

智慧如海



大般若波羅蜜多經

第十三品 摩訶薩品

(卷 47~49)



〔釋迦牟尼佛莊嚴法相〕

第 17 講

2013年6月19日

(郭韻玲 老師 講解於1993年8月12日)

世尊佛相繪製／蔡承訓 敬繪



講 經／釋迦牟尼佛

譯 經／玄奘法師

解 讀／郭韻玲



總 序

世尊把般若門的心法及實修法門，全部在大般若經中宣說無遺，例如般若正念的真實境界，以及各種修行般若的實證方法，都鉅細靡遺的於經中宣說，是想深入經藏的佛子，相當需要研讀的經典。

因為，「大悲為上首，方便為究竟」，如果沒有智慧，是不可能究竟度眾的，於此虛幻的世間，人們早已習於以假為真的顛倒世界，如果要說明完全背道而馳的真實法界，確實是十分困難的一件事，而說明，更是需要有真實的證量，作為辯才無礙的度眾基石。大般若經，正是一個有志以大智慧及辯才度眾的菩薩道行者，於難行難忍的菩薩道上，不論自度或度人，都是一部不可或缺的寶典。

而由於大般若經以現代的人眼光來看，實在太長——總共600卷，每天讀通1卷，也要花上二年的歲月。所以在講解此經時，更要有長期奮鬥的勇氣與毅力，其實，不論講者或聽者，皆需具備這樣不畏路遙的磅礴氣勢，方能克竟全功。

不過，我們實在應該想回來，如果能有幸講完或聽完這樣智慧如海的經典，實在是過去生功德福報的累積啊！

願釋迦牟尼佛賜予我們智慧的開展！

願十方三世諸佛菩薩賜予加持！

～郭韻玲

第十三品 摩訶薩品

本品主要是說明摩訶薩的定義以及菩薩摩訶薩的種種檢定方法。

爾時具壽善現白佛言。世尊。何緣菩薩復名摩訶薩。佛告善現。菩薩於大有情眾中定當為上首。以是緣故。復名摩訶薩。具壽善現復白佛言。世尊。何者是大有情眾。而菩薩於中定當為上首。佛告善現。大有情眾者。謂住種性。第八預流一來不還阿羅漢獨覺地。及從初發心乃至不退轉地菩薩摩訶薩。是名大有情眾。菩薩於如是大有情眾中。定當為上首故。復名摩訶薩。具壽善現復白佛言。世尊。如是菩薩摩訶薩。以何因緣。於大有情眾中定當得為上首。佛告善現。以此菩薩摩訶薩發金剛喻心決不退壞。由此心故於大有情眾中定當得為上首。

P263 I 欄倒數15行~倒數3行

善現菩薩向佛陀請問：為什麼「菩薩」還要加上「摩訶薩」呢？佛陀開示：因為「菩薩」於大有情眾中定當為上首，所以又加上「摩訶薩」。善現菩薩接著問：什麼是「大有情眾」呢？佛陀開示：大有情眾是住種性第八預流一來不還阿羅漢獨覺地及從初發心至不退轉地菩薩摩訶薩。善現菩薩再問：菩薩摩訶薩是什麼因緣於大有情眾中定當為

上首呢？佛陀開示：因為菩薩摩訶薩發金剛喻心，所以為大有情眾中上首。

菩薩摩訶薩，是覺悟的有情，是慈悲與智慧皆修持至相當證量的大修行者，是「不忍聖教衰，不忍眾生苦」的人間代表，他的存在，象徵佛陀的精神不死，他的展現，象徵慈悲與智慧的圓融，是佛陀與眾生之間的橋樑，是佛陀的人間使者，是眾生的佛國大使，菩薩是珍貴的，值得每一個修行人珍惜、重視與學習。

具壽善現白佛言。世尊。何者名為菩薩摩訶薩金剛喻心。佛告善現。若菩薩摩訶薩生如是心。我當擐堅固鎧。於無邊生死大曠野中。摧破無量煩惱冤敵。我當枯竭無邊甚深生死大海。我當棄捨內外所重一切身財。我當於一切有情等心作大義利。我當以三乘法拔濟一切有情。皆令於無餘依涅槃界而般涅槃。我當雖以三乘法滅度一切有情。而實不見有情得滅度者。我當於一切法如實覺了無生無滅。我當純以應一切智智心修行六波羅蜜多。我當修學於一切法通達究竟遍入妙智。我當通達一切法相一理趣門。我當通達一切法相二理趣門。乃至無邊理趣門。我當於一切法修學通達一理趣門妙智。我當於一切法修學通達二理趣門妙智。乃至通達無邊理趣門妙智。我當修學引發無邊靜慮無量無色法門。我

當修學引發無邊三十七菩提分法。三解脫門。六到彼岸法門。我當修學引發無邊五眼六神通十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法一切智道相智一切相智法門。善現。如是名為菩薩摩訶薩金剛喻心。若菩薩摩訶薩。以無所得而為方便安住此心。亦不自恃而生憍舉故。於大有情眾中定當得為上首。

P263 I 欄倒數3行～II 欄倒數8行

善現菩薩向佛陀請教：什麼是菩薩摩訶薩「金剛喻心」？佛陀開示：就是菩薩摩訶薩生如是的心——我當撰堅固鎧，於無邊生死大曠野中，摧破無量煩惱冤敵；我當枯竭無邊甚深生死大海；我當棄捨內外所重一切身財；我當於一切有情等心作大義利……這就是菩薩摩訶薩的金剛喻心，如果菩薩摩訶薩以無所得為方便安住這樣的心，而且沒有憍舉，那麼他於大有情眾中，定當為上首。

此段經文，佛陀清楚的說明什麼是金剛喻心，既比喻為金剛，則表示其不會敗壞改變之意，這樣的心是難能可貴的，因為不會因為任何外在條件的改變而改變，我們知道，人間的男女常常在花前月下立下海誓山盟，內心當時都衷心的期願能夠此情永不渝，但是一旦外在的條件變化，這些都可能變成過眼煙雲的空言，但是難道當時的感情不是忠貞的嗎？只是男女之情是帶有占有慾的感情，是不能與別人分享的感情，所以

是一種封閉式而非開放式的狀態，然而在這無常的世間，一切都迅速變異，愈封閉式的狀況愈不容易長久，相反的，菩薩對於修行的熱愛以及對於眾生的慈悲，是開放式的大愛，是可以與別人分享的，而且是與愈多人分享愈好，故這種愛愈容易堅定、愈容易久長。

復次善現。若菩薩摩訶薩生如是心。一切地獄傍生鬼界人天趣中諸有情類所受苦惱。我當代受令彼安樂。若菩薩摩訶薩生如是心。我當為一有情經無量百千俱胝那庾多大劫。受諸地獄種種劇苦。以無數方便教化令證無餘涅槃。如是次第。為一切有情一一各經無量百千俱胝那庾多大劫。受諸地獄種種劇苦。亦一一各以無數方便教化令證無餘涅槃。作是事已。自植善根。復經無量百千俱胝那庾多大劫。圓滿修集菩提資糧。然後趣證阿耨多羅三藐三菩提。善現。如是名為菩薩摩訶薩金剛喻心。若菩薩摩訶薩以無所得而為方便安住此心。亦不自恃而生憍舉故。於大有情眾中定當得為上首。

P263 II 欄倒數8行～III 欄7行

接著佛陀又開示：菩薩摩訶薩生如是心——我當代一切眾生受無量苦，並教化令其證入無餘涅槃，這也是金剛喻心。而經由這樣的功德，菩薩種下了善報，經過無量百千俱胝那庾多大劫，就

可以證得阿耨多羅三藐三菩提。如果菩薩以無所得為方便安住金剛喻心，而且沒有憍舉，那麼他於大有情眾中，定當為上首。

「若諸眾生，因其積集諸惡業故，所感一切極重苦果，我皆代受。令彼眾生，悉得解脫，究竟成就無上菩提。」

普賢菩薩行願品如是說，這句話，對於一個尚未證量圓滿的修行者來說，真的是說來容易作來難，因為生如是心的時候，你還未真正吃苦，等到生如是心後，苦馬上就要降臨到你的身上，這就好比一個健康的人，因為幫助別人，而馬上生病是一樣的，表面看起來，這樣的人，實在是個不折不扣的傻子，別人的病就讓他病好了，為什麼要轉移到自己身上來代他生病呢？事實上，這是發心的問題，這是不忍眾生苦的慈悲，一個菩薩如果沒有這樣的胸懷，事實上是不配稱作一個菩薩，另外還牽涉到能力的問題，一菩薩摩訶薩，既已是如此階位，他畢竟比一般眾生擁有較多的扛受能力，故“捨我其誰”的勇氣，固來自於無量無邊的慈悲，更是來自於能力的評估，但儘管如是，苦畢竟還是苦，一個菩薩的肉身還是會痛、會累、會生病的，當他代眾生受苦時，他的肉身還是會有苦受的，所以一個菩薩才更須精進，因為唯有精進才能化解身上的苦受，也就是黑業，因為一切的苦皆來自於黑業之果報，故代眾生受苦，也可以說成代眾生扛業，故一個菩薩摩訶薩啊！既有心扛眾生業，則務請大精進！大精進！

復次善現。以此菩薩摩訶薩發殊勝廣大心決不退壞。由此心故。於大有情眾中定當得為上首。具壽善現白佛言。世尊。何者名為菩薩摩訶薩殊勝廣大心。佛告善現。若菩薩摩訶薩生如是心。我應從初發心乃至證得無上正等菩提。於其中間誓當不起貪欲心。瞋恚心。愚癡心。忿心恨心。覆心惱心。誑心諂心。嫉心慳心。憍心害心。見慢等心。亦復不起趣向聲聞獨覺地心。善現。如是名為菩薩摩訶薩殊勝廣大心。若菩薩摩訶薩。以無所得而為方便安住此心。亦不自恃而生憍舉故。於大有情眾中定當得為上首。

P263 III 欄8行～倒數11行

佛陀接著開示「殊勝廣大心」：從初發心至證得無上正等菩提，於中誓不起貪欲、瞋恚、愚癡、忿、恨、覆、惱、誑、諂、嫉、慳、憍、害、見慢心……這就是殊勝廣大心，而且不起趣向聲聞、獨覺地心，如果菩薩摩訶薩以無所得為方便安住這樣的心，而且沒有憍舉，那麼他於大有情眾中，定當為上首。

一個沒有貪、瞋、癡的人，是殊勝的，一個發誓不起貪、瞋、癡的人，也是殊勝的，因為一切的業力，都可以歸納成三種形式，即貪瞋癡，如果不再起貪瞋癡，才有可能謝滅業力的束縛，否則只要起此三毒心，則果報必定連成輪

迴，想不要受輪迴之苦都不可能，故發如是心的菩薩是殊勝的。一個發唯一佛乘心的人是廣大的，因為他不只是自度，還要度盡一切有緣眾生，故發心是多麼的廣大，所以他所行的道是菩薩摩訶薩道，他所乘的車是大車，這樣的心是多麼的殊勝廣大，故名之「殊勝廣大心」。

復次善現。以此菩薩摩訶薩發不可傾動心決不退壞。由此心故。於大有情眾中定當得為上首。具壽善現白佛言。世尊。何者名為菩薩摩訶薩不可傾動心。佛告善現。若菩薩摩訶薩生如是心。我當以應一切智智心。修習發起一切所修所應作事。善現。如是名為菩薩摩訶薩不可傾動心。若菩薩摩訶薩。以無所得而為方便安住此心。亦不自恃而生憍舉故。於大有情眾中定當得為上首。

P263 III 欄倒數11行～倒數2行

佛陀接著開示：「不可傾動心」：以應佛智心，修習發起一切所修所應作事，這就是不可傾動心，如果菩薩摩訶薩以無所得為方便安住這樣的心，而且沒有憍舉，那麼他於大有情眾中，定當為上首。

與佛智相應，就是與最圓滿的智慧相應，就是向佛陀學習究竟智慧，那麼以此為相應，修習所修、發起所應作事，什麼是所應作事呢？就是以度眾的角度來觀察，只要是對眾生有益之事，就要

義無反顧的去作，因為成就甚難，必須同時修好自己，也必須幫助眾生，如果不把眾生之事當作應作之事，就會找很多理由來塘塞一個菩薩應有的抱負與作為，他的抱負就是：如我成佛時，將度盡一切有緣眾生；他的作為就是：為償多劫願，浩蕩赴前程。既已發下宏願，便已無須回頭，儘管勇敢的、不屈不撓的、不畏艱辛的走完菩薩大道。

復次善現。以此菩薩摩訶薩發利益安樂心決不傾動。由此心故。於大有情眾中定當得為上首。具壽善現白佛言。世尊。何者名為菩薩摩訶薩利益安樂心。佛告善現。若菩薩摩訶薩生如是心。我當窮未來際於一切有情。為作歸依橋船洲渚。救濟覆護常不捨離。善現。如是名為菩薩摩訶薩利益安樂心。若菩薩摩訶薩。以無所得而為方便安住此心。亦不自恃而生憍舉故。於大有情眾中定當得為上首。

P263 III 欄倒數2行～P264 I 欄8行

佛陀接著開示「利益安樂心」：窮未來際於一切有情，為作歸依橋船洲渚，救濟覆護常不捨難。這就是利益安樂心。如果菩薩摩訶薩以無所得為方便安住這樣的心，而且沒有憍舉，那麼他於大有情眾中，定當為上首。

一個菩薩的胸懷，就是時時常存利益眾生之心，只要是對眾生有益之事，他都想去作，也無怨無悔的去作，在他的

一期生死甚至未來的生生世世，他都是如是，自願當眾生的橋船洲渚，給予救度、拔濟、覆衛、愛護而不遺餘力，就如同偉大的觀世音菩薩：千處祈求千處應，苦海常作度人舟。那無量無邊的慈悲，視眾生如子，總是給予最大的包容與愛，行菩薩道的佛子啊！宜多實習、多效法、多惕勵之！

復次善現。以此菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。常能愛法樂法欣法喜法。由此緣故。於大有情眾中定當得為上首。具壽善現白佛言。世尊。何等為法。云何菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。常於此法愛樂欣喜。佛告善現。所言法者。謂一切有情及色非色法。皆無自性都不可得。實相不壞。是名為法。言愛法者。謂於此法起欲希求。言樂法者。謂於此法稱讚功德。言欣法者。謂於此法歡喜信受。言喜法者。謂於此法慕多修習。善現。如是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。常能愛法樂法欣法喜法。亦不自恃而生憍舉故。於大有情眾中定當得為上首。

P264 I 欄8~22行

佛陀開示「愛法、樂法、欣法、喜法」，首先說明法的定義：一切有情及色非色法，皆無自性，都不可得，實相不壞。接著說明愛法：起欲希求。

樂法：稱讚功德。欣法：歡喜信受。喜法：慕多修習。如果菩薩摩訶薩以無所得為方便安住這樣的心，而且沒有憍舉，那麼他於大有情眾中，定當得為上首。

此段經文充份說明一位菩薩摩訶薩對於法的態度，從開始修法，就產了「愛法」之心，他由於過去生福報的感召，他自然而然就非常愛法，起了欲想希求之心，然後他對於所修的正法不斷的稱讚其功德，而且對於所修的正法歡喜的相信與受持，並且渴慕多多的修習這些殊勝的正法。這樣的菩薩，真是善根深厚、福德深厚，因為唯有對法產生愛、樂、欣、喜之心，你才能永不厭倦的一直修下去，而也唯有一直不停的修，才有可能得到究竟成就，故每一個發心的菩薩，皆宜對法之愛樂欣喜，培養之、鞏固、成長之。

復次善現。以此菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。住內空。外空。內外空。空空。大空。勝義空。有為空。無為空。畢竟空。無際空。散空。無變異空。本性空。自相空。共相空。一切法空。不可得空。無性空。自性空。無性自性空故。得於大有情眾中定當得為上首。復次善現。以此菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。住四靜慮四無量四無色定故。得於大有情眾中定當得為上首。復次善現。以此菩薩

摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得而為方便。住四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支故。得於大有情眾中定當得為上首。……

乃至以無所得而為方便。住無著無為無染解脫如虛空三摩地故。得於大有情眾中定當得為上首。善現。以如是等種種因緣。此菩薩摩訶薩於大有情眾中定當得為上首。善現。是故菩薩復名摩訶薩。

P264 I 欄倒數7行~II 欄倒數3行

此段經文，強調無所得的重要，因為唯有以「無所得」之心去修行般若，才能真正「安住」一切的證量，因為一旦有所得，就已經離道很遠，既離道遠，何來安住證量可言，故愈想獲得證量，愈需要以無所得為方便，否則是不可能擁有任何證量的。所以一個菩薩，從以上這些種種的因緣，於大有情眾中定當得為上首，所以菩薩復名摩訶薩。

菩薩的證量，必須與無所得相應，否則容易走入歧路而不自知，因為高深的佛境，唯有佛知，菩薩與佛相較，仍屬未成年的小孩子，小孩子是不可能完全明白大人的世界的，故一個菩薩摩訶薩，固然已是福德深厚、悲智雙運，但畢竟離佛尚遠，故宜勤修、勤證，但一切的修證過程或結果，真的沒有什麼可以驕傲或執著的，就算證得大神通，也是一樣，必須與無所得相應，否則一旦生起有所得或驕慢心，就必定與磨羅

相應，那就是一件令人十分浩嘆的事了，故無論你修證如何，皆不理會它的高下、得失、快慢，這才是真正的在修行，才是真正的菩薩摩訶薩。

爾時具壽舍利子白佛言。世尊。我亦樂說。菩薩由此義故復名摩訶薩。佛言。舍利子。隨汝意說。舍利子言。世尊。由諸菩薩能為有情。以無所得而為方便。說斷我見。有情見。命者見。生者見。養者見。士夫見。補特伽羅見。意生見。儒童見。作者見。使作者見。起者見。使起者見。受者見。使受者見。知者見。見者見法故。此菩薩復名摩訶薩。世尊。由諸菩薩能為有情。以無所得而為方便。說斷常見斷見法故。此菩薩復名摩訶薩。……。

世尊。由諸菩薩能為有情。以無所得而為方便。說斷成熟有情見。嚴淨佛土見。菩薩見。佛陀見。轉法輪見法故。此菩薩復名摩訶薩。世尊。以要言之。由諸菩薩能為有情。以無所得而為方便。說斷一切見法故。此菩薩復名摩訶薩。

P264 II 欄倒數2行~P265 I 欄4行

智慧第一的舍利子，聽完佛陀精彩絕倫的開示後，也方便善巧的舉一反三說：菩薩為有情，以無所得為方便，說斷一切見法故，此菩薩復名摩訶薩。意

思是說，如果菩薩度眾生時，能夠方便善巧的以無所得為眾生斷一切見，那麼他就是真正的大菩薩。此段經文，列舉了許多見：我、有情、命者、生者、養者、士夫、補特伽羅……嚴淨佛土、菩薩、佛陀、轉法輪等，但不論一切的見解，都是有立場、有角度、有範圍……唯有斷一切見，才是沒有立場、沒有角度、沒有範圍，那麼這才是最好的立場、最好的角度、最好的範圍。而唯有大菩薩，能夠如是甚深明白、安住，並且教導眾生亦如是。

爾時具壽善現白佛言。世尊。我亦樂說。菩薩由此義故復名摩訶薩。佛言。善現。隨汝意說。善現白言。世尊。由諸菩薩為一切智智發菩提心無等等心。不共一切聲聞獨覺心。於如是心亦不取著。何以故。世尊。彼一切智智心。是真無漏不墮三界。求一切智智心亦是無漏不墮三界。於如是心不應取著故。此菩薩復名摩訶薩。

P265 II 欄8~15行

智慧通達的善現菩薩，也方便善巧的舉一反三說：為佛智度菩提心無等等心，不共一切聲聞獨覺心，於如是心亦不取著，此菩薩復名摩訶薩。意思是說，如果菩薩對於求取唯一佛乘發菩提心，於此心也不執著的話，那麼他就是真正的大菩薩。為什麼呢？佛心是真無漏、不墮三界，求佛心也是無漏、不墮

三界，所以於這樣的心也是不應執著，如果作到的話，當然就是大菩薩了。

佛智是無與倫比的，但是即使是追求如此無與倫比之心，也必須無所執著，因為對於最好的事物，心中明白它好，可是就是不能對它起了執著，因為一旦起了執著，這個好的事物與追求者之間就有了染著，一有了染著，就離道很遠了，故再好、再無與倫比之事物，也必須無所執著，才能真正擁有。

時舍利子問善現言。云何菩薩摩訶薩無等等心不共一切聲聞獨覺心。善現答言。諸菩薩摩訶薩從初發心。不見諸法有生有滅。有滅有增。有來有去。有染有淨。舍利子。若不見諸法有生有滅。有滅有增。有來有去。有染有淨。亦不見有聲聞心獨覺心菩薩心如來心。舍利子。是名菩薩摩訶薩無等等心。不共一切聲聞獨覺心。諸菩薩摩訶薩於如是心亦不取著。

P265 II 欄倒數16行~倒數8行

智慧的舍利子馬上問善現菩薩，藉此展現菩薩與菩薩之間的機鋒，順便教育在場的聽經者，這樣與佛陀搭檔演說，實在是太方便善巧，令人讚歎！此段經文說明「無等等心」：菩薩不見諸法有生滅、滅增、來去、染淨。也不見有聲聞、獨覺、菩薩、如來心，這就是無等等心。而且菩薩於這樣不共一切聲聞獨覺心，也不會執著。故無等等心是不共

聲聞獨覺的，是沒有對待的生滅染淨，所以是無等等。一切的生滅、滅增、來去、染淨，都是對待，都是妄念，故離開對待，離開妄念，就是無等等心，就是阿耨多羅三藐三菩提。

時舍利子問善現言。若於如是心不應取著者。則於一切愚夫異生聲聞獨覺等心亦不應取著。及於色心不應取著。於受想行識心亦不應取著。……

於四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法一切智道相智一切相智心亦不應取著。何以故。如是諸心皆無心性故。善現答曰。如是如是。誠如所言。

P265 II 欄倒數8行~III 欄倒數4行

舍利子接著問善現菩薩；如果於無等等心都不應執著，那麼其他一切心也不應執著囉？是因為諸心皆無心性故。善現回答：確實如你所言。此段經文，再度展現兩位大菩薩的機鋒相對，精彩絕倫，由生動的對話中，讓人明白；一切心皆不應執著。因為不論是什麼心，它的本質都是空，既空，則無所得，無所得則不應執著，故舍利子才智慧鋒利的說：諸心皆無心性故。就是說明一切心都無自性可言，一切心即空。

時舍利子問善現言。若一切心無心性故不應取著者。則色無色性故不應取著。受想行識無受想行識性故亦不應取著。……

四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八佛不共法一切智道相智一切相智無四無所畏乃至一切相智性故亦不應取著。善現答言。如是如是。誠如所說。

P265 III 欄倒數4行~P266 II 欄13行

此段經文，仍是舍利子與善現之間精彩的對話，舍利子問：如果一切心無心性，所以不應執著的話，那麼色也是無色性，所以不應執著，受想行識無受想行識性，所以也不應執著……甚至一切相智亦復如是。善現回答：確實如你所言。這段是前段進一步的推演，前段已說明心無心性，那麼，此段則旁及五蘊等法，但推演過來，得到的結論是一樣的，即一切無一切性，也就是說：一切即空。

時舍利子問善現言。若一切智智心是真無漏不墮三界者。則一切愚夫異生聲聞獨覺等心亦應是真無漏不墮三界。何以故。如是諸心亦本性空故。所以者何。以本性空法是真無漏不墮三界。善現答言。如是如是。誠如所說。

P266 II 欄13~18行

舍利子再接再厲問善現：如果佛智心是真無漏不墮三界，那麼一切心也應該是真無漏不墮三界，為什麼呢？因為諸心也是本性空，而本性空法是真無漏不墮三界。善現回答：確實如你所言。此段經文是站在出世諦來看待一切的，故

不論是佛智心，或凡夫心，因其本性皆空，那麼以本性空的立場而言，既空則是真無漏不墮三界，故一切心皆真無漏不墮三界。這是從諸法實相的角度來觀察的。並不是說佛智心等於凡夫心，這點一定要清楚明白，否則就會墮入事理不明的迷霧中，自困困人，走不出來，宜細微的、精密的、不混淆的去明察之。

舍利子言。色亦應是真無漏不墮三界。受想行識亦應是真無漏不墮三界。何以故。以色受想行識皆本性空故。所以者何。以本性空法是真無漏不墮三界。善現答言。如是如是。誠如所說。……

P266 Ⅱ欄18~22行

此段也是承接前面的推演方式，即一切心的本性空，那麼一切亦本性空。故舍利子說：五蘊等皆應是真無漏不墮三界，為什麼呢？因為五蘊等本性空的緣故，而本性空法是真無漏不墮三界。善現菩薩回答：確實如你所言。此段也是從出世間諦來觀察的，一切的本性即空，這是真理，是無漏法，是不墮三界法，故一切即空，空即一切。語言文字的描述，總是有它難以周全之處，故宜多用直心去體悟，則自能分曉細微處、精密處、真實處。

時舍利子問善現言。若心色等法無心色等性故。咸不應取

著者。則一切法應皆平等無有差別。善現答言。如是如是。誠如所說。舍利子言。若一切法定無別者。云何如來說心色等法有種種差別。善現答言。此乃如來隨世俗言說。施設有此種種差別。非由實義。時舍利子問善現言。若一切愚夫異生聲聞獨覺菩薩如來心色等法皆本性空故。是真無漏不墮三界者。則聖者異生及一切智與非一切智。應皆平等無有差別。善現答言。如是如是。誠如所說。舍利子言。若諸凡聖定無別者。云何如來說諸凡聖有種種差別。善現答言。此亦如來隨世俗言說。施設有此種種差別。非由實義。舍利子。如是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。以無所得為方便故。於所發菩提心無等等心。不共一切聲聞獨覺心。不恃不著。於一切法亦無取執。由此義故名摩訶薩。

P267 Ⅱ欄倒數7行~Ⅲ欄11行

舍利子問善現說：如果心色等法無心色等性，都不應執著，那麼一切法皆應平等，沒有差別了？善現回答：確實如你所言。舍利子又說：如果一切法定無別，那麼如來為什麼說心色等法有差別呢？善現答：這其實是如來隨順世俗的一般說法而說，善巧的說有差別，並非指諸法的實義而言。舍利子又向善現說：如果一切心色等法本性空，是真無漏不墮三界，那麼聖者與凡夫，佛智

與非佛智，皆平等沒有差別了？善現回答：確實如你所言。舍利子接著又問：如果凡聖定無別，那麼如來為什麼說凡聖有別呢？善現答：這也是如來隨順世俗的一般權宜施設有種種差別，也並非指諸法的實義而言。所以菩薩摩訶薩修行般若時，以無所得為方便，於所發的菩提心，既不驕慢也不執著，並且於一切法都沒有執著，由這個意義來看，才能叫作大，也就是摩訶薩。

此段經文說明：一切法平等無別，為什麼呢？因為一切的本質皆空，空即

一切法的本體，本體無二亦無別，故一切法平等無別，這是站在第一義的角度來觀察所得到的共同結論，但是本體如是，現象則千差萬別，但所謂的無別，就是於森羅萬象中的變化透視到背後的無二本體，故沒有分別，但不代表沒有了別，該清楚的地方還是要清楚，總不能一個人見到空性以後，就東西南北不分、大小不分、黑白不分了，不是如此，故宜細微的體會，誠如所云：人心惟危，道心惟微。



註釋之部

【阿羅漢】梵語 arhat，巴利語 arahant。為聲聞果之一，如來十號之一。又作阿盧漢、阿羅訶、阿囉呵、阿黎呵、遏囉曷帝。略稱羅漢、囉呵。意譯應、應供、應真、殺賊、不生、無生、無學、真人。指斷盡三界見、思之惑，證得盡智，而堪受世間大供養之聖者。此果位通於大、小二乘，然一般皆作狹義之解釋，專指小乘佛教中所得之最高果位而言。若廣義言之，則泛指大、小乘佛教中之最高果位。據成唯識論卷三載，阿羅漢通攝三乘之無學果位，故為佛之異名，亦即如來十號之一。另據俱舍論舉出，阿羅漢乃聲聞果之一，為小乘之極果。可分為二種，即：(一)阿羅漢向，指尚在修行階段，而趨向於阿羅漢果者。(二)阿羅漢果，指斷盡一切煩惱，得盡智而受世間大供養之聖者。證入此果位者，智慧圓融無礙而無法可學，故稱無學、無學果、無學位；若再完成無學正見乃至無學正定之八聖道，以及無學解脫、無學正智等十種無漏法，則稱為十無學支。關於阿羅漢之語義，據大智度論卷三、大乘義章卷十七本、翻譯名義集卷一、卷二等舉出殺賊、不生、應供三義，稱為阿羅漢三義，為自古以來最常見之說。即：(一)殺賊，賊，指見、思之惑。阿羅漢能斷除三界見、思之惑，故稱殺賊。(二)不生，即無生。阿羅漢證入涅槃，而不復受生於三界中，故稱不生。(三)應供，阿羅漢得漏盡，斷除一切煩惱，應受人天之供養，故稱應供。梵語 arhan，為梵語 arhat (阿羅漢)之單數主格，意譯受供養、受

尊敬，故上述三義中，以應供一義較為適切。

【無餘涅槃】梵語 nirupadhi esa-nirvāna。為「有餘涅槃」之對稱。新譯為「無餘依涅槃」。依，指依身，即人之身體。無餘依涅槃係指斷煩惱障，滅異熟苦果五蘊所成之身，而完全無所依處之涅槃。

【理趣三昧】於讀誦理趣經之儀式中，其心靜定而不散亂；如是一心不亂以行理趣經軌之精神靜定狀態，稱為理趣三昧。又行理趣三昧，係屬於禮懺（拜懺）之一種，故又作理趣禮懺。有顯、密二行之分，顯行即讀玄奘所譯之般若理趣分；密行即讀唐代不空所譯之理趣經。

【獨覺菩提】又作緣覺菩提。乃三菩提之一。謂獨覺之人自發菩提心，而不勸化眾生發菩提心，亦不習學大乘經義，以此因緣，獨得解脫，故稱獨覺菩提。即緣覺之盡智。

【摩訶薩埵】梵語 mahā sattuva，巴利語 mahā satta。(一)乃菩薩或大士之通稱。略稱摩訶薩。mahā，意譯作大；sattuva，乃有情、眾生之義。摩訶薩埵即大有情、大眾生。謂此大眾生係願大、行大、度眾生大，於世間諸眾生中為最上，不退其大心，故稱摩訶薩埵。

【無所得】梵語 aprāptitva。又作無所有。略稱無得。為「有所得」之對稱。謂

體悟無相之真理，內心無所執著，無所分別。反之，執著諸法差別之相，墮入有無邊邪之見，則稱有所得。諸法均由因緣所生，本無自性，以無自性，故無決定相可得，稱為無所得。此即不墮於生滅、常斷、一異、來去等之中道正觀。大智度論卷十八：「諸法實相中，受決定相不可得故，名無所得。」

【無漏】梵語 *an ā sravah*。「有漏」之對稱。漏，為漏泄之意，乃煩惱之異名。貪、瞋等煩惱，日夜由眼、耳等六根門漏泄不止，故稱為漏。又漏有漏落之意，煩惱能令人落入於三惡道，故稱漏。因之稱有煩惱之法為有漏；稱離煩惱垢染之清淨法為無漏，如涅槃、菩提，與一切能斷除三界煩惱之法，均屬無漏。

【三界】梵語 *trayo dh ā tavah*，巴利語 *tisso dh ā tuyo*。(一)指眾生所居之欲界、色界、無色界。此乃迷妄之有情在生滅變化中流轉，依其境界所分之三階級；係迷於輪迴

等生存界（即有）之分類，故稱作三有三有。又三界迷苦之領域如大海之無邊際，故又稱苦界、苦海。(一)欲界（梵 *k ā ma-dh ā tu*），即具有淫欲、情欲、色欲、食欲等有情所居之世界。上自第六他化自在天，中包括人界，下至無間地獄等二十處；因男女參居，多諸染欲，故稱欲界。(二)色界（梵 *r ū pa-dh ā tu*），色為變礙之義或示現之義，乃遠離欲界淫、食二欲而仍具有清淨色質等有情所居之世界。此界在欲界之上，無有欲染，亦無女形，其眾生皆由化生；其宮殿高大，係由色之化生，一切均殊妙精好。以其尚有色質，故稱色界。此界依禪定之深淺粗妙而分級，從初禪梵天，終至阿迦膩吒天，凡有十八天。(三)無色界（梵 *ā r ū pya-dh ā tu*），唯有受、想、行、識而無物質之有情所住之世界。此界無一物質之物，亦無身體、宮殿、國土，唯以心識住於深妙之禪定，故稱無色界。此界在色界之上，共有空無邊處天、識無邊處天、無所有處天、非想非非想處天等。

【以上註釋之部名相出自佛光大辭典】



大般若經各品綱要

第一品 緣起品(卷1~2)

主要就是說明整個法界如何欣喜的迎接這個宇宙大事——釋迦牟尼佛要宣講大般若波羅蜜多。

第二品 學觀品(卷3~4)

充份說明一個大乘菩薩道行者該如何修行大般若波羅蜜多。

第三品 相應品(卷4~7)

主要是說明與般若波羅蜜多相應的種種現象以及成就。

第四品 轉生品(卷7~9)

主要是說明各種修行因緣以及感召的轉生處所果報的差別。

第五品 讚勝德品(卷10)

主要是說明參加法會者對於般若波羅蜜多的讚頌。

第六品 現舌相品(卷10)

主要是說明世尊現廣長舌相，以及十方佛土睹此瑞相而紛紛前來聽經的盛況。

第七品 教誡教授品(卷11~36)

主要是佛陀藉著要善現大菩薩為諸菩薩摩訶薩講授般若波羅蜜多，宣講名相不可得的般若波羅蜜多真實義。

第八品 勸學品(卷36)

是敘述善現菩薩與舍利子藉由巧妙的一問一答，凸顯學習般若波羅蜜多的利益及重要。

第九品 無住品(卷36~37)

主要是說明般若波羅蜜多的主旨“無住”，即對一切都不執著之意。

第十品 般若行相品(卷38~41)

主要是說明般若波羅蜜多方便善巧的重要性，是修行般若不可或缺的部份。

第十一品 譬喻品 (卷42~45)

主要是說明有方便善巧及善友所攝，聞般若波羅蜜多，不會驚、恐、怖，反之則會。

第十二品 菩薩品 (卷45~46)

主要是說明菩薩句義就是沒有句義，因為一切句義皆空無所得。無所得故，句義亦無所得，故無句義可言。

第十三品 摩訶薩品 (卷47~49)

主要是說明摩訶薩的定義以及菩薩摩訶薩的種種檢定方法。

第十四品 大乘鎧品 (卷49~51)

主要是說明六度波羅蜜如六輛大車，能載修行者到達菩提大道。

第十五品 辯大乘品 (卷51~56)

主要是說明什麼是大乘相以及發趣大乘的種種。

第十六品 讚大乘品 (卷56~61)

主要是說明大乘的功德無量無邊。

第十七品 隨順品 (卷61)

主要是說明大乘與般若，悉皆隨順，無所違越。

第十八品 無所得品 (卷61~70)

主要是說明一切法無所得。

第十九品 觀行品 (卷70~74)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，於一切皆不受、不執、不著。

第二十品 無生品 (卷74~75)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，見一切無生，因為畢竟淨的緣故。

第二十一品 淨道品 (卷75~76)

主要是說明當菩薩明白般若時，必安住於常不捨離一切有情大悲作意。

第二十二品 天帝品(卷77~81)

主要是說明什麼是菩薩般若以及為什麼菩薩應住、應學般若。

第二十三品 諸天子品(卷81~82)

主要是說明諸天子聽不懂般若，善現菩薩再為之深入宣說的經過。

第二十四品 受教品(卷82~84)

主要是說明有那些人能夠信受甚深、難見、難覺的般若，包括了住不退轉地的菩薩，已見聖諦及漏盡的阿羅漢以及種過深厚善根的善男子、善女人。

第二十五品 散花品(卷84)

主要是說明諸天人散花供養釋迦牟尼佛、善現菩薩及諸菩薩、僧眾等的莊嚴殊妙，以此緣起探討花不生及一切法不生的般若智慧。

第二十六品 學般若品(卷85~89)

說明善現菩薩智慧甚深，不壞假名，而說法性。

第二十七品 求般若品(卷89~98)

說明修行般若當於大菩薩的開示中求，並以佛陀為依歸。

第二十八品 歎眾德品(卷98)

說明菩薩所行般若是大、無量、無邊波羅蜜多，能夠證得無上正等菩提。

第二十九品 攝受品(卷98~103)

說明菩薩應於般若如說而行且不遠離。

第三十品 校量功德品(卷103~168)

說明般若的功德無量無邊，甚至供養般若經典的功德，比供養佛陀舍利還要殊勝廣大。

第三十一品 隨喜回向品(卷168~172)

說明一個菩薩應如何以無所得為方便，善巧修好隨喜回向法門。

第三十二品 讚般若品(卷172~181)

廣為讚歎般若是一切世出世間成就的根源，菩薩應以般若為導的修習六度萬行。

第三十三品 謗般若品(卷181)

說明毀謗及不敬般若的惡業果報，以及為何會謗般若的原因。

第三十四品 難信解品(卷182~284)

說明甚深般若難信難解的原因，以及正確與清淨的信解與相應之道。

第三十五品 讚清淨品(卷285~287)

說明什麼是畢竟清淨的意義，以及一切法清淨的真正涵義。

.....



清心小語

唯有通達了空
才能在有之間
遊刃有餘



慧觀練習——

妄念止息

沒有分別
一切都是妄念
停止分別
唯有停止分別
才能真正止息妄念
妄念止息
輪迴止息
妄念
是干擾
是生滅
是輪迴
妄念不止息
就永遠無法真正看清
妄念背後的真相
真相
沒有妄念
沒有分別
沒有妄念
就沒有分別
沒有分別
就沒有妄念
沒有了分別
沒有了妄念
答案
就水落石出
維持沒有分別的狀態
看著
只是看著
越久越好

觀空練習——

直接觀空

《知見》
所謂的觀空，就是觀想空性，也就是以己心直接悟入本體，證入一切萬事萬物萬象背後的本質，這是成就的必經之路，亦是成就證果的唯一檢擇。

《實修》
直接觀空

《說明》
空
是一定一定要了悟的
因為
這個人世
實在是太苦太苦了
一切的一切
也實在是虛無荒渺
而唯有空
能夠幫助我們
真正的出三界
真正的解脫輪迴
進入不生不滅
的圓滿境
所以
好好的觀空
悟空
安住空吧