

智慧如海



大般若波羅蜜多經

第七品 教誡教授品(三)
(卷 11~36)



〔釋迦牟尼佛莊嚴法相〕

第 9 講
2012年12月6日
(郭韻玲 老師 講解於1993年6月10日)

世尊佛相繪製／蔡承訓 敬繪



講 經／釋迦牟尼佛

譯 經／玄奘法師

解 讀／郭韻玲

總 序

世尊把般若門的心法及實修法門，全部在大般若經中宣說無遺，例如般若正念的真實境界，以及各種修行般若的實證方法，都鉅細靡遺的於經中宣說，是想深入經藏的佛子，相當需要研讀的經典。

因為，「大悲為上首，方便為究竟」，如果沒有智慧，是不可能究竟度眾的，於此虛幻的世間，人們早已習於以假為真的顛倒世界，如果要說明完全背道而馳的真實法界，確實是十分困難的一件事，而說明，更是需要有真實的證量，作為辯才無礙的度眾基石。大般若經，正是一個有志以大智慧及辯才度眾的菩薩道行者，於難行難忍的菩薩道上，不論自度或度人，都是一部不可或缺的寶典。

而由於大般若經以現代的人眼光來看，實在太長——總共600卷，每天讀通1卷，也要花上二年的歲月。所以在講解此經時，更要有長期奮鬥的勇氣與毅力，其實，不論講者或聽者，皆需具備這樣不畏路遠的磅礴氣勢，方能克竟全功。

不過，我們實在應該想回來，如果能有幸講完或聽完這樣智慧如海的經典，實在是過去生功德福報的累積啊！

願釋迦牟尼佛賜予我們智慧的開展！

願十方三世諸佛菩薩賜予加持！

～郭韻玲

第七品 教誡教授品

復次善現。所言菩薩摩訶薩者。於意云何。即地界增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界常增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界常增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界無常增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界無常增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界樂增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界樂增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界苦增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界苦增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界我增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界我增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界無我增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界無我增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界淨增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界淨增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界不淨增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水

火風空識界不淨增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界空增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界不空增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界有相增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界有相增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界無相增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界有願增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界有願增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界無願增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界無願增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界寂靜增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界寂靜增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界不寂靜增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界不寂靜增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界遠離增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界。遠離增語是

菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界不遠離增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界不遠離增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界有為增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界有為增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界無為增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界無為增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界有漏增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界有漏增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界無漏增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界無漏增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界生增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界生增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界滅增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界滅增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界善增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界善增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界非善增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界非善增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地

界有罪增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界有罪增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界無罪增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界無罪增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界有煩惱增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界有煩惱增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界無煩惱增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界無煩惱增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界世間增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界世間增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界出世間增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界出世間增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界雜染增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界雜染增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界清淨增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界清淨增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界屬生死增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界屬生死增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界

屬涅槃增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界屬涅槃增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界在內增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界在內增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界在外增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界在外增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界在兩間增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界在兩間增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界可得增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界可得增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即地界不可得增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。即水火風空識界不可得增語是菩薩摩訶薩不。不也世尊。

P102 I 欄倒數3行~P103 II 欄10行

此段經文結構與前面差不多，但是佛陀還是極具耐性的為眾生分判細微處，讓聽經者對於名相等執著破除殆盡。此段提到地水火風空識，佛陀藉由對此名相的含意及各種與此名相有關連的相對語：常與無常、樂與苦、我與無我、淨與不淨、空與不空、有相與無相、有願與無願、寂靜

與不寂靜、遠離與不遠離、有為與無為、有漏與無漏、生與滅、善與非善、有罪與無罪、有煩惱與無煩惱、世間與出世間、雜染與清淨、屬生死與屬涅槃、在內與在外與在兩間、可得與不得。來解析名相與任何相對意義產生關連時，它的本質還是——空。

地水火風，可以說是四種能量，而且有其運動的特性，地是平衡的力量，水是往下的力量，火是往上的力量，風是擴散的力量。四種能量得到均衡，能夠讓人體或自然界保持在穩定的狀態，故當人們說「四大不調」時，也可以說是四種能量沒有均衡。一切的物質都可以轉化成能量，所以可以說這個世界，站在某個角度來看，就是一個能量的世界。而能量是沒有好壞的分別，端看使用的動機而定，例如同樣是心念，瞋恨的心念就是一種殺傷的能量，相反的，慈悲的心念就是一種建設的能量。故能量的好壞取決在心，心才是一切能量的主宰，故學佛修心就是要把心修好，才能正確的使用能量，否則心沒有修好，就會不經意或不明究裡的使用能量，造成損己損人的事；故宜觀照內心，不斷使心淨化、靜化、進化，才能真正趨向最完美的能量——佛。

地水火風，也可以說是基本元素，由這些元素組成的器物世間，表面看起來，千差萬別；事實上，

是可以分析成元素，故一切的外相，皆不可得，因為分析到最後，已與原來的相貌，差別甚大，故一切的外相，都是元素的聚散離合，根本無常性可言，由此來觀察，特別容易體會到「一切無常」的真理。

地水火風所形成的世間，是充滿了各種變化的可能，例如地加火會改變原來的相貌。又例如火加風，也會改變原來的狀態，故一切都是可能的，成功的可能，失敗的可能，一切一切的可能；但背後畢竟有永恆不變之常——即空。故一切變化的本質即空。故空才是恆常不變的，萬變不離其宗。唯有穿透了這些生滅變化，才能探觸到一切的本源，才能澈見諸法的實相——空。

而地水火風空識，又只是六個名詞，千萬再別被這六個名詞所綑綁了；例如中國字有中國字的造字法，屬土的加土字旁，屬木的加木字旁；但請記住，所有的法則，也只是某種思想領域下的產物，一旦超出了這個思想領域，這個法則就推翻了，這個法則就不管用了，故千萬別被任何的「法則」限制住了。請記得，請想起來，一切的法則都是人所創造出來的，而當這個所謂的「人」，他本身並不是完美的話，請問他所創造出來的法則一定完美嗎？故禪宗才說：「不立一切見」，因為一切的見解，都是人

的見解，人都有問題待解決了，這個問題尚未解決，就由此衍生出來的看法會完全正確嗎？故只有把一切的法則、見解、看法、主張、觀念全部拋掉，這個人才是一個真正清淨的法器，才有辦法真正目睹本地風光，才有能力真正親證涅槃，否則眼前老是障著一道屏風——見解等等的屏風，請問連眼前的都已無法通過，又何能穿越屏風，而目睹一切屏風之後的種種風光呢？故千萬不要自己障礙自己，千萬不要被知道的所屏障——那還不如不知，否則就成為所謂的「所知障」；這些都是人類思想的盲點與陷阱，必須小心的規避，否則知道愈多、屏風就愈多，那豈不是離我們所珍愛的真理就越來越遠了嗎？故唯有念茲在茲的明白一切名相的本質皆空，一切的名相都只是工具，切莫混淆，才能真正擺脫一切外名、外利、外權等等身外之物的束縛，為什麼名、利、權都要加上一個「外」字呢？因為這些真的與究竟解脫無關，一個有名的人不一定是一個解脫的人，一個有錢的人，也不一定是一個有智慧的人……，可是人們真的有「錦上添花」的壞習氣，對於外表莊嚴的人，總是認為他一切的品德也都良好；對於一個有權有勢的人，也總是認為他一定擁有很高的智慧。

但事實上，這些之間真的是不能劃上一個必然的等號的。可是，我們真的如此清楚的去面對一切人、事、物嗎？故佛陀才苦心孤詣的詳盡開示，就是要我們真正明白一切名相都是參考，而不是實相。

復次善現。汝觀何義言。即因緣增語非菩薩摩訶薩。即等無間緣所緣緣增上緣增語非菩薩摩訶薩耶。世尊。若因緣若等無間緣所緣緣增上緣。尚畢竟不可得。性非有故。況有因緣增語及等無間緣所緣緣增上緣增語。此增語既非有。如何可言。即因緣增語是菩薩摩訶薩。即等無間緣所緣緣增上緣增語是菩薩摩訶薩。善現。汝復觀何義言。即因緣若常若無常增語非菩薩摩訶薩。即等無間緣所緣緣增上緣若常若無常增語非菩薩摩訶薩耶。世尊。若因緣常無常。若等無間緣所緣緣增上緣常無常。尚畢竟不可得。性非有故。況有因緣常無常增語及等無間緣所緣緣增上緣常無常增語。此增語既非有。如何可言。即因緣若常若無常

增語是菩薩摩訶薩。即等無間緣所緣緣增上緣若常若無常增語是菩薩摩訶薩。善現。汝復觀何義言。即因緣若樂若苦增語非菩薩摩訶薩。即等無間緣所緣緣增上緣若樂若苦增語非菩薩摩訶薩耶。世尊。若因緣樂苦。若等無間緣所緣緣增上緣樂苦。尚畢竟不可得。性非有故。況有因緣樂苦增語及等無間緣所緣緣增上緣樂苦增語。此增語既非有。如何可言。即因緣若樂若苦增語是菩薩摩訶薩。即等無間緣所緣緣增上緣若樂若苦增語是菩薩摩訶薩。善現。汝復觀何義言。即因緣若我若無我增語非菩薩摩訶薩。即等無間緣所緣緣增上緣若我若無我增語非菩薩摩訶薩耶。世尊。若因緣我無我。若等無間緣所緣緣增上緣我無我。尚畢竟不可得。性非有故。況有因緣我無我增語及等無間緣所緣緣增上緣我無我增語。此增語既非有。如何可言。即因緣若我若無我增語是菩薩摩訶薩。即等無間緣所緣緣增上緣若我若無我增語是菩薩摩訶薩。善現。汝復觀何義言。即因緣若淨若不淨增語非菩薩摩訶薩。即等無間緣

所緣緣增上緣若淨若不淨增
語非菩薩摩訶薩耶。世尊。
若因緣淨不淨。若等無間緣
所緣緣增上緣淨不淨。尚畢
竟不可得。性非有故。況有
因緣淨不淨增語及等無間緣
所緣緣增上緣淨不淨增語。
此增語既非有。如何可言。
即因緣若淨若不淨增語是菩
薩摩訶薩。即等無間緣所緣
緣增上緣若淨若不淨增語是
菩薩摩訶薩。善現。汝復觀
何義言。即因緣若空若不空
增語非菩薩摩訶薩。即等無
間緣所緣緣增上緣。若空若
不空增語非菩薩摩訶薩耶。
世尊。若因緣空不空若等無
間緣所緣緣增上緣空不空。
尚畢竟不可得。性非有故。
況有因緣空不空增語及等無
間緣所緣緣增上緣空不空增
語。此增語既非有。如何可
言。即因緣若空若不空增語
是菩薩摩訶薩。即等無間緣
所緣緣增上緣若空若不空增
語是菩薩摩訶薩。善現。汝
復觀何義言。即因緣若有相
若無相增語非菩薩摩訶薩。
即等無間緣所緣緣增上緣。
若有相若無相增語非菩薩摩
訶薩耶。世尊。若因緣有相
無相。若等無間緣所緣緣增
上緣有相無相。尚畢竟不可
得。性非有故。況有因

緣有相無相增語及等無間
緣所緣緣增上緣有相無相
增語。此增語既非有。如
何可言。即因緣若有相若
無相增語是菩薩摩訶薩。
即等無間緣所緣緣增上緣
若有相若無相增語。是菩
薩摩訶薩。善現。汝復觀
何義言。即因緣若有願若
無願增語非菩薩摩訶薩。
即等無間緣所緣緣增上緣
若有願若無願增語非菩薩
摩訶薩耶。世尊。若因緣
有願無願。若等無間緣所
緣緣增上緣有願無願。尚
畢竟不可得。性非有故。
況有因緣有願無願增語及
等無間緣所緣緣增上緣有
願無願增語。此增語既非
有。如何可言。即因緣若
有願若無願增語是菩薩摩
訶薩。即等無間緣所緣緣
增上緣若有願若無願增語
是菩薩摩訶薩。善現。汝
復觀何義言。即因緣若寂
靜若不寂靜增語非菩薩摩
訶薩。即等無間緣所緣緣
增上緣若寂靜若不寂靜增
語非菩薩摩訶薩耶。世
尊。若因緣寂靜不寂靜。
若等無間緣所緣緣增上緣
寂靜不寂靜。尚畢竟不可
得。性非有故。況有因緣
寂靜不寂靜增語及等無間

緣所緣緣增上緣寂靜不寂
靜增語。此增語既非有。
如何可言。即因緣若寂靜
若不寂靜增語是菩薩摩訶
薩。即等無間緣所緣緣增
上緣若寂靜若不寂靜增語
是菩薩摩訶薩。善現。汝
復觀何義言。即因緣若遠
離若不遠離增語非菩薩摩
訶薩。即等無間緣所緣緣
增上緣若遠離若不遠離增
語非菩薩摩訶薩耶。世尊。
若因緣遠離不遠離。
若等無間緣所緣緣增上緣
遠離不遠離。尚畢竟不可
得。性非有故。況有因緣
遠離不遠離增語及等無間
緣所緣緣增上緣遠離不遠
離增語。此增語既非有。
如何可言。即因緣若遠離
若不遠離增語是菩薩摩訶
薩。即等無間緣所緣緣增
上緣若遠離若不遠離增語
是菩薩摩訶薩。善現。汝
復觀何義言。即因緣若
有為若無為增語非菩薩摩
訶薩。即等無間緣所緣緣
增上緣若有為若無為增語
非菩薩摩訶薩耶。世尊。
若因緣有為無為。若等無
間緣所緣緣增上緣有為無
為。尚畢竟不可得。性非
有故。況有因緣有為無為
增語及等無間緣所緣緣增

上緣有為無為增語。此增語
既非有。如何可言。即因緣
若有為若無為增語是菩薩摩
訶薩。即等無間緣所緣緣增
上緣若有為若無為增語是菩
薩摩訶薩。善現。汝復觀何
義言。即因緣若有漏若無漏
增語非菩薩摩訶薩。即等無
間緣所緣緣增上緣若有漏若
無漏增語非菩薩摩訶薩耶。
世尊。若因緣有漏無漏。若
等無間緣所緣緣增上緣有漏
無漏。尚畢竟不可得。性非
有故。況有因緣有漏無漏增
語及等無間緣所緣緣增上緣
有漏無漏增語。此增語既非
有如何可言。即因緣若有漏
若無漏增語是菩薩摩訶薩。
即等無間緣所緣緣增上緣若
有漏若無漏增語是菩薩摩訶
薩。善現。汝復觀何義言。
即因緣若生若滅增語非菩薩
摩訶薩。即等無間緣所緣緣
增上緣若生若滅增語非菩薩
摩訶薩耶。世尊。若因緣生
滅。若等無間緣所緣緣增上
緣生滅。尚畢竟不可得。性
非有故。況有因緣生滅增語
及等無間緣所緣緣增上緣生
滅增語。此增語既非有。如
何可言。即因緣若生若滅增
語是菩薩摩訶薩。即等無間
緣所緣緣增上緣若生若滅增
語是菩薩摩訶薩。善現。汝

復觀何義言。即因緣若善若
非善增語非菩薩摩訶薩。即
等無間緣所緣緣增上緣。若
善若非善增語非菩薩摩訶薩
耶。世尊。若因緣善非善若
等無間緣所緣緣增上緣善非
善。尚畢竟不可得。性非有
故。況有因緣善非善增語及
等無間緣所緣緣增上緣善非
善增語。此增語既非有。如
何可言。即因緣若善若非善
增語是菩薩摩訶薩。即等無
間緣所緣緣增上緣若善若非
善增語是菩薩摩訶薩。善
現。汝復觀何義言。即因緣
若有罪若無罪增語非菩薩摩
訶薩。即等無間緣所緣緣增
上緣若有罪若無罪增語非菩
薩摩訶薩耶。世尊。若因緣
有罪無罪。若等無間緣所緣
緣增上緣有罪無罪。尚畢竟
不可得。性非有故。況有因
緣有罪無罪增語及等無間緣
所緣緣增上緣有罪無罪增
語。此增語既非有。如何可
言。即因緣若有罪若無罪增
語是菩薩摩訶薩。即等無間
緣所緣緣增上緣若有罪若無
罪增語是菩薩摩訶薩。善
現。汝復觀何義言。即因緣
若有煩惱若無煩惱增語非菩
薩摩訶薩。即等無間緣所緣
緣增上緣若有煩惱若無煩
惱增語非菩薩摩訶薩耶。

世尊。若因緣有煩惱無煩
惱。若等無間緣所緣緣增
上緣有煩惱無煩惱。尚畢
竟不可得。性非有故。況
有因緣有煩惱無煩惱增語
及等無間緣所緣緣增上緣
有煩惱無煩惱增語。此增
語既非有。如何可言。即
因緣若有煩惱若無煩惱
增語是菩薩摩訶薩。即等
無間緣所緣緣增上緣若有
煩惱若無煩惱增語是菩薩
摩訶薩。善現。汝復觀何
義言。即因緣若世間若出
世間增語非菩薩摩訶薩。
即等無間緣所緣緣增上緣
若世間若出世間增語非菩
薩摩訶薩耶。世尊。若因
緣世間出世間。若等無間
緣所緣緣增上緣世間出世
間。尚畢竟不可得。性非
有故。況有因緣世間出世
間增語及等無間緣所緣緣
增上緣世間出世間增語。
此增語既非有。如何可
言。即因緣。若世間若出
世間增語是菩薩摩訶薩。
即等無間緣所緣緣增上緣
若世間若出世間增語是菩
薩摩訶薩。善現。汝復觀
何義言。即因緣若雜染若
清淨增語非菩薩摩訶薩。
即等無間緣所緣緣增上緣
若雜染若清淨增語非菩薩

摩訶薩耶。世尊。若因緣
雜染清淨。若等無間緣所
緣緣增上緣雜染清淨。尚
畢竟不可得。性非有故。
況有因緣雜染清淨增語及
等無間緣所緣緣增上緣雜
染清淨增語。此增語既非
有。如何可言。即因緣若
雜染若清淨增語是菩薩摩
訶薩。即等無間緣所緣緣
增上緣若雜染若清淨增語
是菩薩摩訶薩。善現。汝
復觀何義言。即因緣若屬
生死若屬涅槃增語非菩薩
摩訶薩。即等無間緣所緣
緣增上緣若屬生死若屬涅
槃增語非菩薩摩訶薩耶。
世尊。若因緣屬生死屬涅
槃。若等無間緣所緣緣增
上緣屬生死屬涅槃。尚畢
竟不可得。性非有故。況
有因緣屬生死屬涅槃增語
及等無間緣。所緣緣增上
緣屬生死屬涅槃增語。此
增語既非有。如何可言。
即因緣若屬生死若屬涅槃
增語是菩薩摩訶薩。即等
無間緣所緣緣增上緣若屬
生死若屬涅槃增語是菩薩
摩訶薩。善現。汝復觀何
義言。即因緣若在內若在
外若在兩間增語非菩薩摩
訶薩。即等無間緣所緣緣
增上緣若在內若在外若在

兩間增語非菩薩摩訶薩耶。
世尊。若因緣在內在外在兩
間。若等無間緣所緣緣增上
緣在內在外在兩間尚畢竟不
可得。性非有故。況有因緣
在內在外在兩間增語及等無
間緣所緣緣增上緣在內在外
在兩間增語。此增語既非
有。如何可言。即因緣若在
內若在外若在兩間增語是菩
薩摩訶薩。即等無間緣所緣
緣增上緣若在內若在外若在
兩間增語是菩薩摩訶薩。善
現。汝復觀何義言。即因緣
若可得若不可得增語非菩薩
摩訶薩。即等無間緣所緣緣
增上緣若可得若不可得增語
非菩薩摩訶薩耶。世尊。若
因緣可得不可得。若等無間
緣所緣緣增上緣可得不可
得。尚畢竟不可得。性非有
故。況有因緣可得不可得增
語及等無間緣所緣緣增上
緣。可得不可得增語。此增
語既非有。如何可言。即因
緣若可得若不可得增語是菩
薩摩訶薩。即等無間緣所緣
緣增上緣若可得若不可得增
語是菩薩摩訶薩。

P150 I 欄11行~P152 II 欄9行

此段經文再度以師徒之間生動的對答為架構，細微的說明名相的不可執著。佛陀的度眾方式，

方便善巧鞭辟入裡，壯潤處如山川大海，細微處如小溪輕唱，令人心曠神怡、豁然開朗。故讀大般若經實如作一次最莊嚴的豐富之旅，值得深入、值得讚歎。

因緣，是基礎的佛學，也是最深奧之處，故佛陀才說：「因緣甚深難測」。

此段經文提到了四因緣，即一、因緣，二、等無間緣，三、所緣緣，四、增上緣。為了方便了解可以製作成表格來說明：

序	名相	說明
1	因緣	因是主要的產生條件，緣是次要的產生條件，這是因與緣分開說明時如此界定。例如「因緣和合」，但通常談及因緣時，有二字互相通用之傾向。
2	等無間緣	此名相只用於心法，指心及心所相續不斷的狀態下所產生的一切因緣。等有等同一體之意，是指心念相續，渾然一體，無間是指心念與心念之間，念念相續，沒有間斷，故「等無間緣」也可以說成是心念緣。

3	所緣緣	即所緣之緣。是指當心識面對境界時，心識是「能緣」，境界是「所緣」。故能緣與所緣是互相對待的，能緣之緣就是所緣，所緣之緣就是能緣。
4	增上緣	是指強而有力之緣，故大乘義章說：「增上緣者，起法強，故曰增上。」另，也可以解釋成有增上力用，諸法生時，不生障礙，是名增上緣。

楞伽經說：「一切法因緣生」，足見因緣二字在佛法中的重要，因為因緣果報的說法，即是整個佛法成立的重心與基礎，如果因果律無法成立的話，整個佛法的理論也無法開展，故於「前因」部份的所謂「因緣」，當然就值得學佛的大乘菩薩道行者深入了解，否則「後果」也就難以承擔或接受。故只有完全明瞭前因後果，才是一個智慧通達的人，而凡夫眾生多半只能了解少部份的因，故也只能承擔或接受少部份的果。然而一切的因緣果報，該發生的必定發生，不會因為我們觀察到多少而

增減，故明智之人，在面對無量無邊的「因緣」之時，尤其是在面對逆增上緣之時，宜惕勵、宜自省：一切皆因緣感召果報，所謂「因果循環，絲毫不爽」，今日之果，實為前日之因，切莫再讓今日之惡果，再孳生日後之因，則惡果中生惡因，惡因再感惡果，則業業相牽，難有出期。

復次善現。汝先所言。我不見有法可名菩薩摩訶薩者。如是如是。如汝所說。善現。諸法不見諸法。諸法不見法界。法界不見諸法。法界不見法界。善現。法界不見色界。色界不見法界。法界不見受想行識界。受想行識界不見法界。善現。法界不見眼處界。眼處界不見法界。法界不見耳鼻舌身意處界。耳鼻舌身意處界不見法界。法界不見色處界。色處界不見法界。法界不見聲香味觸法處界。聲香味觸法處界不見法界。善現。法界不見眼界色界眼識界。眼界色界眼識界不見法界。法界不見耳界聲界耳識界。耳界聲界耳識界不見法界。法界不見鼻界香界鼻識界。鼻界香界鼻識界不見法

界。法界不見舌界味界舌識界。舌界味界舌識界不見法界。法界不見身界觸界身識界。身界觸界身識界不見法界。法界不見意識界。意識界不見法界。善現。法界不見地界。地界不見法界。法界不見水火風空識界。水火風空識界不見法界。善現。法界不見苦聖諦界。苦聖諦界不見法界。法界不見集滅道聖諦界。集滅道聖諦界不見法界。善現。法界不見無明界。無明界不見法界。法界不見行識名色六處觸受愛取有生老死愁歎苦憂惱界。行乃至老死愁歎苦憂惱界不見法界。善現。法界不見欲界。欲界不見法界。法界不見色無色界。色無色界不見法界。善現。有為界不見無為界。無為界不見有為界。何以故。善現。非離有為施設無為。非離無為施設有為故。善現。如是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。於一切法都無所見。於一切法無所見時。其心不驚不恐不怖於一切法心不沈沒亦不憂悔。所以者何。是菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時。不見色。不見受想行識。不見眼處。不見耳鼻舌身意處。不見色處。不見聲

香味觸法處。不見眼界色界
眼識界。不見耳界聲界耳識
界。不見鼻界香界鼻識界。
不見舌界味界舌識界。不見
身界觸界身識界。不見意界
法界意識界。不見地界。不
見水火風空識界。不見苦聖
諦。不見集滅道聖諦。不見
無明。不見行識名色六處觸
受愛取有生老死愁歎苦憂
惱。不見欲界。不見色無色
界。不見有為。不見無為。
不見貪瞋癡。不見貪瞋癡
斷。不見我。不見有情。命
者。生者。養者。士夫。補
特伽羅意生。儒童。作者。
使作者。起者。使起者。受
者。使受者。知者。見者。
不見聲聞。不見聲聞法。不
見獨覺。不見獨覺法。不見
菩薩。不見菩薩法。不見
佛。不見佛法。不見無上正
等菩提。善現。如是菩薩摩
訶薩。於一切法都無所見。
於一切法無所見時。其心不
驚不恐不怖。於一切法心不
沈沒亦不憂悔。具壽善現白
佛言。世尊。何因緣故。是
菩薩摩訶薩。於一切法心不
沈沒亦不憂悔。佛言。善
現。是菩薩摩訶薩。普於一
切心心所法不得見。由此
因緣。是菩薩摩訶薩。於一
切法心不沈沒亦不憂悔。具
壽善現復白佛言。世尊。

云何是菩薩摩訶薩。於一
切法。其心不驚不恐不
怖。佛言。善現。是菩薩
摩訶薩。普於一切境界意
識界。不得見。如是菩
薩摩訶薩。於一切法。其
心不驚不恐不怖。善現。
諸菩薩摩訶薩於一切法都
無所得。應行般若波羅蜜
多。善現。諸菩薩摩訶薩
修行般若波羅蜜多時。於
一切處不得般若波羅蜜
多。不得般若波羅蜜多
名。不得菩薩。不得菩薩
名。不得菩薩心。善現。
應如是教誡教授諸菩薩摩
訶薩。令於般若波羅蜜多
修學究竟。

P199 I 欄13行~III欄倒數8行

此段經文是教誡教授品的結
論，充份說明一個大乘菩薩道
行者修行般若波羅蜜多的心
要：「於一切法都無所見」。
此無所見，當然不是沒有看見
之意，是指不在意、不執著之
意。此之「無所見」，可以比
喻成視而不見之無所見，因為
一個大乘菩薩道行者在修行般
若波羅蜜多時，一切的觀察力
只會愈來愈敏銳、深入、精
密，但是一切的執著則越來越
淡薄、微小直至沒有；故觀察
歸觀察，完全沒有干擾到觀察
者；見只是見，完全沒干擾到

見者。故「無所見」在中文的含意，可以當作一個指意詞，而非一個確切的形容詞。而當一個修行般若波羅蜜多的大乘菩薩道行者，若已至「無所見」的境界，則「其心不驚、不恐、不怖，於一切法，心不沈沒，亦不憂悔」。是的，若已無所可見，無所得，則已無得失、高下、成敗、寵辱……之束縛與牽制，則一切的驚恐懼怖也成為過去，因為只有在乎得，才會害怕失；只有在乎成功，才會害怕失敗；只有在乎高貴，才會害怕卑下；只有在乎受寵，才會害怕受辱；只有在乎美麗，才會害怕醜陋……在乎就是「有所見」，就不是「無所見」，有所見就是把這樣事物或這個標準特別的看進眼裡了，一旦不容於這樣的所見，就只好從眼裡拼命的趕走，演變成害怕一切負面經驗或挫折，形成內在恐慌，而內在恐慌一旦形成，終有現形的一日，一旦現形，我們的心就如經文所指出，不是「沈沒」，就是「憂悔」。

沈沒與憂悔，形容的太恰當了。想想每個人都有過失望的經驗，例如一直在等待一個好消息，結果都傳來與原先預期完全相反的壞消息，此時的心境真的可以用「沈沒」二字

來描述無遺。但是啊！我們有沒有仔細想過，一切的壞消息會因為我們心的沈沒而不再是壞消息了嗎？那麼「沈沒」豈不是第二個更嚴重的壞消息？而且是自己給予自己的。又例如一直想作好一件事，可是偏偏事與願違，非但沒作好，反而作得一塌糊塗，這時我們的心境馬上容易陷入一種「憂悔」的狀態。既憂心忡忡事情的後果，又悔恨事件中的某一個缺失。但是啊！我們有沒有仔細想過，一切的失敗會因為我們心的憂悔而不再是失敗了嗎？那麼「憂悔」豈不是第二個更嚴重的失敗？而且是自己給予自己的。

所以，慈悲與智慧的佛陀告訴我們：「諸菩薩摩訶薩於一切法都無所得，應行般若波羅蜜多。善現，諸菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多時，於一切處不得般若波羅蜜多；不得般若波羅蜜多名，不得菩薩，不得菩薩名，不得菩薩心。善現，應如是教誡教授諸菩薩摩訶薩，令於般若波羅蜜多修學究竟。」是的，一個大乘菩薩道行者，當他修行般若波羅蜜多時，心中始終是「無所得」，而且對於所謂的「菩薩、菩薩名、菩薩心」也都完全沒有執著，這樣的修行，才是真正的、究竟的、圓滿的在修學般若波羅蜜多。

大般若經～註釋之部

【六大】指六根本原素。又作六界。即地、水、火、風、空、識等之總稱。以其為構成有情無情世間之要素，且遍滿一切法界，故稱為大。據俱舍論卷一載，地、水、火、風等為所有物質之所依；空大（空界）係指內外之間隙，亦為能生長之因；識大（識界）係指諸有漏識，為有情生存之所依。前五大屬色法（物質），後一大則屬心法（精神）之範疇。

【因緣】為因與緣之並稱。因，指引生結果之直接內在原因；緣，指由外來相助之間接原因。依此，因緣又有內因外緣、親因疏緣之稱。廣義而言，因即意謂因與緣，包含內因與外緣。一切萬有皆由因緣之聚散而生滅，稱為因緣生、緣生、緣成、緣起。因此，由因緣生滅之一切法，稱為因緣生滅法；而由因與緣和合所產生之結果，稱為因緣和合。一切萬有皆由因緣和合而假生，無有自性，此即「因緣即

空」之理。若以煩惱為因，以業為緣，能招感迷界之果；以智為因，以定為緣，則能招感悟界之果。

【等無間緣】又作次第緣。指由前念之心法開路、避讓而引生後念心法之作用。等，同等之義。前念與後念的心與心所之數，雖有增減，而各自之體用同等一樣，並無一法而二體並起者。前念、後念各為一而相等者，即稱為等；前後二念之間，念念生滅，剎那不停，無有間隔，稱為無間。無間緣者，前心與後心之間，無有間隔，縱經若干時，前念之心法直與後念之心法為生起之緣。此緣唯局限於心法。又除阿羅漢臨涅槃最後心之心、心所外，一切之心法皆有此緣之作用，蓋因阿羅漢入於涅槃，畢竟不再起心法，故其最後心已失此緣之作用。

【所緣緣】又作緣緣。即所緣之緣。所謂「所緣」，即指心

及心作用之對象（認識作用之對象）；若心、心作用之對象成為原因，而令心、心作用產生結果之時，心及心作用之對象即稱為「所緣緣」，心及心作用則稱為「增上果」。又歷來多解釋為心、心所法由託緣而生起，乃自心之所緣慮。故亦可謂所緣緣即一切法。俱舍論卷七：「所緣緣性即一切法，望心、心所隨其所應。謂如眼識及相應法，以一切色為所緣緣。如是耳識及相應法以一切聲，鼻識相應以一切香，舌識相應以一切味，身識相應以一切觸，意識相應以一切法為所緣緣。」

【增上緣】乃一切有為法生起或結果之間接原因，凡有強勝之勢用，能成為他法生起、結果之助力者，皆稱為增上緣。如六根能照境發識，有增上之力用，於諸法生時，不生障礙；故稱為增上緣。大乘義章卷三：「增上緣者，起法功強，故曰增上。」增上緣可分為二：（一）與力增上緣，指能促成「法」之生起

者。（二）不障增上緣，指不妨礙法之生起者。由此得知，宇宙萬法無一不具有此緣之功能，且一法即使不直接為人知覺，依舊有其增上之影響，故增上緣較所緣緣（被知覺之客體與能知覺的主體間之關係）更普遍。然增上緣之範圍亦有所限制，即：（一）一物不能影響自己，亦即一物不能為自身之增上緣。（二）有為法不能作為無為法之增上緣；此因無為法原本即是無生之法，自然亦不受增上緣所影響。

【無所得】又作無所有。略稱無得。為「有所得」之對稱。謂體悟無相之真理，內心無所執著，無所分別。反之，執著諸法差別之相，墮入有無邊邪之見，則稱有所得。諸法均由因緣所生，本無自性，以無自性，故無決定相可得，稱為無所得。此即不墮於生滅、常斷、一異、來去等之中道正觀。大智度論卷十八：「諸法實相中，受決定相不可得故，名無所得。」

【以上註釋之部名相出自佛光大辭典】

大般若經各品綱要

第一品 緣起品(卷1~2)

主要就是說明整個法界如何欣喜的迎接這個宇宙大事——釋迦牟尼佛要宣講大般若波羅蜜多。

第二品 學觀品(卷3~4)

充份說明一個大乘菩薩道行者該如何修行大般若波羅蜜多。

第三品 相應品(卷4~7)

主要是說明與般若波羅蜜多相應的種種現象以及成就。

第四品 轉生品(卷7~9)

主要是說明各種修行因緣以及感召的轉生處所果報的差別。

第五品 讚勝德品(卷10)

主要是說明參加法會者對於般若波羅蜜多的讚頌。

第六品 現舌相品(卷10)

主要是說明世尊現廣長舌相，以及十方佛土睹此瑞相而紛紛前來聽經的盛況。

第七品 教誡教授品(卷11~36)

主要是佛陀藉著要善現大菩薩為諸菩薩摩訶薩講授般若波羅蜜多，宣講名相不可得的般若波羅蜜多真實義。

第八品 勸學品(卷36)

是敘述善現菩薩與舍利子藉由巧妙的一問一答，凸顯學習般若波羅蜜多的利益及重要。

第九品 無住品(卷36~37)

主要是說明般若波羅蜜多的主旨“無住”，即對一切都不執著之意。

第十品 般若行相品(卷38~41)

主要是說明般若波羅蜜多方便善巧的重要性，是修行般若不可或缺的部份。

第十一品 譬喻品(卷42~45)

主要是說明有方便善巧及善友所攝，聞般若波羅蜜多，不會驚、恐、怖，反之則會。

第十二品 菩薩品(卷45~46)

主要是說明菩薩句義就是沒有句義，因為一切句義皆空無所得。無所得故，句義亦無所得，故無句義可言。

第十三品 摩訶薩品(卷47~49)

主要是說明摩訶薩的定義以及菩薩摩訶薩的種種檢定方法。

第十四品 大乘鎧品(卷49~51)

主要是說明六度波羅蜜如六輛大車，能載修行者到達菩提大道。

第十五品 辯大乘品(卷51~56)

主要是說明什麼是大乘相以及發趣大乘的種種。

第十六品 讚大乘品(卷56~61)

主要是說明大乘的功德無量無邊。

第十七品 隨順品(卷61)

主要是說明大乘與般若，悉皆隨順，無所違越。

第十八品 無所得品(卷61~70)

主要是說明一切法無所得。

第十九品 觀行品(卷70~74)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，於一切皆不受、不執、不著。

第二十品 無生品(卷74~75)

主要是說明菩薩修行般若觀諸法時，見一切無生，因為畢竟淨的緣故。

第二十一品 淨道品 (卷75~76)

主要是說明當菩薩明白般若時，必安住於常不捨離一切有情大悲作意。

第二十二品 天帝品 (卷77~81)

主要是說明什麼是菩薩般若以及為什麼菩薩應住、應學般若。

第二十三品 諸天子品 (卷81~82)

主要是說明諸天子聽不懂般若，善現菩薩再為之深入宣說的經過。

第二十四品 受教品 (卷82~84)

主要是說明有那些人能夠信受甚深、難見、難覺的般若，包括了住不退轉地的菩薩，已見聖諦及漏盡的阿羅漢以及種過深厚善根的善男子、善女人。

第二十五品 散花品 (卷84)

主要是說明諸天人散花供養釋迦牟尼佛、善現菩薩及諸菩薩、僧眾等的莊嚴殊妙，以此緣起探討花不生及一切法不生的般若智慧。

第二十六品 學般若品 (卷85~89)

說明善現菩薩智慧甚深，不壞假名，而說法性。

第二十七品 求般若品 (卷89~98)

說明修行般若當於大菩薩的開示中求，並以佛陀為依歸。

第二十八品 歎眾德品 (卷98)

說明菩薩所行般若是大、無量、無邊波羅蜜多，能夠證得無上正等菩提。

第二十九品 攝受品 (卷98~103)

說明菩薩應於般若如說而行且不遠離。

第三十品 校量功德品 (卷103~168)

說明般若的功德無量無邊，甚至供養般若經典的功德，比供養佛陀舍利還要殊勝廣大。

第三十一品 隨喜回向品(卷168~172)

說明一個菩薩應如何以無所得為方便，善巧修好隨喜回向法門。

第三十二品 讚般若品(卷172~181)

廣為讚歎般若是一切世出世間成就的根源，菩薩應以般若為導的修習六度萬行。

第三十三品 謗般若品(卷181)

說明毀謗及不敬般若的惡業果報，以及為何會謗般若的原因。

第三十四品 難信解品(卷182~284)

說明甚深般若難信難解的原因，以及正確與清淨的信解與相應之道。

第三十五品 讚清淨品(卷285~287)

說明什麼是畢竟清淨的意義，以及一切法清淨的真正涵義。



清心小語

對眾生一直懷抱著
無私、偉大、崇高的愛
是菩薩
永不退轉的保證

慧觀練習——

放下一切的妄念

放下
放下一切的感受
不論多麼逼真
都只是妄念
放下
放下一切的想法
不論多麼有理
都只是妄念
放下
放下一切的情緒
不論多麼愉悅
都只是妄念
放下
放下一切的好惡
不論多麼難捨
都只是妄念
放下
放下一切的理念
不論多麼崇高
都只是妄念
一切的一切
都是妄念
放下一切的妄念
心的本質
就真相大白
妄念止息
當體即空
請維持這樣的狀態
越久越好

觀空練習——

觀全身如透明水晶

《知見》

所謂的觀空，就是觀想空性，也就是以己心直接悟入本體，證入一切萬事萬物萬象背後的本質，這是成就的必經之路，亦是成就證果的唯一檢擇。

《實修》

觀全身如透明水晶

《說明》

全身如透明水晶
是禪定中陰身成就的境界
亦即空性有所證悟的狀態
故當觀想全身如透明水晶時
在意涵上而言
等同觀空
故觀想時保任此情境
越久越好

《與空相關的經文》

空者
謂一切諸法皆無自性
若色若心
若依若正
乃至聖凡因果之法
雖有種種不同
但求其體性
畢竟皆空
——三藏法數

意思是說
一切諸法
皆無自性可言
無論是色是心
依報正報
乃至於聖者凡夫
因果等一切法
雖然有種種的不同
但究其本體、本性
畢竟皆為空

所以
空
誠如經典所言
是萬事萬物
一切法的本質
了悟了這樣的實相
生命才能解脫
修行才能成就