

智慧如海



大般若波羅蜜多經

釋迦牟尼佛講經 第三十五品 讚清淨品
(卷 286)



〔釋迦牟尼佛莊嚴法相〕

郭韻玲老師 詮釋經義

第 305 講

(發表於2000年12月7日)

世尊佛相繪製／蔡承訓 敬繪



講 經／釋迦牟尼佛

譯 經／玄奘法師

解 讀／郭韻玲



總 序

世尊把般若門的心法及實修法門，全部在大般若經中宣說無遺，例如般若正念的真實境界，以及各種修行般若的實證方法，都鉅細靡遺的於經中宣說，是想深入經藏的佛子，相當需要研讀的經典。

因為，「大悲為上首，方便為究竟」，如果沒有智慧，是不可能究竟度眾的，於此虛幻的世間，人們早已習於以假為真的顛倒世界，如果要說明完全背道而馳的真實法界，確實是十分困難的一件事，而說明，更是需要有真實的證量，作為辯才無礙的度眾基石。大般若經，正是一個有志以大智慧及辯才度眾的菩薩道行者，於難行難忍的菩薩道上，不論自度或度人，都是一部不可或缺的寶典。

而由於大般若經以現代的人眼光來看，實在太長——總共600卷，每天讀通1卷，也要花上二年的歲月。所以在講解此經時，更要有長期奮鬥的勇氣與毅力，其實，不論講者或聽者，皆需具備這樣不畏路遠的磅礴氣勢，方能克竟全功。

不過，我們實在應該想回來，如果能有幸講完或聽完這樣智慧如海的經典，實在是過去生功德福報的累積啊！

願釋迦牟尼佛賜予我們智慧的開展！

願十方三世諸佛菩薩賜予加持！

～郭韻玲

第三十五品 讚清淨品

世尊。我清淨故一切智智清淨。佛言。如是畢竟淨故。世尊。何緣而說我清淨故一切智智清淨是畢竟淨。善現。我無相無得無念無知故一切智智無相無得無念無知是畢竟淨。

世尊。無二清淨無得無觀。佛言。如是畢竟淨故。世尊。何緣而說無二清淨無得無觀是畢竟淨。善現。無染淨故是畢竟淨。

世尊。我無邊故色無邊。佛言。如是畢竟淨故。世尊。何緣而說我無邊故色無邊是畢竟淨。善現。以畢竟空無際空故是畢竟淨。……

世尊。我無邊故諸佛無上正等菩提無邊。佛言。如是畢竟淨故。世尊。何緣而說。我無邊故諸佛無上正等菩提無邊是畢竟淨。善現。以畢竟空無際空故是畢竟淨。

爾時善現復白佛言。世尊。若菩薩摩訶薩能如是覺知。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。佛言。如是畢竟淨故。世尊。何緣而說。若菩薩摩訶薩能如是覺知。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多即畢竟淨。善現。以畢竟空無際空故成道相智。

世尊。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多。不住此岸不住彼岸不住中流。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。佛言。如是畢竟淨故。世尊。何緣而說。若菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多。不住此岸不

住彼岸不住中流。是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多即畢竟淨。善現。以三世法性平等故成道相智。(讚清淨品完)

P459 I 欄11行～P461 II 欄倒數9行

舍利子問：世尊！我清淨的緣故，所以一切智智清淨。

佛答：如是畢竟清淨的緣故。

舍利子問：世尊！以何緣故說我清淨的緣故，所以一切智智清淨，是畢竟清淨的緣故呢？

佛答：善現！因為我無相無得無念無知的緣故，所以一切智智無相無得無念無知，是畢竟清淨的緣故。

舍利子說：世尊！無二清淨無得無觀。

佛答：如是畢竟清淨的緣故。

舍利子問：世尊！以何緣故說無二清淨無得無觀，是畢竟清淨的緣故呢？

佛答：善現！因為無染淨的緣故，所以是畢竟清淨。

舍利子問：世尊！我無邊的緣故，所以色無邊。

佛答：如是畢竟清淨的緣故。

舍利子問：世尊！以何緣故說我無邊的緣故，所以色無邊，是畢竟清淨的緣故呢？

佛答：善現！因為畢竟空無際空的緣故，所以說是畢竟清淨。……

舍利子問：世尊！因為我無邊的緣故，所以諸佛無上正等菩提無邊。

佛答：如是畢竟清淨的緣故。

舍利子問：世尊！以何緣故說我無邊的緣故，所以諸佛無上正等菩提無邊，是畢竟清淨的緣故呢？

佛答：善現！因為畢竟空無際空的緣故，所以是畢竟清淨。

此時舍利子又問：世尊！如果菩薩摩訶薩能夠如是的覺知，是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。

佛答：如是畢竟清淨的緣故。

舍利子問：世尊！以何緣故說菩薩摩訶薩能夠如是的覺知，是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多，即是畢竟清淨的緣故呢？

佛答：善現！因為畢竟空無際空的緣故，所以成就道相智。

舍利子問：世尊！如果菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，不住此岸不住彼岸不住中流，是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多。

佛答：如是畢竟清淨的緣故。

舍利子問：世尊！以何緣故說菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多，不住此岸不住彼岸不住中流，是為菩薩摩訶薩般若波羅蜜多，即是畢竟清淨的緣故呢？

佛答：善現！因為三世法性平等的緣故，所以成就道相智。

什麼是三世法性？三世就是過去、現在與未來，法性就是一切法的自性，亦即諸法的真實體性；也就是宇宙一切現象所具有的真实不變本性。至於三世法性合看，則是強調不論由過去、現在或未來任何時間的角度來觀察一切諸法的自性，都會發現其都是恆久如如不動，不會因為時間的改變而改變。

“十住經”卷四說：「菩薩摩訶薩亦如是，住法雲地，於一佛所，能受大法明雨二佛三四五十百千萬億，乃至無量無邊，不可稱、不可說，無有

限過諸算數。於一念中，皆能堪受如是諸佛大法雲雨，是故此地，名法雲地。」

法雲地是菩薩十地的第十地，分別是第一地：歡喜地、第二地：離垢地、第三地：發光地、第四地：焰慧地、第五地：難勝地、第六地：現前地、第七地：遠行地、第八地：不動地、第九地：善慧地、第十地：法雲地。

法雲地又名法雨地。阿訶羅弗、明行足法雲地、究竟地、最上住，顧名思義就是得大法身、具有自在力之覺位。而住於法雲地的十地菩薩，能夠於無量的佛所受持大法明雨。

什麼是大法明雨？其實也就是下段經文所提及的法明大雨，其實這裡的雨與法雲地之雲，都是同樣的象徵意義，因為不論是雨或雲，都是天空中無量無邊的聚積與綿延，所以用雨或雲，都象徵了佛法開展的無量無邊善巧方便。

此段經文的精譬要句是“於一念中，皆能堪受如是諸佛大法雲雨”，這種境界，是不可思議的總持陀羅尼，能夠於一心一念之中，含持八萬四千種甚至無量無邊的佛法；這樣的境界，確實難以企及，也難以想像；但是我們靜下心來仔細的體會，憑著過去世的善根，如果真正的以一顆安靜無妄的心去直接領受，會發現這是可能的，就在這一剎那間，一切都現前，一切都湧現，一切的真善美都——總持不忘！

「問言：佛子！是菩薩於一念

中，為能堪受幾所佛法明大雨？答言：不可以算數所知，但以譬喻可證。諸佛子！譬如十方所有不可說百千萬億那由他世界中微塵，爾所微塵世界中眾生假使皆得聞持陀羅尼，為佛侍者，為大聲聞，多聞第一。譬如金剛蓮花上佛，有大擇比丘，多聞第一，其一眾生，成就如是多聞之力，餘若干眾生，皆亦如是，其一人所受法，第二人不重受，如是一切，各各不同。」

你算過雨滴嗎？你算過雲朵嗎？答案當然都是：不可勝數！無量的法明大雨當然亦復如是，已到達數也數不盡的境界，所以如果真的要比喻其無量，大概也只有“微塵”二字能夠勝任吧！

“聞持陀羅尼”又簡稱為聞陀羅尼或稱為法陀羅尼，意思是指聞持佛之教法而不忘。聞陀羅尼為四陀羅尼之一，另外三者分是義陀羅尼、咒陀羅尼、忍陀羅尼。而陀羅尼就是總持的意思，當我們經過長久的修行，就會漸漸明白修一種法門就等於同時修一切法門；例如你在專心的持頌南無本師釋迦牟尼佛時，真正進入一心一意的狀態時，其實就等於你同時在持頌阿彌陀佛、藥師如來、觀音菩薩……又如同世間的德目，當你真正懂了忠，一定同時懂了孝；當你真正懂了仁，一定同時懂了愛……

「於意云何？是一切眾生受持多聞力，為多不？答言：無量諸佛為汝說：是菩薩住此法雲地，於一念一時，於一佛所，能堪受三世法性藏，名曰：大法明雨，上一切眾生

多聞之力，比此百分不及一，千分、萬分、千萬億那由他，乃至算數譬喻所不能及，如一佛所聞，十方若干世界所有微塵諸佛，皆能堪受大法明雨，復能過此，無量無邊，於一念一時，悉能堪受大法明雨，是故名為法雲地。」

此段把“大法明雨”解釋得非常清楚，就是“於一念一時，於一佛所，能堪受三世法性藏。”意思即在一剎那的一念之中，就能受持過去、現在、未來一切空性智慧的法藏。

什麼是三世法性藏？說得更明白一些就是一切時中的一切法；而所謂的藏，是強調一切法的無量無邊，不可勝故。

至於法性藏，事實上在短短的三個字中，已經清楚的分明了法的本質與現象；亦即法性永遠只有一個，而由這恆久不變之空性法性，所演繹出來的法門，由於無量的方便善巧，便有無量無邊的佛法，這就是現象之“藏”。

所以，以現象來觀察，佛法之廣大浩瀚、無邊無際，已到達了不可思議的境界；但一個修行人一定不要忘了，所謂“萬變不離其宗”，這一切千變萬化、無量善巧法藏之背後，完全來自於空性大智慧，即一切的本質，亦即——法性。

所以修來修去，真的是要提綱挈領的掌握此一要點，才能真正的成就，亦才能真正的利益自己，利益他人。

願眾生早日成就！

願佛法弘揚全世界！

註釋之部

【三世】

又作三際、去來今、去來現、已今當。世，為遷流義。乃過去世（過去、前世、前生、前際）、現在世（現在、現世、現生、中際）與未來世（未來、來世、來生、當來、後際）之總稱。現在世與未來世合稱為現當二世。所謂三世，指一個人現在生存之現世、出生以前生存之前世及命終以後生存之來世。又有以現在之一剎那為中心，及其前後稱為三世者。或以劫為單位，賢劫為現在，以此而建立三世。一般佛教均以時為假立者，然勝論外道或時論師則視時為實在者。

至於由過去之業因，所招感之現在果報，此種三世因果應報之理，即稱三世因果；而出現於三世之佛，則稱三世諸佛。小乘主張一世一佛；而大乘認為空間充滿十方諸佛，在時間上普現於三世，此稱十方橫化、三世豎化。總括而言，各宗派對於三世之觀點有下列四說：

(一)有部認為色、心等有為法之法體，係滿於三世而為實有，故稱「三世實有，法體恒有」。準此而言，則「過去法」與「現在法」無法安立。對此，大多由類、相、位、待之不同，而有種種異說。其中，有部以「位」之不同為正義，而認為法體乃普於三世之實在，法體本身雖無三世之差別，但以其作用之標準衡量，未起作用時之法，稱為未來法；現在正起作用者，稱為現在法；而已起作用者，則稱過去法。以上係對「現在即是一剎那」之說而言者。

(二)大眾部與經量部認為，於現在一剎那所起者始為實有，而過去與未來法皆無（非存在）。此即「本無今有，有已還無」之主張。故以過去法為曾有、未來法為當有，而說明三世，此即稱「現在有體，過未無體」。

(三)唯識派以「過未無體」之立場，主張有三種三世：(1)道理三世，在現在法上，有過去

曾有之因相與未來當有之果相，故具足過去與未來。(2)神通三世，過去、未來雖非實在，但依宿命智（宿命通）觀過去，依他心智（他心通）觀現在，依生死智（天眼通）觀未來，如此依神通力所顯示之三世，而作為現在剎那心識之相分。(3)唯識三世，係依迷心之虛妄來分別三世，然此僅為現在之心識變現之相分。

(四)華嚴宗立有九世、十世之說。即在三世中各有三世，指過去之過去，乃至未來之未來等九世，彼此相同、彼此和合（相即相入）而歸納於一念之中。九世加上一念，總合為十世，而於十玄門中，立有「十世隔法異成門」。

【三世不可得】

指三世無實體，即過去、現在、未來三際（三世）之種種事物，無一實體之存有，故稱不可得。

【三世心】

指過去心、現在心、未來心。心，剎那生滅於過去、現在、未來之任何一世，皆不可得，稱為三世心不可得。金剛經（大八・七五一中）：「過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得。」

【三世無障礙智戒】

略稱三戒。又作三昧耶戒、自性本源戒。即住於三三平等之理，以本有之淨菩提心為戒體，法界無量萬德為行相之祕密真言戒。此戒能成就如來清淨之智，三世諸佛由此證得菩提，故稱三世無障礙智戒。真言行者入壇之前，先受此戒以為先導，然後繼行灌頂。受持此戒，住於身、語、意三密平等法門，無量之戲論、邪見得以淨除。

【三世實有】

說一切有部所立之教義。意指過去、現在、未來三世真實存在。大毘婆沙論卷

七十七載說一切有部四大論師之四種觀點：(一)法救之「類有異」說，主張三世諸法唯有形類之區別，而實質相同。(二)妙音之「相有異」說，主張諸法於世轉時，各有三世相，住過去世時，正與過去相合，於餘二世相不名為離。(三)世友之「位有異」說，主張諸法經歷三世，由位（位置、作用）而有異，非體有異。即諸法經三世位，雖得三名，而其體無別。(四)覺天「待有異」說，主張諸法與前後相對待，而有三世之名。此四說之論證雖不同，然皆主張三世實有，其中世友之「位有異」說為說一切有部之正統觀點。

【法性】

指諸法之真實體性。亦即宇宙一切現象所具有之真實不變之本性。又作真如法性、真法性、真性。又為真如之異稱。法性乃萬法之本，故又作法本。大智度論卷三十二即以一切法之總相、別相同歸於法性，謂諸法有各各相（即現象之差別相）與實相。所謂各各相，例如蠟炙火溶，頓失以前之相，以其為不固定者，故分別求之而不可得；不可得故空（無自性），即說空為諸法之實相。對一切差別相而言，因其自性是空，故皆為同一，稱之為「如」。一切相同歸於空，故稱空為法性。又如黃石之中具有金之性質，一切世間法中皆具涅槃之法性，故說此諸法本然之實性為法性，此與圓覺經所謂「眾生、國土同一法性」同義。釋尊曾於大寶積經卷五十二開示諸法實性之義，謂法性無有變異，無有增益，無作無不作；復於一切處通照平等，於諸平等中善住平等，不平等中善住平等，於諸平等不平等中妙善平等；又謂法性無有分別，無有所緣，於一切法能證得究竟體相。故若有依趣法性者，則諸法性無不依趣。一般對法性與如來藏加以區別，即廣指一切法之實相為法性，然亦有主張法性與如來藏同義之說。如大般若經卷五六九法性品說如來之法性

與大乘止觀法門卷一等即屬此說。

【法性空】

謂諸法本性空寂。仁王經合疏卷中（卅續四〇・三八三下）：「法性空者，性本若不空，不可令其得空。以性本自空，故諸法皆空也。」

【法性融通】

謂法性之理圓融於諸現象中。為「緣起相由」之對稱。此二門為華嚴教義之二大根本。法性融通旨在說明理事無礙之義。華嚴經旨歸（大四五・五九五中）：「法性融通力故者，謂若唯約事相，互相礙不可則入；若唯約理性，則唯一味不可則入。今則理事融通，具斯無礙。（中略）又不思議品云：『一切諸佛於一一微塵中，示現一切世界微塵等佛剎種種莊嚴。（中略）而微塵不大，世界不小，決定了知安住法界。』解云：此中文意，明此大小之事同是安住理法界，故令彼能依事法大小相在無障礙也。」

【無漏法性】

法性，指諸法之真實體性，為真如之異稱。法性清淨，離一切煩惱垢染，故稱無漏法性。大乘大義章卷上（大四五・一二七下）：「無漏法性生身，名為法身。」

【法性生身】

為佛及大菩薩所受界外化生之身。為如來五種法身之一，菩薩二種身之一。此生身證法性，得無生法忍，異於處胞胎、惑業所感之肉身，如來之身即由此出生，若以之配三身，則相當於吉藏所說之報身佛。佛之法性生身有無量無數阿僧祇一生補處菩薩侍從，此乃佛於無量阿僧祇劫，積集一切善本功德，故無事不濟，無願不滿。又菩薩於得無生法忍後，捨肉身，次受後身；因菩薩體得無生忍力，無諸煩惱，既不取二乘證，又未成佛，故於其中間所受之身，亦稱為法性生身。法華玄論卷八以菩薩二種身中之肉身配

以分段生死，以法性生身配變易生死。二乘之人及法身菩薩雖有法性生身，然皆隨分稱受；佛之法性生身能照徹法性，故真法性生身唯佛能得。

【二種法性】

出自地持經卷一。法即軌則之義；性即不改之義。一切法性無有變易，皆可依軌則而修，故稱法性。可分為二種：(一)實法性，即一實之理，離虛妄相，本性平等，無有變易，一切諸佛莫不軌此法性修之成正覺。(二)事法性，即世間種種諸法，皆依於理，施設建立，如地、水、火、風、五陰等，隨俗所知所見，雖屬於事，然不外乎法性之理。

【法性三昧】

指體得法性之理。即日常行為與法性絕對之理一致。馬祖語錄（已續一一九・四〇六下）：「一切眾生，從無量劫來，不出法性三昧，長在法性三昧中；著衣喫飯，言談祇對，六根運用，一切施為，盡是法性。」

【一切智智】

指佛陀之智慧是一切智中之最殊勝者。音譯作薩婆若那。一切智通於聲聞、緣覺、佛三者，今為區別佛智與前二者，故稱佛智為一切智智。仁王護國般若波羅蜜多經卷上（大八・八三七上）：「自性清淨，名本覺性，即是諸佛一切智智。」大日經卷六（大一八・四一中）：「離一切分別及無分別，而彼無盡眾生界，一切去來，諸有所作，不生疑心；如是無分別一切智智，等同虛空。」可知一切智智是智中之智，猶如虛空界，離一切分別；又如大地，為一切眾生所依；又如風界，除去一切煩惱塵；又如火界，能燒一切無智之薪；又如水界，眾生依之而歡樂；非但以一切種遍知一切法，亦知此法為究竟之常不壞相，不增不減，猶如金剛，故為究竟實際之實智，亦唯如來自證之解脫味。

【畢竟空】

又作至竟空。十八空之一。意指諸法究竟不可得。亦即以空破諸法，使無遺餘，不執於一物。又大智度論卷三十一區別畢竟空與性空，謂畢竟空為無有遺餘，性空則是本來常爾；畢竟空多為諸佛所行，性空則為菩薩所行。亦即以空破諸法，畢竟不執於一物，三世清淨，為畢竟空；一切諸法自性空，眾緣和合似為有，若離眾緣，其性不可得，是為性空。中觀論疏卷一末釋畢竟空，眾生性邊亦如虛空，其中無生死往來，亦無解脫者。以生死本自不生，故無往來；既無生死之往來，生何所滅，故稱為涅槃，故無解脫。所以生死涅槃畢竟皆空，故一切無生。又涅槃本自不生，生死亦本自不生，故稱一切不生。畢竟空者，若有生有不生，則非畢竟空。以一切無生，稱為畢竟空。

【此岸】

指生死之世界。為「彼岸」之對稱。彼岸，則指涅槃而言。注維摩詰經卷九（大三八・四一〇下）：「此岸者生死也，彼岸者涅槃也，中流者結使也。」

【到彼岸】

音譯作波羅蜜多、波羅蜜、波囉弭多。又作度無極、度、事究竟。指由生死之此岸到解脫涅槃之彼岸。諸經論之闡釋各有不同。彌勒菩薩所問經論卷八，以此語通於已到、當到二義，而謂佛為已到彼岸，菩薩為當到彼岸。又梁譯攝大乘論釋卷九，分別到彼岸為三種：(一)隨所修行得究竟無餘。(二)入真如為究竟，如眾流以歸海為終極。(三)得無等果。解深密經卷四則謂，到彼岸有無染著、無顧戀、無罪過、無分別、正迴向等五因緣。此外，諸部般若經說布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧等六波羅蜜；華嚴經離世間品、金光明最勝王經最淨地陀羅尼品等，別加智、願、神力、法，或方便、願、力、智等而為十

種波羅蜜；另有常、樂、我、淨等四種波羅蜜之說。

【中流】

比喻結使煩惱。煩惱流於生死（此岸）與涅槃（彼岸）之間，故稱中流。注維摩詰經見阿1佛品（大三八・四一〇下）：「不此岸，不彼岸，不中流。（中略）此岸者生死也，彼岸者涅槃也，中流者結使也。」

【三智】

<一>指大智度論卷八十四釋三慧品所說之一切智、道種智、一切種智。（一）一切智，即了知一切諸法總相之智。總相即空相。此智乃聲聞、緣覺之智。（二）道種智，又作道種慧、道相智。即了知一切諸法別相之智。別相即種種差別之道法。此智乃菩薩之智。（三）一切種智，又作一切相智。即通達總相與別相之智，即佛智。天台家認為，此三智為空、假、中三觀所成，即一切智為空觀所成，道種智為假觀所成，一切種智為中觀所成。又依空、假、中三觀之義，別立二種三智，即：（一）別相三智，別教菩薩次第修習別相三觀，成就一切智、道種智，乃至修習中道觀，了見佛性，成就一切種智，常住涅槃。（二）一心三智，不依別相之次第，融三諦於一境，即於一心而作三觀，故所發之三智亦於一心中證得，無前後之別。又華嚴經疏卷四亦舉出俗智、真智、中道智三智，其中真智即觀照真諦空理之智，相當於一切智；俗智即觀照俗諦諸法差別之智，相當於道種智；中道智不偏真俗二邊，雙遮雙照，相當於一切種智。

<二>指菩薩地持經卷三方便處無上菩提品所說之清淨智、一切智、無礙智。（一）清淨智，即觀第一義，斷除一切煩惱習，而離障無染之智；此乃如來之第一義智。（二）一切智，即了知一切時、一切界、一切事、一切種等一切法相之智；此乃如來世諦之智。（三）無礙智，又作無滯智。即於上記四

種一切法相，發心即知，不假方便，不假思量，了達無礙之智；此乃如來世諦之智。此三智為三種般若中之觀照般若所攝，亦為一切種智所攝。

<三>指楞伽經卷三所說之世間智、出世間智、出世間上上智。（一）世間智，即凡夫外道之智。凡夫、外道於一切法種種分別，執著有無，而不能出離世間。（二）出世間智，即聲聞、緣覺之智。聲聞、緣覺修四諦十二因緣，能出離世間。然猶墮自共之相，以為有生死可厭，有涅槃可求。（三）出世間上上智，即諸佛菩薩之智。諸佛菩薩觀一切法寂靜，不生不滅，得如來地，超出聲聞、緣覺之智。

<四>指外智、內智、真智。（一）外智，善能分別明了六根六塵之境、博覽古今、通曉俗事之智。（二）內智，善能滅除無明煩惱、心意寂靜之智。（三）真智，善能通達淨穢同體無別、萬物本自寂靜之智。

【十地】

即指十種地位。又作十住。地，梵語 bhūmi，乃住處、住持、生成之意。即住其位為家，並於其位持法、育法、生果之意。諸經論所舉十地名稱，共有五類：

（一）乾慧等之十地：此說見於大品般若經卷六、卷十七等，以此十地共通於三乘，故稱三乘共十地，或共十地、共地；天台宗稱之為通教十地。大品般若經卷六述及乾慧乃至佛之十地，謂菩薩依方便力修六波羅蜜，同時順次行四念處乃至十八不共法，經前九地至佛地。此十地為菩薩所具者；所謂佛地在此非指佛果，乃指菩薩如佛修十八不共法等。又大智度論卷七十五中，以此十地各配於三乘之階位。智顗之法華玄義卷四下、摩訶止觀卷六上釋其意如下：

（1）乾慧地，又作過滅淨地、寂然雜見現入地、超淨觀地、見淨地、淨觀地。乾慧意指單有觀真理之智慧，而尚未為禪定水所滋潤。此位相當於聲聞之三賢位，以及菩薩自初發心乃至得順忍前之覺位。（2）性地，又作種性地、種地。即聲聞之四善根位與菩薩得

順忍之位，雖愛著諸法實相，但不起邪見，係智慧與禪定相伴之境地。(3)八人地，又作第八地、八地。人即忍意。相當於聲聞見道十五心（已體認四諦十六心之八忍七智）之須陀洹向，與菩薩之無生法忍。(4)見地，又作具見地。相當於聲聞四果中之初果須陀洹果，與菩薩阿鞞跋致（不退轉）之位。(5)薄地，又作柔軟地、微欲地。聲聞已斷欲界九種煩惱（修惑）一分之位，即須陀洹果或斯陀含果。亦指菩薩已斷諸煩惱，猶存薄餘習之位，即阿鞞跋致以後至未成佛間之覺位。(6)離欲地，又作離貪地、滅姪怒癡地。聲聞斷盡欲界煩惱得阿那含果之位，與菩薩離欲得五神通之位。(7)已作地，又作所作辦地、已辦地。即聲聞得盡智、無生智證得阿羅漢果，或菩薩成就佛地之位。(8)辟支佛地，即觀十二因緣法而成道之緣覺。(9)菩薩地，指從前述之乾慧地乃至離欲地，或指自後述之歡喜地乃至法雲地（初發心至金剛三昧），即菩薩自最初發心至成道前之覺位。(10)佛地，指一切種智等諸佛之法完全具備之位。大智度論卷七十五載，此三乘共位之菩薩，依無漏智斷盡疑惑而開悟；如燈心燃燒，不一定於初焰或後焰燃燒，同理十地之斷惑亦不固定於任何一地，而係各自皆能至於佛果，故喻謂燦爛之十地。

(二)歡喜等之十地：此說見於舊譯華嚴經卷二十三以下、新譯華嚴經卷三十四以下、仁王般若經卷上與合部金光明經卷三等。菩薩修行之過程，須經五十二位中之第四十一至第五十之位，即十地。菩薩初登此位之際，即生無漏智，見佛性，乃至成為聖者，長養佛智。並以其護育一切眾生，故此位亦稱地位、十聖。地位之菩薩稱為地上菩薩；登初地（初歡喜地）之菩薩稱為登地菩薩，初地以前之菩薩稱為地前菩薩，即指十住、十行、十迴向之地前三十心。據十住毘婆沙論稱，「地」意為住處，故十地又譯作十住。依新譯華嚴經卷三十四所舉者，十地之名稱如下：(1)歡喜地，又作極喜地、喜地、悅豫地。(2)離垢地，又作無垢地、淨地。(3)發光地，又作明地、有光地、興光地。(4)焰慧

地，又作焰地、增曜地、暉曜地。(5)難勝地，又作極難勝地。(6)現前地，又作現在地、目見地、目前地。(7)遠行地，又作深行地、深入地、深遠地、玄妙地。(8)不動地。(9)善慧地，又作善哉意地、善根地。(10)法雲地，又作法雨地。

又菩薩瓔珞本業經卷上賢聖覺觀品有四十二賢聖之說，其中第三十一至第四十位，即相當於前述十地，順次為：(1)鳩摩羅伽（逆流歡喜地），(2)須阿伽一波（道流離垢地），(3)須那迦（流照明地），(4)須陀洹（觀明炎地），(5)斯陀含（度障難勝地），(6)阿那含（薄流現前地），(7)阿羅漢（過三有遠行地），(8)阿尼羅漢（變化生不動地），(9)阿那訶（慧光妙善地），(10)阿訶羅弗（明行足法雲地）等。

此外，梵文大事對十地亦另有異說。然十地之解釋固然不一，今據慧遠之大乘義章卷十四所釋：(1)歡喜地，又作淨心地、聖地、無我地、證地、見地、堪忍地。即初為聖者，遂起大歡喜心之位。(2)離垢地，又作具戒地、增上戒地。即捨離起誤心、破戒、煩惱垢等之覺位。(3)明地，依禪定而得智慧之光，並修聞、思、修三慧，使真理漸明之覺位。(4)炎地，捨離前三地之分別見解，以智慧火燒煩惱薪，因此而悟智慧之本體。即依其覺所起之阿含光，如珠之光炎之位。(5)難勝地，已得正智，難再超出之位。或謂已得出世間智，依自在之方便力救度難救眾生之位。(6)現前地，聽聞般若波羅蜜，而現前生起大智之位。(7)遠行地，又作方便具足地（無相方便地）、有行有開發無相住。即修無相行，心作用遠離世間之位。此位往上更無可求之菩提，往下更無被救之眾生，因此沉潛於無相寂滅之理，有不能修行之虞，此謂七地沉空之難。此時十方諸佛以七種法勸勵精進，再鼓起修行之勇氣，以進至第八地；此謂七勸。(8)不動地，又作色自在、決定地、無行無開發無相住、寂滅淨地。不斷生起無相之智慧，絕不為煩惱所動之覺位。(9)善慧地，又作心自在、

決定行地、無礙住。菩薩以無礙力說法，完成利他行，即智慧之作用自在之覺位。(10)法雲地，又作究竟地、最上住。得大法身、具自在力之覺位。

菩薩地持經卷九之十二住中，十地相當於其第三歡喜住乃至第十二最上菩薩住；於同書卷十種性第七地之說，初地相當於第三淨心地，第二乃至第七地相當於第四行跡地，第八地相當於第五決定地，第九地相當於第六決定行地，第十地及佛地相當於第七畢竟地。此外，或謂初地相當於見道（通達位），二地以上相當於修道（修習位），或七地及其以前為有功用地，八地以上為無功用地。或初、二、三地為信忍，四、五、六地為順忍，七、八、九地為無生忍，十地為寂滅忍。或謂前五地為無相修，六、七地為無相修淨，八、九地為無相修果，十地為無相修果成。或初地為願淨，二地為戒淨，三地為定淨，四、五、六地為增上慧，七地以上為上上出生淨。如稱十地以前之階位為信地，則十地總稱為證地。

又十地之各地有入、住、出三心；入而未安住時為入心，久止其位之盛時為住心，近終入次位時為出心。成唯識論卷九謂，此十地依次修習施、戒、忍、精進、靜慮、般若、方便善巧、願、力、智等十波羅蜜（十勝行），依之各除異生性障、邪行障、闇鈍障、微細煩惱現行障、於下乘般涅槃障、粗相現行障、細相現行障、無相中作加行障、利他門中不欲行障、於諸法中未得自在障等十重障；各獲證遍行真如、最勝真如、勝流真如、無攝受真如、類無別真如、無染淨真如、法無別真如、不增減真如、智自在所依真如、業自在等所依真如。依此轉煩惱、所知二障，而得菩提、涅槃之果。其中初地至七地之菩薩，有漏心與無漏心相雜混合，故有分段生死與變易生死之分；八地以上之菩薩，唯有無漏心，故為變易生死。

天台宗謂別教、圓教皆各具十地之階位，然自別教初地之菩薩斷一品無明之觀點

言之，其證智與圓教之初住同等，故謂初地初住證道同圓。因此別教初地以上之菩薩皆能成為圓教之行人，但實際上並無修成者，此謂有教無人。於華嚴宗，華嚴經探玄記卷九解釋十地，謂由根本言之，即屬果海不可說之性質者；由覺證之內容言之，有離垢真如；由覺智而言，即有根本、後得、加行等三智；由斷煩惱之觀點言，係為離開二障；自修行而言，有修願行乃至受位行；自所修之成就而言，初地修信樂行，二地修戒行，三地修定行，四地以上修慧行；自修行果位而言，有證位與阿含位；自十地寄乘而言，初、二、三地為人天乘，四、五、六、七地為三乘，八地以上為一乘，係寄其位以示行，相當於十波羅蜜；自十地寄報而言，係盡攝於閻浮提王乃至摩醯首羅天王等十王，心念三寶，引導眾生。

真言宗亦有十地之說，然於大日經中僅舉出第八地與第十地，金剛頂經亦僅說初地與第十地，故真言宗乃援引華嚴、仁王等顯教經論而一一設定十地之名目與內容。真言宗之十地可大別為深淺二義，淺略義之十地與前記所述顯教十地相同，深祕十地則歸結於密教之實義，即強調初地與十地並無高下之別，初地即極果，此因初地能悟極果之故。二地以上則分別顯示初地之總德，並對所判別之淺略、深祕二義加以解釋。又為表大日如來之果德，故以四佛四親近之十六大菩薩配以十地。又自本有與修生兩面解之，則本有無垢之十地，暗示所有眾生本具之菩提心無所限量，故無高下之別；而修生顯得之十地係依三密之行來斷三妄執而現本有之十地者，故欲至佛果，猶須斷一障。

日本淨土真宗謂，行者若得到他力之信心，即篤信彌陀救度力量之心，必定能成佛，其時內心充滿歡喜，故稱歡喜地。據世親之淨土論一書，菩薩為救度眾生，示現種種形相，此一階位稱為教化地。曇鸞之往生論註卷下謂，此為八地以上之菩薩所有，生於淨土而成佛之菩薩，得再依「還相迴向」之作用復入迷界。又教化地一語，意謂教化之場所，即指迷界。

(三)聲聞之十地：即聲聞修行之階位，分為十種，即：(1)受三歸地，又作三歸行地。即入佛法受行三歸之位。(2)信地，又作隨信行地。即外凡資糧位中之鈍根者。(3)信法地，又作隨法行地。即資糧位中之利根者。(4)內凡夫地，又作善凡夫地。即內凡加行四善根之位。(5)學信戒地，又作學戒地。或指見道以上之信解者。(6)八人地，又作第八人地。乃見道十五心之位，即須陀洹向。(7)須陀洹地，即初果。(8)斯陀含地，即第二果。(9)阿那含地，即第三果。(10)阿羅漢地，即第四果。

(四)辟支佛之十地：又作支佛十地、緣覺十地、獨覺十地。即辟支佛修行之階位，分為十種，即：(1)昔行具足地，又作眾善資地、方便具足地。即於過去之四生百劫等修苦行之位。(2)自覺甚深十二因緣地，又作自覺深緣起地。即不依師教而自覺十二因緣理之位。(3)覺了四聖諦地，又作覺四聖諦地。即覺了四聖諦理之位。(4)甚深利智地，又作勝深利智地。即起深智之位。(5)八聖道地，又作八聖支道地。即修八正道之位。(6)覺了法界虛空界眾生界地，又作知法界虛空界眾生界地、覺了法界等地。即覺了法界虛空界眾生界之相之位。(7)證寂滅地，又作證滅地。即證寂滅涅槃之位。(8)六通地，又作六通性地、通地。即證得漏盡等六通之位。(9)徹祕密地，又作入微妙地、徹微密地。即通徹緣起微密之理之位。(10)習氣漸薄地，又作習氣薄地。即斷習氣至漸漸微薄之位。

(五)佛之十地：即佛地之諸德，計有十種，即：(1)甚深難知廣明智德地，又作最勝甚深難識毘富羅光明智作地。(2)清淨身分威嚴不思議明德地，又作無垢身威莊嚴不思議光明作地。(3)善明月幢寶相海藏地，又稱作妙光明月幢寶藏海藏地。(4)精妙金光功德神通智德地，又作淨妙金光功德神通智作地。(5)火輪威藏明德地，又作光明味場威藏照作地。(6)虛空內清淨無垢焰光開相地，又作空中勝淨無垢持炬開敷作地。(7)廣勝法界藏明界地，又作勝廣法界藏光明起地。(8)最淨普覺智藏能淨無垢遍無礙智通地，又作最勝妙淨

佛智藏光明遍照清淨諸障智通地。(9)無邊億莊嚴迴向能照明地，又作無邊莊嚴俱胝願毘盧遮那光作地。(10)毘盧遮那智海藏地，又作智海陪盧遮那地。大乘同性經卷下（大一六・六四九中）：「此地是如來十地名號，諸佛智慧不可具說。善丈夫！佛初地者，一切微細習氣除故，復一切法得自在故。第二地者，轉法輪故，說深法故。第三地者，說諸聲聞戒故，又復顯說三乘故。第四地者，說八萬四千法門故，又復降伏四種魔故。第五地者，如法降伏諸外道故，又復降伏傲慢及眾數故。第六地者，教示無量眾生六通中故，又復顯現六種大神通故。調現無邊清淨佛剎功德莊嚴，顯現無邊菩薩大眾圍繞，顯現無邊廣大佛剎，顯現無邊佛剎自體，顯現無邊諸佛剎中從兜率天下託胎乃至法滅，示現無邊種種神通。第七地者，為諸菩薩如實說七菩提分無所有故，復無所著故。第八地者，授一切菩薩阿耨多羅三藐三菩提四種記故。第九地者，為諸菩薩現善方便故。第十地者，為諸菩薩說一切諸法無所有故，復告令知一切諸法本來寂滅大涅槃故。」以上聲聞十地、辟支佛十地、佛十地皆出自大乘同性經卷下，三者與菩薩十地，合稱為四乘十地。

【聞陀羅尼】

又作聞持陀羅尼、法陀羅尼。為四陀羅尼之一。瑜伽師地論卷四十五將陀羅尼分為法、義、咒、忍四種，其中，聞陀羅尼指聞持佛之教法而不忘。

【二種法性】

出自地持經卷一。法即軌則之義；性即不改之義。一切法性無有變易，皆可依軌則而修，故稱法性。可分為二種：(一)實法性，即一實之理，離虛妄相，本性平等，無有變易，一切諸佛莫不軌此法性修之成正覺。(二)事法性，即世間種種諸法，皆依於理，施設建立，如地、水、火、風、五陰等，隨俗所知所見，雖屬於事，然不外

乎法性之理。

【四陀羅尼】

菩薩地持經卷八、瑜伽師地論卷四十五等，將陀羅尼分為法、義、咒術、忍等四種，稱為四陀羅尼。又作四種總持、四總持、四持。依大乘義章卷十一之解釋：(一)法陀羅尼，又作聞陀羅尼、法總持。謂對佛之教法聞持而不忘。(二)義陀羅尼，又作義總持。謂對於諸法無量之義趣總持不忘。(三)咒術陀羅尼，又作咒總持。謂菩薩能依禪定力起咒術為眾生除患。(四)忍陀羅尼，又作忍總持。謂安住於法之實相而忍持不失。

四陀羅尼之修得方法不同，分別為：(一)法陀羅尼，可由先世之業因緣、現在之神咒力、藥力、現在之修習力、禪定、以實慧深入法界陀羅尼門等六種方法而修得。

(二)義陀羅尼，亦有六法，與法陀羅尼之六法大同小異。(三)咒術陀羅尼，可由現在之修習力、禪定、以實智深入法界咒術法門等三種方法而修得。(四)忍陀羅尼，可由先世之久習力、現在之修習力等二種方法修得。

其次，就聞、思、修、證而言：(一)法陀羅尼，為聞慧所攝。(二)義陀羅尼，為思慧所攝。(三)咒術陀羅尼，依禪定力而起，攝末從本，為修慧所攝。(四)忍陀羅尼，證心住理，為證所攝。

就修行階位而言，前三者係經初僧祇劫，若入淨心地得成就，即必定不動、最勝最妙，其間之所得，或因願力，或因禪定力而安定不住。忍陀羅尼之成就在於初地以上而起於解行。

【四大聲聞】

<一>指受佛敕，不入涅槃，永住世間護持教法，饒益有情，令彼等得勝果報之四大阿羅漢。然諸經論所舉之名稱不一：(一)增一阿含經卷四十四舉出大迦葉、君屠鉢漢、賓頭盧、羅云四人。其中，大迦葉入

雞足山，待彌勒出世，方取滅度。(二)增一阿含經卷二十所舉之四人：大目犍連、大迦葉、阿那律、賓頭盧。(三)維摩經卷上弟子品中列舉十大弟子之名，其中又選慧、定、行、解四項目最優勝之四人為四大聲聞，即舍利弗（慧第一）、目連（定第一）、迦葉（行第一）、須菩提（解第一）。(四)寶星陀羅尼經卷三所列舉之四人：舍利弗、大目犍連、富樓那、須菩提。

<二>又作四大弟子。指法華會座中，受佛授記之四聲聞，即迦葉、須菩提、目犍連、迦旃延等四大弟子。此四人為法華經門之「三周說法」中，於譬說周（即講說至譬喻品時）開悟的中根之機。法華經卷二信解品載有此四大聲聞自述所得領解之經過，卷三授記品則記載如來對此四聲聞授當來作佛之記莂。

【八萬四千法藏】

指佛所說之全部教法。又作八萬四千度門、八萬四千法聚、八萬四千法蘊。舉其大數，又稱八萬法藏、八萬藏。藏者，包藏之義。就能詮之教謂法藏，就所詮之義謂法門，故又稱為八萬四千法門、八萬法門。眾生有八萬四千煩惱之病，佛為對治其病而說八萬四千法門。所謂八萬四千諸度門，據慧遠之維摩義記卷七所載，乃佛之三百五十功德門中各具布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧等六度，共成二千一百度門。於諸貪婬瞋恚愚癡等分四種眾生，各以此二千一百度門教化而開覺之，合成八千四百度門，一變為十，總成八萬四千度門。

【一大藏教】

指以釋迦佛所說之經、律、論三藏教法，為全佛教之教說，故稱一大藏教。碧巖錄第二則（大四八・一四一中）：「設使三世諸佛只可自知，歷代祖師全提不起，一大藏教詮注不及，明眼衲僧自救不了。」

【以上註釋之部名相出自佛光大辭典】

大般若經各品綱要

第一品 緣起品(卷1～2)

主要就是說明整個法界如何欣喜的迎接這個宇宙大事——釋迦牟尼佛要宣講大般若波羅蜜多。

第二品 學觀品(卷3～4)

充份說明一個大乘菩薩道行者該如何修行大般若波羅蜜多。

第三品 相應品(卷4～7)

主要是說明與般若波羅蜜多相應的種種現象以及成就。

第四品 轉生品(卷7～9)

主要是說明各種修行因緣以及感召的轉生處所果報的差別。

第五品 讚勝德品(卷10)

主要是說明參加法會者對於般若波羅蜜多的讚頌。

第六品 現舌相品(卷10)

主要是說明世尊現廣長舌相，以及十方佛土睹此瑞相而紛紛前來聽經的盛況。

第七品 教誡教授品(卷11～36)

主要是佛陀藉著要善現大菩薩為諸菩薩摩訶薩講授般若波羅蜜多，宣講名相不可得的般若波羅蜜多真實義。

第八品 勸學品(卷36)

是敘述善現菩薩與舍利子藉由巧妙的一問一答，凸顯學習般若波羅蜜多的利益及重要。

第九品 無住品(卷36～37)

主要是說明般若波羅蜜多的主旨“無住”，即對一切都不執著之意。

第十品 般若行相品(卷38～41)

主要是說明般若波羅蜜多方便善巧的重要性，是修行般若不可或缺的部份。

第十一品 譬喻品(卷42～45)

主要是說明有方便善巧及善友所攝，聞般若波羅蜜多，不會驚、恐、怖，反之則會。

第十二品 菩薩品(卷45～46)

主要是說明菩薩句義就是沒有句義，因為一切句義皆空無所得。無所得故，句義亦無所得，故無句義可言。

第十三品 摩訶薩品(卷47～49)

主要是說明摩訶薩的定義以及菩薩摩訶薩的種種檢定方法。

第十四品 大乘鎧品(卷49～51)

主要是說明六度波羅蜜如六輛大車，能載修行者到達菩提大道。

第十五品 辯大乘品(卷51～56)

主要是說明什麼是大乘相以及發趣大乘的種種。

第十六品 讚大乘品(卷56～61)

主要是說明大乘的功德無量無邊。

第十七品 隨順品(卷61)

主要是說明大乘與般若，悉皆隨順，無所違越。

第十八品 無所得品(卷61～70)

主要是說明一切法無所得。

第十九品 觀行品(卷70～74)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，於一切皆不受、不執、不著。

第二十品 無生品(卷74～75)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，見一切無生，因為畢竟淨的緣故。

第二十一品 淨道品(卷75～76)

主要是說明當菩薩明白般若時，必安住於常不捨離一切有情大悲作意。

第二十二品 天帝品(卷77～81)

主要是說明什麼是菩薩般若以及為什麼菩薩應住、應學般若。

第二十三品 諸天子品(卷81～82)

主要是說明諸天子聽不懂般若，善現菩薩再為之深入宣說的經過。

第二十四品 受教品(卷82～84)

主要是說明有那些人能夠信受甚深、難見、難覺的般若，包括了住不退轉地的菩薩，已見聖諦及漏盡的阿羅漢以及種過深厚善根的善男子、善女人。

第二十五品 散花品(卷84)

主要是說明諸天人散花供養釋迦牟尼佛、善現菩薩及諸菩薩、僧眾等的莊嚴殊妙，以此緣起探討花不生及一切法不生的般若智慧。

第二十六品 學般若品(卷85～89)

說明善現菩薩智慧甚深，不壞假名，而說法性。

第二十七品 求般若品(卷89～98)

說明修行般若當於大菩薩的開示中求，並以佛陀為依歸。

第二十八品 歎眾德品(卷98)

說明菩薩所行般若是大、無量、無邊波羅蜜多，能夠證得無上正等菩提。

第二十九品 攝受品(卷98～103)

說明菩薩應於般若如說而行且不遠離。

第三十品 校量功德品(卷103～168)

說明般若的功德無量無邊，甚至供養般若經典的功德，比供養佛陀舍利還要殊勝廣大。

第三十一品 隨喜回向品(卷168～172)

說明一個菩薩應如何以無所得為方便，善巧修好隨喜回向法門。

第三十二品 讚般若品(卷172～181)

廣為讚歎般若是一切世出世間成就的根源，菩薩應以般若為導的修習六度萬行。

第三十三品 謗般若品(卷181)

說明毀謗及不敬般若的惡業果報，以及為何會謗般若的原因。

第三十四品 難信解品(卷182～284)

說明甚深般若難信難解的原因，以及正確與清淨的信解與相應之道。

第三十五品 讚清淨品(卷285～287)

說明什麼是畢竟清淨的意義，以及一切法清淨的真正涵義。

.....



清心小語

當我們身處尷尬或恥辱時
不宜恥笑自己
或是慚愧自己無能
而應對世間的多苦
發出深切的悲痛
進而拿出行動來
化苦

慧觀練習——

仔細觀照一下

到底什麼是空？
仔細的觀照一下
到底什麼是空？
仔細的觀察一下
到底什麼是空？
不妨把一切的想法都拋掉
只是
靜靜的
安然的
輕鬆的
觀照
當一切的念頭
都不再干擾我們
念頭只是念頭
來來去去
生住異滅
觀照只是觀照
清清楚楚
明明白白
這樣的狀態
就是空

觀空練習——

直接觀空

《知見》
所謂的觀空，就是觀想空性，也就是以己心直接悟入本體，證入一切萬事萬物萬象背後的本質，這是成就的必經之路，亦是成就證果的唯一抉擇。

《實修》
直接觀空

《說明》
注視著這樣的狀態
只是注視著
沒有任何的負擔
沒有任何的看法

注視
只是注視

就這樣
這就是空
就是涅槃
就是本地風光