

智慧如海



大般若波羅蜜多經

釋迦牟尼佛講經

第三十四品 難信解品

(卷 243)



〔釋迦牟尼佛莊嚴法相〕

郭韻玲老師 詮釋經義

第 273 講

(發表於1999年8月12日)

世尊佛相繪製／蔡承訓 敬繪



講 經／釋迦牟尼佛

譯 經／玄奘法師

解 讀／郭韻玲

總 序

世尊把般若門的心法及實修法門，全部在大般若經中宣說無遺，例如般若正念的真實境界，以及各種修行般若的實證方法，都鉅細靡遺的於經中宣說，是想深入經藏的佛子，相當需要研讀的經典。

因為，「大悲為上首，方便為究竟」，如果沒有智慧，是不可能究竟度眾的，於此虛幻的世間，人們早已習於以假為真的顛倒世界，如果要說明完全背道而馳的真實法界，確實是十分困難的一件事，而說明，更是需要有真實的證量，作為辯才無礙的度眾基石。大般若經，正是一個有志以大智慧及辯才度眾的菩薩道行者，於難行難忍的菩薩道上，不論自度或度人，都是一部不可或缺的寶典。

而由於大般若經以現代的人眼光來看，實在太長——總共600卷，每天讀通1卷，也要花上二年的歲月。所以在講解此經時，更要有長期奮鬥的勇氣與毅力，其實，不論講者或聽者，皆需具備這樣不畏路遠的磅礴氣勢，方能克竟全功。

不過，我們實在應該想回來，如果能有幸講完或聽完這樣智慧如海的經典，實在是過去生功德福報的累積啊！

願釋迦牟尼佛賜予我們智慧的開展！

願十方三世諸佛菩薩賜予加持！

～郭韻玲

第三十四品 難信解品

獨覺菩提清淨故色清淨。色清淨故一切智智清淨。何以故。若獨覺菩提清淨。若色清淨。若一切智智清淨。無二無二分無別無斷故。獨覺菩提清淨故受想行識清淨。受想行識清淨故一切智智清淨。何以故。若獨覺菩提清淨。若受想行識清淨。若一切智智清淨。無二無二分無別無斷故。……

獨覺菩提清淨故諸佛無上正等菩提清淨。諸佛無上正等菩提清淨故一切智智清淨。何以故。若獨覺菩提清淨。若諸佛無上正等菩提清淨。若一切智智清淨。無二無二分無別無斷故。

P226 III 欄倒數4行~P229 II 欄8行

佛開示：獨覺菩提清淨，所以五蘊

乃至無上菩提清淨，五蘊乃至無上菩提清淨，所以一切智智清淨。為什麼呢？因為獨覺菩提、五蘊乃至無上菩提以及一切智智的本質，都是無二、無二分、無別、無斷的緣故。

什麼是獨覺菩提呢？又作緣覺菩提、辟支佛，指獨自悟道之修行者。即於現在身中，不稟佛教，無師獨悟，性樂寂靜而不事說法教化之聖者。

關於獨覺的種類，據大毘婆沙、俱舍、瑜伽師地諸論，有部行獨覺、麟角喻獨覺二種。例如俱舍論卷十二即載，部行獨覺指聲聞時已證不還果，而欲達阿羅漢果時，離佛自修自悟者；麟角喻獨覺指獨居修行一百大劫，而積足善根功德之覺者。

獨覺菩提與菩薩相較起來，有一者同，十者不同，相同之處是入於聖位之後即永不退轉，不同之處，可整理如下表：

序	項目	獨覺	菩薩
1	因	宿善狹小	宿善廣大
2	根	鈍根	利根
3	心	畏苦	不畏苦
4	所解	觀十二因緣而悟解生空之理	觀一切法而解二空
5	起行	修自利行	修自他二利行
6	斷障	斷煩惱障	斷煩惱、所知二障
7	得果	得小涅槃	得大涅槃
8	起化	僅現神通而不說法	能現神通，且能說法
9	通用	同聲聞，僅能一心一作	能眾心眾作，即能於一時化現十方世界的一切色相、五趣身等而施化用
10	體義	身智功德悉皆無常、苦、無我、不淨	菩薩之涅槃常、樂、我、淨

十善業道經說：「當知菩薩有一法，能斷一切諸惡道苦。何等為一？謂於晝夜，常念、思惟、觀察善法，令諸善法念念增長，不容毫分不善間雜。是即能令諸惡永斷，善法圓滿，常得親近諸佛菩薩及餘聖眾。言善法者；謂人天身、聲聞菩提、獨覺菩提、無上菩提，皆依此法以為根本而得成就，故名善法。此法即是十善業道，何等為十？謂能永離殺生、偷盜、邪行、妄語、兩舌、惡口、綺語、貪欲、瞋恚、邪見。龍王：若離殺生，即得成就十離惱法。何等為十？一、於諸眾生普施無畏；二、常於眾生起大慈心；三、永斷一切瞋恚習氣；四、身常無病；五、壽命長遠；六、恆為非人之所守護；七、常無惡夢，寢覺快樂；八、滅除怨結，眾怨自解；九、無惡道怖；十、命終生天；是為十。若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者，後成佛時，得佛隨心自在壽命。」

意思是應當知道有一法能夠斷除一切下三途的痛苦；是什麼呢？就是不分日夜都能夠恆常憶念、思考、觀察善法；令一切的善法都能夠在念念中不斷的增長；而且不容許一絲一毫不善法間雜染，這樣便能夠讓一切的惡法永遠的斷除，而使得善法得到圓滿，常常得以親近諸佛菩薩及其他的聖者。

那麼什麼是善法呢？就是所謂的「十善業道」，是那十者呢？即（一）不殺生（二）不偷盜（三）不邪行（四）不妄語（五）不兩舌（六）不惡口（七）不綺語（八）不貪欲（九）不瞋恚（十）不邪見。而光是作到第一善業道不殺生，便能成就十種遠離煩惱法，是

那十種呢？就是（一）能對一切眾生拔濟種種怖畏（二）恆常於眾生起大慈心（三）永遠斷除一切嗔恨憤怒的不好習氣（四）身體康健，沒有疾病（五）長壽（六）常常被龍天所守護護持（七）睡覺時不會作惡夢，醒來時亦感快樂（八）能夠滅除怨仇糾結，一切的怨恨自然解除（九）不用怖畏下墮三惡道（十）結束一期生死可以往生天上；這樣的十離惱法，如果能夠迴向無上正等正覺，往後成佛時，便能夠隨心自在得長遠壽命。

此段經文把所謂能夠「斷一切諸惡道苦」的善法說得很清楚，而且把如何實踐善法的方式也交代的明白，首先是面對善法的態度，也可以說對於善法投注的時間是：晝夜；也就是日日夜夜把全部的生命力，全部生命的時間都拿來用功於善法；至於方法則是（1）常念（2）思惟（3）觀察，可以說是一而三，也可以說是三而一的善巧、智慧、圓融的與善法產生「關聯」；是的，是由於我們常念、思惟、觀察，善法與我們之間才產生了關聯，否則真的是善法是善法，我們是我們，是不會產生任何「物理」或「化學」變化的；所以如果希望善法能在我們身上產生效用，真的是必須恆常憶念、深刻思考以及精密觀察啊！

唯有這樣，才能如經文所說「令諸善法念念增長」，也就是說善法不但是在增長，而且是非常有效率的「念念」在增長，可見用對了方法認真的修道，不但是會進步，而且會長足的

進步。而且在修道品質方面能夠到達“不容毫分不善間雜”，這不但是修道的境界，也是修道的期許；是的，一個人的內心如果沒有毫分不善間雜，真的已經是大成就者的境界了。

所以，“不容毫分不善間雜”，不但是因地的修行方法，亦是果地的修行證量，這句話也就是——正念相續；所以修來修去，無論外相、外境如何變化，我們最重要的修行重點，都是要先把心念修好，這才是成就的關鍵！

無怪乎經文的接續發展便是；善法念念增長，不容毫分不善間雜——諸惡永斷，善法圓滿←—人天身、聲聞菩提、獨覺菩提、無上菩提，皆依法以為根本而得成就↔十善道業。

由這樣的邏輯關聯，便可以清晰的歸納出：十善即是善法，即是獨覺菩提等大成就的根本。故十善之綱目：不殺生、不偷盜、不邪行、不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語、不貪欲、不瞋恚、不邪見，實在是由不得輕乎，宜深刻的牢記在心、身體力行啊！

另外，“黃檗斷際禪師傳心法要”說：「言闡提者，信不具也。一切六道眾生，乃至二乘不信有佛果，皆謂之斷善根闡提。菩薩者，深信有佛法，不見有大乘小乘，佛與眾生，同一法性，乃謂之善根闡提。大抵因聲教而悟者，謂之聲聞。觀因緣而悟者，謂之緣覺。若不向自心中悟；雖至成佛，亦謂之聲聞佛。學道人多於教法上悟不於心法上悟，雖歷劫修

行，終不是本佛。若不於心悟，乃至於教法上悟，即輕心重教，遂成逐塊，忘於本心。故但契本心，不用求法，心即法也。凡人多為境礙心，事礙理，常欲逃境以安心，屏事以存理，不知乃是心礙境，理礙事；但令心空，境自空；但令理寂，事自寂，勿倒用心也。凡人多不肯空心，恐落於空，不知自心本空。愚人除事不除心，智者除心不除事，菩薩心如虛空，一切俱捨，所作福德，皆不貪著。」

意思是說，所謂的闡提就是對於佛法沒有信心的人；所以一切的眾生，不論是小乘或大乘，只要是不信能夠經由修行而成佛的人，都稱之為“斷善根闡提”；也就是斷絕了一切善根，無法成佛的人。

而一般說來，由於佛法的聲教而了悟的人，稱之為“聲聞”；由於觀察十二因緣而了悟的人，稱之為“緣覺”。但事實上，如果並不向自心中了悟，雖然終至成佛，充其量也只能稱為“聲聞佛”，所以，一般學道人的弊病就是在於；多半在教法上求了悟，而不在心法上求了悟；這樣的話，雖然曠日費時的歷劫長遠修行，最終所得還不是本佛。而如果不能在心上了悟，而在教法上了悟，就是輕忽心法、偏重教法，會成為捨本逐末之人，這就是遺忘了本心的緣故。

所以，只要契合本心就好了，根本不用求教法；因為心就是法！而一般人多半被外境障礙了本心，被事務障礙了真理；常常想以逃避外境來安頓自心，以屏除事務來彰顯道理。

事實上，只要讓心空了，境界就自然空了；只要讓真理歸諸真理，事務也就自然不會倥偬紛云；所以真的是不能顛倒錯置的用心了！但是一般人多半不易把心空下來，唯恐落於凡是皆無，殊不知其實自心本來就是空；因此啊！愚人忙著去除事務而不去除心；智者則去除心不去除事務；因此菩薩的心就如同廣大無盡的虛空一樣，一切都捨盡了，對於所作的福德，亦完全沒有任何的貪著了。

此段經文充份的說明了心法重於一切；而且一開始就說明什麼是闡提？也就是非常非常難以成就的人，這種人多半顯現了信不具足、極欲、大貪、無種性、燒種等惡性特質；而黃檗禪師則重點指出是“信不具”，這值得每一個意欲成就的修行人深思，是的，只因對於無私的大愛沒有信心，對於眾生皆有佛性這件事沒有信心，對於經由發菩提願而修行成就沒有信心……果真是“佛法大海，唯信能入”，如果對這個沒有信心，對那個也沒有信心；對人沒信心，對法也沒信心……真的是怎麼修也是煮沙成飯、緣木求魚啊！所以，雖然沒信心是闡提，我們就好好的反其道而行，就是要對無私的大愛生起信心，對於眾生皆可成佛生起信心……誠如金剛經的經典名句——信心清淨，即生實相。

此段經文有提及“善根闡提”，一般而言，一提到闡提二字，就覺得是劣根的、惡質的眾生，但是既然加上了善根，當然就是正面的意義了，是指菩薩為了眾生而不入涅槃，憐憫一切眾生，發願度盡眾生界，示行利他救濟，像觀

音菩薩、文殊菩薩、地藏菩薩等。

黃檗禪師更指出一般修行人的通病是：“多於教法上悟，不於心法上悟”；也可以說多在外相上打轉，並未將功夫直接用在直識本心，便會導致這樣的後果——雖歷劫修行，終不是本佛；所以應說“但契本心，不用求法，心即法也”，此段可精粹為：心=法；也可以當作修行的知見重點指標了。

接著由這樣的正知見，發展出如此格言般的佳句：

- 凡人多為境礙心，事礙理；
常欲逃境以安心，屏事以存理；
不知乃是心礙境，理礙事。
- 但令心空，境自空；
但令理寂，事自寂。
- 愚人除事不除心，
智者除心不除事。
- 菩薩心如虛空，一切俱捨。

尤其是“但令心空，境自空；但令理寂，事自寂”，雖然言語簡潔，即蘊含了深刻的體悟與佛理；而此句可更簡化為：心空境空，理寂事寂；意思就是不論這三界多麼的變化無常、不論這生命多麼的困頓不安，只要我們心了悟了空性，那麼外境即如空花水月，無須再庸人自擾；只要道理通透了，明白了寂靜之理；那麼再多的外在事務，也不能撼動紛擾我們的心。

願眾生早日成就！

願佛法弘揚全世界！

註釋之部

【獨覺菩提】

又作緣覺菩提。乃三菩提之一。謂獨覺之人自發菩提心，而不勸化眾生發菩提心，亦不習學大乘經義，以此因緣，獨得解脫，故稱獨覺菩提。即緣覺之盡智。

【緣覺乘】

指到達緣覺果之法門，亦即指十二因緣之法。由此義，亦將緣覺之機類直接稱為緣覺乘。又作辟支佛乘、獨覺乘。為二乘之一，三乘之一，五乘之一。即觀察十二因緣之理，以期於一向一果中入於涅槃者。

【住果緣覺】

緣覺乘已得涅槃果，而安住之，無更進求佛果之心，稱為住果緣覺。對此，各宗說法不一，小乘及大乘中之法相、三論等權家不許彼等發心成佛；華嚴、天台等實家則許之。

【三菩提】

<一>就三乘之所得而別，分為聲聞、緣覺、無上正等三種菩提。又作三乘菩提。(一)聲聞菩提，善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，而不教他人發菩提心，不令他人入信，以此因緣，心得解脫者，稱為聲聞菩提。(二)緣覺菩提，又作獨覺菩提、辟支佛菩提。善男子善女人自發菩提心，

而不教他人發菩提心，不令他人入信，不自受持大乘經義，亦不廣為他人解說，以此因緣，心證辟支菩提。(三)無上正等菩提，又作無上菩提、阿耨多羅三藐三菩提、諸佛菩提。謂善男子善女人自發菩提心，亦復教他人發菩提心，令他人入信，若有來者及不來者，悉皆恭敬亦生隨喜，如此解脫自利利他，為多人利益、安樂故，稱為無上正等菩提。以上三乘譬如有三種人欲渡恆河，第一人以草為筏，倚之而渡；第二人以皮囊或皮船倚之而渡；第三人造作大船乘之入河，於此船中載渡百千人。上述係出生菩提心經所載。

<二>就佛之三身，別為應化佛菩提、報佛菩提、法佛菩提三種。(一)應化佛菩提，又作方便菩提、究竟菩提，此菩提以自在之善巧化用為道。(二)報佛菩提，又作實智菩提、清淨菩提，此菩提以稱理之智慧為道。(三)法佛菩提，又作真性菩提、實相菩提、無上菩提，此菩提以實相之理為道。法華經玄義卷五下以此三菩提配資成軌、觀照軌、真性軌；止觀輔行傳弘決卷三之一則配以解脫、般若、法身。

【二乘】

乘為運載之意。運載眾生度生死海之法，有二種之別，故稱二乘。

<一>指大乘與小乘。佛陀一代所說之教法可大別為大、小二乘。佛為聲聞、緣覺所說之法稱小乘，佛為菩薩所說成佛之法稱大乘。

<二>聲聞乘與緣覺乘。即小乘法分為二種：(一)直接聽聞佛陀之教說，依四諦理而覺悟者，稱聲聞乘。(二)不必親聞佛陀之教說，係獨自觀察十二因緣之理而獲得覺悟者，稱緣覺乘。

<三>一乘與三乘。出自華嚴五教章卷一。(一)法華以前說聲聞、緣覺、菩薩三乘證道有別，是為三乘。(二)法華會上，會三乘歸於一佛乘，是為一乘。

【二乘作佛】

指聲聞、緣覺二乘得以作佛，乃法華經前十四品之中心思想。法華以前，佛為方便說故，謂僅菩薩得以成佛；至法華涅槃時，始謂依一乘妙法，二乘均得以成佛。

【十二因緣】

十二種因緣生起之意。又作二六之緣、十二支緣起、十二因緣起、十二緣起、十二緣生、十二緣門、十二因生。即構成有情生存之十二條件（即十二有支）。

(一)阿含經所說根本佛教之基本教義，即：無明、行、識、名色、六處、觸、受、愛、取、有、生、老死。據長阿含卷十大緣方便經載，緣癡有行，緣行有識，緣識有名色，緣名色有六入，緣六入有觸，緣觸有受，緣受有愛，緣愛有取，緣取有有，緣有有生，緣生有老、死、憂、悲、苦惱大患所集，是為此大苦陰緣。即此十二支中，各前者為後者生起之因，前者若滅，後者亦滅，故經

中以「此有故彼有，此生故彼生；（中略）此無故彼無，此滅故彼滅」之語，說明其相依相待之關係。即一切事物皆具有相依性，皆由因、緣所成立，故說無常、苦、無我。在阿含經典中，除十二緣起說之外，另有十支、九支、八支、七支等緣起說，廣義而言，彼等皆含攝於十二緣起說中。又雜阿含經卷十二謂，緣起法乃永恆不變之真理，佛觀察此真理而開悟，並為眾生開示此法。又若自有情生存之價值與意義方面觀察十二緣起之意義，則指人類生存之苦惱如何成立（流轉門），又如何滅除苦惱而至證悟（還滅門）。即有情之生存（有）乃由識（精神之主體）之活動開始，識之活動成為生活經驗（行），復由活動之蓄積形成識之內容。然識之活動乃識透過感覺器官（眼、耳、鼻、舌、身、意六處）接觸認識之對象（即一切心、物〔名色〕），此係主觀上感受之事。凡夫之識以無明（對佛教真理無自覺）為內相，以渴愛（求無厭之我欲）為外相，渴愛即識之根本相，且發展而取一切為我，成為我執（取），故由此染污識之活動所薰習之識，必應經驗生、老、死等所代表之人間苦、無常苦。反之，聖者因滅無明及渴愛，故人間苦亦滅。

(二)對十二緣起，俱舍論卷九舉出如下四種解釋：(1)剎那緣起，即一剎那間心中具足十二支，例如因貪心而起

殺生之瞬間，在彼時剎那間心中充滿愚癡、無明，故有行殺之意願產生。

(2)連縛緣起，即此十二支連續不斷，形成前因後果之關係。(3)分位緣起，例如三世兩重因果之解釋，即十二支分乃表示有情生死流轉之過程及其狀態。(4)遠續緣起，指十二支之連續緣起可遠隔多世。有部採用分位說（三世兩重因果），即無明與行是於過去世起煩惱造業時有情之分位，指身心（五蘊）而言。依此過去世之二因，心識始託生母胎之剎那，其有情之分位為識；託生之第二剎那以後，六根未備之分位為名色；胎內六根具足之分位為六處；出胎後但有接觸感覺以至二、三歲為止，其分位為觸；四、五歲至十四、五歲間感受性極勝，分位為受；以上從識至受，稱為現在世之五果。其後，愛慾強烈之十六、十七歲以後為愛；貪著心勝之三十歲以後為取；如此造業之分位為有；以上三者，稱為現在世之三因。由此因感生未來世之分位為生；此後至死為老死，以上二者屬未來世之二果。類此，分為過現未三世，再立二重之因果，此謂三世兩重因果，如上表所示。因中含攝惑、業，果即是苦，故十二緣起攝於惑業苦之三道，而因果不斷，無始無終。經部不贊同有部之說，主張無明絕非單指過去之無智，亦非指五蘊而言。

(三)據成唯識論卷八所載，無明至有為因，生、老死為果，故立一重因

果。然因與果必須異世，從而立二世一重因果。無明與行兩支係由識至受之五支的因，故二支為能引支，五支為所引支，此七支亦總稱牽引因。以愛、取、有三支為因，能生未來之生與老死兩支，故三支稱能生支或生起因；生、老死稱所生支或所引生。

(四)天台宗立思議生滅、思議不生不滅、不思議生滅、不思議不生不滅等四種十二因緣，以此配於化法四教（藏、通、別、圓）。圓教稱十二因緣為佛性，即表示依緣而生之現象無非是中道之理。觀十二緣起，與四諦觀同為佛教重要之觀法，據傳釋尊因觀此而開悟證果。據阿毘達磨雜集論卷四，依無明而行等順次觀迷之生起者，稱為雜染順觀；於老死等支各立苦集滅道四諦，從老死逆次觀迷之生起者，稱為雜染逆觀。由無明滅則行滅等順次觀悟之現成者，稱為清淨順觀；由老死滅而生滅等逆次觀悟之現成者，稱為清淨逆觀。據大毘婆沙論卷二十四所說，觀迷生起之流轉門係除無明、行外之十支，觀悟現成之還滅門則係觀十二支。然依巴利文律之大品，流轉門為順觀，還滅門稱為逆觀，至今仍採此說。且天台宗指出，依三世兩重、二世一重、剎那一念三種十二因緣觀，各依序可破斷見（包含常見）、著我見、性實見等三種見解。

【以上註釋之部名相出自佛光大辭典】

大般若經各品綱要

第一品 緣起品(卷1~2)

主要就是說明整個法界如何欣喜的迎接這個宇宙大事——釋迦牟尼佛要宣講大般若波羅蜜多。

第二品 學觀品(卷3~4)

充份說明一個大乘菩薩道行者該如何修行大般若波羅蜜多。

第三品 相應品(卷4~7)

主要是說明與般若波羅蜜多相應的種種現象以及成就。

第四品 轉生品(卷7~9)

主要是說明各種修行因緣以及感召的轉生處所果報的差別。

第五品 讚勝德品(卷10)

主要是說明參加法會者對於般若波羅蜜多的讚頌。

第六品 現舌相品(卷10)

主要是說明世尊現廣長舌相，以及十方佛土睹此瑞相而紛紛前來聽經的盛況。

第七品 教誡教授品(卷11~36)

主要是佛陀藉著要善現大菩薩為諸菩薩摩訶薩講授般若波羅蜜多，宣講名相不可得的般若波羅蜜多真實義。

第八品 勸學品(卷36)

是敘述善現菩薩與舍利子藉由巧妙的一問一答，凸顯學習般若波羅蜜多的利益及重要。

第九品 無住品(卷36~37)

主要是說明般若波羅蜜多的主旨“無住”，即對一切都不執著之意。

第十品 般若行相品(卷38~41)

主要是說明般若波羅蜜多方便善巧的重要性，是修行般若不可或缺的部份。

第十一品 譬喻品(卷42~45)

主要是說明有方便善巧及善友所攝，聞般若波羅蜜多，不會驚、恐、怖，反之則會。

第十二品 菩薩品(卷45~46)

主要是說明菩薩句義就是沒有句義，因為一切句義皆空無所得。無所得故，句義亦無所得，故無句義可言。

第十三品 摩訶薩品(卷47~49)

主要是說明摩訶薩的定義以及菩薩摩訶薩的種種檢定方法。

第十四品 大乘鎧品(卷49~51)

主要是說明六度波羅蜜如六輛大車，能載修行者到達菩提大道。

第十五品 辯大乘品(卷51~56)

主要是說明什麼是大乘相以及發趣大乘的種種。

第十六品 讚大乘品(卷56~61)

主要是說明大乘的功德無量無邊。

第十七品 隨順品(卷61)

主要是說明大乘與般若，悉皆隨順，無所違越。

第十八品 無所得品(卷61~70)

主要是說明一切法無所得。

第十九品 觀行品(卷70~74)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，於一切皆不受、不執、不著。

第二十品 無生品(卷74~75)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，見一切無生，因為畢竟淨的緣故。

第二十一品 淨道品(卷75~76)

主要是說明當菩薩明白般若時，必安住於常不捨離一切有情大悲作意。

第二十二品 天帝品(卷77~81)

主要是說明什麼是菩薩般若以及為什麼菩薩應住、應學般若。

第二十三品 諸天子品(卷81~82)

主要是說明諸天子聽不懂般若，善現菩薩再為之深入宣說的經過。

第二十四品 受教品(卷82~84)

主要是說明有那些人能夠信受甚深、難見、難覺的般若，包括了住不退轉地的菩薩，已見聖諦及漏盡的阿羅漢以及種過深厚善根的善男子、善女人。

第二十五品 散花品(卷84)

主要是說明諸天人散花供養釋迦牟尼佛、善現菩薩及諸菩薩、僧眾等的莊嚴殊妙，以此緣起探討花不生及一切法不生的般若智慧。

第二十六品 學般若品(卷85~89)

說明善現菩薩智慧甚深，不壞假名，而說法性。

第二十七品 求般若品(卷89~98)

說明修行般若當於大菩薩的開示中求，並以佛陀為依歸。

第二十八品 歎眾德品(卷98)

說明菩薩所行般若是大、無量、無邊波羅蜜多，能夠證得無上正等菩提。

第二十九品 攝受品(卷98~103)

說明菩薩應於般若如說而行且不遠離。

第三十品 校量功德品(卷103~168)

說明般若的功德無量無邊，甚至供養般若經典的功德，比供養佛陀舍利還要殊勝廣大。

第三十一品 隨喜回向品(卷168~172)

說明一個菩薩應如何以無所得為方便，善巧修好隨喜回向法門。

第三十二品 讚般若品(卷172~181)

廣為讚歎般若是一切世出世間成就的根源，菩薩應以般若為導的修習六度萬行。

第三十三品 謗般若品(卷181)

說明毀謗及不敬般若的惡業果報，以及為何會謗般若的原因。

第三十四品 難信解品(卷182~284)

說明甚深般若難信難解的原因，以及正確與清淨的信解與相應之道。

第三十五品 讚清淨品(卷285~287)

說明什麼是畢竟清淨的意義，以及一切法清淨的真正涵義。

.....



清心小語

我們負荷著我們的缺點
沈重的走過一生——
何不讓真理
幫助我們抖落缺點
輕鬆上路

慧觀練習——

心念止息

全身放鬆
心念止息
在這樣的狀態下
沒有任何的干擾
沒有任何的負擔
一切的念頭
都停止了
一切的分別
都停止了

觀空練習——

直接觀空

《知見》
所謂的觀空，就是觀想空性，也就是以己心直接悟入本體，證入一切萬事萬物萬象背後的本質，這是成就的必經之路，亦是成就證果的唯一抉擇。

《實修》
直接觀空

《說明》
什麼也不想
只是看著
這樣的狀態
不是全部都沒有
觀空
直接觀察空
觀察空到底是什麼樣的狀態
用你的直覺
不要用任何的思考
只是用直覺
去觀察
一個妄念止息的狀態
然後
盡量保持在這樣的狀態
愈久愈好

