智慧如海

大般若波羅蜜多經

第三十品　校量功德品

（卷 103～168）

〔釋迦牟尼佛莊嚴法相〕

第 80 講

2015年12月30日

（郭韻玲 老師　講解於1994年12月21日）

世尊佛相繪製／蔡承訓 敬繪

講　　經／釋迦牟尼佛

譯　　經／玄奘法師

解　　讀／郭韻玲

總　序

世尊把般若門的心法及實修法門，全部在大般若經中宣說無遺，例如般若正念的真實境界，以及各種修行般若的實證方法，都鉅細靡遺的於經中宣說，是想深入經藏的佛子，相當需要研讀的經典。

因為，「大悲為上首，方便為究竟」，如果沒有智慧，是不可能究竟度眾的，於此虛幻的世間，人們早已習於以假為真的顛倒世界，如果要說明完全背道而馳的真實法界，確實是十分困難的一件事，而說明，更是需要有真實的證量，作為辯才無礙的度眾基石。大般若經，正是一個有志以大智慧及辯才度眾的菩薩道行者，於難行難忍的菩薩道上，不論自度或度人，都是一部不可或缺的寶典。

而由於大般若經以現代的人眼光來看，實在太長——總共600卷，每天讀通1卷，也要花上二年的歲月。所以在講解此經時，更要有長期奮鬥的勇氣與毅力，其實，不論講者或聽者，皆需具備這樣不畏路遙的磅礴氣勢，方能克竟全功。

不過，我們實在應該想回來，如果能有幸講完或聽完這樣智慧如海的經典，實在是過去生功德福報的累積啊！

願釋迦牟尼佛賜予我們智慧的開展！

願十方三世諸佛菩薩賜予加持！

～郭韻玲

第三十品　校量功德品

慶喜當知。以一切智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。以道相智一切相智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習布施淨戒安忍精進靜慮般若波羅蜜多。慶喜當知。以一切智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空外空內外空空空大空勝義空有為空無為空畢竟空無際空散空無變異空本性空自相空共相空一切法空不可得空無性空自性空無性自性空。以道相智一切相智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。安住內空乃至無性自性空。……慶喜當知。以一切智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。以道相智一切相智無二為方便。無生為方便。無所得為方便。迴向一切智智。修習無上正等菩提。

P612Ⅱ欄8行~ P613Ⅱ欄2行

佛陀繼續開示：以一切智、道相智、一切相智無二、無生、無所得為方便，迴向一切智智而修一切善法；也同樣列舉了六度、二十空、真如乃至不思議界、……無上正等菩提。

此段經文，結構與前幾段完全一樣，只是把五蘊、……無忘失法、恆住捨性代換成一切智、道相智、一切相智，那麼也是佛陀以不同的角度來說明空性的特質即是無二、無生、無所得。

一切智、道相智、一切相智，並稱為三智。

一切智，即悟空的智慧，對於一切的總相有所掌握。為什麼要稱「一切智」？因為一切的一切，其實本質都沒有差別，本質都是空性，一切森羅萬象，無論如何千差萬別，本質都是空，無二無別，毫無二致。只要掌握到了空性，就等於了解一切的本質，故空可以說是一切事物的「總相」，因為萬事萬物都在「空」的本質得到了統一，故名總相。

一切智是每一個修行人都必須努力證得的，也就是「成唯識論」所說的根本智。為什麼叫「根本」呢？因為一切的無明即來自於不了解空，如果了解了空性，無明就解除了，故悟空是一件非常重要，也可以說非常「根本」的一件事，因為如果沒有這樣的智慧，是不可能明白一切皆為幻相，就是因為明白了一切森羅外相的本質，所以叫作「根本智」。

一切智即空的智慧，即般若，對於空性已經了悟的人，即為一切智者，此人只要再不斷的深化鞏固悟境，則必定解脫生死，因為生死的原因即在於無明，而無明的相反即為般若，一個證得般若的人，即為化解無明的人，既然生死的原因已經消除，當然

此人不再受生死，只要業債再償還乾淨，必定成佛。

故一切智是解脫生死輪迴的關鍵，是聖者必備的智慧，如果沒有一切智，不能躋身聖者之林，只要擁有一切智，即為聖者，即為開悟者，即為證道者；自此完全看懂複雜的生命現象，完全明白三藏十二部到底在說什麼，此時再也不會被外相所矇蔽，時時刻刻，清楚明白的知道什麼是本質，什麼是現象，把所有的生命力集中在本質，不再浪費在變化無盡的現象，是真正善用生命能量之人，是真正踏上歸家之路的人。一切的一切，已經真相大白、水落石出，此時無論大幻化網如何變化出各種迷人心性的幻相，一切智的擁有者都不會再上當，都不再自欺欺人，已經完全擺脫了大幻化網的束縛，成為一個自由自在的人。

道相智，即明白諸法的智慧，對於千差萬異的別相有所掌握。此智是以一切智為基礎，不斷的深化鞏固之後，也就是經過禪宗所謂「長養聖胎」之後，由於內在清淨，自然而然能夠洞悉了知外在一切一切的來龍去脈，這是自然開展的智慧，但一定必須建立了堅實的空性地基，才能開展這樣的智慧。

道相智，能夠明白萬事萬物各種道理，例如宇宙的成住壞空、植物的生長、季節的轉變、三世因果、人的心念變化……，一切的一切，道相智者都清楚明白，為什麼呢？還是因為總相智慧清楚明白的緣故，因為唯有內在清淨了，外在的一切才不會成為我們的干擾，干擾的力量消除了，一切就涇渭分明，此時清淨的心就如明鏡，一切的一切都只是清楚的映照出來，不再混淆不清，故道相智者絕對同時是一切智者，也就是說道相智包含了一切智，也可以說道相智高於一切智，故多半是大菩薩才能證得這樣的智慧。

所以道相智也可以說是菩薩的智慧，因為菩薩道就是要解決眾生許許多多的問題，而如果只懂空性，可是對於身處三界的種種變化並不知悉，那麼這樣還是方便善巧不足，因為每一個眾生要學習佛法時，不可能一下就如聖者般悟空，他總是在現象界學會了許多規則，才能漸漸進入佛法的核心，而一個優秀的菩薩，不但要深體空性，也要有能力以及智慧來解決三界內屬於現象界的問題，例如心理的輔導、疾病的減輕、因緣的解析、生活的指導……，都是面對眾生時必須學習與具備的智慧，甚至還必須因應時代潮流，具備時代所需的善巧，以現代的菩薩道而言，甚且一個優秀的菩薩最好還能了解管理學、財務知識、傳播學、科學等等，因為菩薩要面對的是無量無邊的眾生，而眾生又是千差萬別，如果沒有具備十八般武藝，還真有時會捉襟見肘，窮於應付，故道相智其實是一個大乘菩薩道行者必須努力證得的智慧，只有證得此智，才能解決一切眾生一切的需求與問

題，否則都不能算是圓滿的菩薩道，也不能算是圓滿的〝恆順眾生〞。

道相智，根據「成唯識論」所說，也可以稱為後得智，因為是在根本智鞏固之後，經過不斷的淨化以及昇華，心完全清淨了，後得的世俗智就自然而然的開展了。既名「後得」，就表示此智一定是必須在根本智具備之後才可能證得，因為一切的智慧，絕對是以空性的智慧為根本，如果沒有空性的智慧，其他智慧是不可能跟著開展的，就如同如果鏡子本身尚未擦拭潔淨的話，它不可能映照出各種清晰的影像出來，故心如鏡，外相為鏡中影，只有心全部清淨了，外相才能清晰的映照，故事實上，根本智與後得智是一體之兩面，只要根本智圓滿了，必定有後得智；只要後得智開展了，必定已經擁有根本智，故現象與本體，其實是一而二，二而一的一件事，故心經才說：「色即是空，空即是色」。色即是現象，空即是本體。

一切相智，即佛智，也就是同時圓滿的掌握了總相與別相的智慧。一切智與道相智的證得，也有初、中、後境界的不同，證得一切智，不代表已經分分秒秒能夠安住此智，證得道相智，如果還在初證階段，也不代表能夠知悉三界一切，但一切相智則不同，證得一切相智，表示一切智與道相智已經同時完全圓滿，表示分分秒秒都不離空性，表示三界一切悉知，故這是最圓滿的智慧，也是最究竟的智慧。一切相智，可以說是一切智與道相智相加，並且臻於圓滿，故由此角度來觀察，三智其實也是一而三，三而一的一件事，怎麼說呢？因為如果沒有一切智，就不可能有道相智，而如果沒有道相智，也不可能有一切相智，故知三智固然各有初、中、後之不同境界，以三智為一智的角度來看，也可以說一切智是初證，道相智是中證，一切相智是後證的境界。故由此歸納與整理可知，一切的言詮或說明，都只是方便權宜之說，切莫僵化，更切莫執取，在三界中有一、二、三……，出三界後則無這些分別可言，可說是一即一切，一切即一，渾然一體，無二無別。

故一切的佛法名相，只是要我們醒覺，絕非讓我們更不清楚，故對於一切名相，懂也好，不懂也好，都無需太在意。一切的修行重點還是在於這顆心的醒覺，只要心全部醒覺了，則所有的名相都自然而然全部看懂了，故切莫偏離了重點，更切莫走錯了方向，因為——萬法唯心，解脫唯心。心的醒覺與解脫，永遠是最重要的一件事，故實修實證永遠是達到心醒覺解脫的最重要步驟，故老實修行是必須念茲在茲的正知見與正行，只要日日老實修行，月月老實修行，年年老實修行，則一切智何患不得，道相智與一切相智亦復如是。

註釋之部

【成唯識論】

凡十卷。護法等造，唐代玄奘譯。又稱唯識論、淨唯識論。收於大正藏第三十一冊。為唯識三十論頌之注釋書，乃法相宗所依據之重要論書之一。西元四五〇年頃，世親作唯識三十論頌。至五五七年頃，以護法為主之唯識十大論師，對唯識三十論頌各作注釋十卷，共計百卷。及至高宗顯慶四年（659），玄奘翻譯該論時，採弟子窺基之主張，以護法之觀點為主，糅譯諸師學說，集成此書。 內容論說人類存在之根本依處即阿賴耶識，其中所藏之種子，由於緣起而形成現在，同時又造作未來，因而展開宇宙之一切，期以觀萬法唯心所現，體證諸法之真理。今略述之：(一)卷一至卷二前段，論釋「由假說我法」等頌，破斥執著於實我、實法之外道及小乘。(二)卷二中至卷四中，論釋「初阿賴耶識」等頌，闡明阿賴耶識之相。(三)卷四中至卷五中，論釋「次第二能變」等頌，闡明末那識之相。(四)卷五中至卷七中，論釋「次第三能變、此心所遍行、依止根本識」等頌，次第闡明六識能變之相、六識相應之心所、諸識現起之分位等。(五)卷七中至卷八中，論釋「是諸識轉變、由一切種識、由諸業習氣」等頌，次第闡明一切唯識之義、諸識輾轉之因果、生死相續之理等。(六)卷八中至卷末，論釋「由彼彼遍計」等頌，闡明遍計所執性、依他起性、圓成實性等三性之義。(七)卷九，論釋「即依此三性」等頌，闡明三無性之義。(八)卷十，論釋「乃至未起識」等頌，闡明五位之相；五位，乃悟入唯識相性之次第。文中並多處引用其他瑜伽行派論師如難陀、陳那等之學說。　近代學者將十大論師中安慧所撰唯識三十論頌之注釋書與成唯識論相較，發現除少部分歧異外，大部分之旨趣極為一致；且論中常言及之四分說，在護法之其他著作中卻未見提及，故謂本論似非以護法之學說為基準。又由論文中，處處可見玄奘遊學印度之心得反映。故本論非僅為譯書，亦可視為玄奘之述作。 本論不僅為法相宗所依之論典，亦為一般佛教研究者所必研習之書。注釋書甚多，如窺基所撰之成唯識論述記二十卷、成唯識論掌中樞要四卷、成唯識論別抄十卷，慧沼所撰之成唯識論了義燈十三卷，智周所撰之成唯識論演祕十四卷等不下三十種。

【根本智】

又作根本無分別智、如理智、實智、真智。無分別智之一。相對於後得智。乃諸智之根本，以其能契證真如之妙理，平等如實，無有差別，故亦稱無分別智。於攝大乘論釋卷八中，稱此智乃為正證之慧；蓋以此智遠離各種推求考察之行解，亦無分別之智用，然此智之任運可燭照法體，契會真理，故為正證之智慧。又以此智為智之正體，而非化用，故又稱之為正體智，乃十波羅蜜中之般若波羅蜜。

【後得智】

又作無分別後智、後得無分別智。無分別智之一。與「根本無分別智」（根本智）相對。即根本無分別智後所得之智。蓋此智乃根本智所引，能了達依他如幻之境，故稱如量智、權智、俗智。又根本智為非能分別、非所分別，此智則為所分別、能分別。於十波羅蜜中，與後之方便善巧等四波羅蜜相配。據無性攝大乘論釋卷八載，此智可別為五種：(一)通達思擇，於真決定，於真現觀，故稱通達；由後得智思擇如是所得通達，即於中自內審察此事如是，故稱通達思擇。(二)隨念思擇，謂於後時隨念通達，念言「我曾通達是事」，故稱隨念思擇。(三)安立思擇，謂從此出，如所通達為他宣說，故稱安立思擇。(四)和合思擇，謂以總相觀緣一切法，由此觀故進趣轉依，或轉依已，重起此觀，故稱和合思擇。(五)如意思擇，謂智現前，隨所思惟，一切如意，如令地等變成金等，故稱如意思擇。又此智與斷道有關，瑜伽師地論卷五十五：「後智思惟所緣故，令彼所斷（根本智斷），更不復起。又前智能進趣修道中出世斷道，第二智（後智）能進趣世、出世斷道，無有純世間道能永害隨眠。」

【恆順眾生】

普賢菩薩所發十大願之第九。謂隨順十方剎海所有眾生之種種差別，種種承事供養，如敬父母，奉師長，乃至敬奉如來，皆無所異。對眾生饒益平等，於病苦者作其良醫，於失道者示其正路，於闇夜者作其光明，於貧窮者令得伏藏。以大悲心隨順眾生，故能成就供養如來之功德，念念相續，永無窮盡。

【三界唯心】

謂三界（欲界、色界、無色界）所有現象皆由一心之所變現。全稱三界唯一心。即心為萬物之本體，此外無別法，凡三界生死、十二緣生等諸法，實是妄想心所變作。六十華嚴卷十：「心如工畫師，畫種種五陰，一切世界中，無法而不造。如心，佛亦爾；如佛，眾生然。心、佛及眾生，是三無差別。諸佛悉了知，一切從心轉，（中略）心造諸如來。」有關此「心」之義，性、相兩家說法不同。(一)在法相宗，指阿賴耶等心識；以此證阿賴耶緣起乃唯識所變之義，故攝大乘論釋卷四釋作「三界唯識」，謂心與欲等愛結相應，遂墮在三界。(二)在法性宗，指如來藏之自性清淨心；即真如隨緣作諸法之義。謂心造一切法，而一切法本離言說相、名字相、心緣相，乃畢竟平等、不變不異，唯此一心，故稱真如。大方廣佛華嚴經疏卷四十依此而有三種不同論法，即：(一)二乘之人有前境不了唯心，縱聞一心，亦僅謂為真諦之一，或謂由心轉變，非皆是心。(二)異熟賴耶可為一心，以其揀無外境，故說一心。(三)如來藏性清淨，理無二體，故本為一心。

【以上註釋之部名相出自佛光大辭典】

大般若經各品綱要

第一品 緣起品(卷1～2)

主要就是說明整個法界如何欣喜的迎接這個宇宙大事——釋迦牟尼佛要宣講大般波羅蜜多。

第二品 學觀品(卷3～4)

充份說明一個大乘菩薩道行者該如何修行大般若波羅蜜多。

第三品 相應品(卷4～7)

主要是說明與般若波羅蜜多相應的種種現象以及成就。

第四品 轉生品(卷7～9)

主要是說明各種修行因緣以及感召的轉生處所果報的差別。

第五品 讚勝德品(卷10)

主要是說明參加法會者對於般若波羅蜜多的讚頌。

第六品 現舌相品(卷10)

主要是說明世尊現廣長舌相，以及十方佛土睹此瑞相而紛紛前來聽經的盛況。

第七品 教誡教授品(卷11～36)

主要是佛陀藉著要善現大菩薩為諸菩薩摩訶薩講授般若波羅蜜多，宣講名相不可得的般若波羅蜜多真實義。

第八品 勸學品(卷36)

是敘述善現菩薩與舍利子藉由巧妙的一問一答，凸顯學習般若波羅蜜多的利益及重要。

第九品 無住品(卷36～37)

主要是說明般若波羅蜜多的主旨〝無住〞，即對一切都不執著之意。

第十品 般若行相品(卷38～41)

主要是說明般若波羅蜜多方便善巧的重要性，是修行般若不可或缺的部份。

第十一品 譬喻品(卷42～45)

主要是說明有方便善巧及善友所攝，聞般若波羅蜜多，不會驚、恐、怖，反之則會。

第十二品 菩薩品(卷45～46)

主要是說明菩薩句義就是沒有句義，因為一切句義皆空無所得。無所得故，句義亦無所得，故無句義可言。

第十三品 摩訶薩品(卷47～49)

主要是說明摩訶薩的定義以及菩薩摩訶薩的種種檢定方法。

第十四品 大乘鎧品(卷49～51)

主要是說明六度波羅蜜如六輛大車，能載修行者到達菩提大道。

第十五品 辯大乘品(卷51～56)

主要是說明什麼是大乘相以及發趣大乘的種種。

第十六品 讚大乘品(卷56～61)

主要是說明大乘的功德無量無邊。

第十七品 隨順品(卷61)

主要是說明大乘與般若，悉皆隨順，無所違越。

第十八品 無所得品(卷61～70)

主要是說明一切法無所得。

第十九品 觀行品(卷70～74)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，於一切皆不受、不執、不著。

第二十品 無生品(卷74～75)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，見一切無生，因為畢竟淨的緣故。

第二十一品 淨道品(卷75～76)

主要是說明當菩薩明白般若時，必安住於常不捨離一切有情大悲作意。

第二十二品 天帝品(卷77～81)

主要是說明什麼是菩薩般若以及為什麼菩薩應住、應學般若。

第二十三品 諸天子品(卷81～82)

主要是說明諸天子聽不懂般若，善現菩薩再為之深入宣說的經過。

第二十四品 受教品(卷82～84)

主要是說明有那些人能夠信受甚深、難見、難覺的般若，包括了住不退轉地的菩薩，已見聖諦及漏盡的阿羅漢以及種過深厚善根的善男子、善女人。

第二十五品 散花品(卷84)

主要是說明諸天人散花供養釋迦牟尼佛、善現菩薩及諸菩薩、僧眾等的莊嚴殊妙，以此緣起探討花不生及一切法不生的般若智慧。

第二十六品 學般若品(卷85～89)

說明善現菩薩智慧甚深，不壞假名，而說法性。

第二十七品 求般若品(卷89～98)

說明修行般若當於大菩薩的開示中求，並以佛陀為依歸。

第二十八品 歎眾德品(卷98)

說明菩薩所行般若是大、無量、無邊波羅蜜多，能夠證得無上正等菩提。

第二十九品 攝受品(卷98～103)

說明菩薩應於般若如說而行且不遠離。

第三十品 校量功德品(卷103～168)

說明般若的功德無量無邊，甚至供養般若經典的功德，比供養佛陀舍利還要殊勝廣大。

第三十一品 隨喜回向品(卷168～172)

說明一個菩薩應如何以無所得為方便，善巧修好隨喜回向法門。

第三十二品 讚般若品(卷172～181)

廣為讚歎般若是一切世出世間成就的根源，菩薩應以般若為導的修習六度萬行。

第三十三品 謗般若品(卷181)

說明毀謗及不敬般若的惡業果報，以及為何會謗般若的原因。

第三十四品 難信解品(卷182～284)

說明甚深般若難信難解的原因，以及正確與清淨的信解與相應之道。

第三十五品 讚清淨品(卷285～287)

說明什麼是畢竟清淨的意義，以及一切法清淨的真正涵義。

.....

清心小語

讓每一分每一秒
都璀燦如鑽石
珍貴如黃金
透明如水晶
晶瑩如珍珠

慧觀練習——
仔細觀照一下

到底什麼是空？
仔細的觀照一下
到底什麼是空？
仔細的觀察一下
到底什麼是空？
不妨把一切的想法都拋掉
只是
靜靜的
安然的
輕鬆的
觀照
當一切的念頭
都不再干擾我們
念頭只是念頭
來來去去
生住異滅
觀照只是觀照
清清楚楚
明明白白
這樣的狀態
就是空

觀空練習——
直接觀空

《知見》

所謂的觀空，就是觀想空性，也就是以己心直接悟入本體，證入一切萬事萬物萬象背後的本質，這是成就的必經之路，亦是成就證果的唯一抉擇。

《實修》

直接觀空

《說明》

注視著這樣的狀態
只是注視著
沒有任何的負擔
沒有任何的看法
注視
只是注視
就這樣
這就是空
就是涅槃
就是本地風光