

智慧如海



大般若波羅蜜多經

第二十四品 受教品(二)

(卷 82~84)



〔釋迦牟尼佛莊嚴法相〕

第 47 講

2014年11月19日

(郭韻玲 老師 講解於1994年4月14日)



講 經／釋迦牟尼佛

譯 經／玄奘法師

解 讀／郭韻玲



總 序

世尊把般若門的心法及實修法門，全部在大般若經中宣說無遺，例如般若正念的真實境界，以及各種修行般若的實證方法，都鉅細靡遺的於經中宣說，是想深入經藏的佛子，相當需要研讀的經典。

因為，「大悲為上首，方便為究竟」，如果沒有智慧，是不可能究竟度眾的，於此虛幻的世間，人們早已習於以假為真的顛倒世界，如果要說明完全背道而馳的真實法界，確實是十分困難的一件事，而說明，更是需要有真實的證量，作為辯才無礙的度眾基石。大般若經，正是一個有志以大智慧及辯才度眾的菩薩道行者，於難行難忍的菩薩道上，不論自度或度人，都是一部不可或缺的寶典。

而由於大般若經以現代的人眼光來看，實在太長——總共600卷，每天讀通1卷，也要花上二年的歲月。所以在講解此經時，更要有長期奮鬥的勇氣與毅力，其實，不論講者或聽者，皆需具備這樣不畏路遙的磅礴氣勢，方能克竟全功。

不過，我們實在應該想回來，如果能有幸講完或聽完這樣智慧如海的經典，實在是過去生功德福報的累積啊！

願釋迦牟尼佛賜予我們智慧的開展！

願十方三世諸佛菩薩賜予加持！

～郭韻玲

第二十四品·受教品(二)

時具壽善現告諸天子言。如是甚深難見難覺。非所尋思超尋思境。微妙寂靜最勝第一。唯極聖者自內所證。世聰慧人所不能測。所說般若波羅蜜多。其中實無能信受者。所以者何。此中無法可顯可示。由無有法可顯示故。實信受者亦不可得。

P469 II 欄10~15行

此時善現菩薩告訴諸天子：如此甚深、難見、難覺，非所尋思、超越尋思的境界，可說是微妙、寂靜、最勝、第一，只有圓滿極致的聖者能夠由內在證得，就算是世界上最聰慧的人也不能測度；而所說的般若，於其中也並沒有所謂能夠信受的人，為什麼如此說呢？因為於此般若之中沒有法可顯示，由於沒有法可以顯示出來的緣故，所以說信受者也是了不可得。

此段經文，主要是說明般若是聖者自己內證的境界，並沒有辦法顯示出來。因為般若是無形無相，所以開悟者的內證經驗是只有本人完全明白，而沒有辦法用有形有相的方法顯示出這樣的悟境，未悟者只有也開悟了，才有辦法與聖者同步，故了解般若唯一的一條路就是——悟，唯有自己也悟了，才明瞭究竟什麼是般若，所以經文才說，這樣的悟境是「非所尋思、超尋思境」，而且是「世聰慧人所不能測」。

時舍利子問善現言。豈不於此般若波羅蜜多甚深教中廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。若內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。若真如法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議界。若苦聖諦集滅道聖諦。若四靜慮四無量四無色定。若八解脫八勝處九次第定十遍處。若四念住四正斷四神足五根五力七等覺支八聖道支。若空解脫門無相無願解脫門。若五眼六神通。若佛十力四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法。若無忘失法恒住捨性。若一切智道相智一切相智。若一切陀羅尼門一切三摩地門。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。於不退神通能自在遊戲。從一佛土趣一佛土。供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊。隨所願樂種種善根皆能修習速得圓滿。於諸佛所聞持正法。乃至無上正等菩提。能不忘失亦無懈廢。恒居勝定離散亂心。由此為緣得無礙辯。無斷盡辯。無踈謬辯。迅

辯應辯。凡所演說豐義味辯。一切世間最妙勝辯。

P469 II 欄16行~III欄13行

此時舍利子問善現菩薩：其實不是已於此般若甚深教中廣泛的說明了三乘法了嗎？即聲聞、獨覺、菩薩，所謂六度、二十空、真如法界、四聖諦……一切三摩地門，廣為宣說攝受菩薩的功德勝事。那麼菩薩由於辛勤修行般若，隨著他所誕生的地方常受化生，能夠於神通不退轉，而且能夠遊戲自在，從一佛土到一佛土，皆供養、恭敬、尊重、讚歎諸佛世尊，隨他所願、隨他所樂，皆能於種種的善根修行學習，而且很快就證得圓滿；並且對於從諸佛處所聽聞而來的正法，乃至於無上正等菩提，都能夠毫不忘失，也不會懈怠荒廢，恆常都安住於殊勝的禪定，遠離了散亂，由這些善因緣便能證得無礙、無斷盡、無疏謬、迅、應、凡所演說豐義味、一切世間最妙勝的辯才。

此段經文說明般若即三乘法，因為當善現菩薩在說明般若時已經為了攝受諸菩薩，列舉了一切善法。也說明了菩薩如果辛勤修習般若，可以得到無量無邊的功德福報，還可以證得相當高的定境，以及許多不可思議的辯才。由此可見般若教法的殊勝以及無所不包。因為般若可以從體相用來觀察，從本體來觀察的話，即空，空則無所不包；從外相來觀察的話，般若無形無相；從用來觀察的話，般若因為無所不包，所以也可以說是無所不能了。既然無所不能，

當然各種辯才也是理所當然的擁有了，故知一切的善法來自於般若，故般若即是修行人必須念茲在茲、努力精進的目標，因為如果缺少般若也就等於缺少了一切的善法，也即缺少了無量無邊的功德福報與證量。

善現答言。如是如是誠如所說。於此般若波羅蜜多甚深教中廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘。廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多乃至一切三摩地門。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩。於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。乃至得一切世間最妙勝辯。如是深教諸有所說以無所得而為方便。

P469 III 欄13~22行

善現菩薩回答：是的，確實如你所說，我其實已經於此般若甚深教中廣為宣說了三乘法，而且辛勤修習般若，確實能夠感召無量無邊的功德福報與證量，但是最重要的一點就是這樣的甚深教法是以無所得為方便善巧。此段經文，善現菩薩肯定了舍利子的說法，其實也就是肯定了舍利子的證量，因為只有證到才能真正的說到，以舍利子的證量而言，其實是以自設問題自回答的方式來增加講經進行時的變化，也同時幫助聽經者，以一層又一層抽絲剝繭的方式來逐漸接近般若的真相。

舍利子言。此於何法以無所得為方便耶。善現言。舍利子。此於我。以無所得而為方便。此於有情命者生者養者士夫補特伽羅意生儒童作者受者知者見者。以無所得而為方便。舍利子。此於色。以無所得而為方便。此於受想行識。以無所得而為方便。舍利子。此於眼處。以無所得而為方便。此於耳鼻舌身意處。以無所得而為方便。……

P469 III 欄22行~P470 I 欄1行

舍利子問：此於什麼法以無所得為方便呢？善現菩薩回答：舍利子，此於我、有情、命者、生者、養者、士夫、補特伽羅、意生、儒童、作者、受者、知者、見者、五蘊、六處……也就是般若於一切法皆是以無所得為方便，不論是我到無為界，一切的一切，都是以無所得為方便善巧。由此經文可以明白，般若是遍一切的，以無所得為方便也是遍一切的，般若是本質，方便是大用，除了要能夠安立於本質之外，方便善巧之大用也是相當重要的，因為在面對因緣變化多端的世間，如果沒有足夠的方便，便容易遭到挫折與障礙，而菩薩道當然是挫折與障礙越少越好，故知方便於菩薩道之重要不可或缺。

時舍利子問善現言。何因緣故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。何因緣故。於

此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多乃至一切三摩地門。何因緣故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。乃至得一切世間最妙勝辯。善現答言。舍利子。由內空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。舍利子。由外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說三乘法。所謂聲聞獨覺無上乘法。舍利子。由內空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便廣說攝受菩薩摩訶薩從初發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。若內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。若真如法界……若一切陀羅尼門一切三摩地門。舍利子。由外空乃至無性自性空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩從初

發心乃至十地諸菩薩道。所謂布施波羅蜜多乃至一切三摩地門。舍利子。由內空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩。於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。於不退神通能自在遊戲。從一佛土趣一佛土。供養恭敬尊重讚歎諸佛世尊。隨所願樂種種善根。皆能修習速得圓滿。於諸佛所聞持正法。乃至無上正等菩提。能不忘失亦無懈廢。恒居勝定離散亂心。由此為緣得無礙辯。無斷盡辯。無謬亂辯。迅辯應辯。凡所演說豐義味辯。一切世間最妙勝辯。舍利子。由外空乃至無性自性空故。於此般若波羅蜜多甚深教中。以無所得而為方便。廣說攝受菩薩摩訶薩功德勝事。所謂菩薩摩訶薩。於此般若波羅蜜多勤修行故。隨所生處常受化生。乃至得一切世間最妙勝辯。

P470 III 欄25行~P471 II 欄23行

此時舍利子問善現菩薩說：是什麼因緣於此般若甚深教中，以無所得而為方便，廣為宣說三乘之法、菩薩從初發心至十地諸菩薩道，以及攝受菩薩功德勝事？善現菩薩回答：舍利子，因為二十空的緣故，所以於此般若甚深教中，以無所得而為方便，廣說三乘法、菩薩道以及攝受菩薩功德勝事……。此段經文，主要是說明一切本空的真義，

因為無論宣說了什麼殊勝廣大之法或功德福報，它的本質都是不離空性，那麼空性由二十種角度來觀察還是空性，故以二十空來回答，無非也是強調出一切的本質即空，無論是從內空，還是無性自性空，所以本質既空，則當然是以無所得為方便，故本品的最後一段，還是永遠不離主題的說明了空性的特質——無所得，故大乘菩薩道的修行人，皆應牢記八識田中，一切皆無所得，只有完全拋開得失心理的人，才能真正懂得菩薩道的真義，也才能行真正的菩薩道；因為一旦有得失心理，則必有被“失”的狀況考倒的一天，在這難行苦行的菩薩道上，有時被人誤會有之、被人攻擊有之、被人謾罵有之，那麼請問在這些“失”的狀況之下，如果沒有“無所得”的心態作為淡泊一切，不計較一切的堅強後盾，那麼必定會陷入難以平衡的心態，那麼業力就容易趁隙而入，磨羅也就容易發生干擾的力量，那麼菩薩道就會在不知不覺中漸漸變質，到最後就離道日遠，甚至背離了菩薩道。所以“無所得”太重要了，只有安助於無所得，才能不在意別人對自己的誤會、攻擊，甚至謾罵，也不在意菩薩道上遭遇到的任何艱難險阻，而能以“平常心”去面對一切，那麼“失”也好，“得”也罷，都不會影響那顆虔誠發過菩提願的心，這一顆心也才能真正的醒悟過來，也才能真正行清淨無染的菩薩道。故“無所得”是每一個菩薩道行者的座右銘，不論在任何的歷緣對境當中都不要忘了這句座右銘。

註釋之部

【三乘】

即三種交通工具，比喻運載眾生渡越生死到涅槃彼岸之三種法門。(一)就眾生根機之鈍、中、利，佛應之而說聲聞乘、緣覺乘、菩薩乘等三種教法。(一)聲聞乘（梵 *śrāvaka-yāna*），聞佛聲教而得悟道，故稱聲聞。其知苦斷集、慕滅修道，以此聖諦為乘。(二)緣覺乘（梵 *pratyeka-buddha-yāna*），又作辟支佛乘、獨覺乘。觀十二因緣覺真諦理，故稱緣覺。由此因緣生滅，即悟非生非滅，乃以此十二因緣為乘。(三)菩薩乘（梵 *bodhisattva-yāna*），又作大乘（梵 *mahā-yāna*）、佛乘、如來乘。求無上菩提，願度一切眾生，修六度萬行，以此六度為乘。

前二乘唯自利，無利他，故總稱小乘，菩薩乘自利利他具足，故為大乘。薩婆多毘尼毘婆沙、究竟一乘寶性論均以小乘所得三乘共知、中乘所得二乘共知、唯佛所得二乘不知等為由，而稱三乘為小乘、中乘、大乘；寂調音所問經、大毘婆沙論卷一二七、大智度論卷十一以於無分別一味法中說上中下而顯三乘差異為由，稱三乘為下乘、中乘、上乘；大乘莊嚴經論、梁譯攝大乘論釋則合稱前二乘為下乘，而稱菩薩乘為上乘。華嚴、天台宗以三乘為方便法門，畢竟歸一佛乘，是為一乘教，即三乘之外別立一佛乘；法相宗則以一乘係對一機而施，是權假之教，三乘則屬真實之教。前者稱「三乘方便一乘真實」，後者則稱「三乘真實一乘方便」。

【陀羅尼】

梵語 *dhāraṇī* 之音譯。又作陀憐尼。意譯總持、能持、能遮。即能總攝憶持無量佛法而不忘失之念慧力。換言之，陀羅尼即為一種記憶術。大智度論卷五、佛地經論卷五載，

陀羅尼為一種記憶術，即於一法之中，持一切法；於一文之中，持一切文；於一義之中，持一切義；故由記憶此一法一文一義，而能聯想一切之法，總持無量佛法而不散失。陀羅尼能持各種善法，能遮除各種惡法。蓋菩薩以利他為主，為教化他人，故必須得陀羅尼，得此則能不忘失無量之佛法，而在眾中無所畏，同時亦能自由自在的說教。有關菩薩所得之陀羅尼，諸經論所說頗多。及至後世，因陀羅尼之形式，類同誦咒，因此後人將其與咒混同，遂統稱咒為陀羅尼。然一般仍以字句長短加以區分，長句者為陀羅尼，短句者為真言，一字二字者為種子。

關於陀羅尼之種類，依大智度論卷五、卷二十八載，陀羅尼分為幾類：(一)聞持陀羅尼，得陀羅尼者耳聞之事不忘。(二)分別知陀羅尼，能區別一切邪正、好醜之能力。(三)入音聲陀羅尼，聞一切言語音聲，歡喜而不瞋。此外尚有，字入門陀羅尼，聽聞阿羅波遮那等字門，即可體達諸法實相。上述之前三者稱為「三陀羅尼」。

天台宗據法華經普賢菩薩勸發品之說，立有：旋陀羅尼、百千萬億旋陀羅尼、法音方便陀羅尼等三陀羅尼，而以之配於空、假、中三觀。

咒，名為陀羅尼，故對經、律、論之三藏而言，集聚咒之記錄，稱作陀羅尼藏、明咒藏、祕藏等。乃五藏之一。基於此之陀羅尼，有大隨求陀羅尼、佛頂尊勝陀羅尼等，以及應不同諸尊之特殊修法，依修法之目的而誦相應之陀羅尼。此外，密教中，於供養祖師或祈亡者冥福之法會，誦持尊勝陀羅尼，稱為陀羅尼會、陀羅尼講會。

【三昧】

(一)梵語 *samādhi* 之音譯，巴利語同。又作三

摩地、三摩提、三摩帝。意譯為等持、定、正定、定意、調直定、正心行處等。即將心定於一處（或一境）的一種安定狀態。又一般俗語形容妙處、極致、蘊奧、訣竅等之時，皆以「三昧」稱之，蓋即套用佛教用語而轉意者，然已與原義迥然有別。

於佛典中，samādhi 譯為等持時，「等」乃指離開心之浮（掉舉）沈（昏沈），而得平等安詳，「持」則指將心專止於一境之意，此即為將心止於一境而不散亂之狀態，稱為心一境性。俱舍宗視之為十大地法之一，唯識宗則認為是五別境之一，且兩宗均以之為心所之一，但經部與成實宗則認為心所並無別體。

一般修行大都止心一處，不令散亂，而保持安靜，此一狀態稱為三昧。達三昧之狀態時，即起正智慧而開悟真理，故以此三昧修行而達到佛之聖境者，則稱三昧發得或發定。舊譯常將三摩地（梵 samādhi，三昧、等持）、三摩鉢底（梵 samāpatti，等至、正受、正定、現前）及三摩呬多（梵 samāhita，等引、勝定）混同，而一概譯為三昧。實際上，三昧應指三摩地而言。

有部認為凡是一切心共同之精神作用（即大地法），共通於定、散及善、惡、無記之三性，而僅限於一切有心位（不通於無心定）不亂心，且對一境地有集中之作用者，即稱三摩地。對此，三摩鉢底與三摩呬多則通於有心、無心，而僅局限於定（包含有心定、無心定而不通於散定）。

二種三昧之中，第一種係以尋（尋求推度之粗雜的精神作用）與伺（伺察思惟之深細的精神作用）之有無，而分為：(一)初靜慮（初禪）與未至定。此屬有尋有伺三摩地。又作有覺有觀三昧。(二)中間靜慮（中間定），屬無尋唯伺三摩地。又作無覺有觀三昧。(三)第二靜慮（第二禪）之近分以上屬無尋無伺三摩地。又作無覺無觀三昧。第二種則指觀

「人、法」皆空之三昧，稱為空三昧。捨離差別相之三昧，稱為無相三昧；捨離願求之思之三昧，則稱為無願三昧。其次在三重三昧中，又有空空三昧、無相無相三昧、無願無願三昧等。

阿含經認為四禪八定之外，另有空、無相、無願等之三三昧（三解脫門）與有尋有伺等之三三昧，而大乘則有數百上千種種三昧之說。大乘經典之名稱，以「三昧」為名者，即有般舟三昧經、首楞嚴三昧經、慧印三昧經、自誓三昧經、佛印三昧經、法華三昧經、念佛三昧經、月燈三昧經、金剛三昧經等多種，這些經典對標題所示之「三昧」均有詳細說明。其中，般舟三昧，亦稱諸佛現前三昧與佛立三昧。此外，法華經曾舉出無量義處三昧之名，舊譯華嚴經，有華嚴三昧、海印三昧、師子奮迅三昧之說。大品般若經卷三、卷五，亦有首楞嚴（健行）、寶印、師子遊戲等百八三昧之說。

天台宗在摩訶止觀卷二上舉出常坐、常行、半行半坐、非行非坐等各種三昧之說。此外，成實論卷十二，有一分修三昧（唯修定或慧之一方）、共分修三昧（兼修定、慧之有漏定）、聖正三昧（兼修定、慧之無漏定）等三三昧。

南本涅槃經卷十三列出菩薩破除「二十五有」之二十五種三昧之名，法華經卷七之十六三昧，即為法華三昧之異名。又身發火焰之三昧，稱為火界三昧、火定、火光三昧。最勝之三昧，則稱王三昧或三昧王三昧。日僧法然在其選擇本願念佛集中將念佛稱為王三昧，又瑩山紹瑾撰之坐禪用心記亦將坐禪稱為王三昧。

修三昧之堂，稱三昧堂。依修三昧之種類而分，即有法華三昧堂、常行三昧堂、理趣三昧堂等。

【以上註釋之部名相出自佛光大辭典】

大般若經各品綱要

第一品 緣起品(卷1~2)

主要就是說明整個法界如何欣喜的迎接這個宇宙大事——釋迦牟尼佛要宣講大般若波羅蜜多。

第二品 學觀品(卷3~4)

充份說明一個大乘菩薩道行者該如何修行大般若波羅蜜多。

第三品 相應品(卷4~7)

主要是說明與般若波羅蜜多相應的種種現象以及成就。

第四品 轉生品(卷7~9)

主要是說明各種修行因緣以及感召的轉生處所果報的差別。

第五品 讚勝德品(卷10)

主要是說明參加法會者對於般若波羅蜜多的讚頌。

第六品 現舌相品(卷10)

主要是說明世尊現廣長舌相，以及十方佛土睹此瑞相而紛紛前來聽經的盛況。

第七品 教誡教授品(卷11~36)

主要是佛陀藉著要善現大菩薩為諸菩薩摩訶薩講授般若波羅蜜多，宣講名相不可得的般若波羅蜜多真實義。

第八品 勸學品(卷36)

是敘述善現菩薩與舍利子藉由巧妙的一問一答，凸顯學習般若波羅蜜多的利益及重要。

第九品 無住品(卷36~37)

主要是說明般若波羅蜜多的主旨“無住”，即對一切都不執著之意。

第十品 般若行相品(卷38~41)

主要是說明般若波羅蜜多方便善巧的重要性，是修行般若不可或缺的部份。

第十一品 譬喻品 (卷42~45)

主要是說明有方便善巧及善友所攝，聞般若波羅蜜多，不會驚、恐、怖，反之則會。

第十二品 菩薩品 (卷45~46)

主要是說明菩薩句義就是沒有句義，因為一切句義皆空無所得。無所得故，句義亦無所得，故無句義可言。

第十三品 摩訶薩品 (卷47~49)

主要是說明摩訶薩的定義以及菩薩摩訶薩的種種檢定方法。

第十四品 大乘鎧品 (卷49~51)

主要是說明六度波羅蜜如六輛大車，能載修行者到達菩提大道。

第十五品 辯大乘品 (卷51~56)

主要是說明什麼是大乘相以及發趣大乘的種種。

第十六品 讚大乘品 (卷56~61)

主要是說明大乘的功德無量無邊。

第十七品 隨順品 (卷61)

主要是說明大乘與般若，悉皆隨順，無所違越。

第十八品 無所得品 (卷61~70)

主要是說明一切法無所得。

第十九品 觀行品 (卷70~74)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，於一切皆不受、不執、不著。

第二十品 無生品 (卷74~75)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，見一切無生，因為畢竟淨的緣故。

第二十一品 淨道品 (卷75~76)

主要是說明當菩薩明白般若時，必安住於常不捨離一切有情大悲作意。

第二十二品 天帝品(卷77~81)

主要是說明什麼是菩薩般若以及為什麼菩薩應住、應學般若。

第二十三品 諸天子品(卷81~82)

主要是說明諸天子聽不懂般若，善現菩薩再為之深入宣說的經過。

第二十四品 受教品(卷82~84)

主要是說明有那些人能夠信受甚深、難見、難覺的般若，包括了住不退轉地的菩薩，已見聖諦及漏盡的阿羅漢以及種過深厚善根的善男子、善女人。

第二十五品 散花品(卷84)

主要是說明諸天人散花供養釋迦牟尼佛、善現菩薩及諸菩薩、僧眾等的莊嚴殊妙，以此緣起探討花不生及一切法不生的般若智慧。

第二十六品 學般若品(卷85~89)

說明善現菩薩智慧甚深，不壞假名，而說法性。

第二十七品 求般若品(卷89~98)

說明修行般若當於大菩薩的開示中求，並以佛陀為依歸。

第二十八品 歎眾德品(卷98)

說明菩薩所行般若是大、無量、無邊波羅蜜多，能夠證得無上正等菩提。

第二十九品 攝受品(卷98~103)

說明菩薩應於般若如說而行且不遠離。

第三十品 校量功德品(卷103~168)

說明般若的功德無量無邊，甚至供養般若經典的功德，比供養佛陀舍利還要殊勝廣大。

第三十一品 隨喜回向品(卷168~172)

說明一個菩薩應如何以無所得為方便，善巧修好隨喜回向法門。

第三十二品 讚般若品(卷172~181)

廣為讚歎般若是一切世出世間成就的根源，菩薩應以般若為導的修習六度萬行。

第三十三品 謗般若品(卷181)

說明毀謗及不敬般若的惡業果報，以及為何會謗般若的原因。

第三十四品 難信解品(卷182~284)

說明甚深般若難信難解的原因，以及正確與清淨的信解與相應之道。

第三十五品 讚清淨品(卷285~287)

說明什麼是畢竟清淨的意義，以及一切法清淨的真正涵義。

.....



清心小語

修行

如同滴水穿石

需有十年如一日的恆心

與努力

才能終於成就

慧觀練習——

心念止息

全身放鬆

心念止息

在這樣的狀態下

沒有任何的干擾

沒有任何的負擔

一切的念頭

都停止了

一切的分別

都停止了

觀空練習——

直接觀空

《知見》

所謂的觀空，就是觀想空性，也就是以己心直接悟入本體，證入一切萬事萬物萬象背後的本質，這是成就的必經之路，亦是成就證果的唯一抉擇。

《實修》

直接觀空

《說明》

什麼也不想

只是看著

這樣的狀態

不是全部都沒有

觀空

直接觀察空

觀察空到底是什麼樣的狀態

用你的直覺

不要用任何的思考

只是用直覺

去觀察

一個妄念止息的狀態

然後

盡量保持在這樣的狀態

愈久愈好