乃至讚歎菩薩。

佛陀接著說明：教導許多眾生安住四果的福報比不上教導一位有情安住獨覺菩提，而且馬上說明原因是因為一位獨覺菩提所擁有的功德超過眾多四果所相加的功德。由這樣的說明，我們就明白每一個階位之間的差距是非常大的，四果其實已經是很了不起了；但和一位獨覺菩提比較起來，那簡直又是天淵地別了，這樣的比較，一直比較到無上正等菩提才是最終的答案。

獨覺菩提已經是很了不起中的了不起了，但是無上正等菩提才是真正最圓滿最究竟的了不起，因為功德圓滿，福報具足，故一切的一切，便都已經涵蓋，沒有任何的疏漏或不足，所以僅要有一個人證得這樣的證量，也就等於世間佛眼不斷了。

什麼是佛眼呢？可以說是慈悲圓

滿的眼，也可以說是智慧圓滿的眼，如同普門品中所說：「慈眼視眾生，福聚海無量」。是的，這是一體的兩面，佛因為慈眼視眾生，所以成就，佛也因為成就，所以慈眼視眾生，總是以最慈悲的眼神關愛著世上的每一位眾生，因為他心量廣大，如同心包太虛，所以他的心包容得下每一個人，而這正是無上正等菩提的廣大心量，也就是廣大的慈悲。他也總是以最智慧的眼神觀察著世上的每一位眾生，因為他不斷的帶領眾生、教導眾生，所以他的智慧如海、如明燈，而這也正是無上正等菩提的廣大洞察力，也就是廣大的智慧。

所以說「佛眼不斷」是眾生莫大的福報，等於有一個大成就者不斷以他的慈悲和智慧來愛護眾生，來指引眾生。而什麼才是圓滿的愛護？什麼才是圓滿的指引？只有無上正等菩提的證量是圓滿的愛護，只有無上正等菩提的證量是圓滿的指引。

故經文才說：「若教有情令趣無上正等菩提，則令世間佛眼不斷」。佛眼是佛才有之眼，只要有佛住世，會為世間帶來不可思議的提升與影響，例如釋迦牟尼佛只有一個人而已，可是由於他成就了佛，所以影響了他在世及後世千千萬萬不可勝數的眾生，由此——佛陀本身的例子，我們就鮮明清晰的明白了為什麼竟然度很多眾生到達獨覺菩提，竟然還是比不上度一個人成佛，如同經文所說：「教贍部洲諸有情類，皆令安住獨覺菩提，所獲福聚不如有人教一有情令趣無上正等菩提」。

接著經文特別標舉出菩薩承先啟後的關鍵性地位，怎麼說呢？以啟後而言，由於菩薩的存在，所以能夠教導出初果、二果、三果、四果以及獨覺菩提；如同經文所說：「由有菩薩摩訶薩故，便有預流、一來、不還、阿羅漢果、獨覺菩提」。因為菩薩之所以成為菩薩，證量當然已經超過初果乃至獨覺菩提，便可以駕輕就熟的教導眾生到達這些果位，這是菩薩所扮演啟後的重要角色。

至於承先呢？由於菩薩的階位已經很高，再修下去，就是成就無上正等正覺，也就是佛，如同經文所說：「由有菩薩摩訶薩故，便有如來應正等覺證得無上正等菩提」。由此可知，菩薩是舉足輕重的角色，下可以教導群倫，上可以證得佛道，故菩薩是既能承先，又能啟後的重心人物。

菩薩不但能承先啟後，而且是佛法僧三寶的代表，怎麼說呢？因為菩薩圓滿即是佛，故可以代表佛；而且菩薩是弘揚佛法的人，菩薩亦是發大願度眾的人，以此三種角度，即是佛法僧三寶

的三種象徵意義，故菩薩即是致力於自度度人、自利利他、自益益人的修行人，扮演著佛法傳承非常重要的地位和角色，如同經文所說：「由有菩薩摩訶薩故，便有佛寶、法寶、僧寶，一切世間歸依供養」。

菩薩即是三寶的代表，供養菩薩即是等於供養三寶，歸依菩薩即是等於歸依三寶，此處即是佛法的圓融變通、法無定法之處，按理只有僧眾能夠弘法度人，但是菩薩是通稱自度度人的僧俗二眾，故只要是有證量的大菩薩，不論僧俗，按大般若經校量功德品此處的開示，是可以接受供養，也可以接受歸依，如同經文所說：「一切世間……盡諸所有供養恭敬尊重讚歎菩薩摩訶薩」，不過要注意的一點是，此處所指的菩薩，不是新發意菩薩，也就是並無證量只是初發菩提心的菩薩，這也可以稱作菩薩，但若要歸依供養，則是有很高證量的大菩薩才適合。另外，更必須提醒的是對於出家僧眾，不論任何時代，不論任何場合，都要予以適當的尊重，這可以從兩個角度來充分說明：第一，尊重僧寶是佛陀的明訓，只要是佛陀的教導，所有的佛子都應予以尊崇。第二，每一個出家僧都是在佛前立下自度度人的大願，並且已經以行動證明堅決的以修行為己任，這樣的情操，也是值得所有佛子予以尊崇。故不論是站在客觀的緣起或個人的情操來觀察，僧寶都是值得每一個人尊重、供養、讚歎的，至於每一個僧寶修行境界如何，那是個人修行個人了的問題，不是別人可以任意批判的，故以清淨心去遵守佛制就絕對不會偏離佛陀本懷了。——總之，一定要以清淨心尊重僧寶，此即佛陀教導之本懷。

第 119 講：第三十品 校量功德品

憍尸迦。由此當知。若善男子善女人等。書寫如是甚深般若波羅蜜多施他讀誦。若轉書寫廣令流布。所獲福聚勝前福聚無量無邊。何以故。如是般若波羅蜜多祕密藏中。廣說一切世出世間勝善法故。由此般若波羅蜜多祕密藏中所說法故。世間便有剎帝利大族婆羅門大族長者大族居士大族施設可得。由此般若波羅蜜多祕密藏中所說法故。世間便有四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天施設可得。……由此般若波羅蜜多祕密藏中所說法故。世間便有空無邊處天識無邊處天無所有處天非想非非想處天施設可得。由此般若波羅蜜多祕密藏中所說法故。世間便有布施波羅蜜多淨戒波羅蜜多安忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多般若波羅蜜多施設可得。由此般若波羅蜜多祕密藏中所說法故。世間便有內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空施設可得。……由此般若波羅蜜多祕密藏中所說法故。世間便有一切菩薩摩訶薩及諸菩薩摩訶薩行施設可得。由此般若波羅蜜多祕密藏中所說法故。世間便有一切如來應正等覺及諸佛無上正等菩提施設可得。

復次憍尸迦。置贍部洲諸有情類。若善男子善女人等。教贍部洲東勝身洲諸有情類。皆令修學十善業道。於意云何。是善男子善女人等。由此因緣得福多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。佛言。憍尸迦。若善男子善女人等。書寫如是甚深般若波羅蜜多施他讀誦。若轉書寫廣令流布。是善男子善女人等。所獲福聚甚多於前。何以故。憍尸迦。如是般若波羅蜜多祕密藏中。廣說一切無漏之法。聲聞種性補特伽羅修學此法。速入聲聞正性離生。得預流果得一來果得不還果得阿羅漢果。獨覺種性補特伽羅修學此法。速入獨覺正性離生。漸次證得獨覺菩提。菩薩種性補特伽羅修學此法。速入菩薩正性離生。漸次修行諸菩薩行。證得無上正等菩提。憍尸迦。如是般若波羅蜜多祕密藏中。廣說一切無漏法者。所謂布施波羅蜜多淨戒波羅蜜多安忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多般若波羅蜜多。內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟

空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。無漏四靜慮四無量四無色定。八解脫八勝處九次第定十遍處。四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。空解脫門無相解脫門無願解脫門。五眼六神通。佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法。無忘失法恒住捨性。一切智道相智一切相智。一切陀羅尼門一切三摩地門。及餘無量無邊佛法。皆是此中所說一切無漏之法。憍尸迦。若善男子善女人等。教一有有情住預流果。所獲福聚猶勝教化南贍部洲東勝身洲諸有情類皆令修學十善業道。……教化十方一切世界諸有情類。皆令修學十善業道。於意云何。是善男子善女人等。由此因緣得福多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。佛言憍尸迦。若善男子善女人等。書寫如是甚深般若波羅蜜多。施他讀誦若轉書寫廣令流布。是善男子善女人等。所獲福聚甚多於前。何以故。憍尸迦。如是般若波羅蜜多祕密藏中。廣說一切無漏之法。聲聞種性補特伽羅。修學此法速入聲聞正性離生。得預流果得一來果得不還果得阿羅漢果。獨覺種性補特伽羅。修學此法速入獨覺正性離生。漸次證得獨覺菩提。菩薩種性補特伽羅。修學此法速入菩薩正性離生。漸次修行諸菩薩行。證得無上正等菩提。憍尸迦。如是般若波羅蜜多祕密藏中。廣說一切無漏法者。所謂布施波羅蜜多淨戒波羅蜜多安忍波羅蜜多精進波羅蜜多靜慮波羅蜜多般若波羅蜜多。……及餘無量無邊佛法。皆是此中所說一切無漏之法。憍尸迦。若善男子善女人等。教一有情住預流果。所獲福聚猶勝教化如是十方一切世界諸有情類。皆令修學十善業道。何以故。憍尸迦。諸有修行十善業道。不免地獄傍生鬼趣。若諸有情住預流果。便得永脫三惡趣故。況教令住一來不還阿羅漢果。所獲福聚而不勝彼。憍尸迦。若善男子善女人等。教化十方一切世界諸有情類。皆住預流一來不還阿羅漢果。所獲福聚不如有人教一有情令其安住獨覺菩提。何以故。憍尸迦獨覺菩提所有功德勝預流等百千倍故。憍尸迦。若善男子善女人等。教化十方一

切世界諸有情類。皆令安住獨覺菩提。所獲福聚不如有人教一有情令趣無上正等菩提。何以故。憍尸迦。若教有情令趣無上正等菩提。則令世間佛眼不斷。所以者何。由有菩薩摩訶薩故。便有預流一來不還阿羅漢果獨覺菩提。由有菩薩摩訶薩故。便有如來應正等覺證得無上正等菩提。由有菩薩摩訶薩故。便有佛寶法寶僧寶一切世間歸依供養。以是故。憍尸迦。一切世間若天若魔若梵若沙門若婆羅門及阿素洛人非人等。應以無量上妙華鬘塗散等香衣服瓔珞寶幢幡蓋眾妙珍奇伎樂燈明。盡諸所有供養恭敬尊重讚歎菩薩摩訶薩。憍尸迦。由此當知。若善男子善女人等。書寫如是甚深般若波羅蜜多。施他讀誦若轉書寫廣令流布。所獲福聚勝前福聚無量無邊。何以故。如是般若波羅蜜多祕密藏中。廣說一切世出世間勝善法故。由此般若波羅蜜多祕密藏中所說法故。世間便有剎帝利大族婆羅門大族長者大族居士大族施設可得。由此般若波羅蜜多祕密藏中所說法故。世間便有四大王眾天三十三天夜摩天覩史多天樂變化天他化自在天施設可得。……由此般若波羅蜜多祕密藏中所說法故。世間便有一切如來應正等覺及諸佛無上正等菩提施設可得。

P710Ⅱ欄21行～P722Ⅲ欄18行

佛陀繼續開示：天帝釋，由此當知，如果善男子、善女人書寫般若布施給別人讀誦和如果廣為流布，後者所獲得的福報比前者勝過無量無邊。為什麼呢？因為般若秘密藏中，廣為宣說一切世間、出世間的殊勝微妙善法。

更由於由此般若秘密藏中所說法的緣故，世間才有剎帝利乃至大族；才有四大王眾天乃至非想非非想處天；才有六度、二十空、真如乃至不思議界、……菩薩及諸菩薩行、諸佛及無上正等菩提。

佛陀再度以比較的手法讓我們明白了廣令流布般若經典比只是布施給少數人讀誦福報大。經文接著就說明了大般若經的一個特點：「如是般若波羅蜜多秘密藏中，廣說一切世出世間勝善法故」。

這是一句很關鍵性的經文，一般人都以為所謂的般若經典，只包含了出世法，世間法應該是除外的；但此句經文卻完全說明了般若經典的廣大包容性，因為事實上一切的善法都通往解脫之路，不但出世間的勝善法，連世間的勝善法也是通往解脫的基石；例如一個在世間作

好事的人，如果要修行求解脫的話，其實是比一個在世間作壞事的人要容易多了，可見一切的〝勝善〞在本質是相通的，故六祖壇經說：「佛法不離世間覺」，意思也就在此。

所以出世法與世間法在本質是一樣的，但是以真正的寬容性來說，其實是出世間法包含了世間法，也可以說出世間法是世間法的源頭，所以經文才說：「由此般若波羅蜜多秘密藏中所說法故，世間便有剎帝利大族、婆羅門大族、長者大族、居士大族施設可得。……世間便有空無邊處天、識無邊處天、無所有處天、非想非非想處天施設可得」。這些都是世間法的部分，但根據經文，卻是來自於所謂般若的秘密藏，可見般若之融通無礙；故事實上，一切的差別只有外相，內在的本質其實不論世間法或出世法，都是一樣的，就是空性，就是般若，就是涅槃。

空中生有，在此處經文中，非常清晰的表達無遺，為什麼空能生有呢？因為它是一切的本質，一切的一切都來自於空之寶藏，而且是秘密運作到不可思議的境界，因為太深奧了，絕非一般人能夠完全明白，所以經文才比喻成「秘密藏」，但是只要證得了空性，就會親睹這個大秘密，也會親睹這寶藏的無量無邊與不可思議。

出世法當然還是包容出世一切善法，所以經文繼續說明：「由於般若波羅蜜多秘密藏中所說法故，世間便有布施波羅蜜多、淨戒波羅蜜多、安忍波羅蜜多……。世間便有一切如來應正等覺及諸佛無上正等菩提施設可得。」也許表面文詞上會有些讓人不太懂，世間有出世法可得，因為六度乃至無上正等菩提都是出世法，但經文卻以「世間有——施設可得」來說明，但事實上在此又再度說明，其實出世法與世間法是沒有分別的，只要本質統一了，世間與出世間也就統一了。

所以一切的分別造成了世間與出世間，如果沒有了分別，法法皆出世間法；但相反的，如果有了分別，則法法亦世間法；故一切的森羅萬象，我們都不要刻意的去分別，一旦修得這樣的境界，就會完全了然為什麼六祖要說佛法不離世間覺了。

接著經文以極長的篇幅來說明同樣的內容，只是地域不斷的擴大。例如由南贍部洲擴及南贍部洲與東勝身洲；再由二大洲擴及南贍部洲、東勝身洲、西牛貨洲；再由三大洲擴及南贍部洲、東勝身洲、西牛貨洲與北俱盧洲；再由四大洲擴及小千界；再由小千界擴及中千界；再由中千界擴及三千大千世界；再由三千大千世界擴及十方各如殑伽沙等

世界；再由十方各如殑伽沙等世界擴及十方一切世界。

這樣的擴展過程，充分說明了佛教浩瀚的宇宙觀，南贍部洲已經是極大；但跟三千大千世界相較，則又微不足道；三千大千世界已是大到不可思議；但和十方一切世界相較，則又是微不足道。故可知一切的大小都是比較的、相對的，所以所謂「一花一世界，一葉一如來」，又如「芥子如須彌」，都是在破斥任何空間的觀念。是的，其實空間也是妄念，而且也是與時間一樣，是人類最根深蒂固的妄念，可是我們總是習以為常的在尋找時間的座標，或者是空間的座標，但是與如此浩瀚的空間比較之下，真的是連滄海之一粟都談不上了，就算找到了自己在十方一切世界裡的正確座標，那又怎麼樣呢？也許連一粒塵沙的比例也談不上吧！所以面對如此廣袤的空間，我們真的應放下一切的執著，因為一個生命已經是如此的渺小，如果我們不好好修的話，那麼我們所執著的事或物，豈不是更是渺小中的渺小。

故有時候由廣大的時空來回看自己，是有助於客觀與理性的觀察自己的一切動心起念與微細的妄念與執著。真的是三世十方，長遠廣大到不可思議的境界，我們的一期生死，也宛若電光石火，如果不好好的把握，等要真正努力時，真的是怕時不我予了啊！故有思想有志氣的修行人，真的是感三界之無明，悲人世之無常，皆宜惕勵自我，勇猛精進。否則將如泡沫般消逝於生死大海，又是另一番崎嶇輪迴在前，這樣的狀況，不要再重複了，實在是一點意思也沒有，所以一定要痛定思痛，時時刻刻自醒自覺到生命的可貴以及生命必須力爭上游的需要，所以佛法實在是太重要了；而般若更是重要中的重要，能夠引領我們走出這迷宮般的三界，能夠幫助我們脫離大幻化網的牢牢綑綁。

第 120 講：第三十品 校量功德品

復次憍尸迦。若善男子善女人等。教贍部洲諸有情類。皆令修學四靜慮四無量四無色定五神通。於意云何。是善男子善女人等。由此因緣得福多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。……由此般若波羅蜜多秘密藏中所說法故。世間便有獨覺及獨覺菩提施設可得。由此般若波羅蜜多秘密藏中所說法故。世間便有一切菩薩摩訶薩及諸菩薩摩訶薩行施設可得。由此般若波羅蜜多秘密藏中所說法故。世間便有一切如來應正等覺及諸佛無上正等菩提施設可得。復次憍尸迦。若善男子善女人等。於此般若波羅密多。受持讀誦如理思惟。是善男子善女人等。所獲福聚勝於教化一贍部洲諸有情類皆令安住十善業道四靜慮四無量四無色定五神通。憍尸迦。是善男子善女人等。所獲福聚亦勝教化南贍部洲東勝身洲諸有情類皆令安住十善業道四靜慮四無量四無色定五神通。憍尸迦。是善男子善女人等。所獲福聚亦勝教化南贍部洲東勝身洲西牛貨洲諸有情類皆令安住十善業道四靜慮四無量四無色定五神通。憍尸迦。是善男子善女人等。所獲福聚亦勝教化一四大洲諸有情類皆令安住十善業道四靜慮四無量四無色定五神通。憍尸迦。是善男子善女人等。所獲福聚亦勝教化小千世界諸有情類皆令安住十善業道四靜慮四無量四無色定五神通。憍尸迦。是善男子善女人等。所獲福聚亦勝教化中千世界諸有情類皆令安住十善業道四靜慮四無量四無色定五神通。憍尸迦。是善男子善女人等。所獲福聚亦勝教化三千大千世界諸有情類皆令安住十善業道四靜慮四無量四無色定五神通。憍尸迦。是善男子善女人等。所獲福聚亦勝教化十方各如殑伽沙等世界諸有情類皆令安住十善業道四靜慮四無量四無色定五神通。憍尸迦。是善男子善女人等。所獲福聚亦勝教化十方一切世界諸有情類皆令安住十善業道四靜慮四無量四無色定五神通。

P722Ⅲ欄倒數11行～P736Ⅱ欄6行

佛陀繼續開示：天帝釋，如果善男子、善女人等，教導贍部洲的眾生都令他們修學四靜慮、四無量、四無色定、五神通，那麼得到的福報多不多呢？天帝釋回答：甚多。……由此般若秘密藏中所說法的緣故，世間便有一切如來無上正等菩提施設可得。

佛陀接著又說：如果善男子、善

女人於般若受持讀誦、如理思惟，所得到的福報勝過教化一贍部洲乃至十方一切世界眾生都令安住十善業道乃至五神通。

此段經文，是非常大段的篇幅，以完全同樣的結構從贍部洲擴及十方一切世界。經文完全一模一樣，只是在「十善業道」部分一律代換成「四靜慮、四無量、四無色定、五神通」。

十善業道與四靜慮，乃至五神通，都是善法；但是如同前段文所說明唯有究竟善法才能真正解決生命的問題，而般若就是究竟善法，無上正等菩提就是究竟成就，可以澈底解決生命的痛苦以及一切的問題。

生命的苦痛真是罄竹難書，越看清生命的本質，就越覺得這個世間的顛倒與無意義；而最痛苦的就是不能終止這樣的顛倒與無意義——如果沒有大精進的追求悲智。所以每一個修行人都要非常嚴肅的看清楚這個問題：怎樣才能成就？這是一個切身的問題，這是一個迫切的問題，因為生命一分一秒在消逝當中，這個問題一分一秒不解決，就將一分一秒繼續啃噬我們寶貴的生命，如果沒有大精進的追求悲智，並且完成悲智，我們沒有任何選擇的還要回這個三界受生，接受一切苦痛的折磨，這是多麼令人不寒而慄的事實——在這貪瞋癡慢疑五毒的火裡繼續待著，這千真萬確是一件令人不寒而慄的事。

三界如火宅，佛菩薩一再的告誡我們；但是我們真的聽懂了嗎？我們真的根據這樣的正知見去決定自己的一切身口意嗎？即身口意皆不再造一切惡業；而是不斷的清淨，不斷的與悲智相應。成就到底難不難？如果不作，真的是千難萬難，但如果努力去作，則可化難為易，故難易真的只在我們作了與否，所以有智慧的修行人，一定要把佛菩薩的每一句開示，深深的聽到八識田中，才能真正的影響身口意，才能真正的淨除八識田中一切惡因種子，成為一個清淨的人，也就是解脫的人，也就是成就的人。

無上正等菩提，就是意識完全清淨，這時清淨的眼耳鼻舌身意，自然感召清淨的色聲香味觸法，故一切的解脫關鍵，就在意識，也可以說就在我們的心，只要意識完全清淨了，這個人就永遠不再造黑業，一個永遠不再造黑業的人，自然就不用再回到這五毒之火熾熱燃燒的三界火宅。所以想要澈底解決生命的問題，就是證得無上正等菩提，這就是整個佛法的最終目的，這就是生命離苦得樂的唯一途徑，所以認清楚了、想明白了，就不能再磋跎歲月，必須深深的、時時刻刻的與悲智相應，那麼總有一天，

親證無上正等菩提，絕非作夢，絕非癡人狂語，所以就從此時、就從此地開始，要老老實實的修行，要紮紮實實的修行，則必能成就，必能證得無上正等菩提。

佛陀說完了一大段的精密比較式的開示，接著又提出了一個新的比較：即受持讀誦、如理思惟般若的福報超過教化一贍部洲乃至一切十方世界的眾生都安住十善業道乃至五神通。

此處仍以表面看起來似乎誇張的手法，說明了「受持讀誦、如理思惟」般若的功德福報到底有多麼的廣大無邊了。也只有如此鮮明的對比，才真正讓終日流浪世法的眾生驚醒過來，原來般若的功德福報如此廣大，如此究竟，我為何還要愚昧的捨本而逐末呢？

所以佛陀實在是慈悲又善巧，深恐我們醒不過來，所以既然要敲鐘，就敲得震耳欲聾，讓我們澈澈底底的明白般若的重要及福報的廣大，這樣我們才會心甘情願的放下世法去好好的「受持讀誦、如理思惟」般若。

怎麼樣才是放下世法呢？就是深深明白世法的不究竟與不永恆，然後離開一切對於世法的執著。例如在社會上工作，那麼工作當然還是要好好的工作；但是對於工作已經完全沒有任何的執著，也就是說不是為了名去工作，雖然表面上還是有一個職務上的頭銜；也完全不是為利去工作，雖然表面上每個月還是領薪水；這就是放下執著的工作，也就是放下了世法。

所以由此例可以得知，所謂的放下世法，並不是要我們表面上作到一無所有，最重要是內心要作到一無所有，這才是真正的放下世法。而也只有真正的、澈底的放下了世法，我們才能得到成就。

所以放下世法就是放下執著，一切的身口意都不再有執著的人，才能真正的了解出世法，也才能真正成就。這是重要的知見，也是必須達到的證量，如此則能得到清淨意識，也就是無上正等菩提。

然而佛陀深知眾生多半是放不下世法，多半是有所得在作一切的造作，所以既然放不下〝得〞，那麼就要在得上分辨的一清二楚，所以「校量功德品」從首至尾都充滿了比較、比對的各種例子，但我們可以得到一個開示，就是不論如何的比較，事實上唯有般若是最殊勝、最珍貴、最有價值、最有功德乃至最有福報。

但是在面對般若的態度呢？事實上也有其功德福報不同的差異，故在此透過經文，我們充分明白受持讀誦、如理思惟的功德超過教化無量眾生安住十善業道乃至五神通。但般若的學習是有很多層次的，所以在以下的經文中又會比較廣為宣

說般若的功德福報勝過受持讀誦、如理思惟。

然而比較的境界固然是不斷的一層比一層高，但是在學習的過程中，我們必須非常謙虛的、虔敬的面對每一個階段，尤其是由自度到度人的階段。以般若而言，受持讀誦、如理思惟，可以說是般若自度的階段；而廣為宣說則可以說是般若度人的階段。

表面看起來，這只是兩個階段的差異。但事實上呢？對於一個冰雪聰明的佛子而言，他會深深的明白，般若自度的階段，是要花很長久、很深入、很精進的功夫的，否則是不可能真正的「受持讀誦、如理思惟」。

所以一切的學習，都不能躐等，也就是有所省略，如同要從山底爬到山頂，其實每一步的腳印都是必須的，絕對不可能踏空了幾步，而能夠到達山頂，所以面對般若的自度階段，真的是必須好好的打好地基，常常的、恆恆的受持讀誦、如理思惟，千萬不能打馬虎眼，也千萬不能有所省略，因為如果這個打地基的功夫下得不夠紮實，那麼度人的階段也不可能順遂的，所以我們一定要在自度因緣現前的時候，全力以赴的自度，那麼才能在他日度人因緣現前時作好萬全的準備，而這萬全的準備實在是太重要了。

因為你看過一個沒有智慧的菩薩嗎？你相信一個沒有智慧的菩薩能夠作好菩薩道嗎？答案顯而易見是沒有智慧不能稱為菩薩，沒有智慧不可能作出圓滿的菩薩道。

所以佛陀善巧至極的以比較功德福報的多寡方式，讓我們完全明白了般若的修行次第。既然次第已是如此分明，我們可要善巧的去回應，也就是在般若自度時，以全部的生命去「受持讀誦、如理思惟」。

大般若經講記（全套六冊）

著　者：郭韻玲

發行人：鄭鴻祺

封面佛像繪製：蔡承訓

出版者：金色蓮花雜誌社

地　址：台北市大安區忠孝東路四段153號5樓

網　址：www.glotus.com.tw

E-mail：glotus.art@msa.hinet.net

電　話：(02)2731-0099

傳　真：(02)8771-9157

郵　撥：17029118　　戶　名：金色蓮花雜誌社

登記證：行政院新聞局局版北市業字第145號

2024年6月初版

版權及著作權所有・歡迎助印

（本書如有破損缺頁，敬請寄回本社更換）

【大般若經講記】電子書
免費下載＆在線閱讀